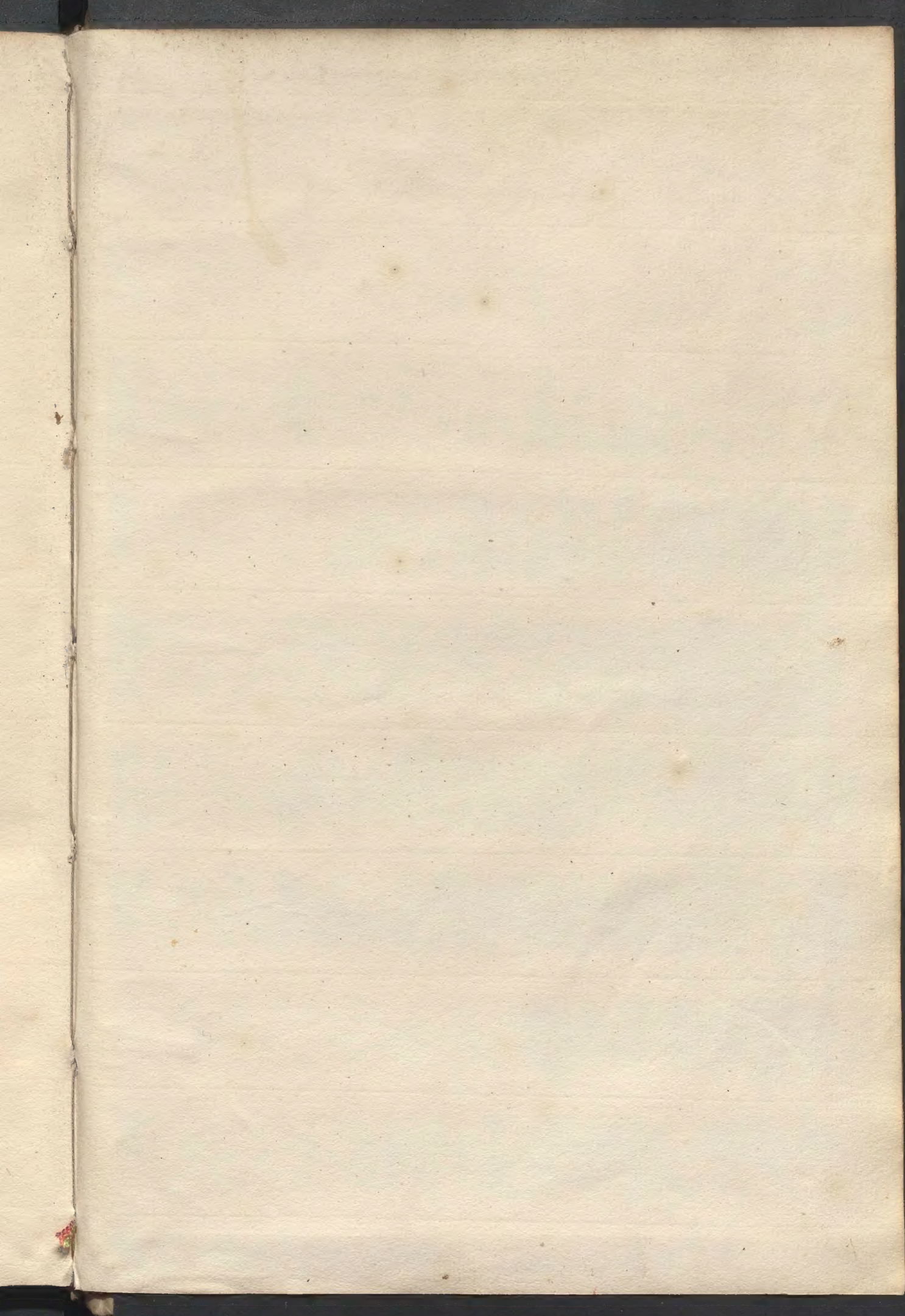


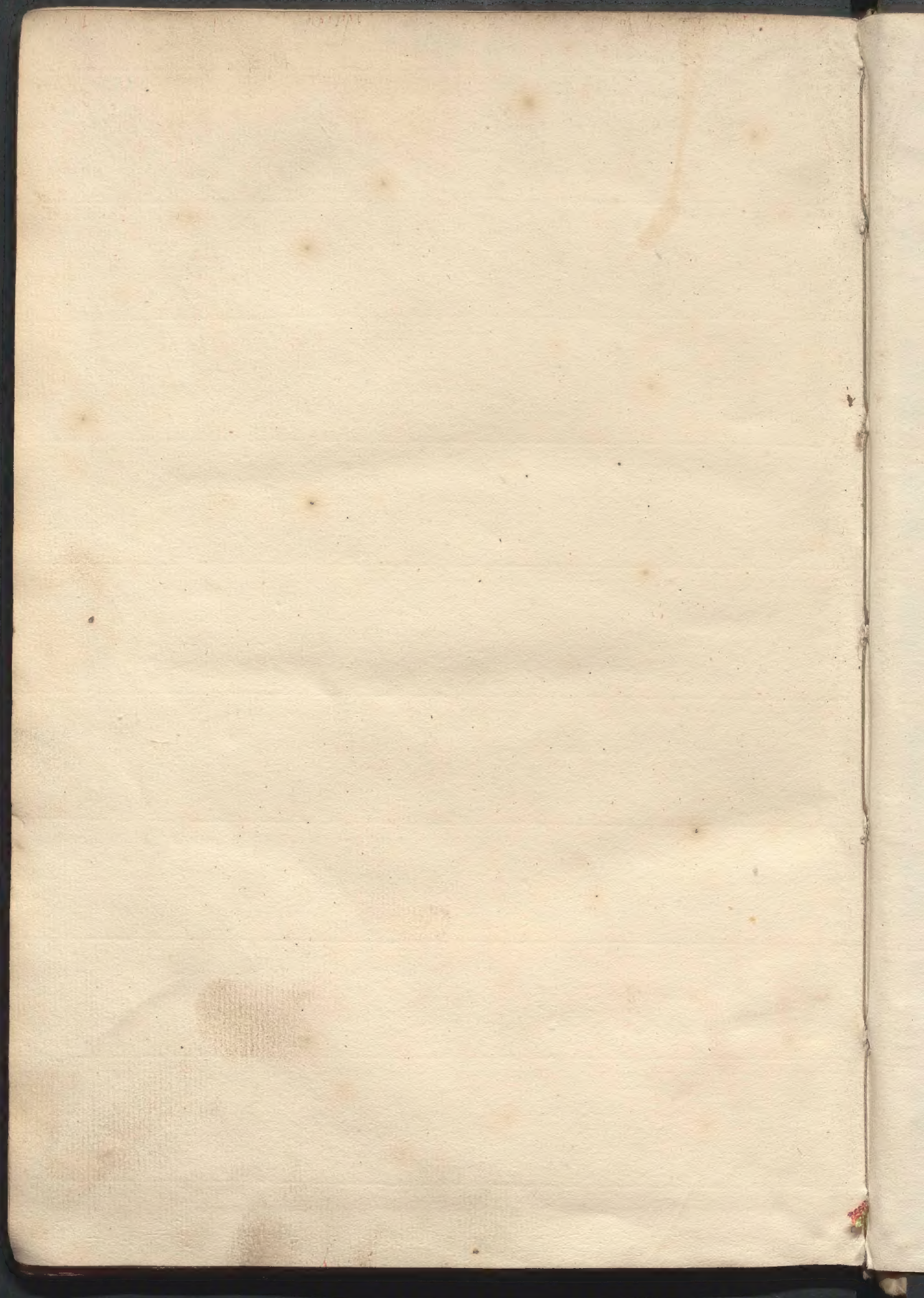
276

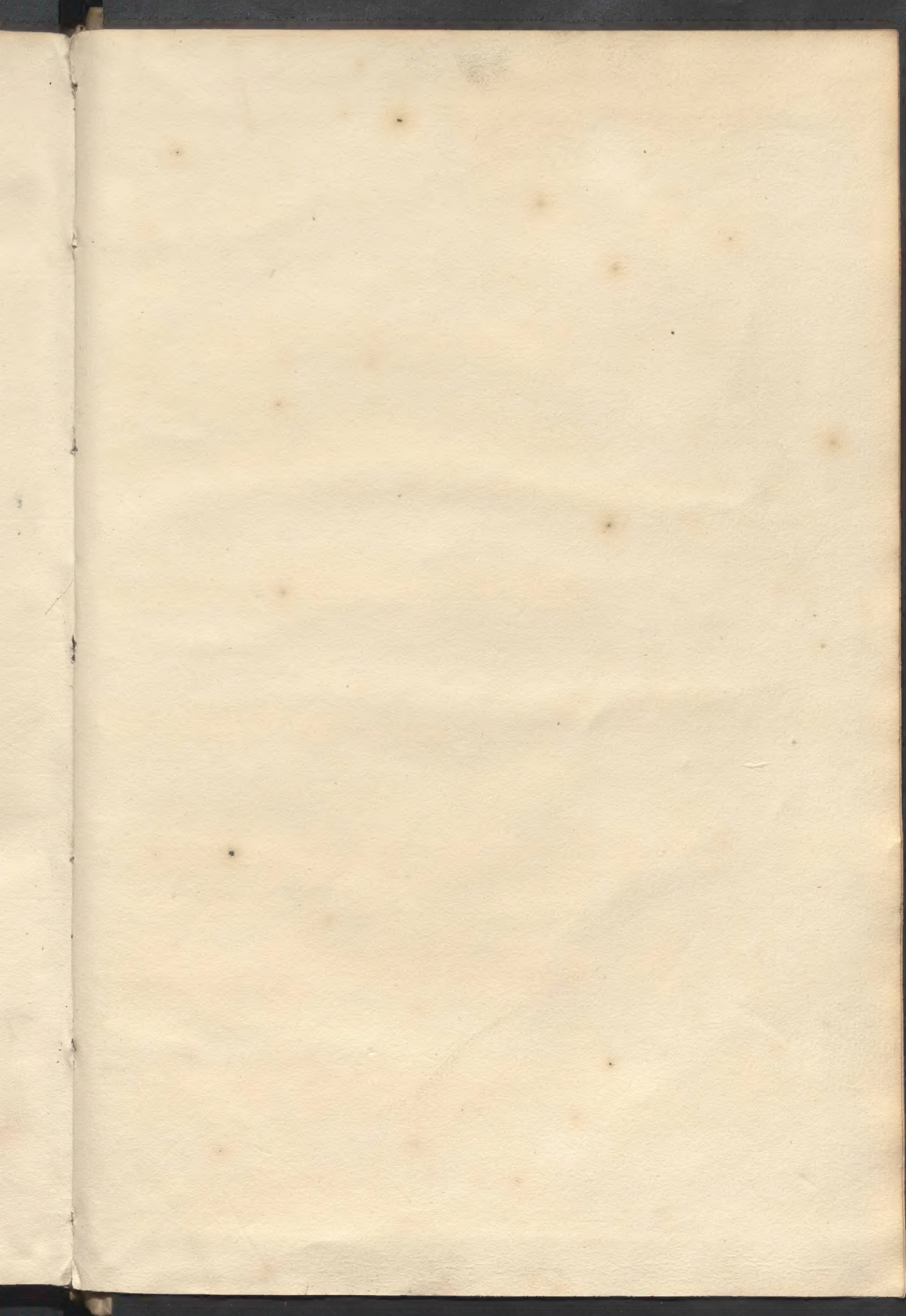
Rabbin

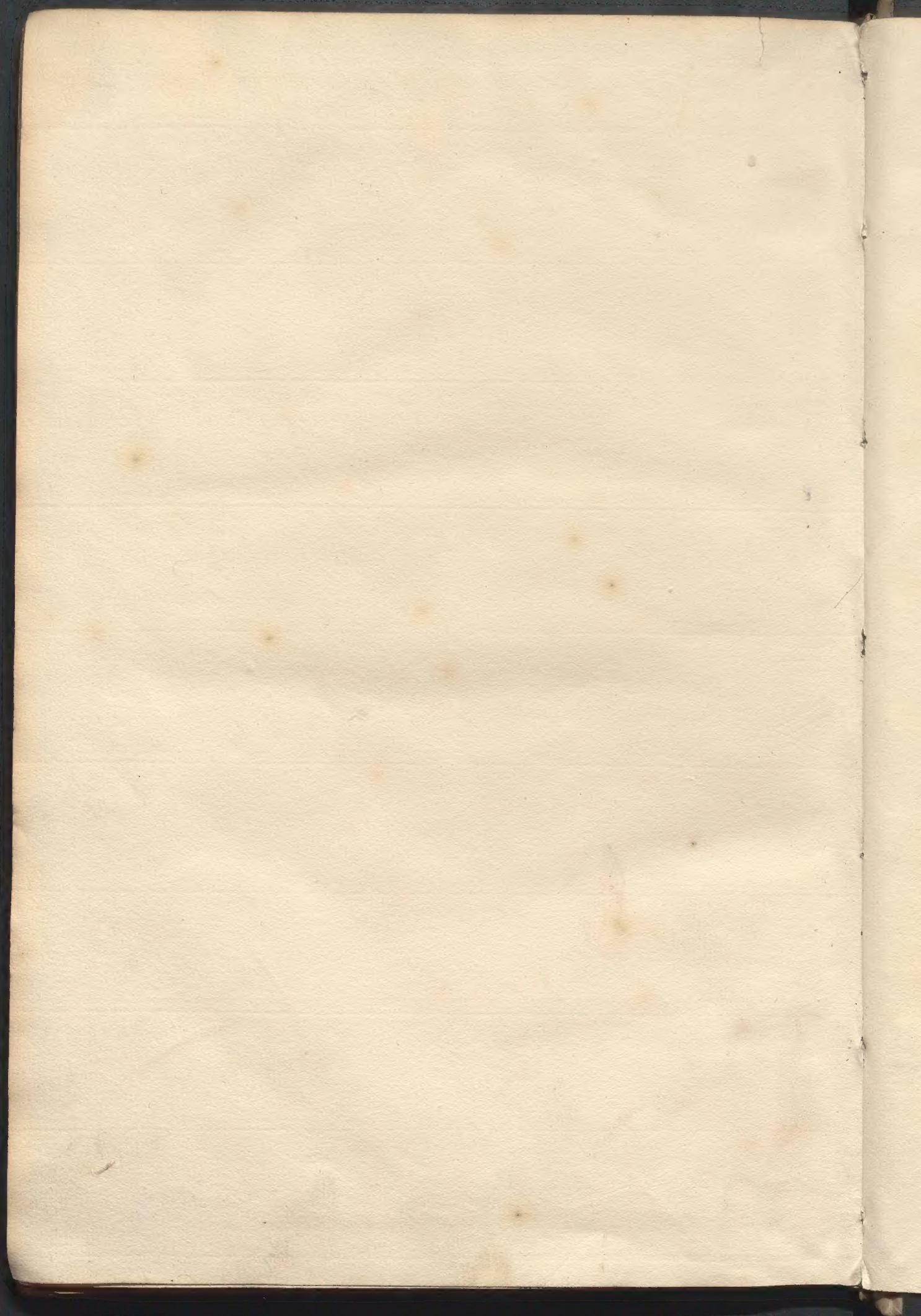
II, 913

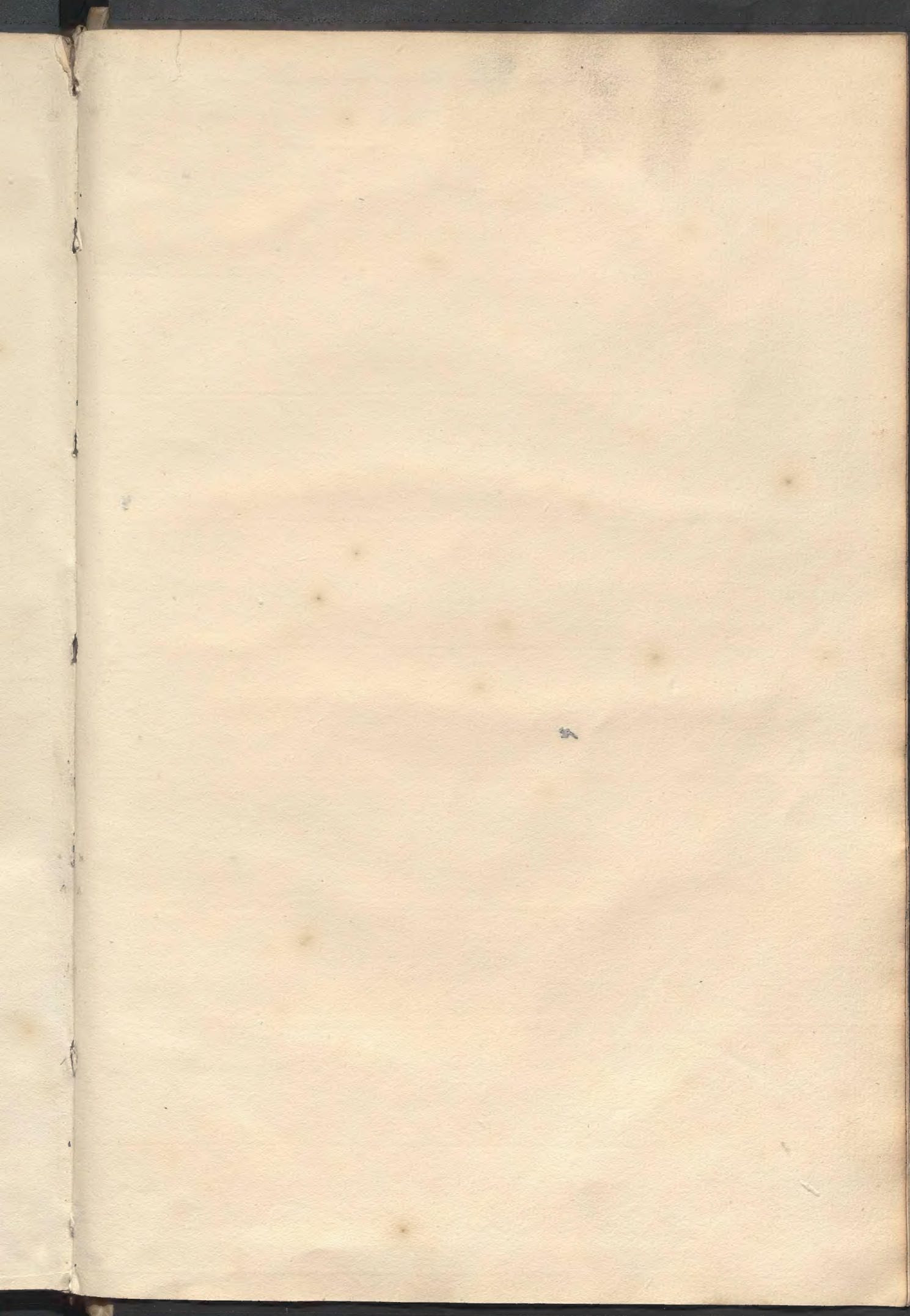
(2)

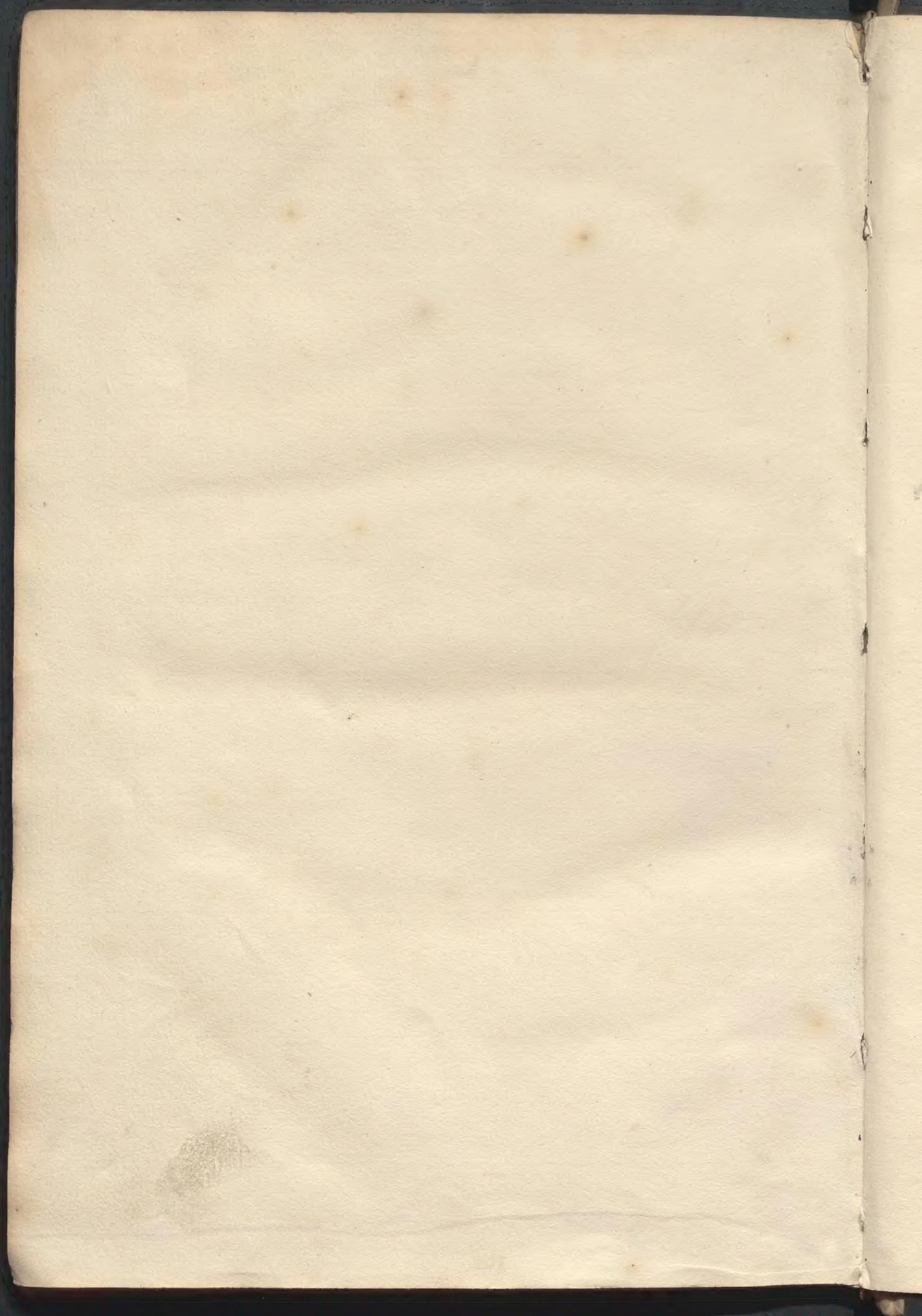












ex Bibl. Melliana accepit J. Lavius.

J. Lavius

Tongt ha-Ola
Lex holocausti & Propis Hesles ubi agitur de mensuris cu-
bitalibus pautuam, ratione sacrificiorum, festalium etc
(vid. Wolf. Bibl. Hebr. Vol. 1. pag. 803.)
Prague 1870. (1869)

638
330 878
308
1570



אברהם בן יצחק

ספר

תורת העולה

אשר חיבר הרב החכם הכולל
המקובל האלוקה והגאון מהרר משה בן החבר
ד' ישראל ז"ל הנקרא איסרל מהר"ק קראקא הבירח

ובו סדר כוונות על מדות אמות בית המקדש וכל כלי
וגם טעמים חדשים ממרשי מאמר חכמו ז"ל על
הקדמות ומועדים ושאר מלות טעמים כעיינים
ויקרים בתכלית הויכח ועל מה הם מורים
פס מרא' מקום מתורת אלוקינו גם מנביאם
וכתובים למען יהיה כשלקן פירוש
למעיינינו ומונה כעצ
סוכר מדויק עם
פיוק רב •



ותרגם החת כמטלת אדוננו הקיבד מקסימיליאנוס
ידום הודו ותתנשא מלכותו אמץ על ידי עושי
המלאכ' הקצין כמ"ד סדרכי כ"ץ בשנת ש'לרפ"ק

בה קק פראג



מק' יצחק
יב' נחמיה
מלך' אשכנז
מלך' אשכנז
מלך' אשכנז
מלך' אשכנז
מלך' אשכנז
מלך' אשכנז
מלך' אשכנז
מלך' אשכנז
מלך' אשכנז

מלך'
מלך'
מלך'
מלך'
מלך'
מלך'
מלך'

מלך'
מלך'

מלך'
מלך'



א הקדמות הספר והסנה אשר חונד נעבור
וגדל מעלות העוסק בהלכות הקדמות
ובטעמיהן. וכן צמרת המקדש ובגורת כליו
ועבודתו ובטעמיהן וראיות ממדרשיהם בזה ועל
איוה דבר ידבר בזה הספר ולמה הספר כחלק
לשלושה חלקים ומבאר מדרש שאמרו לזרעם קראו
אז יתקן קראו שדה יעקב קראו בית כו' ולמה
נקרא ספר זה תורת העולה

ב מבאר סבה להקטין יתעלה אשר הוא מסייע
לכל הנאל לטהר ומבאר שם שויתר בגלה
כבוד השם יתעלה על ידי צדויות הפחות והשפלות
ממה שנגלה על ידי צדויות החשובים

חלק ראשון

א מבאר שם צדויות המקדש הנה
כגד נורת העולם ולכן היה הד הצית
חמש מאות אמה על חמש מאות אמה ומבאר שם
מדרשם רבים המורים על זה גם דמויות מצורת
המקדש שהיה צדויות המורה על זה ומבאר
שם טעם המדרש שאמרו מגיל בית המקדש מהר טע
הקדוש נדך הוא למשה בעמידה ומשה ליהושע כו'
ומבאר טעם המדרש איך בית המקדש של מפלה
נבנה מבית המקדש של מטה רק שמונה פער מיל

ב מבאר שם שהמקדש היה כחלק לרצו
לשבעה חלקים כגד שבעה איקלים ה
הישור ומבאר שם שרוב חלק הראשון שבמקד
מכוון כגד מדות רוחב האיקלים הראשון מבאר לנו
עקר וסודי התורה נעבין זה וטעם מדרשם שרוב
נפוכות מן העולם היא פתוחה והרבה מדרש בזה
ונעבין התכונה ואף יסכימו עם דברי החוקרים
האחרים שהעולם עגול כדור ודברו ממנהל ש
השם אשר הכל בגלה ממדרשיהם ז"ל והרבה
מדרשות אשר נראה פותרים זה את זה בדבר זה
ויתבאר נדך זה ומה שאמר שלמה הולך אל דגנו וגו' ומה שאמר
מנפון תפתח הדעה ומחלוקת אס גלגל קבוע
מוזל חור וסאל דרכי התכונה לתבאר שם

ג מבאר שם טעם רוחב השפה חלקים
הנשארים מרוחב המקדש שהם כגד
ששה איקלים שרוב הישוב כל חלק אחד מכוון
צמדותיו כגד האיקלים שבצדו ומכל מורה אחת
יתבאר דבר חכמה וכוונת אמרם שספר תהלים
הוא שמונה פסוקים יותר מכסוקי התורה ודברי
הימים שמונה פסוקים פחות מכסוקי התורה גם
כוונת אמרם שכלל דוד היה לה ז' מיני ולמות
המשותף יהיו לה ח' ולעולם הנא עשר

ד מבאר אורך המקדש שהיה מכוון כגד
ארכו של עולם וכוונת אמרם משכן
ואקרי מקדש ומקדש אקרי משכן ומבאר יעקב
איך זה כי אס בית אלהים ומבאר שם שכל מדות חלקי
המקדש לארכו מרמזו לדבר וחלק ראשון מחלקי
העולם וטעם אמרה שכינה נמערב וכוונת אמרם
שהמרחק שמתור למערב הוא כמרחק מארץ לשמים
אס שאינו נראה כן מדעת החוקרים וקראו חדלי
המקדש קודש וקדשי קדשים ואולם וגדו וארכו
ארכו עם עובי החומות והתאית שנייה למה
היו מרמזים

ה מבאר טעם צורת ומדות מורת הכהני
ומדת המזבח ועזרת ישראל שהם היו
מורים על חלקי הגלגלים ועבדיהם ומכוון הדברים
צדד ואף מורים זה על זה ומבאר שההבנים
צמקדש כדמות מלאכי שרת צדקיים וטעם שהיו
הבנים משוברים נצורת ישראל וטעם אמרם כל
הפלות של הד הצית היו חרישול יעלה שם מדרש
המורה על זה שהצדו הללו הם כגד עולם הגלגלים
וטעם שלמדו כל מלאכות בשנת מן המשכן וטעם
שמו תשעה ושלשים מלאכות בשנת והמכוון בזה
ולמה משכן אקרי מקדש והמקדש משכן והטעם
שנקרא המקדש בית עולמים

ו טעם עז צדשים וז' דרשיון שאמרו אמר שנת
לכתי הקדוש נדך הוא לכל כתת כן וגו'
ולא לא וכו' ואמרם זהביתו אחרי משה מלמד
שחשדוהו באל ותקון גדול מתקדם בשמחת צית
השואבה והיו מתקנים גזוטרלות נשים למעל וכו'
וטעם שהיה לכתי עזרת נשים החיל והסודג ואף
הצית אשר הם מורים על צדיות עולם השכל ומבאר
שם איך כל דבר מכוון כגד וצד אחד ואמרם לעז
לא ידעה שכינה למטה מעטפה

ז כוונת אמרם שכל בית המקדש נבנה
צמפל' ההר מלמד ההיכל שהיה צמפור
ההר והטעם שהמשה שפרים היו להר הצית וטעם
שפרים היו לעזרה והיה כל שער מכוון כגד דצד
אחד צמיתות העולם ומורה עליו וטעם אמרם
שכי'שפסום היו צמקדש אחת בצפון ואחת בדרום
כו' וטעם מדרשם ששער מזרחי היו לו שבעה
פמות וטעם אמרם שכל דלתות צמקדש היו
מחופין זהב חוץ מדרות שער המזרחי וטעם
אמרם שארבע דלתות היו לפתח ההיכל

ח טעם הלשכות שהיו צמקדש שהי'צדו
נשים ארבע לשכות ושל מה היו רמוזי
צדויות ומה היו משמשות ונורת בית המוקד
ולשכות בתוכו על מה היו מורים ושמונה לשכות
צמעות ישראל על מה היו מורים ומה היו משמשות
בהן א ב ג ד

בה' וטעם לשבת הגדולה ומבואר שם אמרם על
ארבע דברים חמה לוקה ואמרם על דברי מאור
לוקח הכל מבואר על כי חממת התוכה
באר יפה

פס כל מעלו היו רחמים חני אמ' ושל' אלה
וטעמים בזה וטעם אמרם שכל הפתחים
היו גבוהין עשרים ושל' אולם יותר גבוה וכל
פתח רחבה עשר ושל' אולם רחב עשרים וטעם
חמם אמתראות שהיו על פתחי של' היכל וטעם
אמרם כל העשרים היו שקובות חוץ משל' טארי' כו'
וטעם שאין בזמן המקדש אלא כנין אכנים וטעם
פכית המקדש היה דומה לארי רחב מלפניו וזר
מלאחריו וטעם לשמוך תאים שהיו מקיפין המקד'
ועל מה היה כל זה מרמז וענין התאים זו למעל'
מזו ופתחיהן מאהד לחנינו

פי ענין המקדש שהיה כולו במעלות וכמה
מעלו היו בכל הדבר וכונת כל דבר מאלו
המעלות וחילוקיהן שערות כשים היתה שנים עשר
מעלות גבוה מן החל' ועזרת ישראל גבוה חמשה
עשר מעלות מעזרות כשים וטעם אמר' שהעולם
הזה כנראה זה וטעם שאמר דוד הללויה וחמם עשר'
פיר המעלות וטעם שערות הכנים גבוה אמה
יותר מעזרת ישראל והאלוה היה גבוה מעזרת
הכנים כשים עשר מעלות ואמרם שהיו הלויס
מזביחים כליהם במחילות פתחת עזרת כשים וטע'
כסון ומבואר על כל זה

פיא טעם למה נקרא המקדש ישרא' וטעם
אמרם בשלשה מקומות היו הכהנים ש
סומרים המקדש ועוד טעם וכונת אמרם
במסכ' מד' גכן של זהב היה עומד לפני פתח בית
המקדש ומי שהיה מתכבד בגדו או עלה או אשכול
היה תולה בו ומבאר איך כל חכמות הפילוסופי' היא
גבוהה מחכמי ישראל

פיב טעם אמרם שערות כסין הכירה היה
מנוויר על המקדש ואמרם בשעת
פסחה שלמה המקדש גבה בו כל מיני פירות כו'

פיר טעם המזבח ועל מה היה מורה בכל
חלקיו ומדותיו וכל נורמיה היה מורה
על המרכבה העליונה

פיר טעם הכיור ונורמיו ולמה היה כעשה
ממראות הצובאות ונקוש' ממזרע וכל
נורמיו מבוארים שם ולמה היו העינים שנתוכו
במסלים בלויכה ומבאר שם ענין השכע' המלאכי'
באיה דרך הם אם כדעת בן סיני או בדעת בן

רש"י ובאיה דרך יוכרדו השכלים הנבדל' זה מזה
ומבאר שם מהות אספקלריא המאיר' ושאיכה מאיר'
ואיך ראו הכנאים דמות אדם על הכסא וטעם
יראה כל זכורד' ואמרם גדול כחן של כנאים ת
שמדמין צורה ליוצרה וטעם שכויו הנורות סרלו
הכנאים עד שזענת קריעת הים ראו הקדוש צריך
הוא בלש' מלהמה וכסיני כזקן ויוסף בטיבה
ובעגל כדאה למשה כשליח לבדור מעוטף ואמר
שלשה עשרה מרות ומדרש שהרא' רבי מאיר להחול
כותי מראות גדולות וקטנות כו' ואמרם שמה
לא עלה למעלה מעשרה

פט מבאר נורת המבואר' גביעיה וככתרי'
וכרקיה ושל' טעמים בכוכב המכורה
וכל נורמיה שפירשו הראשונים ו' ומבאר שם כי
המשכן וכל כליו הם כנגד הגוף ואבריו ואם יש
למנות טעם בכל פרט או דווקא לכלל לבד וטעם
מחלקת החכמים ואם המכורה הית' עומדת ממזרח
למערב או מנסוף לדרום

פטז מבאר שם נורת המכורה בכל חלקיה
ומדותיה וקניה וגביעה וככתריה
וכפרחיה שהיא כנגד התורה שנתכבד וספוריה
ומדרש ארון של אש ומכורה של אש ושלחן של אש
יחד מן השמים ואמרם גברול' היה חגור כמין
פסקיה ומדרשם שהקדוש צריך הוא אמר' לחרון
בשעת חנוכת המזבח של ילעזר כי לחנוכה יותר
גדולה הוא מוכן והוא הדלקת הנרות ומבאר
שם שהגביעים היו שנים ועשרים כנגד שנים ועשר'
אורות התורה כפתורים אחד עשר כנגד אחד עשר
עקרים כרחים עשעה כנגד אמונת שמחוייב כל דבר
ישראל להאמין ומבאר שם הכל איך היו מסודרי'
על הסדר וטעם אמרם צמרש רבי טרפין
כשהיה קומע דבר ראוי לדברי תורה היה אומר ש
כפתור וכרח' ומבאר שם טעם הפסוק שכלומר
זהו יד האות כי אכני שלחתך צהוניך את העם
ממגרים תצדדון על ההר וכי נהקים אותך כל'
העתיד וטעם אמרם משה קבל תורה מהיכר

פיר מבאר ארבע גביעים שנקנה הלמנעו
של המכורה על מה היו מורים ושיערה
קני המכורה כנגד שיערה בסרי תורה כל אחד
מבואר כנגד אחד והגביעים והכפתורים שבהן
כינגד היו מורים על האותיות והעיקרים והחממה
האמתית וטעם כוכין הכוכים בפרש' ויהי בכסוטי'

פיר מבאר שם הגדת פרק חלק' והיה'
ציוס הקול יגלה הצתער השכיל' הית
הקדוש צריך הוא כו' זה כשים שונים ושני
מבואר שם מדרש' בשעת שמת שמעון הנרי' ארמיה
ליה

למה גזרתי כזה בקדשי קדשים ופירש ועל דמות הכסף דמות כמראה אדם ופירש כבוד יי •

פירש

ומזר הטעם שכל קנה היה שלשה גביעם וכפתור וטעם כל אחד ואחד אמרם שהקדוש ברוך הוא שט בשמחה עשר עולמות ומדרשם בליתן אלף שנה שהקדוש ברוך הוא יתחדש בהן עולמו נדיקים מה הם עושים בו ומבאר שם מה היתה הטעם של משה רבינו עליו השלום דמי מריבה ואם משה חטא אחרון מה חטא ושם פירש חדוש דה שם סוד מאמרם אין משיח לישראל שכבר אכלוהו בימי חזקיה ומה שבאמר בכל מקום אשר אכיר שמי ומה שבאמר בפלה לא יוסף קום ובאמר אקום כעת דוד הנוכח ומבאר שם פסוק עשה לך שרף ושים אותו על הכסף וטעם אמרם שכן היה מוכה בהן גדול בעצוד יום ככורים אחת ואחת בו ומדרשם על הפסוק ומה אמרם זורח משעיר הופיע מהר פארן וגו' וטע' אמרם מנצח צבדי כהונה היו עושין פתילות למכורה •

פכ

ומבאר הטעם שבת רבינו דחיי בענין המכור ומדרש' בזכות יערו הכרו' תכלנו מן ערוך מאתמול תפתה וזכות להעלות כר תמיד תזכו לאורו של משיח וטעם שזורת המכורה היה ממויך על מנן דוד כשהיה יונא למלחמה •

פכא

ומבאר טעם השלחן והלחם שעליו נשלמה פנים על דעת הראשונים

פכב

ומבאר טעם השלחן עם הלחם אשר עליו היה מורה על תורה שנעל פה ומבאר שם בלית דרך מורה השלחן והלחם שעליו על זה וטעם אמרם כל המאריך על שלחנו מאריך בן לו ימיו וטעם אמרם ששלמה עשה עשר שלחנות והיו עומדי' לפני שלחן של משה כתלמי' היושב לפני רבו ושהשלחן היה של פרחים ואמרם שהר כבו היה פנים עשר פסיעות ופסען משה בפסיע אחת וטעם שמשדרין הלחם בשבת ושהיה חס בעת בלוקו כבעת סדורו ומבאר טעם קערותיו וקשותיו ומכיותיו ושם טעם שני שלחנות שהיה על פתח המקדש ושם נורת לחם הפנים וכל ענין נורתו ועשייתו על מה היה מורה וטעם אמרם הלוחות היו ארכן ששה טפחים צד הקדוש ברוך הוא בו ואמרם הדונה להחכים ידרים ולעשיר ינפין וסימנך מהורה בדרום ושלחן בנפון •

פכג

ומבאר כוונת מה שכתב החכם אגן עור' כל' כלי המשכן איך הם מכוונים בגד האדם והעולם העליון •

פכד

טעם מוצח הקטורת וזורתו בכל חלקין וטעם ככרש מוצח הקטורת כתובה בלוח משנה המסכן בסוף פרשת ואלה תבנה ולא באמר במקומו ומבאר שם שמוצח הקטורת בגד לבו של אדם והקטורת בגד מעשים הטובים שאדם עושה וטעם אמרם שקטורת עוזר המגפה ואמרם שישראל היו מסתכלין בעבן הקטורת אם היה מתמר ועולה ואמרם כל הנותן מעטו בין נפון לדרו' הוויין לו צנים זכרים •

פכה

ומבאר טעם הארץ וזורתו והלוחות שבו והכרובים שעליו וכל חלקיה ומדותיהן בארבע פנים ומבאר שם עוד כוונת אחרת בענין השלחן והמכורה ומוצח הוצח העולה ושהארץ עם הכרובים בגד כסף הכבוד בדרך שפירש הראשונים ומבאר טעם חדש כי הארץ והלוחות שבו הם בגד שכל האדם וכוונתו הכרובים ומבאר צבא וכל חלקי הארץ והלוחות וכל התליות זו עם הכרובים והכסות הכס מראה על זה ומבאר אמרם מקום הארץ אינו מן המדה וזכרם היה עומד ואמרם כשעברו מידן הארץ כשא את כושאיו ושהכרובים היו בגד אכבי ולא יהיה לך וטעם טעם ככון למה נותה התורה לעשות הכרובים במקדש עם אמר' לא העשית לך פסל וכל תמונה ופי' הפסו' ועשית לכם פסל תמונת כל אשר נזך יי' אלהיך וטעם שאמר אברהם בדר' יי' יראה •



חלק שני הקדמה

קטנה

ומבאר צה התכונות כל מחצר ספר אף כי קטן הוא ושם שהקדכנות היו באים לתועלת רבים וכן כל דברי תורה ולמדו ממה שאמרו מה ראתה אסתר שומרה את המן בו' ומאמר' בענין כלגס בגבעה בו' ושם שכל כמנא יס' לו שני בכות' האחד מנד בריאתו והשני מנד התמדתו •

פכ

ומבאר דו שנים עשר טעמים שהנחו הראשונים ז' בטעמי הקדכנות ש ותועלתם ואין שייך לומר בהן ריח ניחח וכדומה וטעם אמרם שור שהיקרית אדם הראשון קרן אחת היתה במנחו ומישב שם טע' המור' בענין הקדכנות ומציא מדרשות מהכמים לדריו וטעם אמרם הכהנים אוכלים הבשר והבעלים מתכפרים ומציא טעם שהיו הקדכנות באין משור וכשעשו ותורים ובני יוכה ואמרם שמיכאל מקרית נכסוהי'ן של צדיקים במוצח של מעל' ומה טעם שהקדכנות היו באין על השונג ולא על המויד ושם טעם מדרשם אשה •

אשה ריוח כמות אשה לשם אשים ריוח לשם ריוח
מדרשם אף על פי שאל יורד מלמעלה מנוה ע
להכיל מן הדיוט ואמרם במקום שבעלי תשובה
עומדים אפילו נדקו במורא יכן עומדים

פב בו ארבע הנעות הנרבות אל הנאור

הצעה ראשונה

מזאת שסוד התורה הוא אמונת חרוש העולם
והוא יתר שכל התורה תלויה בו ושעם חרוש העולם
אנו עומדים על מציאות השם יתעלה וטעם למה
תקנו חכמים ז"ל נרכות יונר המאור קודם קריאת
שאל ושהמאמין נקדמו על דרך שיאמין ארסעוט
הוא כופר בכל התורה

הצעה שבייה

מעולם יפסד לעתיד ומתוך שם הראיות שהציא
הרצ המורה מן הכתובים על נחיותיו ומבאר שם
מאמר רבי עקיבא לתלמידיו אל תאמרו מים מים
ואמרם ז"ל אותן אלף טבה שהקדוש ברוך הוא יחדש
בהן עולמו נדיקים מה הם עושים הקדוש ברוך
הוא עושה להם ככפים ושעים על פני המים ומבאר
מה שכתב בתורה ויהי ערב ויהי בקר יום אב"ב
ועדיין לא נתלו המאורות ומפרש שם פסוק יסד
ארץ על מכויה כל תמונו וגו' ופסוק אין חדש תחת
השמש ואמרם שמים שהם עתידים להבראות כבר
הם בראים ואמר ויטע הים לאיתנו למבא הראשון
מלמד שהתנה הקדוש ברוך הוא כן

הצעה שלישית

כל העולם כלו כקשר צידד והוא כאש אחד בארצו
ועל כן נקרא האדם עולם קטון ומבאר שם מקנת
דמיונו זה לזה וטעם שראו הכביא' כמראה אדם
ומבאר שלכוננו כמאמר והוא בלח ומי ישיבנו וגו'
ומבאר שם כעשה אדם בנלמנו וגו' ואמרם שאלם
כעשה נדפוס ואמרם רוחן אדם פניו בכל יום
משום כבוד קונו ואמרם שאלם בחיותו של
הקדוש ברוך הוא ומהו הקוים ההוא והדפו' שאלם
כבראו בו ואמרם כשם שאצירים לאדם כן אצרי
לעולם בו ומבאר שם פרשה של שד השוים
ראשו כתם פז לחיו כערוגת הדושם כן ופירש
מלא כל הארץ כבודו ופירש אמרם כל היודע
שעור יונר בראשית מובטח לו שהוא בן עולם הבא
ומבאר שם מאמרם לכה לפומא לא גלי' ומבאר
כל מאמרם אלו נעביין שיוולק ההגשמה מהשם
יתעלה ומבאר שם סוד התפילין ונוריתו באופן
פאות ואמרם שהקדוש ברוך הוא טכית תפילין

וההלאה למשה קשר של תפילין

הצעה רביעית

היא דעת המדברים המאמינים בענמיים הכרדים
אשר מהם כתובה כל מתהוה לרעתן

פג

מבאר טעם הקרצנות שהיו מורים על
חרוש העולם והפסדו כמו מונות שנת
ומבאר טעם שאנו זוכרין חרוש העולם על ידי שנית'
ולא על ידי מלאכה ומבאר טעם אמרם תפילות
כגד תמידים תקנום וטעם שהיו הקרצנו כשחטין
כגד השמש וטע' שכל הקרצן על שונג ולא על מזיד
וטעם מדרשם אשר לא נותו זה בנו של מישע מלך
מואב ולא עלה על בני זה ינחם בן אברהם
וטעם שהיו מביאין הקרצנות מן בעלי חיים ועני
היה מביא מנחה שהוא מן הסולת ולא שאר דברים
ומבאר מדרשם מיום השמיני והלאה ירבה משל
למלך שהנציא כרוז לא יראו כרי עד שיראו פני
ההערוכות תחלה ואמרם על שלשה דברי העולם
עומד על התורה וכו' וכולן למדו מפסוק אחד
ואשים דברי בסך בו

פד

טעם אסור הבהמות וטעם שאמרו עם
הארץ אסור לאכול בשר גם שכתבו
באכילת הבשר מאדם הראשון עד אחר המבול
וטעם אות הקשת שנתן הקדוש ברוך הוא להם
ואמרם שבימי רבי שמעון בן יוחי ורבי יהושע בן לוי
לא נראה הקשת אף על פי שהקשת הוא דבר טבעי
בסנת הנשם

פה

הטעם שהקרצנות היו נקדצים על האש
על גבי המזבח וטעם שהקרצן היה כפסל
במומין וטעם אסור תמורה בקדשים ואסור מעיל'
בהקדש והטעם שהקרצן לא היה בשר רק מיום
השמיני והלאה וטעם הכס שאמרו ז"ל שהיה הדשן
של מזבח כלל בקרקע העזרה וטעם שלא היה
שורפין שם קרצן פסול עד שתעבר נורתו ולמה
המונת היה עומד באולם

פז

מבאר קרצן כשאים שהקריצו בחוכות
המונת בכל פרטיו ולמה הוכפל בתורה
שנים עשר פעמים ואמרם מדרש שחז"ל
קרצנס כשירה כאמרו על הים וכשני לוחות העזר'
ואמרם ביום כלת משה להקים המשכן עולם הוקם
עמו וטעם שלא כתבו העגלות לבני קשת רק לבני
גדשון ומררי ומבאר שם כוונת מאמרם כי ביה
י נור עולמים עולם היה כנרא בה' ועולם הבא
בי' וטעם אמרם בקרצן הכשאים שוקלן אחד
אחד ושוקלן כולם כאחד לא ריבה ולא מיבע וטעם
שחז"ל

שחור יחשד מספר כלל קרבותיהן

פז

חמשה טעמים שזכרו הראשונים ז"ל למה
הקרבות צאית משור ובכש ועז ותורים
וזכני יוכה וטעם הכסוף שאמר שור או בכש או עז
כי יולד ולא כתיב עגל או שה או גדי כי יולד

פח

הטעם על אלו המינים כי הם מורים
על חרוש העולם בפרטות וטעם בעל
מוס שפסל לקרבן וטעם יודת עגל שפשו ישראל
במדבר ואמרו עשה לנו אלהים ואמרו אלה אלהך
ודרשו ז"ל שאין לאלקות הרבה וטעם אמרם שאם
על המזבח היה רובן כארי או כלכל וטעם אמרם
תמות וזכרות בבהמה ואין תמות וזכרות בעופות
ושם טעם ומינים שבהן מביא קרבן מוסף וטעם
למה נקרא מספר השעיר בקרבות תמיד בבלי
המספר שבע כבש דבי שנה

פט

טעם למה מקנת הקרבתו היו צאין שור
ומקנתם כבשים ומקנתם שעירים ומקנתן
זכרים ומקנתם למה נקבות ומקנתם משתיין
וטעם מנחת קח למה לא היה כותן עליה שמן ולא
לזבחה ומנחת סוטה היתה מן השעורים

פי

טעם חרש על פרטי דברים אלו שמקנתן
זכרים או נקבות ומקנתן פרים או אילים
או שעירים ואין זכרות בעופות ושם טעם שהאם
לא בא רק על חמשה דברים וטעם אמרם כזויר
וכיפר עליו וגו' על שנעדר עצמו מן היין ומבאר
שם שעיקר מיני החטא הם מדר שלשה דברים שהם
עושר וכבוד וגבורה וכן חוטאים בשלשה דברים
שהם צממשה ודבור ומחשבה ושם שהחומר הוא
כדמות נקבה והגורה כדמות זכר והתחלת הווייה
הם שלשה וההעדר והחומר והגורה כל זה יתבאר
בענייני פרטי קרבות אלו

פיא

מבאר טעם שכל פרטי דברים אלו
מורים על חרוש העולם והפסדות
ולכן מקנת קרבות זכרים ולא נקבות ומקנת פרים
שעירים כבשים ומבאר שצדריאת העולם היו שלשה
מלאכות צדריאת יש מאין ויש מיש ומכה הטעמי
וכנגדם היו שלשה מינים קרבן עולה חטאת ואשם
וטעם למה כאמר צממשה צדריאת וירא אלהים את
כל אשר עשה והנה טוב מאוד

פיר

טעם מה שהקרבות היחיד צאית
עולה חטאת אשם שלמים
וקרבות הנזיר אינן צאין אשם ולא שלמים
מלבד כבשי עזרת ואין הנזיר מקריבין עוף למולם
וכן שלמים אינן צאין עוף לעולם וטעם כבשי

עזרת עם שתי הלחם שהיו מקריבין אף וטעם
זכור ומעשר ופסח שמקריב היחיד ואין הנזיר מן
מקריב אותן והם כנגד ימי העלייה והעמידה
והירידה וטעם שהקרבת נקרא קרבן עולה ויורד
ולא נקרא עשיר ועני ושם למה חטאת עולה ואשם
ושלמים אינן מביאין אותן לקרבן רק מינס שלמים
ואילך וזכור מעשר ופסח יכולים להביא מינס
השמיני והלחם

פירג

טעם למה כל חטאת הנזיר אינן צאין
מן הכבשים וצאין משאר מינים
והעולה אינן צאין מן העז וצאין משאר מינים וכל
חטאת יחיד צאין מן הנקבה ואינן צאין מן הנקבה
חזן משלשה חטאת חטאת נשיא ופר העלם דבר
וצר כהן גדול חטאת נשיא נאכלים והשאר אינם
נאכלין וכ"עו הקריבין שעירים וטעם שהחטא
הנזיר מקנת בארץ ומקנתם כשפרין הכל מנזיר
שם יפה וטעם אמרם שאכלית הכהנים מנחת

פירי

טעם למה מקנת הקדשים נקראים
קדשי קדשים ומקנתן קדשים קלים
ומקנתן נאכלין לשני ימים ולילה אחד ומקנתן ליום
ולילה ומקנתן אינן נאכלין אלא בעזרה לזכרי הכהן
ומקנתן נאכלין לנשיהם ולעבדיהם בכל העיר

פסו

טעם למה מקריבין הדם והחלב
והשאר האמרים מכל הקרבות אף
קרבן שהיה נאכל ושהכל היה מורה על חרו העול
והפסדו בכללותו וצדקתו ומורה אף הד יסודות
מכל מורכב יסוד אל יסוד וטעם אמרם הכל נברא
מן העפר ואכילתו בגל חמה

פירד

טעם הנסכים של יין שהיו מנסכים על
גבי המזבח וטעם קרבן העומר
ומנחת סוטה משעורים וטעם למה נמלאו בגבן
שלם נדבות בורא פרי האדמה על הכוס וצורא
פרי העץ על העבדים וצורא פרי הגבן על היין
וכוונת נאותות צוה העניין ומבאר שם שאין צעולם
השפל מקום יותר גבוה מראש המזבח והכוונת צוה

פירי

מבאר טעם פרטי דיני כסוף היין
ולמה היו מנסכים אותו ושהיו
הנסכים מחולקין שהיה חצי היין לפר ושלשית
ההין לאיל ורביעית ההין לכבש למה נקרא המדה
הין ושם שהעושר נחלק לשלשה חלקי וכן המדות

פירח

טעם המנחות שהיו מקריבין עם
הקרבות וטעם שלשה עשרונים
לכר ושם עשרונים לאיל ועשרון לכבש וטעם
עשרה דגרים שנבראו ערב שנת בין השמשות
וטעם

וְעַם שֶׁהָיוּ מִנְחָה בְּלֹלָה בְּשֵׁם וְעַם חֲנוּךְ הַשֵּׁם וְעַמּוּדָה

פִּיט מִנְחָה כִּי הַשְׁתַּחֲוָה וְהַשְׁתַּפְּעָה הַיּוֹרֶדֶת
מִלְּמַעַל יֵשׁ לָהּ בְּצִיחוֹ וְהֵם הַרְמוּזִים בֵּינָם
וְשֵׁם שֶׁדִּקְרָבָן וְכוּכָה מִלְּמַעַל שֶׁאֵמֵר רַבִּי חֲנִינִי בֶן רוּסָה
מִי שֶׁאֵמֵר לְשֵׁם וְיִדְּלִיק כו' •

פֶּכֶ טַעַם דִּיכִי הַכֶּסֶךְ שֶׁלֹּא בָּאוּ אֵלָּא לְעוֹלָה
וּלְשִׁלְמִים וְדוּקָא בְּצִהְמוֹת וְלֹא בְּעוֹפּוֹת
וְחִטָּאוֹת שֶׁל מִזְבֵּחַ טַעַם כֶּסֶךְ וְלֹא שֶׁל חִטָּאוֹת
וְטַעַם שֶׁאֵם פָּחַת אִם הוֹסִיף הַכֶּסֶךְ פְּסוּלִין מִלְּבַד
עוֹמֵר וְכִינֹר מוֹדֵרִין הַכֶּסֶךְ וְאֵם מִשְׁכָּבִין הַקֶּרֶן

פֶּכָה מִנְחָה שֶׁאֵין הַגּוֹשׁ מִקְרִיבֵי קֶרֶבֶת
חֻבָּה רַק קֶרֶבֶת כִּדְבָה וְטַעַם שֶׁאֵין
מִקְרִיבִין חוּלִין בְּעֹזֶה וְאֵין הַגּוֹשׁ מִקְרִיבִין אֵלָּא
עוֹלֹת וְאֵין הַגּוֹשׁ מִקְרִיבֵי הַכֶּסֶךְ וְאֵין גּוֹשׁ מִקְרִיב
מִזְבֵּחַ וְטַעַם שֶׁל כָּל אֵלֹהֵי הַדְּנָרִים •

פֶּכֶב מִנְחָה סְמוּכָה הַקֶּרֶבֶת וְלִמָּה אֵין
סְמוּכָה רַק בְּאֶשֶׁים וְלֹא בְּנָשִׁים וְלֹא
בְּגוֹי וְלֹא בְּחַרְשׁ שׁוֹטֵה וְקָטָן אִם עֶבֶד אִם שְׁלִיחַ וְחֹמֶשׁ
סְמוּכָה קֶרֶבֶת סוּמָכִים בֹּהֶם אַחֵר זֶה וְלֹא שֶׁתִּים בִּיחָד
וְאֵין סְמוּכָה אֵלָּא בְּמִקְדָּשׁ וְלֹא בְּמִנְחָה וְטַעַם שֶׁמִּקְדָּשׁ
קֶרֶבֶת טַעַם סְמוּכָה וְמִקְדָּשׁ אֵין טַעַם סְמוּכָה
בְּמִיחָה וְשֵׁם מִדְּבַר מַעֲיִין תְּכֵלֶת הָעוֹלָם וְמִהַשְׁתַּחֲוָה
וְשֵׁם טַעַם הַמַּעֲשֵׂרוֹת וְמִהֵיכָן עָמְדוּ אֲבוֹתֵינוּ עַל
סוֹד הַמַּעֲשֵׂרוֹת וְמִנְחָה שֶׁל דֶּךְ כְּכוּן וְעַל שֶׁכָּל דִּיכִי
מִמִּיכָּה מִנְחָה עַל יְדוֹ וְטַעַם אִמְרָם כִּי תִכַּף לְסְמוּכָה
מִקְרִיבָה וְאִמְרָם שֶׁלֹּא תִכַּף הֵן וְטַעַם שֶׁהֵן
מִתּוֹדִים שְׁעַת הַסְּמוּכָה •

פֶּכֶב טַעַם שֶׁלֹּא הֵיוּ מִקְרִיבִים הַקֶּרֶבֶת רַק
בְּיוֹם רַק אֵיבָרִים וְעִדְרִים הֵיוּ מִקְרִיבִים
בְּשִׁלָּה וְשִׁלָּה הֵיוּ מִקְרִיבֵי רַק עַד חֲנוּת הַלֵּילָה וְמִנְחָה
שֶׁל אֵין מוֹרֵי בֹהֶם עַל דְּרִיאוֹת הָעוֹלָם וְהוֹיָתוּ וְטַעַם
שֶׁהֵיהּ הַקֶּרֶן כֶּסֶךְ בְּלִיכָה •

פֶּכֶר טַעַם קִבְּלָה הָדָם בְּכָלִי שֶׁרִית וְשִׁחִיתָה
הַקֶּרֶבֶת בְּכָלִי שֶׁרִית וְשִׁחִיתָה לְקַבֵּל כָּל
הָדָם מִן הַמִּזְבֵּחַ וְטַעַם שֶׁנִּדְרָךְ כּוּכָה לְשֵׁם הוֹצֵחַ וְטַעַם
שֶׁמִּמְנָת קִבְּלָה וְאֵין הוּא מִנְחָה כְּהוֹנָה וְשֵׁם
שֶׁהַכֶּסֶךְ שֶׁהֵיוּ עוֹבְדִין בְּמִקְדָּשׁ כְּדָמוֹ מִלְּאֲכֵי הַשָּׂדֶה
בְּעוֹלָם וְטַעַם שֶׁמִּמְנָת חוֹן לְמִקְוָה אִם חוֹן לְמִנְחָה
מִכָּל בְּקִדְשִׁים •

פֶּכֶה טַעַם הוֹיָה מִקְדָּשׁ הַקֶּרֶבֶת כִּלְכֹּלִין
לְשִׁנֵּי יָמִים וְלִילָה אִם מִקְדָּשׁ לְיוֹם וְלִילָה
וְמִקְדָּשׁ מִשְׁתַּחֲוָה בְּכָפֹן וְמִקְדָּשׁ בְּכָל מִקְוָה וְשֵׁם
טַעַם אִמְרָם שֶׁלֹּא אֵלֶּי הֵיוּ עוֹלָמָה וְחֵד הַדְּבָר וְיֵא

צִיָּה וְטַעַם הַמִּלְכּוֹת מִלְּמַעַל אֶחָד וְמִדְּמַס בְּאוֹתָן
אֵין טַעַם שֶׁהֵן בִּה יִיחָדֵם בֵּהן עוֹלָמָה הַנְּדִיקִי מִהֵן
עוֹשִׂין כו' וְאִמְרָם שֶׁהַתּוֹרָה כְּדָרָה אֵלֶּי־טַעַם קוֹדֶשׁ כְּכִדְבָּה
הָעוֹלָם וְלִמָּה כְּקִרָה הַיָּגֵר הָרַע נְכוּבִי •

פֶּכֶר טַעַם הוֹיָה מִקְדָּשׁ הַקֶּרֶבֶת טַעַם כו' •
מִנְחָה וְמִקְדָּשׁ ד' מִנְחָה וְמִקְדָּשׁ בְּדִיקָה
וְמִקְדָּשׁ בְּשִׁפְכָה וְמִקְדָּשׁ שִׁירֵי הָדָם הֵיהּ שׁוֹכֵךְ עַל
יְסוֹד וְטַעַם כָּל מִנְחָה דְּמִי מִנְחָה שֶׁסֶּה וְהֵיוּ מִקְדָּשׁ
דְּמִי כְּתִיב לְמַעַל וְמִקְדָּשׁ לְמַעַל וְטַעַם הוֹיָה דָם
הַכֶּסֶךְ וְהַשְׁעִיר שֶׁל יוֹם כְּפֻרִים שֶׁהֵיהּ מִזְבֵּחַ מִמּוֹכָה עַל
בֵּין הַנְּדִיקִי וְעַל הַקֶּרֶבֶת וְעַל הַמִּזְבֵּחַ וְכָל מִנְחָה דָם
מִנְחָה שֶׁסֶּה וְטַעַם הוֹיָה יֵכֶּה שֶׁהֵיהּ מִזְבֵּחַ וְמִנְחָה אֶחָד
לְמַעַל וְשֵׁם לְמַעַל וְכָךְ הֵיהּ מִנְחָה כו' וְעִינֵין הַמִּנְחָה
שֶׁהֵיהּ כּוֹתֵן עַל הַמִּזְבֵּחַ הַכְּנִימִי וְעִינֵין מִנְחָה דְּמִי שֶׁל
נְכוֹד וְמִשְׁכָּר וְפִסַּח וְשִׁלְמִים וְטַעַם שֶׁלֹּא הֵיוּ מוֹנִיחִי
הַמִּזְבֵּחַ עַד אַחֵר וְדִיקָה הָדָם •

פֶּכֶר מִנְחָה טַעַם הַמִּנְחָה שֶׁהֵיוּ מִנְחָה לְקֶרֶבֶת
וְטַעַם הַמִּדְרָגָה שֶׁאֵמֵר שֵׁם צְמִיחָה הַמִּיחָה
טַעַם מִשְׁלָל לְאוֹהֲבוֹ שֶׁל מִלֵּךְ וְמִנְחָה שֶׁל טַעַם לְקֶרֶבֶת
הַמִּנְחָה וְטַעַם אֶחָד הַקֶּרֶבֶת שֶׁאֵין וְדָבָר כָּל מִנְחָה
וּמִנְחָה הַקֶּרֶבֶת מִלֵּךְ כָּל קֶרֶן מִנְחָה ג' כ' ב' כִּסִּים •

פֶּכֶר מִנְחָה טַעַם הַמִּיחָה מִנְחָה וְהַכְּלִי שֶׁהֵיוּ
בְּשֵׁם בֵּהן שֶׁהֵכָל הוּא מִרְמָז עַל כִּפְשׁוֹ
שֶׁל אֶרֶץ וְשֵׁם וְתוֹרָתוֹ וְהַכְּלִי מִנְחָה שֶׁסֶּה בְּדִיקָה זֶה
וְקִנְיַת מִדְרָשׁ בְּרִיתוֹ וְלִי הַמִּזְבֵּחַ עַל דְּבַר זֶה •

פֶּכֶס מִנְחָה טַעַם חֶדֶשׁ בְּעִינֵי הַמִּנְחָה וְאֵין
הֵם מוֹרֵי עַל חֶדֶשׁ הָעוֹלָם בְּדִיקָה עוֹן
הַמִּדְרָגָה שֶׁהֵאֱמִינוּ בְּחֵלֶק שֶׁאֵין מִתְחַלֵּק וְהֵם הַעֲמִימִי
הַנְּכַרְדִּי וְטַעַם שֶׁשְׁעִיר הֵיהּ מִנְחָה בְּהֵמָה לְקֶרֶבֶת וְלִי
מִנְחָה עוֹף וְכִדְבָּה רִלּוּת מִנְחָה וְהוּא מוֹרָה עַל ג' חֲלָקִי
הַדְּעוּת שֶׁכָּל הַפְּלוֹסוֹפִי כְּחֻלְקוֹ לָהֶם שֶׁהֵם הַמִּקְדָּשִׁי
וְהַמִּשְׁכָּלִי וְהַמִּדְרָגִי וְטַעַם שֶׁהֵיהּ מִנְחָה כֵּהן כּוֹלָה כָּלִיל
וְטַעַם שֶׁהֵיהּ הַשֵּׁם כְּקֶרֶב עִם הַמִּנְחָה וְלֹא עִם שֶׁלֹּא
קֶרֶבֶת וְהֵינן בֹּהֶם הַנְּחֵמוֹ וְלֹא עִם שֶׁלֹּא דְבָרִי •

פֶּלֶ מִנְחָה טַעַם מִנְחָה הֵם כְּדִיבִי הַקֶּרֶבֶת
שֶׁהֵכִיחוּ הַמִּדְרָגָה אֶשֶׁר עֲלִיהָ בְּכָל יְסוֹד
חֲכָמָתָן וְכֵן טַעַם אֶחָד שֶׁאֵין וְדָבָר מוֹרָה עַל דְּעִתָּן
וְטַעַם ד' עֲבוֹדוֹ שֶׁהֵיהּ כָּל מִנְחָה קָמִינָה הוֹלֵכָה הַנְּשִׂא
הַקֶּרֶבֶת וְטַעַם הַקֶּרֶבֶת הַמִּלֵּךְ שֶׁכִּי מִלֵּךְ מִלֵּךְ מִלֵּךְ
דְּרִית עוֹלָה וְטַעַם אִמְרָם שֶׁהֵיוּ זֹרְקִי מִלֵּךְ עַל הַכֶּסֶךְ שֶׁלֹּא
יִחְלָקוּ הַכְּהֵנִי בְּעוֹלָתוֹן הַמִּזְבֵּחַ •

פֶּלֶא מִנְחָה טַעַם שֶׁהַמִּנְחָה שֶׁבָּאוּ בְּכִדְבָּה הֵיוּ
בְּשֵׁם בֵּהן מִינֵי כְּדִיבִי חֲמִשָּׁה דְּרָכִי שֵׁם
לְמִדְרָגָה עַל חֶדֶשׁ הָעוֹלָם כָּל דֶּךְ כְּדִיבִי מִנְחָה וְמִנְחָה
שֶׁסֶּה מִנְחָה הֵיהּ לֹגֶם שֵׁם וְלֹא מִינֵי כוֹהֵן בְּקֶרֶבֶת
בְּהִמָּה •

הפמה וטע' שכל מנחה סתם היא מנחת קולת וטע'
ספור חמץ ודבש במנחה וטע' ב' הלהם בנח העגרת
שהכל מורה על חדות העולם *

פלב טע' שמן המשח' על דרך הכלל ולמה היה
קכה העצם בשקל ב' פעמים שכל מחמתו
המשח' ומלת' *

פלג טעם חדש על שמן המשח' ומשקל ומיני
סמכים אשר בו ומבאר טע' הפס' כשמן
העוז היור' על הזקן על פי מדותיו וטע' ש' טיפי
שמן כמרגליו היו תלויין בזקנו של אהרן וטע' משיחת
כל הכלי' וכוונת אמרם שמן המשח' כלו קיים לעתיד
ומבאר שם ענין השגחת הש' בעול' ודעת החכמי'
בזה וטע' שהיו מושחין הכלי' כמין ד' והמל' כמין כור

פלר מבא' טע' כלו שרת שלם היו אלא מכתב
והב' ושלם בע' מכתב' היס' שכתבמו
וטע' שמעט הלה היתה כמשיחת ב' חוץ ומנכר' וידע
איכה כמשיחת אלא מצבני *

פלה מבא' טע' הקטור ועבן העש' שהי' פול'
מן הקטור כד' שנאמר חכמי הראשונים
ז' וטע' מונח הקטורת כדרך שנארו הכל' דג' ז' *

פלד מבאר שענין הקטורת היה מורה על
כלל ישראל וע' זה מבא' טע' שהיו יא'
סממני' בקטורת ועוד היו מוספי' עליה ג' ובתורה
לא נזכרו רק ד' סממני' הקטור וטע' אמר שהקול' יב'
לקטורת ואמר' כל אנודה שאין בה מפושט' ישראל
בו ואמר' שהרוח לא היה מבלבל ענן הקטור וכוונת'
אמר' שהיו מרחיקין הקטורת מריחו וטע' אמר' יא'
שכונתא לישראל כל וטע' שקטור' עונד המגפ' וטע'
הכס' שהיו ישראל' עומדי' נכופי' ומשתחוים רוחים *

פלד טע' משקל הקטור וטע' משקל פל' דוש'
ובושם וטע' שהיו סממני' אלו ושהיו כל
דברי' אלו רומזי' על ישראל וחלוקתן לדגלי' ולשבעי'
וכל דיני הקטור מנזארי' בדרך זה וטע' שבהרצ' יום
כפורי' היו מחזירין הקטור' למכתשת ומדקדקו היטב
וממנו היו קומצין והשאר היה מותר הקטורת וטע'
אסור הדק' הקטור' כמוהו ושם כוננת אמר' שישראל
בקרית' בש' הק' זה ופי' מלת' אח' הכא' אכל' הש' יגע'
שהיו שורין הנזכורין ביין וטע' אס' נתן דבש בקטורת
פסול *

פלח מבאר שם שהכני' בעבודתן ולוויים
בדוכן ישראל' במעמדן הם בגד' ג'
חלקי' העול' הכהני' גד' עול' השכלי' ופלוויים' בדוכן
בגד' עולם הג' גל' ומוח' יתבאר טעם שעתה' הלוויים
היה השור' בפה ובכלים ושהיו משוררי' ושהיו עוזרי'
לכהנים בקרבנות וטעם שהיו הלוויים' כפסלי' בקול

וטעם שהיו אומרים שירה נשעת הקרבן ולמה היו
י' ב' לויים משוררי' נשעת הקרבן וטעם שהיו אלו מ'
מנכנים בכיורות ומקצתן ככלי' ומקצתן בכלים
אחרי' וטעם שהיו משוררי' בכל המועדות *

פלט טעם' שהיו הלוי' כחלקי' לכ' ד' משמרות
וטעם כל משמר ובתי אבו' וטע' השיר
שהלוויים היו אומרי' בנתי המקדש *

פמ טעמים שכתבו החכמי הראשונים ז'
בענין בגדי הכהן ובקדוש ידים ורגלי'
בשע' העבוד וטע' בגדי הכהן מונא' שם בהרצ' כנים

פמי מבאר טעם חדש על בגדי כ"ג שהיה
מלובש בה' בגדי' וכהן הדיוט נד' בגדי'
והכ' מור' על חרן העול' והכהני' בגדיה' נד' מלובשי'
אדם הראשון ובניו וטעם שהכהני' ראשונים לכל דבר
שקדוש ושם שמקט' מזה' ובענין מזה' שזרע' דומי'
הראשונים וטעם אכסי' חסד' בהיו מתעבדין וקורין
במשח' נראשי' נשעת הקרב' הקרבן וטעם אמר' בואו
ונחזיק טובה לאבותינו שאלמלא לא הטאו' לא באנו
לעולם

פמי מבא' שם בגדי' כ"ג נד' ח' מנו' שכתבו
אדם הראשון ונתיב' בהן וטעם שקראו
חו' ז' מנות בני נח ולא ז' מנות בני אדם ומבאר שם
באין אברה' מן הכי' כאשר אדם הראשון מאחר שנאמר
לו אכילת בשר ומבאר ש' זה הכוונת בכ' ד' מיתות
שאמרו בתם אדם הראשון מיסד' בג' ע' היה והיו ע'
מלאכי' השרת נולדין לו בשר כו' *

פמי באיזה אופן היה כל בגד נד' מנוה' אחת
שכנתוה' בה אדם ואף רומזין על זה *

פמי טעם ד' בגדים של הדיוט ועל מה היו
רומזי' וטעם שזכ' ג' היה בקרא' מנכנת
ונזכרין הדיוט מנצעות וטעם שנאמר אדם הראשון
באכילת הבשר והותר לבני נח וטע' שנקראו הכהני'
כהן הדיוט ולא נקראו כהן סתם ושם ששמו המנו'
מן הק' זה איכו גורס שינוי רצון וטע' אמרם שקין
הקרי' זרע פשתן וטע' שהיו הקדמני' עובדין הבהמו'

פמי מבאר שם ענין עבוד' הכהני' במקדש
ומת' ב' מדרשו' שנרא' סותר' זה את זה
הא' אומר שבמדר' ועשו היה להם בגדי' אדם הראשון
והא' אומר שבמדר' יחזק' ויעקב היה להם והקריבו
בהן קרבנות וטעם מאמר' בזה וטע' שהכהני' היו נזכרו
לעמוד על הדגפה נשעת עבוד' ואם היה דבר חוצץ
פסול וטע' שהיו כ' ד' משמרות וטע' שגרגלי' היו כל'
המשמרו' שו' והיו כול' עובדי' ושהי' הבק' מקרי' קרבנו
בכל עת וטע' שהיו בורדין כ' ג' להיות על כול' זכס'
שהיו

היו ח' מעלו כהני זה על זה וטע' בזה וטע' אמר
שאין השכינה עולה למטה מעברה •

פז טע' קדוש יד' ורגלי' כהני נבחרות
ונבאן אל הקדש וטעם שהיו מניחים
הידים על הרגלים בשעת קדו' וטע' שהיו מי הכיור
בכשלין בליח' וכן מבואר שם כל דיבי קדוש יד' ורגלי'

פיז מבאר טע' שבי על נדבי הכהני' שהם
נגד הכנפיו של מלאכי השדת ומבאר
שם כיצד וטע' שנקראו הנדבי' נדבי קדוש •

פזח טע' ח' וקו' אכשי המעמד לכ' חלקי
וטע' משמרות כהול' ולייזה וטע' שהיו
אכשי מעמ' קורין כ' דראש' וטע' שבימי משה היו
המשמרות ח' ובימי שמואל י' ובימי שלמה כ' וטעם
אמר שינתק קרא לבית הכנסת מזה •

חלק ג הקדמה קטנה

פא מבאר טע' הקדמת שני כנשי' ליום וכל
דבי התמיד למה קוצרנו להיות ו' כנשי'
מבוקרין בלשכה שמש' וקחין התמיד' והוצרכו להיות
ד' ימי מבוקרין קוד' לכן ומבואר שם זה כ' כ' וטע'
מפנין תכונת גלגל השמימי והתשיעי וע"פ אמרם
שהיו מבקרים הקדש בצפת שחשטון לאור האבוקות
ואמרם שלא היו כוכבין המיד' שלא יתקו המינים
וטעמים בזה וטעם אמרם שבי תמיד' היו גדולים
שהיו מוכח' על הגמל ורגליהם כוננות בארץ
ואמר שהתמיד' היו רחוק כבדכן ושהיו אוכלי' מן
האדמ' וטעם טעם על עקירת התמיד ראשו לדרום
כו' ושהיו התמידין נשחטין כגד השמש וטעם
הגדויותיהן שאמרו כשננו מלכות בית השמונאים זה
על זה העלו להם חזיר כגן נפרטיו בחומה כו'
פכל זה מורה לנו טעם התמיד' כגד חדוש והפס'
כלל העולם

פב טעם יקודת האש על המזבח תמיד לא
תכבה וטעם אמרם אף על פי שאש
יורד מן השמים מזה להבא מן ההדיוט וטעם
מאמר' שאמר הקדוש ב'ה' למטה מכל מקום היה לך
לכורני ואמרם ישראל מוכיפין כח כמליא של
מעלה ומבאר שם שהנהגת השם יתעל' עולמו היא
כפי הכנת המקבלי' וטעם טעם אמר' שנמקדש ראשון
היה האש רובן לאדי ונשני ככלב ומבאר שם אמרם
שהקדו' צריך הוא מתפלל ואמר יהי רצון שיכשלו
רחמי את לעמי כו'

פג טעם שהלכין היו מוסיפין שבי נדבי
בני' בכל עקר וער' וטע' אמר' שגם של בני

אהרן כשהולכין עד אורכנותיהן נדס וטע' נדקר
היו כהן אחד מעלה הנדסים למזבח ונעצב נשכים
וכל זה מורה על הכהנ' השם עולמו על ידי השכר'
והגלגלי' וכתב' ע"י זה טעם ג' מערכות שהיו על
המזבח שהם נגד ג' אשיות היורדין למעלה וטעם
שהיתה המערכה במזרח המזבח וטעם אמר' שכל
כ' הקדשנות לא באמר לא אל ולא שום כיורק שם
המיוחד כדי שלא יתן פתחון פה למיני' ומבאר מכללן
כוד הקדשנות שמורים על חדוש העולם •

פד מבאר שם כי ענין י' ספירו' שדברו מהם
המקובלי' הם התוארי' שהניחו הפלסופי'
האלק' ומאריך שם בזה לבאר כל דרכי הקבל' צריך
זה כדי לעמוד למוכ' האחד' על אמיתתו ומבאר שם
ענין י' ג' מדות וסדרת המקובלים הפלסופים בזה
ומבאר הדנה הגדול נדב'ם אל •

פה כיצד היו מניחין נדבי ענים על המזבח
המערכ' וטעמים בזה ואמר שלפנימי'
היה תפוח של מערכה ג' מלות כור וטעם שמערכה
שבייה הייתה נדקר דרומית מזרחית והיו עליה ה'
סלין גתלים ובשעת שמחה סלין •

פז ענין הרמת הדשן שהיו עושין בכל יום
במקדש וטעם שכלל יום היו מניחין ה'
הדשן מעלו השחר ורגלי' מליש' הל' וזכר' בזה
ושם כיצד תורמין הדשן לזיכר' התלויין זה וזה כל
מורה על ענין הפסד וחידושו של עולם שהוא הכלל
מכל מעבודות הקדשנות ולמה קראו חכמינו מנדרל
הפסד' באור לאית ר' וטע' שהמ' כו' כקכ' כל מעלו'
וטעם טעם אמרם שכל ארץ שלא כתעכל היו גורסין
למידי המזבח וענין הוצאת הדשן אל מחוץ לעיר
וטעם אמרם שמעולם לא כתעכלו בו הכהנים •

פז מבאר שם טעם סדר הקטורת וטעם
שלא היה אדם רשאי להיות בהיכל בשע'
הקטורת ואמרם שהקטורת מכפר על לשון הרע ו'
ובמקום אחר אמרו שמעיל מכפר על לשון הרע •

פח מבאר טעם דשן המזבח בכל יום
והטעם כרומיה וטעם כל הלכות זה
הד'קת הנלות מבואר שם וטעם אמר' עליונותו דן
עוואל' שכל עוף שהיה פורח עליו בשעת שהיה פ'
עוסק בתורה היה כשרף יורד וטעם אמרם שדשן
המזבח היה כלל במקדש וטעם אמרם שכל זמן
שמשם שמשון הנדיק לא כבה כר המעריני וטעם
שלא היה מטיב הנרות כיחד אלא היה מטיב הנרות
ומפסיק בקטורת ואח"כ מטיב השכינים הנשאלים •

פט טעם מנחת קביתין שהיה הכהן גדול
מקריב

מקרב בכל יום מחנותיו בצקד ומחנותיו בצר

פדר המערכה הנאמרת בגמרא משמיה דאבא שאול וטעם שהיה מסדרה אליבא דאבא שאול ולא אליבא דהלכתה ועוד קושיות אחרת על סדר הכוכב וטעם כל סדר המערכה זה אחר זה על דרך השתלשלות הנמצאות ומבאר טעם החזיתין •

פדר מבאר טעם כי יצאת מזרים מורה על עניין חדוש העולם וטעם שכתב הקדוש ברוך הוא טעם השנת בדברות הראשונות וזכר למעשה נראית ונאחזקות וזכר ליציאת מצרי' וטעם פסוק כיסוס שהיו במקדש וכל זה מבואר מסדר המערכה •

פדר מבאר מה שמערכת גדולה קודמת למערכת שנייה מורה על אזהרה ומשה שהם נגד שני המערכות מערכה ראשונה רומות על עניין אברהם ועניין צדית בין הנתיבים ועניין הגלות עד נאחזק ממזרים וכל אותיות המ והמופת' אשר עשה משה לישראל ולכרעה במצרי' הכל מבואר בעניין המערכה ומבאר טעם עניין צדית בין הנתיבים ואזהרה צדית עמו ומבאר על דרך זה כל פרשת צדית בין הנתיבים בבואר כ. כלות וטעם זה היה מרומם בסדר מערכה גדולה •

פדר מבאר כי מערכת הקטורת מורה על שהקדו ברוך הוא כתגלה למשה בלגת אש ולמה מערכת קטורת קודמת לשני גזרי עמים ועל מה היה רומן וטעם שבהרית היו מעלה כהן אחד שני הגורים ולערב שנים וטעם מה שבאמר והיה אם יא יאמיכו לקול האות הראשון יאמיכו לא לקול האות האחרון וטעם אמרם שני גזרי קודם לרשון המוצח הפנימי וטעם מה טעם שהיה משה מסבך כל כך בעניין שליחתו של הקדוש ברוך הוא כשנצוה לגאול ישראל ממצרי' ומבאר טעם אמרם ששבעה ימים היה הקדוש ברוך הוא מפתה למשה לילך ולא רנה ומבאר טעם פרשת הסכה שקראו לו הקדוש ברוך הוא משה משה וטעם ככל הקריאה בכל הנצוא' ואמרם שבין משה למשה אין פסוק מה שאין בן באברהם אברהם יעקב יעקב והאחרי' וטעם אמרו אסורה בא ואראל וגו' וטעם ארון אף הכהן' שבאמר משה שלח בא יד תשלח יותר ממקומו אחרים שפרב מליך בשליחות ההוא •

פדר טעם אמר' רשון מוצח הפנימי קודם להטב' הכרות וטעם אמר' שאברה' היה חסר חמשה איברים קודם שגמול שני עינים פני אוננים וראש הגווה וטעם שהענת שני הנרות

היה קודם לקטורת וקטורת לאזנים •

פדר מבאר טעם שאמר' קודמין למנחת ומנחה לבסכים ובסכים לחזיתין ופירש הכתוב שאמר ולא יוכלו הרטמים לעמוד לפני משה ומבאר טעם ויחזק יי את לב מרעה או לב סיחון ואחר כך ענשו על פדוס ובוכות אמרם אין דבר רע יורד מלמעלה וטעם שבאמר אל הקדוש ברוך הוא ארדה בא ואראה וטעם אמרם הא צנתי גואלי הא צנתי צדאי ואמרם מדה טובה מרובה נמרדות מורענות ת'ק פעמו' ומרש' ו' צמה שבאמר' הכני שלח כל מגפותי שרונה לומ' מכות בכורות ומרשם אני ולא מלאך אני ולא שרף ומבאר מה שבאמרם צמכות בדר כי טרם תראון מכני' אל הים והפשתה והשעורה ככתה וגו' וטעם שהיה אסור להקריב שם קרבן אחר תמיד על בן העבדים מלבד קרבן פסח •

פדר מבאר טעם הפייסות שהיו במקדש וכבוד היו מחולקים העבודות לפי הפייסות וטעמים בכל זו ומבאר טעם מאמרם כל ענייני מעשה לנציון ולרעתן כנצואו וטעם הגורלות של שיערי יום הכפורים אזהרה ואזהרה לעזאזל וטעם זה רומן על עניין חדוש העול' ועבא' טעם דברי הרב המורה חלק שני פר' ששה עשר בענין החדוש ומסלק מכליו מה שהקשו על דבריו ומבאר טעם שכתבו בתורה קצת חקים ודברים שטעמן כ בעלם וטעם ידיו זו אלו עומדין על נתיבת הקדוש מן השמים •

פדר למה חלקו הפייסות לארבע חלקי' ונתנו מקנת עבודות בכל פייס ופייס וטעם חדשים לקטור' וטעם שדר הצדאי' על דרך השתלשול' לכל הנמצאות וטעם שהקדמת התמיד היו שלשה עשר כהנים וטעם אמר' שהקטורת מעשר וטעם שהיו מביחין הצדאי' על הכנס ואחר כך היה חוזר ומעלה על גבי מזבח להקריב וטעם שלא מפייסין כתמיד של בין הערב' מלבד פייס הקטורת מלבד צענת שהיו חוזרין ומפייסין וטעם שהיו מפייסין בלשכת הגזית •

פדר התמיד שהיו עושין צנית הכנס' בכל יום ערב ובוקר וכל עבודתו על הסדר •

פדר מבאר טעם למה נכללה פרש' התמיד ובכבוד שתי פעמים בתורה ושאר קושיות הכופלים בלאתה פרשה ושמונה לנו שניין למוך סדר התמי' הוא במקו' הקרבן וראו' ממדרשיהו על זו •

כרן

פכ מנצח סדר כתוב העולה והתמי' וסדר

הכהני' שהיו מעלין האבד' למזבח וכינר
היו מנחיקין בהמה וטעם למה לא לזכר שם בן ד'
בכל מעשה בראשית עד אחר אלה תולדות השמים
וגו' ואמרם מזכיר שם מלא על פולס מלא ולמה
באמר שם אלהים בכל מעשה בראשית ואחר ויכלו
מזכיר ה' אלהים ואחר כך אינו מזכיר רק שם בן ד'
וטעם למה נקראו המלאכי' והדייכים אלהים גם
עבודה וזה נקראת אלהים אחרי' ואמרם כי שם
אלהים מורה על דין ובן ד' מורה על רחמי' ואמר'
בתחלה עלה צמחצנה לזרע העולם צמדת הדין כו'

פכא

מנצח כי הפסד כל דבר הוא מן
המתאחר אל הקודם וכן יהיה צ
להפסד העולם וטעם למה היו שלשה עשר כהנים
מתעסקין בתמיד וסדרן זו אחר זו וטעם שהיו
הכהני' מעלין האבד' למזבח ומנחיקין על הכבש
ואחר כך חורין ולוקחין אותן ולא היו מקריבין אותן
מזר וטעם אמר' עורבה ברה וטע' שהיו מביסין
לוי שוחט ומי זרק מי מרשן המזבח מי מרשן המזבח
לוי מקריב הראש והרגל מי מקריב הידים והעוקן
אשר כל אלו הדברים מורים על הפסדת הדברים
ושבון לשדשן וזו הסדר כרמו הפסד מלאכת ארבע
ימים האחרוני' משבעה ימי בראשית •

פכב

מנצח כוונת האגדה שדרשו צענין
קטרג הלבכה שאמרה לוי אפשר לשני
מלאכים שישתמשו בכתב אחד וסדר אמר' הביאת
כפרה עלי שמעתי הירח ופירש פסוק כל פופל
למעניהו וטעם שבאמר בקרבן ראש חודש חטא'
לוי יותר מנצח קרבנות המוספין •

פכג

מנצח שהמקריב החזה והגדה וסתי
הדבקות היה מורה על הפסד מלאכת
יום שלישי והכהן האחד הכוסא הקרביים והשני
הסולת כגד מלאכת יום שני ואחר כך היו מקריבין
הקטיתין והיין כגד מעשה יום ראשון והפסד
העולם בכללו •

פכד

טעם הנתוח שהיו עושין בקרבן שלא
היו שורפין הרגל רק נוקטו מתוך
אדכזו ותולה בו וטעם אמרם בחגיגה פי' הארץ
פומדת על המים ומים על הרוח ואמרם שלא
היו מנחם הראש עד שהגיע לחזה והראש הוא
תחלה הנתו' וטע' שהיה כתוב הכרעיי' אחר כתוב
הראש ואמרם אחר כך ממדק ההפסד וכוטל
הלב ומזבא דמו התך הידים וטעם יום ראשון
יום שני יום שלישי הבאמר במעשה בראשית ג
המאורות נתלו ביום רביעי וטעם אמרם שהיו
סדר במכים קודם לכן •

פכה

מנצח אמרם בסדר הנתוח כטל רג'
הימני וזו היו שני הכינות ואמרם
אחר כך קרעו וכמנח הכל גלוי לכינוי ואמרם כטל
הפסד ונתנו על בית השחיטה וטעם אמר' שאחר
כך כטל הקרבי' ורחקן צפנים ומזחון על שלחנות
של שיש שנין העמודים וטעם מאמר שאמר רבי'
עקיבא לתלמידיו כשתגיעו לאבני שיש טהור אל'
תאמרו מים מים וטעם רחיקת ידים ג' פעמים •

פכז

מנצח אמר' בסדר הנתוח כטל הסכין
והפדים הריאה מן הכבד כו' וטעם
כתוב החזה ואחר כך כתוב הקרביים ואמרם כטל
דוכן הימני וכו' שני נלפות הקטנות והכבד תלוי
זה ונקראת דוכן הגדול ואח' כך בא לו לגדה ומכא
בו שתי נלפות ואחר כך בא לו לדוכן השמאלית •

פכח

מנצח שהארץ נקרא רקיע ומנצח
שם כרש' במעשה בראשית יהי
רקיע בתוך המים וגו' ומנצח שם סוד מים עליוני'
ומים התחתונים ומנצח פרשה ראשונה של בראשית'
ברא אלהים ובאר אמרם בחגיגה שמים וארץ בא'
כבראו ואמרם הוגלדה העפה האמנותית ונתהוו
ממנו שמים ושמי השמים ומנצח כוונת' שבת על
מאמר רבי עקיבא לתלמידיו אל תאמרו מים מים
ומנצח אמרם שסומכו של רקיע אלף פרסה ג'
ובמקום אחר אמרו שהוא מהלך ת' ק' ומנצח שם
מאמר אין בן מים העליונים למים התחתונים כו'
ומאמרם עדיין ק' זומא מנחון •

פכט

מנצח הוויית המטר ומחלוקתן
בזה רבי אליעזר אומר כל העולם
ממי אוקיבוס הוא שותה רבי יהושע אגור ממים
העליונים הוא שותה כו' ואמרם מים עליונים
במאמר תלויין כו' ודברים באותים שם בהוויית
המטר שלא בדרך הפלסופי' כנוי על הקדמותיהן
ואמרם צשעת כסוד המים תהום אומר לחבירו אביי
מימון קול שני רעים אני שומע ואמרם שכתל
הקדוש ברוך הוא כל מימי בראשית חניין בתן צ'
צאוקיבוס וחניין בכיפת הרקיע והוא דומה
לכריכה זמזעת והוא מטר •

פכצ

מנצח טעם הנתוח שהיו מניחין שני
נלפות בדוכן השמאלית ובשדרה וטעם
שהתחול היה כשאר בשמאל בדוכן השמאלית ואחר
כך חותך העוקן וזו האליה ושתי הכליות כו' וטע'
אמרם הראש ביימיו וחטמו כלבי זרועו קרניו לבין
אנכעיתיו והיו קורין קריאת שמע אחר העלאת
האזנים לכבש •

פל

מנצח טעם קרבן עולה שהיו כהני'
עוסקים

פּוֹמָקִים כּוֹ אֵם הִיָּה כֵּנֶס וְאַחַר עֲשֶׂה אֵם הִיָּה אֵל
 וְאַרְבַּע וְעֶשְׂרִי אֵם הִיָּה שׁוֹר וְעַתָּה אֲמַר צַעֲמָה
 מֵאַמְרוֹת כִּדְרָא הַעוֹלָם וְהָלֹא צַמְאָמַר אֲחֵר יִכּוֹל שֶׁ
 לְהִדְרָאֹת וְכו' וְעַתָּה אֲמַר כִּי עֲלֵיד הִרְגֵנוּ כָּל הַיּוֹ
 אֲלוֹ תַלְמִידֵי הַכְּמִיס שְׂמֵרָאִים הַלְכוּת שְׂמִיעָה צַעֲמָ
 וְעַתָּה לְמָה נִקְרָא שֶׁ בֵּן אֲרֻבָּה שֶׁם הַמְיוֹחֵד וְהָא
 צַמְעָכֵר כִּו' *

五

פ' ל"ב

פלג עטם עולת העוף ומלקתו ולמה צריך להכדיל ולהמנית דמו על ראש המזבח וכל דיני עולות העוף וטעמיהן מצד אר' סם ופרש ורמזה את אחורי ומבאר גם טעם דלית הנפרמי' כמנזחי סנה וטעם עגלה ערובה ומאסור בהנאה כמו מין *

附

פלג
 מזהר טעם קרנן חטאת והקדשתו
 ולמה היו מביחין אמוריו בכלל ואמר
 איתן אלף טנה טיחדם בהן הקדוש ברוך הוא עולמו
 כו' ואמר תמשים טערי בינה בנבואו בעול' וכולם
 בנחשו למטה כו' ומה הן החמשים טערי' וטעם
 שאין חטאת באכל' אלא לזכר ההוכה ואמרו
 שאכלת הנשר לכהנים מכפרין לזעל' וטעם
 אכלת חטאת ליום ולילה ואסור הנותר וטעם
 שחטאת באכלת ואין עולה באכל' וטעם שהיה נשר
 קדוש קלים באכל לבעוליהו ואינו נרד רק הכופה
 חיה וזקן ונשר חטאת באכל' לכהני' וטעם אכלת
 נשר קדשי קדשי' לשני ימים ולילה אחד ושם מזהר
 עוד לגבול נשמות בנאות דרך יהיה ואם תתחלק
 הכטמה לכל הנפשות ושם טעם אכלת נשר
 פסק ענין הנזות •

פלי

פדר
מזכר מעשה חטאת העוף וענין
מליקתו וטעם דיכיו שהיו מחולקים
מעולות העוף וטעם שכתובת דם חטאת העוף
היה למטה מהוט הסקריא ומתן דם בהמה למעלה
ובעולה הוא בזהכס *

פלה

פלה מנאָר טעטס קטאַט צהמא שנייט
מדמ' על הכלי טעטען כדום צעזור'
מה שאין כן באר דמי קרבן

פלר

בדר עעס קרבן אסעס והלכתיו ומנא אסעס
 שויתר נקלה לשון בתשובה מעבירה
 הידוע לאדם ממה שישוב מסבך עבירה *

פלי

מבאר טעם קרבן שלמי' ולמה לפעמי'
צאו בלא לחם ולפעמי' עם לחם והם

פנים חזק חלות מנות דקיקים ולמה היה כל אחד
עשרה לחם וכל דיני הלחם והתורה צוטעמיהן שש
כתבארו שם וכתבאר שם על ידי ר' טע' המעשר'
היו ישראל מפרשים בארץ ישראל ומבאר שם שכל
מנהג שנתורה יש בהן הועלת גוכי מלמד מקנת
מנות ומבאר שם שכל עשרת הדבר' יש בכל אחת
אחת תועל' גוכי חון צמנות אכזי ומבאר שם כינר
וכונת אמר' זכור ושמוד דבדור אחד כאמר' וברס'
ויכלו השמים ונעם שזכור לא תשא ולא כאמר' לא
תשבע' וחלל דבר' שחון לש ונעם מכלל צענות
שא מכלל ואמרם שאמר משה דיניו למלאכי הדבר'
מה כתיב לא תשא כלום משא ומתן יש דיניס' כו'
וכונת אמר' אכזי ולא יהיה לך מבי הגבור' שמענו'
אמרם פרק חלק' צילסומי לא גלי' ומהו בקרא מבי
הגבורה ונעם הקליר ססדר צמוסף של צענות
המנות שלא כסדר ושם שכל אות מעשר' הדגרות
כתלית צו מנהג אחת ונעם שמערת הדגרות יש
לו שני כניכות ונעם אמרם בקידושין עשרה קצין
הכמה יורה לעולם תשעה בטלה ארץ ישראל בנ'
ואורא דארץ ישראל מחכים •

פולקס

פלט
 מוצר טעם קרצן כוזר וזחמיו
 סקצרי' עמו וטעם למה היו לחמי
 תורה וזחמו כוזר כאכיס קוז למורה ומוצר טעם
 התכונה שהיו עושין בקרדכות שלמי' וטע' של'היק
 חזה ושק בשלמים וכותבי' לכה' ובאל כוזר לוקחין
 גם כן הזרוע מן האיל וטעם שהיו מושלי' איל
 כוזר בעזרת נעים *

פז

מבאר אכילת קרב, מעשר ונכר
וטעמן

З. М. Б.

פ'מ"א מובחר כי שבעה קרנות מופקס
צורה והם נגד שבעה טעניות
טענתו הפלסופי' דענין הדוט העולם לכוני
העולם קדמון ועל ידי מופק' אלו נכטלו חס
טעניותיו וכנדה היו שבעה ימים על הרוב של
מושה מ'לך למצרים לנאול ישראל וכנדה זה אומר
שבעה דברי' כנראו קודם שכתב העולם *

במב

מזכיר המדעה טענות שטען
הפלוסוף על אחרים העולם על דרך
שערן ב א ז

שפדן הרב המורה ומוכר שם דעות הפלוסופים
צדמות העולם

פמ"ג

תשובת הרב על טענות אלו כרי
להשיב לאחיקורם

פמ"ד

מבאר שם תשובת אחרת בדרך פלל
על דברי הפלוסופי הטוענים על
חדוש העולם ומבטל שם טענותיהם ודבריה בדרך
אחר מתשובת המורה *

פמ"ה

יבאר תשובת פרטיים על כל
טענה וטענה של הפלוסופים
וכוונת החכם אכן עזר שאלו שאלו הזמן מכלל
הנבדלים ותשובות הנבדלים שם בזה על כל דבר
וכוונת אמרם שהקדוש ברוך הוא היה בונה עולמות
וממריבין ואמר דין הכיין לי ואמרם שהקדוש ברוך
הוא התנה עם הים שיהא בקרע לישראל כו' *

פמ"ו

מבאר טעם סרובו של משה שצעה
ימים מליך בשליחות השם ואך
היה טוען בכל פעם טענה אחת ותשובת השם ית'
על כל אחת ואחת והקשר הפרשיות ההם באופן
זה בדברים כאותם ודברי משה באמרו אסורה
כח ואראה *

פמ"ז

מבאר אמרו שצעה דברים כצדאו
קודם שצדא העולם ואך צדאו
לכו בזה תשובה על שצעה טענות הפלוסופי שטענו
על חדוש העולם וטעם שצעה הכל הכלים שאמר
קהלת וטעם שצדא העולם שצעה ימים
וכוונת קהלת שאמר בכוף ספרו את האלהי ירא
וגו' ומבאר שם שצעה ימי הצריחה מורים גם כן
על בטול טענות אלו ומפרש שם פרשת צראשית
וכו' ומבאר טעם שצדא כי טוב ביום שלישי שכי
פעמים ומבאר שם כל מעשה יום רביעי ועל מה
הוא רומז ומבאר כי וכת האגדה בעניין קערור
הלבנה שאמרה אי אפשר לשכי מלכי שישתמשו צכתר
אחד כו' וכוונת אמרם שצדא שצעה תשובה
עומדין אפילו נדויק גמורין אינן עומדין שם
ומבאר שם אמרם ואף ליתן זכר ונקבה כצדאו
וכו' ומלאכת יום חמישי מבאר שם ומבאר
טעם כעשה אדם צלמינו *

פמ"ח

מבאר טעם קרבן מוסף שצת למה
היו שכי מוספי וענין שמה
יתירה שם לאדם שצת וטעם שהקדשנות דוחין
שצת וטעם מדרש אמרה שצת לפני הקדוש ברוך
הוא לכל כח בן זוג ולי לא כח כו' ושם למה רצ
הקדשנות שזו מן הכבשים *

פמ"ט

מבאר טעם מוסף ראש חודש ויבאר
שם בתוכה הנגלה תכונת ההפך
והוא גורם לו ההפך כמו בהיות השפלה ומבאר
שם מקנת תכונה חדשה ושם טעם שצדא המוספי
היו שצעה כבשים בני שכה מלבד שצת שהיו שם
ושהיו כל המוספי עולות ושם טעם שכי השערים
אחד ליי ואחד לעזאל ומבאר שם ענין קערור של
לבנה ואמר אי אפשר לשכי מלכי כו' באופן אחר
ממה שכתב למעלה וטעם שקראו יעקב הקטן
ודוד הקטן ושמואל הקטן וטעם עובדי גיהנם
לאזה תכלית הן מאחר שאין הקדו ברוך הוא פועל
הרע אלא לתכלית טוב כו' ומבאר שם טעם אמר
שצדא יום היו כותבי האצרי מחזיקים ולמטה ושל
מוספי למעלה ושל ראש חודש על המזבח בין קרן
לקרן לפרסם שהוא ראש חודש *

פמ"י

מבאר טעם קרבנות מוסף פסח וטעם
שיכונים שצדא בפרשת מוסף ראש חודש
משאר מוספין ומפרש ענין הידיעה בעתידות עם
השאלת הנחירה וטעם שהיה פסח שצעה ימים
ויים ראשון ואחרון ויום טוב וצדיהם חול המועד
וטעם שצעת כאברה כל מלאכה וצדא טוב הותר
מלאכ' אוכל כפש וטעם שכל יחיד היה אסור במלאכ'
צדא שמצדא קרבנו *

פמ"י

טעם אסור חזן צפחה וטעם מנות
מנה וטעם ארבע כוסות של ערבי
פסחים וטעם למה כמסלה היצר הרע לחמן ולמליך
זקן ויגר טוב למנה ולילד חכם ושכל זה מורה על
צריאות העולם או על קדמוניות וטעם אמרם
האוכל מנה בערב פסח כצדא ארסותו צדא חמיו *

פמ"י

מבאר טעם מוסף שצעות וטעם
שצדא יום שמקריבין קרבן מוסף
אחר צמלאכה מלבד צדא חודש שמותר צמלאכה
וטעם שקרבן מוסף ראש חודש ופסח ושכונות הם
צדא ושאר המוספין הם בעניין אחר חלוקים
בעניין הקרבות *

פמ"י

מבאר טעם קרבן פסח בכל חקתי
ומשפטיו וטעם אסור כותר ושכאל
דווקא למכור ולאכליו ועל וטעם אסור בו וטעם
שאילו כאלל אלא עלי ושלל לשבור בו ענש וטעם
שפסח מזרים מקחו מצדא שור וטעם שפסח היה
כלקח מן הכבשים ושהמזרים היה עובדים למזל
טלה וטעם שהיו קושרים פסחם בכרעי המטה
וטעם כתיבת קרבן פסח על המשקוף ועל שתי
המזוזות והיה טעון טבילה אגודת אוב וטעם לא
לא תנאו מכתב ביתו עד בוקר וטעם אמרם בני
היה ומוכרי לאו בזכות תליא מלתא אלא צמול תליא
מילתא

ואמר שהכל כצדק ציוס ראשון ונאמר ציוס עשירי
אלהים את הפנים *

פס

מבאר טעם סדר העבודה של יום כפור
וקשור העבירות ועשרה קידושים וכל
עבודתו זה בזה וטעם שהיה הרמת הדשן מחנות
הלילה וצדגלים באשמות השלשים וכל יום בעלות
השחר וכוונת אורם שהתורה קודמה שתי אלפים
לעולם ומבאר שם מה היה חטא הארץ שהתקבל
כשחטא האדם ומבאר שם טעם אורם שאלו לחכמי
חוטא מה עובדו כו' ואמרם במקום שבעלי תשובה
עומדין נדריקם גמורין אינן עומדין ומבאר טעם
מאמר העשירי במעשה בראשית ויאמר אלהי הנה
בהת' לכם את כל עשב וגו' וטע' עונת תלמי' חכם
מליל שבת לליל שבת וטעם ה' עכו"ל ציוס הכבודי *

פסא

מבאר טעם קרבות מוסף של סוכה
ממנו עשרת ומה היו הפנים כ
מתמטין ולא שאר הקרבות וטעם כיבוד המים
בחד וענין השיר שהיו אומרים בשעת כבוד המים
וכל דיכיו מבוארים שם וכוונת אורם כי בכות
השנית את בני ישראל כו' יש אומרי' סוכות ממע
ויש אומרי' עכני כבוד היו ומבאר קנת טעמי
דיכיו סוכה וטעם שהוא בחמשה עשר בחודש ופי'
הפסוק סולו לרוכב בערכות ביה שמו וטעם
אמרם שישראל מוסיפין כת דכמלא של מעלה ש
וטעם אורם כבוד המים וערבה ועשר כטענות
הלכה למשה מסיני *

פסב

טעם ה'כות סוכה וכל דיכיו וצורת
והכתלה בה והטע' שהכור כטעוה
בארבע מנות דכזירתו וטעם אורם מזה קטן
יש לי וסוכה שמה כו' *

פסג

מבאר טעם ארבע מים שנלוצ
וענין לקחתו ציוס הראשון של ש
סוכות ומדרשן ראשון לחשבון עובות ומבאר שם
ענין ען הדעת טוב ורע ומה שכלמר ותראה
האשה כי טוב העץ למאכל וגו' *

פסר

מבאר טעמי קרעני עולות ראיה
וקנינה ושלמי שמחה *

פסד

מבאר טעם פרה ארומה ברוך
שנארו הראשונים והרצה מדרשו
השויכים לדיכיו פרה ואחר כך מבאר טעם חדוש
בפרטיו כל דיכיה ככוכה על מדרשי חז"ל *

פסו

מבאר טעם עגלה ערופה בכל דיכיו
וטעם כרים ושעירים הסגפיים
וטעם ב ב ב 211

ולתא כו' וענין אכילת הפסח על מנות ומרורי
וטעם לקרחת הלל בשבת שחיטתו וענין תקיעה
ותרועה שתוקעין במקדש ולמה אמרו שכתבין
אם תרועה הו' שברים או תרועה *

פנר

טעם הקרבת העומר ד"ו כסיון
וכל דיכיו העומר וטעמיהן כתבארו
שם וטעם שמקריבין כבש בן שנתו עם העומר ושם
טעם ספירת העומר מ"ט יום וטעם לממנו יומיו
ולממנו שבונו ואמר חמשים שערי בינה נבראו
בעולם וכולם נמסרו למשה כו' והם שבע' מעלות
שראה יעקב בסולם ומדרש על מה שאמר משה
הודיעני נא את דרכיך וגו' *

פנה

מבאר טעם שתי הלחם עם קרבנותיה
שהיו באין עמהן וטעם נזרת שתי
הלחם ואפייתו וכל דיכיהם וטעם שהעומר היה
מכוסה בשלשה עשר כפה ושתי הלחם בשנים עשר
כפה ולחם הפנים באחד עשר *

פנז

מבאר טעם מוסף ראש השנה וכל
דיכיו תקיעות סוכר וטעמיהן וטעם
איסור תקיעה בשבת ואמרם שהתקיעה מערבבת
השטן ואמר למה תוקעין בשופר של איל לזכר אילנו
של יצחק וטע' שתוקעין כשהן יושבין וחידי' ותוקעין
כשהן עומדין וטעם מלכות זכרונות ושופרות כל
אחד עשרה פסוקים וטעם מכה הליכה אל המים
בראש השנה לעשות תשלך וטעם הפסוק תשלך
במולות הים כל חטאתיו *

פנז

מבאר טעם קרבות מוספי יום כפור
וטעם שני שעירי יום כפורים אחד
לעזאזל ואחד לוי *

פנח

מבאר כל עבודת יום כפורי' ומדר'
כינד היה כעשה בזמן שנית המקד'
קיים *

פנט

מבאר טע' על כל עבודת יום כפורי'
ואמרם כל הככם למחנה שכינה ש
טעון פרישה שבעה ימים ואמרם בתחלה עלה
במחנה לברא שבים ולבסוף כברא אדם יחידי
וטעם שנקרא שבת כלה ומטרוכית וטעם שחילה
כתבה בשמיני וטעם ששבת ותפילין ומילה נקראים
אות ומאריך בטעם המילה ואמרם אור ששם
בשבע ימי בראשית נבנו וטעם שכלמר וכל אלהי'
ציוס השביעי וטעם ויהי ערב ויהי צוקר יום אחד
ולא כלמר יום ראשון וענין המחול שעתיד הקדוש
ברוך הוא לעשות לנדיק' ואמרם שור שהקריב
אדם הראשון קרן אחת הי' במנחו וקרבותיו קודמין
לברשותו ולמה כלמר ביוסף קרני ראש קרניו

ועתה שפילי קדשים היו כשרים והיו פלטה
מקומות שבהן שורפין קדשים *

פסח

מזבח טעם הנרעת שמעמא נשאת
וספחת וכשער לבן וכשר חי וחלוקי
הנרעת בין מקום בשר למקום שער הקריה נתק
ומזבח שם שהנרעת בא על לשון הרע כמדרש
זל ועל פי זה מזבח כל דיכיו וטעם ארבע
מראות שהנגעי מעמאין בהן אטעם כגעי בתי
ושדיכן בשלשה שבועות ומגעי בנדים וטעם
המראות שמעמאות בהן וכל שאר דיכיו מבוארים
שם על פי מדרשיהן זל *

פסח

מזבח טעם קרננות מבורע ושהיו
באין על כנעי הגוף והביתים ולא
על כנעי בנדים ומזבח שם טעם כרטי קרנן
המבורע שהיו שתי נפרים ועץ ארז ואזוב ושכי ת
תולעת וגלוחי של מבורע וקופת דברים אלו ופס
טעם אמר הויזכב לאריות ולא תהא ראש בשופטים
וטעם חטאת ועולה ואשם שהיו מביא המבורע ק
וטע' מתכו' של דם האשם והשמן על בהן ידו ורגלו
ותסוך האזון וכל הכתלה בזה כתבאר שם *

פסח

מזבח עכיון דם כדות וזה שכתבו
אחר חטא אדם וחווה ומביא ראייה
לזה ממדרשיה זל וטעם אמרם כשנא כחש על
חווה העולה בה וזהמא כו' ומזבח כל דיכיו כידה
זכ וזכה ויולדת ובעל קרי אך מורים בהלכותיהן
בגלות וכשרטות על עכיון חטא אדם וחווה ומזבח
שם באריות מההיה חטא אדם וחווה ואכרש שם
כל איתו פרעה מאכילת יצן הדעת טוב ורע וזמה
הטעה הכחש את חווה ומזבח טעם אמרם עץ
שאכל אדם הראשון אתרוג או תאכזה או גפן כו'
ואמרם עץ החיים ועץ הדעת וטעם אמרם שארם
עכיון עץ החיים ועץ הדעת וטעם אמרם שארם
הראשון ישב בתעבית מלאה ופ' שנה וטעם שארם
מעמא באודם ואש בלובן *

פסח

מזבח טעם קרנן כוטה ומבחתה שהיא
מן השעורי וטעם מחיקת השם אל
תוך המים ומזבח שם טעם ויבדא אלהי את האדם
בגלמו וגו' וטעם שכבדא האדם יחיד וטע' אשה
כיתוריע וילדה זכר וגו' ומזבח הגדת אמר ווי
צדיק את אברהם בכל שהיתה לו צד ובכל שמה
וטעם שאברהם כתנודך בכל ינחם מכל יעקב כל
ואמרם אנחנוכיכו גדולה היתה לאברהם כו' ואמרם
מרגלית היתה תלייה בנאורו וטעם שאם יש לאדם
בן ובת קיים פריה ורביה *

פסח

מזבח כרשת נזיר וטעם הכויר

בכל עכיוכו והלכותיו וקרננותיו ומזבח שם ידע
זו אלה עומדין אך יתכנה האדם בעכיון הערב
הטוב והמועיל והכלתי בצל תכלית אשר כגד זה
באו ארבע דיכיו כיד - וטעם שאמרו לך אך אמרין
לכוירא סחור סחור לכרמא לא תקרב יותר מבשאר
אסורים ואמרם שהכויר כקלא חוטא ואמרם כל
המתפתה מיינו יש בו מדעת קובו ועכיון יצן הרע'
טוב ורע מורה השכל האנושי ומזבח שם כל דיכיו
נזיר בכלליו ופרטיו מבוארים שם וטעם שמה
היה תאב לבכם לארץ ישראל *

פסח

טעם הקרננות שהקריבו אדם
הראשון וכיו - ומזבח שם טעם
אמרם כר שהקריב אדם הראשון קרן אחת היה לו
זמנאו כו' וטעם שלא הוזכר בתורה כי זהו מור'
על סודי קרננות שהם מורים על חדוש העולם
ומזבח שם טעם אמרם תהש שהיה צימי משה לא
הכריזו בו חכמים אס מין חיה או בהמה הוא כו'
ומזבח שם הסוגיא שדפרק כמה מדלוקין בעכיון ת
תחש דמשה ומזבח שם באריות כרשת קין והכל
ובת ועכיון קרננותיהן וסוד שמותן וכתבאר
שם אמרם שהערביים משתחוין לאבן שברגליהן ושם
טעם אמרם שארם וחווה עלולמטה בנים וירדו שבע'
כו' ואמרם ויהי בהיותן בשדה על מה היו מדיכיו
על תאומה יתירתא שכולדה עם הנל ולמה כאמר
צקן ארורה האדמה בעבורך כי פתתה את פיה וגו'
ומזבח טעם מדרשם מהו האות שכתן י לקין יא
נרעת ויא כלב כו' וטעם קריאת בן הג' שת וכאמר
אנלו ויולד כרמותו וגו' מוכו *

פסח

מזבח קרננות של נח ומזבח טעם מ
מחלוקתן אס בני נח הקריבו עולות או
קלמים וטעם שזכר עולות ומזבח יותר נקרבן נח
מנרקרן קין והכל ומזבח שם טעם המזבחות שבו
האנו' ולא זכר בשום אחד מהן שהקריבו עליו קרבן
ומזבח שם כל עכיון דוד הכלגה וחטאן ומה היתה
כוונתם באמרם ככה לכו עיר ומגדלו ו' ומזבח
שם טעם הנהמה שלח אברהם צבית בין הצתרי
וטעם שהקריב אלו תחת ינחם בכו ולא שאר קרב
ומזבח עכיון מוצא שכתב צינחם ויבן מזבח ועכיון
מנבה שהקים יעקב וטעם שכתב לא תקים לך מ
מנבה אשר שכן ואמרם שהיתה אהובה צימי האבות
ומזבח שם כל פרשת וינא יעקב ויפגע במקום ויקח
מאבני המקום וגו' ומדרש' והארץ היתה תוהו ובוהו
חילו אבנים מפולמו וקו ירוק המקוף כל העולם ו
ואמרם שבו אלפים קדמה התורה לעולם ומדרשם
שהיו רבכים שהכניח יעקב מראשותיו מריבותיו עם
זו ושמהם כעשה אבן שתייה ומדרשם סולם זה סיני
כו' ומזבח שם עכיון אמרו וילך ארץ בני קדם וגו' ו
והכה שם שלשה עדרי נאן רובנים וגו' ומזבח שם
כל

חכמתן וטעם השינויין שצאו באת' הקרבות ומצא' שם עניין מצעה העגל ומה היה חטא אהרן או ישראל וכוונתן בזה ומצא' שם הדבר מדרשות שצאו בעניין זה וטעם אמרם לא היו ישראל ראויין לאותה מעשה וכן דוד למעשה בת שבע כו' וטעם מדרשם בנות פוטאל שביטס עגלים לעבודה זרה ולא קטעו שאר בהמות וכוונת ירבעם שעשה שני עגלים ומצא' שם עניין תכלית העול' אם הוא לכורך כל דבר בעצמו כדע' הרב המורה או אם הכל הוא לתכלית בני כדעת בעל פקידה ופיעתו *

פ'ע

ומצא' שם ענייני הקרבתו שהקריבו בלעם ובלק ועניין המונחו שבו ומצא' פירש כל אותן הדברים וטעם המקומות שבהם הם המונחות ומצא' שם כוונת אמר' משה כתב ספרו וקראת בלעם וכפר איוצ' וטעם נטיית האתון שלשה פעמים וטעם שנמצא' אצל בלעם פעמים מנחש ומעמים קוסם וכעמים בניא *

פ'ע

ומצא' ענייני הקרבתו שהקריבו בזה גרמים והרעילו וקרבתו שהקריב יהושע בכניסתו לארץ וכתבצ' שם עניין הארורים שנאמרו בזה עינל וטעם שנזכרו אלו הארורים ואלו המנות ולא נזכרו הנרות בתורה אף על פי שאמר בברכות בבר קללות וכו' לא נזכר שכן עולם הנא בתורה כמו שזכר עניין הכרת שם העונש וטעם הקמת האכנים שלשה פעמים וטעם מאמר רבי יוחנן לא היה צריך להתחיל התורה מבראשית אלא שאם יאמרו האומ' כו' ולמה אמרו כך על ישראל שכתבו שבעה אומות משאר מלחמות הנעשים בעולם וכס' שאחד עשר ארורים העוזכרים הם נגד אחד עשר עיקרי הדת אשר הכופר באחד מהן נקרא כופר ולכן נזכרו אלו הארורים ועיי' פס' כינר וטעם שאמרו בכל מקום אם למקרא אם למסורת ולא אמרו אב ולמה נקרא התורה אם *

פ'ע

ומצא' שכל קרבתו בדנה שהקריבו ישראל לאחר מתן תורה היו באין להורות על הודאות חדוש העולם והיו עקר עבודת הקרבן בכל מקום ומצא' שם טעם למה לא הקריבו קרבן עולת כשהמליכו את שאול כמו שעשו כשהמליכו את דוד ומצא' פירש הפסוק ויעל מלחך מן הגלגל וגו' ויזבחו שם ליי וגו' ומצא' שם עניין הקרבתו שהקריבו במשע דב'לגש ת דננעה וטע' שנעשו בני ישראל בתחלת המלחמ' ההיא וטעם שזכר מונח בקרבתו שהקריבו אחר המלחמ' ולא נזכר שם בתחלת המלחמ' ומצא' עניין

לא אותו ספור דבר' כלאותי ומצא' פסוק ויקר' למקום אל בית אל ודרשו שאל' הקדוש ברוך הוא אתה אלה בעליונים ואני בתחתונים כו' ואמרם ויזבח זבחים לאלהי אביו יצחק מכאן שהיב אדם בכבוד אביו יותר מכבוד אביו אביו *

פ'ע

ומצא' הקרבן שהקריב משה נשעת מתן תורה שנאמר שם וידן מונח תחת ההר וגו' וטעם שאמרו משה ואהרן דרך שלשה כל' וכוונתה ליי אלהינו ולא מנינו שעשה כן ולמה דקדק משה דבר' שלשה ימים וטע' המונח שם ה משה נשעת מלהמות עמלק ויקראלו יי כימי וכני גר וכני ראובן שבו מונח לא לעולה ולא לזבח ומצא' עניין קרבן יתרו שנאמר בו ויקח עולה ת וזבחים לאלהים ולא כאמר ליי כמו בכל הקרבות וטעם מה שנאמר ויבואו משה ואהרן לאכול לחם עם יתרו חותן משה וטעם אמרם שהיה משה עומד ומשמש עליהן ואמר' כל הכהנה מסעוד' שת' מידי חכמי' מסודים באלו בהנה מזוי שכיבה ומצא' הקרבן שהקריבו כערי בני ישראל נשעת מתן תורה ואמרם שנת זברה נמרה אפקיד וסוד נעשה ונשעת שהקריבו נעשה לכשע' וטע' המין שאמר עמאל כותא דקדמיתו פומיכו לאדריס כו' וטעם ויקח משה דם הנרית וגו' ומדרש' דיוקרא רבה ויקח משה חצי הדם מנאידע כו' ומדרש' במהות תכלית העולם ומצא' אמרם הכי חמשה דרכי כפשו נגד מן אמרם דוד ומהו הנרית אשר שם משה בן הק' בה ברוך לישראל ומצא' פסוק ויראו אלהי ישראל ותחת רגליו וגו' כל אותו עניין אשר שם בשני פנים גם מאמר רבי אליעזר שמים מהיכן נבראו כו' ומהו היה השגת בני ישראל בעת ההיא *

פ'ע

ומצא' עניין הקרבן שהקריב משה נשעת ימי מלואים וטעם פירש' הקרבן ההוא וזמה כשתנה דכיו משאר קרבתו וטעם שלא הוכשרה הכהנים לעבודה רק מאחר ימי המלואים ואילך וטעם שאמרו משה שמש כל שבעה ימי מלואים צח'ק לצן שאין בו אמרם וטעם אמרם לא קם לישראל כמשה אצל באומות הם ומוכו בלעם וטעם אמרם שמים מהיכן נבראו מאור לבוש שנאמר עוטה אור כשלמה ושם טעם מדרשם שאמר ליה רבי שמעון בן יהונדא לרבי שמאל בר כחמי בשביל ש שמעתי עליך שאתה בעל הגדה כינר ברא הקדו ברוך הוא עולמו עוטה אור כשלמה כו' *

פ'ע

ומצא' שם טעם הקרבתו שהקריב אהרן ובניו וישראל ביום השמיני וטעם הקרבתו שהקריבו הלויים ביום

עניין הקרצנות שהקריב גרעון בן יואל כשכנלה
אליו המלאך וטעם מדרשם שאמרו ששבעה
עבירות עבר גרעון בקרבן ההוא וטעם למה
כבדוהו הוא להושיע ישראל אף על פי שהיה כומר
לעבודה זרה ומצאנו שם עניין הקרבן שהקריב
מכוח ואשתו כשכנלה אליהם המלאך ונצטרף בלדת
שמשון ובאיה דברים נסתבה קרבן גרעון וקרבן
ההוא מצואר שם הכל בדרך כחות •

פ פ נתבאר שם עניין הקרצנות שהקריב
חכה ביום שחככה את שמואל ועניין
הקרבן שהקריב שמואל שכאמר ויקח טלה חלב וגו'
ומצאנו הפסוק שכאמר בני שאל ויבן מוצה לה
אותו החל לבנות וגו' וטעם אמרם ששמואל מור'
הלכה בפניו עליהו ומצאנו הפסוקים שצאו באתו
פרשה שאמרה חכה חי אדוני וגו' אל הנער הזה
התפללתי ועניין המעיל קטון שעשה
לו אמו •

פ פ מצאנו טעם מה שכאמר ועגלת
בקר תקח בידך שנוהו הקדוש
צדוק הוא לשכנות מכני השל' וטעם דוד שהקריב
פור ומריא כנושאו הארון אל בית יי ונדבריו
הימים כאמר וחצו שבעה פרים ושבעה אלילים
וגומר וטעם שקראו למשיח דר כפלי וטעם מה
שכאמר ויהי כי כאשר נעדרו כושאי הארון שם נעדרו
וטעם אותן הששה נעדרים גם טעם שילדו ששה

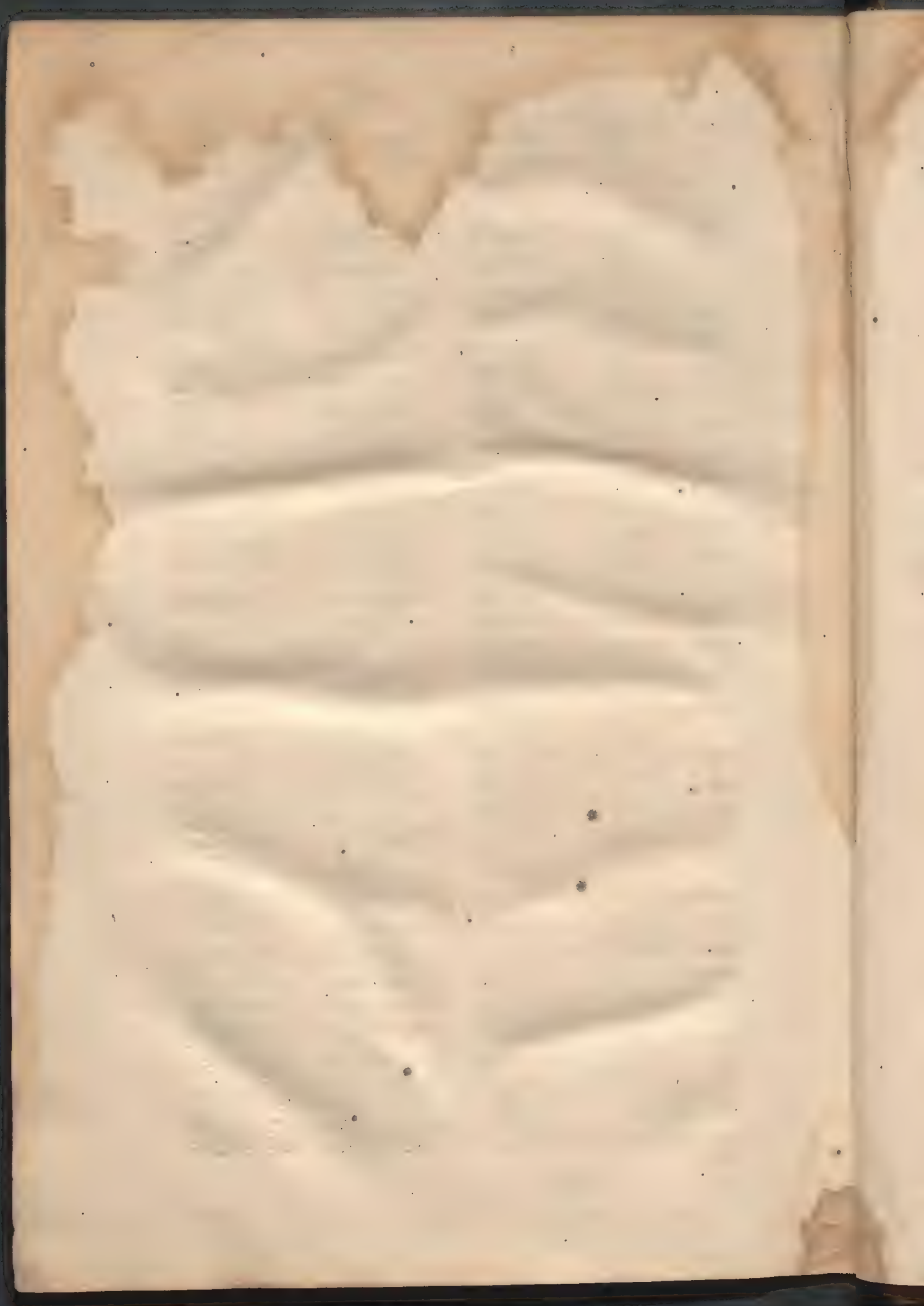
בשלם הסיפורים •

ששה לבנים בחרם אחד נמצאים וצבית עובד אדום
כשהיה הארון בביתו כימספר השנה מניל מעין
הדב וטעם המקוצלים שאמרו אות ו' מורה על
רחמי' וה' על דין וטעם מחצית השקל שהיו
כותבין ישראל שלא יהיה כגף במניכין וטעם
שהנגף פולט במניכין ובאיה דבר טעה דוד המלך
במכה ישראל ולמה נותה התורה להציל הקרצנות
ממחצית השקליה •

פ פ מצאנו טעם קרצנות שהקריב
שלמה בחככת הבית וטעם
שהקריב קרצנות לאלפים ולרצנות ומצאנו שם
טעם שלמה בקרצנות ההם שהקריבן כל כך לרוב
ומצאנו שם פסוק האלף לך שלמה וגו' ובסוף ויפי
פירו חמשה ואלף וסוד דבר נזה לאלף דוד גם
אמרם יומי של הקדוש ברוך הוא אלף בנה ואין
סוף זה אלא הקדוש ברוך הוא שאין קץ ותכלית לו
ומצאנו למה נקוד בתורה שלשה תנין על מ' של כפגם
הוא בער ומצאנו מעט מעניין שיפור קומה •

פ פ מצאנו שם הקרצנות שהקריב עזרא
והוצנל בחככת בית שני וטעם
שהיו שלשה בית המקדש עם בית האחרון שיבנה
במהרה בימינו וכן היה שלשה משכנות שם
שילה כוז גרעון וקנת קרבן מלואים לעתיד
שנבנה במהרה בימינו אמן
וכן יהי רצון •

בקורת שובן מעינים •



אחי כהותי • בבית הרב ראיתי • אליו יובא כל דבר קשה • הוא הנשר הנדול מדר משה • חזית
העולה שחבר • דברים נעימים בודבר • וכחודש שבו חוקם המשכן אותו נמר • או אמרתי עריל השירה
והזמר • שנת שנה ליצירה • פה קק קראקא הבירה •

אדם תראה	גם תש תאה	אל המראה	הנבחר	רתו
זה תפטר	אמרי שפר	הטאת אפר	המטה	רתו
בנה מקדש	בנין חרש	גם הוא חרש	עם תנא	רתו
כל מדותיו	ופע לויתו	עם חרמיתו	איד נגז	רתו
על כל שער	טעם ביאר	כל השיעור	המטוע	רתו
המין בח	עם הדבת	גם כ חות	איד נקט	רתו
נותן טעם	אמרי נוקם	דבת העם	המכס	רתו
קרבן אדם	אידו נקדם	הטאת אדם	משם	רתו
צדיק בח	העלה ריח	הני חות	למזב	רתו
קרבן אבות	איד בקרבות	שזכות קבות	בם נקט	רתו
על מה באה	קרבן שעה	בו חכ בואה	היא ריח	רתו
גם שם מיליו	הויל טריו	בארון עליו	הכפר	רתו
שלחן בליו	מה ש עליו	רומז אליו	המסג	רתו
על המניחה	איד מאירה	סתרי תוכה	היא גזר	רתו
שם התי עורה	איד כי הורה	כל הע בורה	היא נבחר	רתו
מהגמרא	גם הס ברא	משנה ברה	עם מסו	רתו
יופי מעלה	עם ה בלה	על כל מלה	היא נבחר	רתו
פילו סופיא	עם הוד יפית	המצא בניה	במחת	רתו
אזה גרל	רב ה גרל	בנה מגרל	עם כות	רתו
מושה הוא שמו	גם אל עמו	שם טוב טעמו	עם אג	רתו
יפה פירש	באה רודש	בוצר חורש	במזומ	רתו
ספר הזה	כל ה בזה	של פי הוזה	היא אומ	רתו
מי יר מה לו	תמים פלול	גם הלולו	איד נקט	רתו
בוהן ריח	הוא פותח	כמי פתח	בסוג	רתו
עיון במדע	שכל הפריץ	בבית רצ	אל כב	רתו
חפשו בליו	הראו מיליו	ביכל שואליו	מחגוד	רתו
שם אל עולם	מכל בעלם	תבן עולם	עם הנ	רתו
שם מלודו	ומה ללו	בלגלו	החוד	רתו
יעלה רצון	שבחודצו	יחבדו הצאן	הנבחר	רתו
ישלח גזאל	געשה האל	יבנה בית אל	הנבחר	רתו
קרית חנה	יבנה בא	שוב אל יושנה	העט	רתו
מיפו יסלה	שיר היכלת	חורש שטלה	במחב	רתו
שר השירים	אל חבירים	הנהגרים	הוא למש	רתו
מאגיש נקרא	אל אל נקרא	אומר שירה	של תפאר	רתו

הקדמה

החלושה נגד יצחק שהיה בעצמו קרבן על המזב
ונאמר בו אשר לא צויתי ולא עלתה על לבי
ואמרו ז"ל זה יצחק בן אברהם ונקרב אל תחתיו
כאשר יתבא בעזרי ש"י זה נגלה לו כוד הקרבן
לאברהם מה שלא ידעו קודם זה ושעל זה קראו
שדה כמו שיתבא סוף חלק שני החלק
השלישי אבאר בו בעזרת השם יתברך ויתרומם
טעם פרטי כל קרבן וקרבן הן תמיד ומוספין הן
הנקרבין במועד " ושאר קרבנו הנקרבין בחובה
בנדב ובמילואים נגד יעקב שקראו בית ש"י פרטי
הקרבן שהיו מקריבין כל יחיד ויחיד הן בתורת נ
חובה או בנדבה היו עולין לירושלים שעליו נאמר
בז' ונעלה אל הר " אל בית אלקי יעקב כדי שיהיה
נקרא על שמו " ולפי שידוע שאמרו רבותינו ז"ל
כי קרבן העול היה בא לכפר על הדור הלב שאין
אדם ניצל ממנו כמו שאמרו פקודי החיל למשה
ונקרב את קרבן " וגו' שדרשו ז"ל שאמרו מדי
הדור לא יצאונו על כן אקרא לזה החיבור

תורת העולה

פי זאת היא העולה על לבי להקריב קרבן " להיות
לכפרה על חטאתי ולזכרון לפניי לטהר רעיוני ו
ולנקות מחשבותי וישראל ויהזקני לאהבו ולעבדו
כמו שנאמר ואהבת וגומר

ראשית כל אהלל ואשבח לאל
בורא כל אשר לו לבד ראוי ליתן
שבח על כל הוא יתעלה הפועל
כל והוא זכני ברוב חסדיו לעשות את כל ש
שעשיתי אף על פי שאין בידי כל לאחכמה ולא
מעשה ואין בידי מכל להיות ביד הרוצה לכנס
בדברים גדולים הכלולים בכל אך אמרתי רוב
שפלותי וקלקולי הוא התקנ' כי על ידי זה יאמר
גורל חסדי החנינה של חש' יתברך שבמקו' גדלותו
מצינו ענותנותו וכן כתב הפילוסוף סאמר יא
מספר בעלי חיים בהיותו תופס על הקדמוני שלא
רצו לדבר בטבע הבעלי חיים הפחותים הנולדים
מן העיפוש לפחיתותם וזלתי הנולד מזכר ונקבה
ואמר שם כי יותר ראוי לדבר בהם ממה שיזכר
בשאר ב"ה ולא מצד עצמן מאחר שהן פחותין ת
וגרועין אבל בבחינת הכח האלקי שהוא מעורב
בהן שזה בלי ספק יורה על מעל' הכ' ע' ושלמותו
בו וכת' בעל העיקר מאמ' ב' פ"א שזהו דעת התור'
ועליהן אמר דוד ע"ה מה רבו מעשיך " וגו' ובה
אני אומר ש"י חשפלים במצב כמוני תולעת ולא
איש גדלותו של יוצר בראשית נזכרת שהשפעתו
וחסדיו אף על השפלי וגוברת חזת גרם לי שמו
מצוה נוררת באשר כבר פירשתי דברי האגדה של
מגיל אסת' באופן נסתר וע"ז זכיתי להתחיל זאת
המחברת

או יחיד אומ' להם כלך אצל הקרבן המחויב לאותו
חטא ועסוק בו ורחמי " כי לא תמנו יקבל העסק
הוא במקום עסקי הקרבן ואף מוכח אבנה
בשכרון לבי ואשברה רוחי בקרבי לעסוק בתורת
חמק' וחמזכח ושאר הכלים ליתן טוב טעם ודעת
בענין בנינו ותמונתו ותבניתו כתבני אשר מרא'
בהר רוצה לומר כמו שעשו חכמינו ז"ל הם ההרים
הגדולים שכל אחד שם נפשו בכפו להרא' תבנית
המשפן ואילמיו כמו שנגלה בפירשיהן ואין איש
שם על לב ענין מדות המקד' הזכר במסכ' מדות
הנבנה לעולמים כדי שהא ענינו תמיד בענינו
ויצאנו שני תועלת הראשון להתאונן תמיד
בחורבנו בשנרע גדול התועל' שנחס' לנבוענותנו
ובכו שג' אס' אשכחך ירושלים והשני להיות
תמיד מוכן לפנינו להקריב כי תמיד קרבנות ב
ברעינינו כשנשים מגמתינו מול בית קדשנו
ותפארנו וזהו מחויב על כל איש לגדור פרץ כי
אין אדם צדי בארץ אשר יעשה טוב ולא יחטא הן
במעשה או במחשבה או במבטא ועתה ושב
ורפא לך כהשיב אשמו בראשו ועניי שכלו
ישים על תכלית כוונת הקרבן עם התאוננות על
החורבן והסכמתי בדעתי לחלוק כאמר זה לנ'
חלקים נגד ג' אבות ישראל שזכותם יעמיד לנו והם
נתנו לו ג' שמות חלוקי' כמו שאמרו במדרש משל
למלך שרצה לבנות פלמין והיו לו ג' איהבים הביא
הראשון וא"ל ראה המקום הזה שאני רוצה לבנות
אותו פלטרין א"ל זכור אני שהיה זה תחילה הניחו
בא לו אצל השני א"ל מבק' אני לבנו פלטרין במקו'
הזה אמר לו זכור אני שהיה שדה תחילה הניחו בא
לו אצל השלישי א"ל מבקש אני לבנות פלטרין
במקום הזה אמר לו זכור אני שהיה פלטרין תחלה
א"ל חייך על שמך אני בונה איתו
כך אברהם יצחק ויעקב היו אוהביו של הקב"ה
אברהם קראו הר שב' בהר " יראה יצחק קראו שדה
שנ' ראה בני כרית שדה אשר ברכו " יעקב קראו
פלטרין שנאמר אין זה כי אם בית אלקים א"ל
הקב"ה אתה קראת אותו בית עד שלא נבנה חייך
על שמך אני בונה אותו שנא' אל בית אלקי יעקב
עד כאן לשון המדרש ומקצת אגדה זו היא גם כן
בפסחים פיק האשה והנה חלק ראשון
אכלול בו טעם תבנית המקדש והמזבח והכלים
שבתוכו ותר הבית שנתנו חכמים ז"ל מדרתו כנגד
אברהם שקראו הר כי נראה משם גדולות מעשה
אלקינו יתעלה ויתרומם ואברהם אמר בהר " יראה
ר"ל שעל ידי ההר " יראה החלק השני
אבאר בו טעם הכלל הקרבנות והקשור והנסכים
והעובדים בו ואתיב בו תחילה הפעמים
אשר נתנו בו לשבח חכמים הראשונים ז"ל מה
שמצאתי מדבריהם ז"ל כי צורך גדול הוא לדעת
כמו שאכת' בחלק הב' בעזרי ואח"כ אכת' דעתי

תהלים קל"ו

פס' כ"ז

פס' כ"ח

פס' כ"ט

ירמיה

ישעיה

תהלים קל

מקריבו וימיד קנאת יהודה ואפרים כמו שנאמר ואת
הצפוני ארחיק מעליכם וקוממיות אוליך אתכם
ועי זה נזכר לראותו בבניין עם כל ישראל חברים
ועל זה עיינו ליה אנחנו מהים ואכלו רעי ושברו
דורים. מליך דהקדמה

יִרְמְיָהוּ

לקרש הוא נבחר
הם מעלותיו מגיעות לשחקים.

ישיבה ב

פֿריק דאָסערד

15 : 173

۱۹۲۰

ד"ה א כח
שמות כה

הושע ב

צמרצר יצ

תהלים קצ

שקול כנגד בריאו העולם כח אצל בצלאל וימלא
אותו רוח אלקים בהכמה בתבונה ויבדע ותמצא
בפרקי ר' אליעזר פלא כשבנה שלמה המקדש בנה
בשלשתן שכן הזכיר על חידם בן אשה אלמנה
הוא למטה נפתלי ואביו איש צרי חרש נחשת ה
וימלא את חכמה ואת התבונה ואת הדעת וכן
בשלשתן עתיד להיבנות פל' וכתב הרמבם פר'
א' מה בית הבחירה ואנשי בית שני בשבנו בימי
עזרא בניהו בכניין שלמה ומעין דברים המפורש'
ביוחנא ע"ל הרי לך כי מדות אלו שנתנו
חכמינו בבינין בית שני הוא ע"פ חכמה ותבונה
ודעת שהוא שקול כנגד בריאות העולם לזה אמרו
כי הר הבית היה תלך על תלך נגד העולם בכללו
שהו מהלך תלך שנה לחצו ולארכו הדינו תלך על
תלך וידוע שהעולם כלו אינו עומד על שום
סמכה רק תלוי במאמר הש"י וכמו שנאמר תולה
ארץ על בלימה כן אמרו שהיה תחת הר הבית
כיפין על כיפין חלול מתחתיו כדמות העול העומד
על בלימה ובהגדת שמואל ר' ירמיה בשם
ר' שמואל בריצחק אמר מגילת בית המקדש מנר
הקנה בעמידה שנאמר ואתה פה עומד עמדי משה
מסר ליהושע בעמיד' שנ' קרא את יהושע ותיצבו
יהושע מסרה לזקנים בעמידה שנ' ואסוף יהושע
את כל זקני ישראל ותיצבו לפני האלהים עמדו
הזקנים ומסרה לגבאים בעמידה ונביאים מסרה
לדוד בעמידה ולית לן קראי עמד דוד ומסרה
לשלמ' בעמיד' שנ' ואתה' שנ' חנני והקימני ואשלמה
להם ואומר הכל בכתב מיד' עלי השכיל מלמד
שנתנה לדרוש מיד' ע"ל המדרש ואין ספק
שרמזו לסוד מה באמרם שנמסר מזה לזה בעמיד'
והביאו

שמות ו'

מִלְכִּים קִי'וֹ

ליוו כפ

דזריס פֿ

ה'ל עב

יהושפט כד.

תהלים מז

ד'ק'כ"ח

שמות כ"ו

פרשת כה

פרשת יח

והבנינו ראיה מן המקראות שלא נאמרו בענין המקדש כלל וסמכו דבריהם בזה כדי להורות על הכוונה ונראה שכוננו ז"ל שמה שדרשו ז"ל בסוכה פרק לולב וערבה וביומא פרק בא לו עצי שטים עימדים שהמעמיד את צפיהם שמה תאמר אבד סברם בטל סיכום תלמוד לומר עצי שטים עומדין שהן קיימין לעולם ולעולמי עולמים עכ"ל.

הרי שדרשו ענין העמידה על דבר קיום ולכן למד הקדוש ברוך הוא למשה ומסרו הדבר זה לזה בעמידה לרמז על דברים הקיימים שהיו רמוזים בענין המקדש והם קיימים אף לאחר שנחרב הבית ולכן הביאו פסוקים שלא נאמרו במקדש להיות כי כל התורה והעולמים כולם היו רמוזים במקדש וכליו לכן נרמז העמידה בכולן. ולהיות הענין כן אמרו בבראשית רבא פרשת ויצא אמר ר' שמעון בן יוחאי אין בית המקדש שלמעלה נבנה מבית ה המקדש שלמטה אלא שמנה עשר מיל מאי טעמא וה"ש שער השמים כמנין ח"ה הנה לפי פשוטו הוא מאמר רחוק שהרי מן השמים לארץ מהלך ת"ק א אלא שכיון ל"ה הגלגלים שכוללים המקדש של מעלה וכמו שיתבאר בסמוך כי הגלגלים הם י"ח עור מדרש פרשת החודש הזה לכם בשמות רב המורה לנו על זה וזה לשונו שם משל למלך שהי לו בן והשליטו על כל נכסיו ואמר לו הבן לאביו אם אין אתה נותן לי הכסא שלך היאך הכל יודעין שאת מחבבני אלא כשתתן לי מקום הכסא שלך הכל נותנין לי קלוס כך נתן אלקים לאברהם העולם ואמר וי אמר המכסה אני מאברהם כיון שנתן לו הכל אלא אם אין את נותן לי בית המקדש ת"ק אמה על ת"ק אמה לא נתת לי כלום ונתן לו הקדש עד כאן לשון המדרש זמבאר נגלה מענין מדרש זה שת"ק אמות של הר הבית היו נגד מהלך ת"ק של העולם כאשר נתבאר ואמרו שרובו מן הדרום כו' פי' שהעזרה לא היתה באמצ' הר הבי' אלא שהיה הרחב בין חומת דרום לעזרה יותר מן הרחוק שבין חומת מזרח לעזרה וחומת מזרח יותר מן הרחוק שבצד צפון ושל צפון יותר משל מערב והוא דוגמ' כפלא כי ידוע שישב העולם הוא כולו לצד צפון רחוק מן הדרום ושאיין ישוב בדרום העולם כלל מפני החום הגובר שם כ בידוע ליורקים מעט בחכמת התכונה שבשהחמה במזלות הדרומיים שאז החמ' קרוב לארץ ומחמת תגבורת החום אי אפשר לשב שם ולזה אין הישוב רק בצפון וממ' גם שם לא יגיע לקצה הצפוני כמו שיתבאר לכן באה העזרה תוך הר הבית דוגמת הישוב תוך כלל העולם רחוק מן הדרום ב ואפשר שבזמן הבית הזה הישוב יותר רחוק מן המזרח מלצפון ובצפון יותר רחוק מלמערב ואף על פי שלעת כזאת איננו כן מכל מקום דבר זה לא יעלים ממנו העצם וכבר נודע מה שכתב הרב

המורה חלק ג' פרק נ' בהת' טוב טעם ודעת על ע עניני ספורי קורי הדרו אשר הם בתורה וכתב ח"ל דברי הימ' ההם נעלמו ממנו היום ואלו ידענו היום וידענו המקרים אשר קרו בימים ההם היה מתבאר לנו בפרט טעם רוב מה שנזכר בתור'וממה שצ"י שתדעו כי אין בחזקת הספורי הנכתבים בבחינת העניינים הנרא' כי בעניני הנראין פרטין מביאין לדברים הצריכים מאוד אי אפשר לזכרם מפני א האריכות וכשיתבונן האדם בספורים ההם יחשוב שיש בהם אריכות או כפל דברים ואלו היה רואה מה שסופר היה ידע צורך מה שנאמר וכפני זה כשהראה בתורה סיפורים בזולת המצות ותחשוב שהסיפור הוא אין צורך לזכרו או שיש בו אריכו אינו רק להיות בלתי רואה הפרטי המביאים לזכור מה שנזכר עכ"ל ובוזה אני אומ' אל תתמה במה שהישוב אינו לעת עתה כדרך שסדרו לנו חז"ל חכמי המדות מאחר שאפשר שבימיהם היה ככת ואלו ראייתה מה שסופר היתה ידוע מה שסופר.

פרק שבי

אחר שנתבאר דברי' אלו על דרך הכלל אשוב על הפרטים לבאר בדרך זה ולהראות שאין בפרט אלא מה שבכלל לאורך ולרוחב ולגובה לכל מ' מדותיו אשר נתבארו במסכת זו ולפי שמטולטלי שזילה של תורה ואינן נזכרים במשנ' בסדר שנוכל להבינו משם בנקל אביא לדברי התייר הגדולה הרמבם ז"ל אשר תר לנו את הארץ לארץ ולרחבה ונתן לנו ספני מצידה וגבוליה בהלכו בית הבחור מסודר בסדר נקל למען ימצא כל מעיין מבוקשו ואעפי שלפעמים יש מחלוקת בגמר' עליו בענין הלשכות או המעלו' שהיו במקד' או במקו' המזבח כמו שה' מבואר פ' דיימא ופ' שאר מקומו בתלמו' לא אשניח בזה ולא אבאר רק על פי דברי הרמבם שהן אליבא דהלכתא מלבד בענין צורת המזבח וסדר המערכה שהם גדולי הערך שאמשיך בהן הבוונה אליבא דכולי עלמא כמו שיבא א"ה וזאת התור' אשר שם לנו משה בהלכות הדרום חז לשונו רוחב העזרה מצפון לדרום קל'ה אמה וזה חשבונו מכו'ל הצפוני עד בית מטבחים שמונה אמות בית מטבחים שנים עשר אמה ומחצה בצדו מקום השלחנו שמונה אמו' ובצד מקום השלחנות מקום הטבעות כ"ד אמות ששם שוחטין הקדשים ובין מקום הטבעו' למזבח ח' אמו' המזבח והכפוש ס"ב אמו' ובין הכותל הדרומי והמזב' י"ב אמו' וסלחנה עכ"ל הרי שנחלו לו חלקי' נגד הישר' שהו' אקלימים לרוחב הישוב ולהיות כי הישר' מתפשט לצד צפון השוה ס"ו מעלו' כמו שנתבאר בדברי חכמי התכונה ומניין סמך וא' במלואו עם מספ' ב' תיבו' הוא מניין קל'ה לכן היה הרוחב קל'ה ודע כי חכמי התכונה והמחקר

המחקר חלקו האיקלים נתנו שיעור כל איקלים ואיקלים כאשר מבואר בספר יסוד עולם ובספר תמונות הארץ ובשאר ספרי התכונה והנה שיעור שאקלים זה שהוא הראשון לצד הצפון קפא מיל לכן באה המדה הראשונה כמקדש רחב ה' אמות בהיות כי האקלים ההוא הוא הראשון לצד צפון ולכן באה המדה הראשונה ח' אמות וזה שאם תסיר כף שהוא מספר השם הגדול ישאר קס ואם תחזיר תחלקוהו על מספר ח יצא לך צלע המספר עשרים ויחיד הוא כף י' הו' שסוגר העולם בצפון וידוע מדרשם ז"ל שדרשו ז"ל בפרק דבי אלעזר פרק י"ג שהנה הקב"ה רוח צפוני פתח לרחן בו עובדי ע' לומר יבאו ויראתכם אם יוכלו לסגור רוח צפוני שהוא פתח והקב"ה סוגרו בשמו לכן באה כאן מלת ורחב הקרוב לצפון להורות על שמו תעלה שסוגר העולם וידוע אמרם בספר יצירה שאותיות י' הו' שהם במספר כ"ה הם הותמי העולם ולכן באה

מיה זו בחלק הצפוני כאשר נתבאר

ומאחר שבא לידי אימא בה מילת על תוכן וכוונת מאמרם שאמרו ז"ל שהעולם פתח לצפון כמו ש שאמרו ז"ל פ' הקומץ רבה שהעולם נברא בה הפתח לצפון ופ' לא יחפור העול דומה לאסכדרה ששגלו ג' מחיצו חל' הגמרא שם תניא ר' אליעזר אמר העולם דומה לאסכדרה ורוח צפוני אינה מסובבת וכשהחמה מגיע לקרן מערבית צפונית נבפפת ועולה למעלה מן הרקיע רבי יודישע אמר העולם דומה לקיבה ורוח צפונית מסובבת וכשהחמה מגיע לקרן מערבית צפונית מקפת א אחרי הכיפ' שנ' הולך אל דרום וסובב אל צפון הולך אל דרום כיום וסובב אל צפון בלילה סובב סובב הולך הרוח אלו פני מזרח ומער' שפעמי' מסבבתן ופעמים מהלכתן ע"כ ואמרו רבותינו ז"ל במדרש למה התורה מתחלת בל' לומר לך מה ב' סגורה מ' רוחות ופתחה לצד צפון כך העולם כו' ויש להקשות והלא ידוע ומפורסם בעולם ולא מצאו שישום חכם יחלוק בזה שהעולם כולו מסובב בגלגלי העולם שהן מסבבין אותו והגלגלי הם כדוריים עגולים מכל צד ואין נאמר בהן שהן פתוחין וקוועין לצד צפון ואף שהבי' ירושע הולק בזה וסבירא לית שרוח צפונית מסובבת והעולם דומה לקיבה והא דעת הפילוסופים שסוברים ש שהגלגלי כדוריים אם כן חלק העליון שעל הארץ מונח על הארץ בקובה וכן נקרא בפי הפילוסופים קבוב הגלגל מכל מקום גם דברי רבי יהושע הם תמוהים כי אין אמר שהחמה בדרום כיום ובצפון בלילה וכל זה איננו לפי דעת חכמי התכונה ה הפילוסופי שמבואר בדבריהם שתמיד החמה הולכת ממזרח למערב באמצע הרקיע ואינה חולצת ב

קבלת

בדרום וצפון כלל אלא בלמות החמה היא במזלות הצפוני' ובזמנות החורף היא במזלות הדרומית אבל ביום אחד אינו לא בדרום ביום ולא בצפון בלילה והוא מבואר בדבריהם ואם יאמר האומר שדברי חכמים ז"ל הם מקובלי' ואפשר שכן הוא לא אחריו עליו כף קבלה הוא נקבל אף עפ' שהוא רחוק מן השכל אבל אם לדין יש תשוב' ויכל מה שאפשר לפרש דברי חכמים ז"ל שלא יחלקו על המפורסם ולקרבן אל השכל מה טוב ומה נעים ועוד שהרי הם עצמן אמרו פרק כיצד מעברין מקום שהחמה יוצאת ביום ארוך ושוקעת ביום ארוך זהו פני צפון החמה יוצאת ביום קצר ושוקעת ביום קצר זהו פני דר' תקופת ניסן ותקופת תשרי חמה יוצאת בחצי מזרח ושוקעת בחצי מערב שנאמר הולך אל דרום וגו' אמר רבמשרשיה ליתנהו להנהו בלילי דתניא לא יצא חמה מעולם מקרן מזרחית צפונית ושקעה בקרן מערבית צפונית ולא יצאה חמה מעולם מקרן מזרחית דרומית ושקעה בקרן מערבית דרומית ע"כ הגמרא הרי שרב משרשי חכמים לדעת הפילוסופים שהחמה מהלכת לעולם באמצע השמים ועוד קשה דהא במנחות פ' כל הקרבנו' משמע ששבעים יום קודם הפסח החמה היא כל היום בצפון ולכן אמרו שמביאין העומר מן השדות שהן בדרום שבהן החם וזוהי כל היום כדאיתא בהם אם כן שם שאין החמה סובבת כל ארבע רוחות כל יום ויום ועוד קשה דבפסחים פ' מי שזזה טמא אמר רבא שית אלפי' הוי עלמא וכו' יזמוכה לה התם מהלכות החמה ממזרח למערב אך שם שהחמה הולכת ממזרח למערב כדעת הפילוסופים ואינה מקפת לדרום ולצפון ולזה כתב שם רש"י ז"ל ולא נהירא לן כלל שדרי' אין החמה מהלכת לצרכו של עולם אלא מקיפתו הרי שהוקשה לרש"י ז"ל הקושיא שהקשתי והנראה ל' בזה אחר עין הנמרץ שדבר זה מבואר עי' ידיעת מהלך החמה שהוא דבר הנקל בחכמת התכונה וקל הוא להבינו לידעי פעם אייכו' הימי' והלילות והשתנות בכל אקלים ואקלים לפי מה שהוא בכל הישוב שהוא לצפון זה כי סבת אריות הים בתקופת תמוז וקצרי' הלילות הוא בסבת תנועת השמש על די' הגלגל הימי ממזרח למערב שכל יום מסבב העולם בכל יום ויום השמש הולכת וסובבת על שביל א' והם הנקראים שבילי' או גלילי' השמש אשר הם בשוה ממזרח למערב בדרך אופן השה הנקרא קו השוה ומבואר שהשמים הם חצים למטה מן הארץ וחצים למעלה על כן כל גלילי' אלו בחלקים גם כן חצין למטה וחצין למעלה ואופן המפרי' בין חצי' השמים שממעל לארץ ואשר מתחת נקרא אופן הארץ ההיא ולהיות הארץ כדורים יש לה אופקים מתחתיהם החותכים השמים ל' חלקים כל מקום לפי שהוא חשש לא תשתנה מהלכן בשינוי

קבלת

תורת העולה

בשני האופקים רק מהלכו תמיד בשוה רק כדור הארץ גורם שינוי האופקים אשר על ידי זה ישתנה שיעור הימים והלילות במדינות עד שישונים תחת אופן השוה דהיינו באמצע העולם בין צפון לדרום תמיד יום ולילה שוה כי אופקם חולק העולם בדרך שוה אבל המדינות הצפוניים כל עוד שיתרחב הישוב לצפון יתארכו הימים כתקופת תמוז כי אופקם לא יתרחב גלילי השמש בחלק שוה רק ישאר קשת ארך על הארץ מן הגלילים ההם ולכן היום ארך כי החמה נראית זמן ארוך על הארץ והם סבת נטי' הגלילי מצפון לדרום כי מאחר שהארץ כדור ובני הישוב בחלק הצפוני האופ השוה נוט' להם לצד דרום עד שהיו שבים על קצה צפ' האופן השוה הוא להם אופק כמו שנתבאר כל זה להכמי' התכונה ומעכשיו יתבאר לך מאחר כי גלילי השמש נחתכים לשנים שהם פתוחים לצפון כי בבואת החמה לקצה הקשת היום במערבית צפונית אז היא שוקעת מתחת לארץ וה' ענין אמר שהעולם פתוח לצפון ר"ל הגלילים ההם כי מאחר שהאופק מחלקן שם לקשת היו והלילה נראין שם כפתוחין וקראו גלילים ההם עולם לה' כי עיקר הוויית העולם תלוי במהלך השמש כמבואר גם הוסר מעינינו מסוה בהכנת אמרם שהחמה הולכת ביום בדרו וסובבת בלילה בצפון כי בדרך נטי' קשתית שהארץ עולה כדורג' והוא מבואר למבין כי על ידי זה החמה לעולם בדרום הגליל ההוא ביום ובצפון לעולם בלילה כי זהו ענין היום והלילה בעצמו ומוכרח הוא פירש זה בגמ' פרק קמא דפסחים שאמרו שם שהחם בשש שעות בקרנית קא' והוא באמצע דרום ועין שם בפיר' רש"י דף י"ב וכן כתב החכם אבן עזרא והבא בעל צפנת פענח לשונו פ' במדב' כי הראש הוא הדרום בעבור שבזמן שהחמה באמצע הרקיע היא באמצע הדרום והוא סב' נטייה זו עין שם ומעתה שעמדנו על אמרם שהעולם פתוח לצפון שרצה לומר שאין החמה סובבת שם ביום יתבאר לך טעם אמרם שלעתיד הק"ה מנסה בזה עובר ע"ז לומר יבוא יראתכם ויסגרו העול הפתוח לצפון בהיות כי ראש לעיק' ע"ז היתה מעולם היא החמה וכשהיא שוקעת בצפון נגלה שיש לה מכרה א' אותה לשקוע נראה שאין לה כח אלהות ואי' רק כגורן ביד היוצר וידוע שהחמה בזריחתה נותנת חיים לכל המציאו' כ' נדע ענין הפסוק שאומר שמצפון תפת הירע המשיל ענין הפורענו' שבא לישראל מצפון לרב' ההוא בעולם כי מאחר שהחמה שוקעת שם אין לך יעה גדולה מזו ולפי מה שנתבאר אין מחלוקת בין רבי אליעזר לר' יהושע בזה ואלו דברי אלהים חיים רק שרבי אליעזר העמיק בדבר יותר ואמר שהעולם פתוח לצפון ב' אמנם ענין אמרם שהחמה

הולכת למעלה מן הכיפה או אחורי הכיפה זהו יתבאר לך בסמוך ורב משרשא שאמר לית להו להנהו כללי לא בא לחלוק אלא לפר' שהנהו כללי אינן על דרך פשוטן כי לעולם לא תגיע ה' החמה לצפון ודרום העולם על דרך האמת כפי מה שנתבאר למע' אמרם במנחות שהחם קוד' הפסח היא בצד צפון כל היום כי שם רצה לומר בצפון העולם שאז מתקרב אל הישוב ואל מזלות הצפוניים ולכן זורחת אל הדרום וכל זה מבואר למעיין והנה אומר שכן הם דברי חכמי' ז"ל כלם בנויים על צד החכמ' האמיתית ואין בדבריהם נפתל ועקש אף על פי שלפעמים נראה לפי תחלת המחשבה שאין מסכימים לדברי' ה' החכמים הבאים על צד המופת בפרט בענין התכונה וסמכו מקצת החכמים את עצמן במה שאמרו ונצחו חכמי' האומות חכמי' ישראל גם בדברי הרב המורה שכתב שענין התכונה לא היתה נשלמת בזמן הנביאים וחכמים הראשונים ובהל' המעיין לומר כי חכמים ז"ל לא ידעו דבריה אבל לא יחשוב האדם החס על כבוד קונו וכבוד חכמי' התורה בן אלא ידקדק בדבריהם שכודאי נמצ' תוך כל דבריה כמו שנתבא' באלו המאמר' שידעו סוד התכונה על צד שידעו אותן חכמי' הגנים ויתר מהם שידעו גם כן דרכים אחרים אשר נעלמו מכל חכמי' הגנים כמו שתבין ממאמרם בבראשית רבה פרישת בראשית זה לשונם ויתן אלקים אותם ברקיע השמי' כיצד נגלה חמה ולב' שוקע' ברקיע ר' יהוד' בר אילעי ורבנן רבנן אמרין מאחורי הכיפה ולמטה רבי יהוד' בר אילעי אומר מאחורי הכיפה ולמעלה אמר רבי יוחנן נראין דברי ר' יהוד' בר אילעי בימות החמה שכל העולם כולו רותח ומעינות צוננן ודברי רבנן בימות חגשמים שכל העולם כולו צונן ומעינות פושרין א"ר שמעון בן יוחי אין אנו יודעין אם פורחין הן באיר אס' שפין ברקיע ואם מהלכין ב' כדרכן הדבר קשה מאוד ואי אפשר לברי' לעמוד עליו עכ"ל הנה בזה המאמר העמיקו דברו כל חלקו התכונה שהנחילו הפילוסופ' וזה כי כפר כתב בעל יסוד עולם מאמר ג' ובעל צורת הארץ מעניין גובה רום השמש זנוכה רומו וכתבו כי בימות החורף השמ' בנוכח רומנו ולחות כי אז הוא במזלו הדרומי רחוק מן הישוב ואם לא היה קרוב לארץ היה העולם חרב מרוב הקור ובימות החמה שהוא במזלות הצפוניות קרוב לישוב ואז הוא בגובה הרום רחוק מן הארץ כי אם היה קרוב לארץ היה העולם נשרף מרוב החום והנה רואה שזה הדבר שאמרו רבנן ורבי יהוד' בר אילעי מ' אמר חדא ומ' אומר חדא ולא פליגי בדרך שביאר רבי יוחנן וזה כי בימות החם הוא רחוק מן הארץ למעלה מן הכיפה ורצה לומר בכיפה נגלה ה' הרומה

קבלת ח

הרומה שאינו יוצא מרכז וכשה' גובה חס הוצא
מרכז או הוא רחוק יותר מן הביצה ההיא ואמר
שהעולם רותח מאחר שהוא בצפון שהוא מקום
הישוב ככל מקום המעינות צוננים מאחר
שהוא רחוק מן הארץ והמעינות נובעין מתחת
לארץ כמו שנ' כל הנחלי הולכים אל הים ומשם
הם שבים ללכת ומאחר שהים אינו צפוני נשארו
המים צוננים בסיבת רחיקת השם ובימות החורף
הדבר בהפך כי החמה בניכח רומה קרובה לארץ
רחוקה מן הישוב למטה מן הביצה הנזכר ולכן
העולם צונן והמעינות רותחים בסיבת קרבת
השם לארץ שהוא מקום הימים וראה והבן עומק
הכמתם וזכונם לברכה במה שדקדקו בדבריהם
ונקטו בחלוקת רבנן ור' יהודה בר אילעי מאחורי
הביצה ולמטה או מאחורי הביצה ולמעלה
ובמחלוקת רבי אבהו ור' יהושע נקטו למעלה מן
הרקיע או מאחורי הביצה כי מחלוקת רבי אבהו
ורבי יהושע אינה רק בהליכת החמה בלילה ורבי
אבהו שהעמיק לדבר מענין השתמט האופקים
בכל מקום ומקום לפי מה שהוא אמר שהחמה ב
בלילה היא למעלה מן הרקיע והוא אמת כי יתבאר
לך בהג' פ' כ"ז כי גם הארץ נקראת רקיע בשתיק
השם ועל כן כשהחמה שוקעת באופק א' עדיין היא
על האופק בחלק היותר צפוני עד כי יום ולילה לא
ישובו תמיד מעל הארץ כאשר מבואר ליהודי
התכונה חזרו ענין אמרו שנכפפה ועולה למעלה
מן הרקיע אמנם רבי יהושע אשר לא דבר
מהשתנות האופקים רק בא לבאר מהלך השות
של החמה אמר שנכפפה ומקפתה אחורי הביצה
ור' העולם כאמרם מלכו תחת הביצה אמנם
מחלוקת רבנן ורבי יהודה בר אילעי שדברו בתכונת
השמש בשנה ע"כ נקטו בדבריהם מאחורי הביצה
ולמעלה או מאחורי הביצה ולמטה וכאשר נתבאר
ואם אה"כ אין אנו יודעין אם פורחין הם באויר אם
שפין ברקיע ואם מהלכין כדרכן דע כי נפלו שלש
דעות בענין התכונה האחד היא דרך התכונה
המפורסם ככפר האלמגשיט אשר נמשכו אחרי
כל חכמי התכונה הנמצאים מזמן היות' בנמצא
הספ' הנזכר והוא בנוי על דעת חכמי האומות ש
שאמרו המזל קבוע והגלגל חוזר הדעת השני
דעת חכמי ישראל שאמרו מזל חוזר והגלגל קבוע
ואע"פ שאמרו ונצחו חכמי האומות כי כבר
כתבתי בזה בפ' המגילה שלי ובספר אנדות שאין
דעת לומר שתזוי בהן חכמי ישראל רק שבסבות
הגלות נשכח מהן אותו הדרך ולא ידעו לכוין כל
דרכי התכונה ע"פ התכונה ההיא והוצרכו ללמוד
על פי תכונת הגויס וזהו ענין ההודאה וכמו ש
שהתכתו כל זה בספרים הנ"ל בראיות ברורות
הדעת הנ' היא דעת האיש המרעיש אשר
תקן תכונה חדשה כפי שסיפר ממנו בעל יסוד

עולם וכאשר הביא בעל העקידה פ' בראשית דרך
תכונתו שהגלגל' כולו סובבין ממזל למזל' אלא
שמצקתן מהירין בתנועת' כל כך שמקדימין את
האחר' ועושין סבוב שלם ככל ע"פ האחרים אינן
עושין סבוב שלם ואותו סבוב אינו נגלה ונדמה
לבני אדם שהלכו ממערב למזרח והביא ראיה
מהרב' סופים הרצים ביחד בו' כמו שהארץ בעל
יסוד עולם בדבריו ומ"כ בעל העקידה שאלוהות
יודע להשלים ענין תכונתו היו כל החכמי' מודים
לדבריו והנה אתה רואה שכל זה תפס ר' שמעון
בן יוחי במאמרו אמר אם פורחין כדעת המרעיש
ואם שפין כדעת חכמי ישראל ישוברים שהמזל
חוזר ומשפליק עצמו בגלגל בדבר המשמש עצמו
בדבריו ואם מהלכין כדרכן כדעת חכמי האומות
ואמר שכל אחד מן דרכים אלו אפשר לתקן ע'
עניני התכונה ולכן הדבר קשה לדעת איזה דרך
הוא הישר והאמת בעצמי אי אפשר לעמוד עליו
זהו הכל לפי כוונתם בזה וכיצד בזה ונחזור
לדברינו ואמר שעל זה בא לרמז בחלק הא' ס' טז
המקדש שהיה ח' אמות על הדרך שבארט'

פרק שלישי

החלק הב' היה י"ב אמות ויחצ' נגד האקלים הב'
ששערו החוקרי' שרחבו רי"ב מיל ח' שאם תחלק
מספר רי"ב על י"ב ומהצ' יעלה צלע המספ' י"ז פוח'
חצי אמה ואם תוסיף אותה חצי אמה עם חצי
ומחצה חזר להיות במספ' כ"ח בהיות כי בחלק הא'
בא המספר המורה על כח השם הסונה העולם
כמו שנתבאר בא מיד החל' השני ומורה על כח
בהפסד העול' כי באותו חלק היה מקום המטבח'
המורה על הפסד הכללי כמו שיתבאר בטעם ח'
הקרבן חלק כ' א"ל' והנה בהפסד העול' נראה
כח השם כמו בהיותו ע"כ בא ענין הכח בשניה
רק שבאו במדה זאת האמות חסרים ושבורים כי
זהו ענין ההפסד בהיות כי ההפסד הוא חסר ב'
חנמצאות מן ההויות החלק הג' היה רחבו
ח' אמות נגד אקלים הג' שרחבו ת"ס שאם תחלק
ת"ס על ח' יעלה הצלע מן המספר ה"ן על דרך מה
שנ' ה' ל"י אלהיך וגו' והנה מלת הן מורה על
אחדות השם יתברך כי כל האותיות מודועות ב"א
של אב"כ חוץ מצותיות הן כמו שאמרו במדר'
ז"ל ע"כ בא מספר הן בחלק הג' אחר ענינו של ח'
הפסד העולם הנגלה בח"ב כי אז יתראה אחדותו
של ה' ש"י כ"ש ונשגב" לברוכו שותבא לעת'
מענין ה' הקרבנות ובהיות כי החוקרים
אמרו כי באקלים ההוא רומי אשר הכל'ת' הוא
המאכל והמשתה וטבעה ומלכות' יצא בעולם ע"כ
היה בחלק זה שלחנות כי השלחנות מורה על ענין
פליכות במדרש ובתנאים לברכ' בענין השלחנות
של

ועיניו ב

תורת העולה

משכן זהו מקום המאכל והמשתה נגד שלחנות האומות אשר הם מלאים קיאה צואה וצריבין נקיון גדול ועל הארץ שם הקרבי' של קרבנו ואולי היה לכפר על מעשה האומות כמו פרי חג האקלים הד' שרחבו שלש מאות מיל היה נרמז ב בחלק הד' שרחבו כד' אמות כי אם תחלק מכפרי ש' על מכפר כד' יצא לך צלע המכפר יב' ומחצה כי אמת החוקרים כי בחלק הד' כתחיל ארץ ישראל שנהלקת ליב' שבטים ומחצה מאחר שיסוף נחלק לשני והיו שם מקום הטבעי שבהן תוליד הקרבנות כי השבטים הן הטבעי שבהן נתלים ענין אמונת הקרבנות כמו שיתבאר

שלמה את דביקות האומה בדוגמת טבעת ואמר שימני כחותם על לבך וכחותם על זרועך ולכן היו טבעות אלו מורים גם כן על מקור האומה והיתדות שנשמכין בהם הרוחב החמשי רחבו שמנה נגד אקלים ה' שרחבו ש' כי במכפר קטין ש' הוא מספר ח' והמכו' בזה מה שאמרו החוקרים כי באקלים זה הוא ירושלים והוא יפה נקף משוש כל הארץ והוא מקום שכל העולם כלול בו ויצא משם רק שזה גדול מה קטן ולכן בא כאן מכפר ח' כי הוא כולל כל הארץ כאשר כל ה' אקלים הם בצפת וחלק הדרומי עמם הוא שמונה והוא כולל כל הארץ אשר יסודה כתררי קודש ובירושלים ולכן היה מקום זה פנוי אין בו דבר כי הוא מורה על עצמו באשר היה בירושלים הרוחב ה' הוא נגד אקלים ה' שרחבו ארבע מא' מיל ולכן היה רחבו סב' כי אם תחלקו מכפר ת' על מכפר כב' יהיה הצלע ווישאר כח' שלא הניעו לשלימות מניין סב' והרמז להורית כי כח השכ בכל שיש קצוות השמים ובא הענין בחלק זה כאשר אמרו החוקרים כי בחלק זה מצרים שבא הראה הקב' כמו וגבירתו לכל העולם אשר לו היכולת בכל קצווי העול' וכן באו בחלק זה המזבח מקום הקרבנות שמורה על חידוש העול' כמו שיתבאר כי הוא היה כגולה על ידי יציאת מצרים החלק השביעי יב' ומחצה נגד האקלים השביעי שרחבו תס' שאם תחלק מספר תס' על יב' ומחצה יצא לך גדר ומספ' לב' למספר ת' וישא' מ' והענין בזה כי זה האקלי' מגיע עד אמצע העול' ששם הוא קו השו המכוונת נגד אופי השיה הוא נקרא לב' השמים ששם מהלך החם הנותן חיים לכל אלה הנמצאות השפלים והוא באמצע העולם כלב האדם בגופו ובהיות כי אם החכם האדם יולידו האדם והשמים ואמרו הטבעי' כי אפשר להיות הווי' האדם בלי חיבור זכר ונקב והוא מקום המזג השוה מן הקור החום שהוא מקום הגז עדן אשר הסכימו עליו שהוא תחת קו השוה וכן העי' עליה תורה ש שנוצר שם האדם עפר מן האדמה על כן נשאר מספר תס' שהם ישי' הווי' האדם וצורת הוולד

פיר הספרי ח

זהו הנרמז בחלקי רוחב המקדש ובא מרחב מכפר דה' ד' פעמים להורית על ענין אמרם פרק קמא דקידושין פסוקי תורה הם ח' אלפים ושמונה מ מאית יפה ונתוסף בכפר תחילי שמונה פסוקים ונחסרו מדברי הימים ח' פסוקים ובודאי לא דבר רק הוא אי' שגפול במקרה מכפר השמינית בכל אלו עניני' אלא כי ענין שאמרו בעני' יחוד פסוקי א' של ק' ש' שצרי' להאר' בח' כד' להמליכו בשמים ובארץ ובלבד בד' רק שלא יחטוף הח' וכן במדת המקדש באו מכפר ת' ד' פעמים להורות כי הוא אחד ואין שני והם ביהו מכפר לב' ע' שנאמר צור לבני חילקי ולזה באו גם כן בתור' ד' שמינית כמו במקדש אך בתחילתם נתוספו פסוקים כי על ידי הצדיקים שיסדו תחילים נתגדל ונתקדש שמה רבה ובהפך על ידי הרשעים ע' נחסרו מדברי הימי ח' פסוקי' כי הוא המדבר בספרי המאורעות שאירעו לאבותינו למלכה' וסדרה' עד שעליהן נחרב הבית ונאבד מכפר ת' שהיה ד' פעמים ב במקדש כמו בתורה ועתיד הקב' להחיות לישראל ולנצח על השמינית ונראה לי שזה כוונת מאמר' ל' פ' ש' בערך תניא כנור של דוד היתה של' ז' נימין שנ' שובע' שמחות את פניך אל תקרי שובע' אלא שבע' של' ימות המשיח ח' ש' למנצח על השמינית על נימא שמינית של ע' הב עשר שנ' עלי' עשור ועלי' נבל ע' לשון מאכרם והדבר מבואר בעצמו כי זהו ענין כוונתו כי אף שהקב' שליט ויחיד בעולמו אין ממשלתו ואחרותו ניכר בע' וזכרנו שנ' ביום' ההוא יהיה אחד ושמו אחד ונאמר כי ליד' על כס' יה' ומדרשם זכרונם לברכה אין הכסא שלם ואין השם שלם בו' ולכן בע' אין החילול והשבת ניכר כל כך בכל העולם מלבד ישראל שהם מיוחדים ה' ש' בח' שבאחד בקריא' שמע אמנם בלא זה אינו משובח רק בו' הילולים כי רוב האומות נותנים הממשל לז' רקיעים רק שעיקר השבח הוא לה' ש רק שמשותפי' עמו צבא השמים ושאר כחות על כן היה החילול בו' נימין אבל בימות המשיח שאנו יתגלה אחדותו של השם ושמו מושל על' נימין אלו ויהיה השב' בח' נימין וכל זה בעול' הזה שאנו מגדלים ומקדשים אותו בערבינו וזכרומם אותו למעלה מן השמים ושמי השמים ושמו רוכב שמים אבל לעולם הבא שיש לגפש הצדיק מהלכים בין העומדים שהם למעלה מן השמים עיקר שבתו ב' מיני נימין שהם נגד עשר מדרגות השכליים העליונים גם כל המציאו' נחל' לעש' מדרגו' ובמי' שיתבאר לעתיד ועל כן שבתו בעשר נימין יתעלה

תהלים ע

תהלים ע

סס יב
כס נב

סמות ח
זכריה יד

פרק

בענין אורך העזרה למה שכב בא הרמז על ישוב העולם לרחוב כמו שבארנו בא הרמז מעתה על אורך העולם ממזרח למערב ולהיות כי אי אפשר לשער האורך רק מצד הגלגל שהולך ממזרח למערב מדת אורך העזרה קפז אמה קף להורות על אורך העולם ממזרח למערב שהוא קפ מעלות שהם חצי הגלגל שעל הארץ כי כל הגלגל שם מעלות וחצי קפ ושבעה הנותרים הן מורים על שבעה ככבי לכת שהולכין גם כן על ידי התנועה היושית ממזרח למערב שבהן נודע המרחק או בא להורות כי זה האורך הוא שוה בכל האקלימים מצד חלק מהגלגל שעליו שנחלק לקפ מעלות אף כי ערך אליה בגדול וקטן מל הענין בכל האקלימים קף מעלות כשוה וכתב הרמבם וזהו חשבון האורך מכותל מערב עד כותל היכל יא אמה ואורך היכל כולו מאה אמה בין אולם למזבח כב והמזבח לב מקום הדיסט רגלי בהנים והוא הנקרא עזרת בהנים יא אמה מקום הדיסט רגלי ישראל והוא הנקרא עזרת ישראל יא אמה עכ"ל כבר גילו חכמים ז"ל אזינו שהמשכן נעשה על תמונת העולם הכללי באשר הוא נחלק לשלושה דירין כמו שהעולם נחלק לתחתיים שניים וש שלשיים כמו שהארץ בזה בעל העקדה והבחין ושאר מפרשים פ' תרומה ולזה אני אדון גם כן בדרכיהן בבנין המקדש אך בביאור אחר אלה כאשר תראה ועל זה כווננו ז"ל במה שאמרו מקדש פקרי משכן להורות ששניהם לרבר אחד נתכוונו רק שבמקדש היו הדברים יותר מבוארים בדרך כלל ופרט וכמו שיתבאר לקמן ודע כי המקדש לא היה במשור אלא במעלות ההר מדרגות זו למעלה מזו מתחילת הר הבית עד סוף האולם כמו ש שנתבאר במסכת מדות וכתבו הרמבם בהלכות בית הבחירה להורות כי הדברים הנזכרים לג' חלקי העולם שהם במעלות זו על זו ושעל ידן יוכל אדם לעלות להשיג מי שאמר והיה העולם כמו שיתבאר כל זה לקמן בפרטים אלה ולזה כאשר ראה יעקב אבינו ע"ה הסולם המוצב ארצה וראשו מגיע השמימה ומלאכי אלקים עולים ויורדים בו אמר אין זה כ"א בית אלקים וגו' להורות על מדרגות המקדש שהיו כסולם המוצב ארצה וראשו מגיע השמימה כאשר תראה בענין מדות אלו שנתנו חז"ל במקדש ואף כי אורך המקדש היה מורה על ארכו של עולם היה ג"כ מרמז על גבהו מצד מעלותיו זו על זו בעליית ההר שהיה המקדש עליו כמו שיתבאר כי האורך והגובה ש בעולם הם מדה אחת כמו שנ' באדם שהיה מקצה השמים ועד קצה השמים והיה מן הארץ עד ל השמים ואח"כ אידי ואידי חד שיעורא הוא על כן

תהלים עג

תהלים עז

סס י

סס נ

סמות ז

זכריה יד

נראה שכל

ארכו נמדד ע' גבהו ובהו' כי דבר מוסכם שהעל' בדורי ואם כן המרחק שמקצה לקצה הוא כפל המרחק שמן הארץ עד שמים א"כ א"א אלא שכוונו הענין שאנחנו עליו ורוצים לומר אידי ואידי חד שיעורא הוא ר"ל שבמדה אדת נמדדים נ"ה דמדה זוהלת בקצה המזרח והוא עלייתה ועולה תמיד עד ליום שמים שהוא אמצע הרקיע וחזרת ויורדת ושוקעת במערב דיי כי האורך והגובה באין כאחד ע"כ בא הרמז באורך ובגובה יחד ואף כי ביאור זה במאמר זה אינו אלא הלעי' ויש לפרש בו דרך יותר אמית' והכי רצה לומר אידי ואידי חד שיעורא הוא על דרך האמת כי ידוע מהכמת התבונה בהשתנות אופק' שמנקודת תהילת מזרח העולם עד נקודת חצי העולם נקרא כולו מזרח ומשם עד נקודת בוקר מערב העולם כולו נקרא מערב עד שיע' זה גולל אור מפני חושך והחושך מפני אור כמו שכתב בעל העקידה פ' בראשית והאריכו בו כפרי התוכנים ואם כן בתהלת מזרח עד מערב אינו רק חצי הכדור כמו מארץ לשמים והם נקראים קצה השמים גם כן לפי זה הוא מוכרח בגמרת תמיד גבי תשובת חכמי הגגב לארככדורם מוקדון שאמרו שם וחכמים זה וזה שווין באדת שנאמר כגובה השמים על הארץ גבר הסוד על יראיו כרחוק מזרח למערב ואי חד נפיש לא לכתוב תרומתו רק האי דנפיש כולו או גבול לומר כי מה שאמרו אידי ואידי חד שיעורא לא אמרו על קצוות הרחוקות רצוני קצה שמים המזרחי עד ק קצה השמי' המערבי רק על קצוות הקרובי' והיינו מאמצע ירום עד מזרח בבדי חצי כדור וכן ביטור הקצוות או שכוונו למה שכתב החכם אבן העזר כי האורך נקרא שמי' מצד שהוף השם והאורך הוא חצי הכדור כהיות כי יסוד האש והאור מלאים המרחק שבין מזרח למערב ואין ריקה בעולם הנה כל אלו הפירושים נאותים אל המאמר הרחוק הזה וכלם אמתיים בעצמן מכל מקום אינו רחוק שכיון האומר הדרך הראשון שהבאנו עליו ונחזור למה שהיינו אמרו שמכותל מערבי היה יא אמות עד כותל העזרה הנה אמרו רבותינו ז"ל לעולם שכינה במערב ושלא זוהי השכינה מכותל מערבי והטעם כבר ביארוהו הרב המורה ח"ג פ' מ"ה וזה לשון ביאורן רבותינו זכרונם לברכה בגמרא ימא שאברהם אבינו יחד המערב ר"ל בית קדשי קדשים וסבת זו אצל' שמפני שהיתה הרעת מפורסם בעולם עבודת השמש ושהוא אלוה ואין כפק שבני אדם כולן היו פונים למזרח מפני זה פנה אברהם למערב בדר המוריה הוצה לומר בית המקדש עד שישם אחוריו לשמש הלא תראה ש ישראל בעת כפסם ושובם לדעות הקודמי' דרעים דהם מה היו עושים אחוריה אל היכל השם ופניה קדמה והם משתתפים קדמה לשמש והבן זאת הפליאה

תהלים קג

הפליאה עד כאן לשונו ועו' אומר מאחר ששקיעת החמה הוא במערב ועל ידי זה ניכר שאינה אלה ואינה אלא כגדון ביד היתר וצריכה לשקוע מלפניו ושארין עליה לכן נבחר צד מערב שתהא מורה על הש' עד שאמרו שכינה במערב ולזה באו הנה יא' אורח בין הכותל להיכל להודיע תחילת בדרך כלל כי השם יתברך עליו שכלי נבדלים הר' יא' נבדלים כי ידוע שהמלאכים עשר' מדרגות כמו שכתב הרמב"ם בספ' המדע והסכימו בזה כל חכמי הפילוסופים ואם תצרך עמאם עילתן הר' יא' וכדי שלא יחשוב האדם שמעלת ה' יא' הם שותף ע'כ' בא אחר זה תהיכל נחלק לג' חלקים שכתב הרמב"ם פ' א' מה' ב' ה' דהיינו ק' קדש וקדש קדשים ואולם להורות כי אלו השכלים הם נבדלים על ג' חלקים יש מהן עילה ואינו עלול כלל ויש שהוא עילה ועלול ויש שהוא עלול ואינו עילה העילה ואינו עלול הוא הש' ויתריוסם לכן בא נגד קדש קדשים כי הוא מקדש בקדושי' וזה ארכו ד' אמה כי הוא עשרים במנין שהוא בנימטריא כתר כי לו לבד כתר המלכות ודע כי אם נרד לענייני הקבלה הרמז יותר נאות כאשר בא הרמז במלת כתר שהוא כתר העליון שבו תלוי הכל גם ענין ה' אמה שבו כותל מערב להיכל אינן רומזים על השכלים ה' הנבדלים כלל אלא הרמז בא על שאמרו בכפר יצירת עשרה ולא יא' ולא תשע כו' שביצורו חכמי הקבלה שלא לחשוב יא' ספירות לרוב ה' העלמית עלות העלות יתע' ושאינה נכנס בגדל המנין ולא תשע כי גם ספירות מלכות בכלל ולכן איפשר לומר כי על זה הדרך בא הרמז במספר יא' אף כי אינן במנין אחד נגדוים איפשר דהיינו דווקא במדות הויה א אותן הדברים אבל במקדש שאותיות השם בן ד' בפירוש נוכרים גם דברים אילו ברורים כי הנהגים נכנסים המקדש והז'ים מלשעות ועל הכל יתגדל וישתבח שמו של מלך מלכי המלכים לדור דורים ודע כי מהי' זו של כותל מערבי הית' מקפת כל העזרה כמו שכת' הרמב"ם דוגמת קלעי החצר לרמז נפלא להורות על סוד שח' זה קראו ש שמו של הקבה מקום כי הוא מקומו של העולם ואין עולם מקומו וכבר כתבו החוקרים כי גדר המקום הוא שמקף המתקומם ולזה בא כאן רמז ההקפה להודיע כי הש' מקף בגדולתו ורוממותו העולם והוא מקומו וכמו שביאר בעל העקרי' מאמ' שני פרק י' וכן המקובלים כתבו מסוד ההקפה זו כאשר כתב החכמי ז"ל הכתר כולל וסובב הכל וזו למכנים החלק שני הם השכלים הנבדלים שהם עלולים מהש' והם עלותם לאשר תחתיהם ונגד זה בא בניין הקדש שהוא לפני קדש קדשים והיה ארכו מ' אמה נגד מ' יסם שעלה משה

יכעיס

להר והיה לו מהלכים בין העומדים האלה ועוד נ' נראה כי עשר מעלות השכלים הנבדלים נגדוים במספרים מ' כענין שכתב המורה ח"א פ' מ' וז"ל הלא תתבונן אמרו ב' שהם יסם פניו ובשתיים יסם רגליו כלומר שסמכת מציאותו רצה לומר המלאך נסתרת נעלם מאוד והיא פניו וכן הדבר אשר הוא סבתם רצה לומר המלאך כו' עד חה לב' סבות מצרים ומצרינו רצה לומר חולשת השגותינו וקשה השגת הנפרד מצד אמיתותו עכ"ל וכתבו המפורשים שאילו השגתם הם הכנפיים שמכסה בהם פניו ורגליו ומעתה הדבר מובאר מצד שהשכלים הם עשרה ולכל אחד ארבע כנפיים אלו והם במספר ארבעים ואולי שלטעם זה היה משה ארבעים יום ביניהם כי עמד על ענין השגתם עד שהשיג את השם יתעלה וראו פנים בפנים החלק השלישי בשכלים נבדלים שהמה עלולים ואין עלותם לאשר תחתיו בשכל הפועל שאין ת שכל נבדל למטה הימנו כמו שאמרו רבותינו ז"ל שאמדה שבת לפני הקבה לכל נתת כן זוג כו' שלה נתכוונו כמו שכתב בעל עיקרים מאמר ב' פרק עשר' וכמו שיתבאר לקמן איה ואל תדקדק עלי' באמרי שכלים נבדלים שהמה עלולים מאחר שאין ענין זה דק בשכל הפועל האהרן כי יכול ואפשר להיות יותר מאחד כמו שיתבאר לקמן פר' י' ונגד זה בא החלק השלישי במקדש שהוא האולם ולהיות כי השכל הפועל האחרון פועל א בתחתונים ונותן הצורות בחומרים בעלי הגוף על כן נקרא החלק שבא מגדו אולם שהוא חצר שהוא מקום גופני אבל שני החלקי הראשונים לא נתנו לו שם גופני רק קראו להם קדש וקדש קדש' להורות כי אין במחיצתן רק קדושה ואין להר גופני גדר שמה על כן לא קראו בשם גופני והוא רמז נפלא ועוד איפשר לומר כי נקרא חצר לתוספות ביאור כי כבר כתבתי בעזרת השם יתב' בחיבור קטן הנקרא מחיר יין כי שכל האדם נקרא חצר כאשר הוא מוכן לזרוע בו צמחים או לבנות עליו בית בכל אשר בחפצו ישנו בשכל הזה שהוא מוכן לקבל איזה שלימות שירצה האדם להוציאו לפועל ושל זה נקרא חצר כמו שביארתי שם ב באריכות בעזר השם יתברך על כן בא גם כן כאן הרמז בחצר כי עיקר פעולת השכל הפועל בשכל האדם שהוא בחצר והיה ארכו מ' אמה להורות כי הוא השכל האחרון אין לו שלכות רק כאשר הוא מכלל השכלים הנבדלים שהם יא' ב כאשר ביארנו ועוד כי על ידו אנו משיגים היות השכלים הנפרדים ובאירו נראה אור כאשר הוא פועל בשכלנו להוציאו מכה אל הפועל כאשר ידוע למשבילים ועכ' נתנו לחלק שכנגדו מניין כולל דהיינו אחד עשר להורו' כי על ידו אנו משיג' את כולל ודע כי להיות שהיכל כולל היה רומז על עולם

בענין מדות בקדש הקדשים הרומז לעולם העליון

פרק המישי

תקוק נ'

אחר שנחמז עולם העליון בדרך שביארנו במידת
ההיכל ואיפש' שעל זה בא הרמז מה שני' בהיכל
קדשו הם מפניו כל הארץ בא מיד אהרן זה שאר
העזרה שבא ההוא' על עולם הגלגל' הרמז שעל
יד מלאכיו מנהיג' השם יתבר' עולמו' כמו שיהבא'
לכן בא מדת העזרה הזו להיכל ואמרו שבין
האולם למזבח כב' אמה ומזב' לב' אמה מקד' דריכת
רגלי הכהנים והוא הנקרא עזרת כהנים אחד עשר
אמה ועזרת ישראל אחד עשר אמה ולמה שנועד
בי הגלגלים נחלקים לשלשה חלקים החלק
האחד הוא הגלגל הימני המקיף בכל שאין בו כוכב
כלל והשני הוא הגלגל השמני שיש בו המזלות
ושאר כוכבים הקטנים השלישי הוא גלגלים
שאינן בכל אחד מהן רק כוכב אחד משבעה כוכבי
הנבוכים וכתב הרב המור' חלק א' פרק ע"ב שכלל
מספר אלו הגלגלים המקיפים העולם הם י"ח ואי
אפשר בשום פנים ובשום ענין שיהיו פחות מ"ח
כדור וידוע של תנועתם כל גלגל ד' סבות
שהן כדורותיו ונפשו ושכלו וחשוקו כמו שכתב
המורה ח"ב פ"ד ובין הכל הוא כב' דברי' המשלימים
הזויות הגלגלים ותנועתיהם שבוה הוא נכלל בכל
צבא השמים ולכן בא מיד אהרן ההיכל מדת כב'
אמה פנויים להורות על עולם הגלגלים שהם כב'
דברים ותנועתיהם ומציאתן מעולם העליון ולכן
היו קרובי' להיכל שמורה על היות העולם העליון
כמו שנתבאר ולהיות שאין דבר גופני תוך
הגלגלים ואין רקות ביניהם כלל רק הם פוגעים
ופוגשים זו בזו כמו שידוע בחכמ' התכונה וכתבו
הרב המורה ח"ב שהם אינן גופים וגשמיים כאלו
אשר בארץ ולכן אין להם מקרים בקור וחוס ושאר
ענייני הגוף ולא השליגו החכמים מהם רק המרחק
הגופי לבד לכן לא היה דבר גופני כלל תוך כב'
אמות אלו רק היו פנויים מכל דבר להורות על ה
המרחק הגשמי בלבד ולפי שזה הוא כלל הגלגלי'
בא אחר כך ג' מדות להורות על חלקיהן בדרך ש
שנתבאר במדת ההיכל שבא תחילה הכלל ואחר
כך הפרט ולמה שידוע שכתב הרב חלק ראשון פר'
ע"א שגלגל העליון הסובב בכל נקרא לב' העולם
זה לשינוי של והדמי שדמינו כלל העולם כאיש
אחד מבני אדם לא יתחלף בדבר רק בג' דברים כו'
עד כי הלב מכל בעלי חיים שיש לו לב באמצעותו
ובתוכו ושאר אברים מקיפים בו והענין בכללו ב'
בהיפך הנכבד שבו מקיף בפחותו עד כאן לשונו
ואמרו במסכת חגיגה ע"ב דף ש"ס צדק וצדקה
ומשפט ונזון חיים ושלוש כו' וערבות הוא הגלגל
העליון

עולם העליון ע"כ היה כולו מאה אמה עם עובי ה
המחיצות והתא' כמו שכתוב הר"בם בהלכות
בית הכחירה ז'כת עוד שכן ברומזה מאה אמה
וכן ברחבו כי ידוע שעיקר עילתם הוא הש' יתבר'
והוא יתעלה מעמד את כלם וכלם דבקים בו מ
ומקבלים ממנו מציאתם וע"י נגלה לברואיו וע"כ
נקרא המלאך בשם רבו' כמו שמצינו שנקרא
לפעמי' בתור' י"א או אלקי' כן בא כאן במחיצת מניין
הקוף ואמרו באלף בית דרבי עקיבא קוף זה הקבה
להור' כי שם רבו עליהן והוא המקול' אותו כרצונו
יתעלה שמו לעולם ועד' והוא אורך ק'ורמו
ק' ג' מדות אלו הם ג' קרפין לרמז על קדוש קדוש
קדוש שמלאכי מעלה מקדשין בו השם יתברך
והרמזם בפרק ד' מהלכות בית הכחירה חלק
שיעור אורך והרחב והרום לחלקים שכתב ה'
ממורה למערב מאה אמה וזה חשבונו בין הכיתל
המערבי ובין הכיתל שלפנים ממנה חמש אמות
ובין כותל שני לשלישי שש אמות ובין כותל
שלישי לרביעי שש וכתב אלו המדות היו הכתל'
ואורך קדשי קדשים עשרים אמה' ובין פרוכת
המבדילות בינו ובין הקודש אמה' ואורך הקודש
ארבעים אמה' ועובי הכותל המזרחי שש אמות
והאילם אחת עשרה אמות ועובי כותל האולם ה'
אמות נמצא הכל מאה אמה עכ"ל וכן חלק שם
הרחב והגובה וכתב החשבון מה היו משתמשין
והמחשב בהן ימצא כי עולין מדות חלקי האור' לו'
במספר קטן וועם כ' האותיות הוא ט"ל בגי' "אחד
ומדות הרחב עולין ס"ד וועם ב' האותיות
הם ס' בגי' ארבע המלה' וכשנצרך אורך
והרחב הוא י"א אדני אחד' ומספר רומז עולה שמנה
ועשרים והוא שיעור קומת ישראל יצר בראשית ש'
שכתבו המקובלי' שגרמו בפסוק גדול אדוננו ורב
כח והמשכיל יבין והכל לרמז על העולם העליון
הנרמז בהיכל כאש' נתבא' ולכן בא בחלקי הרמז
על מציאתן ומקיימם יתעלה' ודע עוד שאם
תצרף י"א אמות שבין כותל מערבי להיכל יהיה
מספ' כולן אלק' והוא סוד אלק' בכר הרומז להקבה
ומה שהאציל בידוע למקובלים ודע כי כת' הרמזם
בהלכות בית הכחירה ח"ב שש ארבע כוללים היו
זו לפנים מזו וביניהם ג' מקומות פנויים בין כותל
מערבי ובין שלפנים ממנו חמש אמות ובין שני
לשלישי שש אמו' ובין שלישי לרביעי שש אמו'
עד כאן לשינוי' וכאשר נתבאר מענין חשבון
האורך שנתבאר והרמז על המנין שהם ה' ו' ז'
שהם אותיות היות לרמז על היות השם יתברך
שהוא היה היה והיה' - חתאס תקרא הו'
בקמין ו' ראשונה אז הוא היה ואם תקרא הו' אז
הוא לשון הוה' וכבר ידעתה שוא' שבאית
שהיא בראש המלה והפך העבר לעתיד אם כן
יצא לנו מזה היות' אם תקראו והו' זה הנראה

יטעק ו

הפנים קמ'

תורה העולה

העליון כמו שביאר המורה בארוכה חלק ראשון פרק ע' ולכן נקרא הגלגל העליון לב העולם ב' באש כי הוא נותן החיות לעולם כאשר נותן הלב לגוף על כן בא הרמז במזבח שהיה לב אמות להורות על לב שאמרנו ואמר עוד בחגיגה ש שבערבות הם גנזי ברכה ונשמות של צדיקים ואמר שמיכאל שר הגדול עומד ומקריב נשמתן של צדיקים במזבח של מעלה על כן בא הרמז במזבח ועוד יתבאר לקמן אם ירצה השם ענין המזבח לארכו ולרעבו ושראוי להיות נרמז במרחקו ענין הלב הנותן החיות לכל ועל ידי שהוא בא להתכונן בו ענין של מעלה על כן בא הרמז על ענין רוחב העולם וישבו בחלק זה שהיה בו המזבח כמו שנתבאר לעיל פ"ב ופרק ג' כי נתבאר בזה מענין השם י"ת הממציא והמקיים העולם זה ראוי להורות מצד המזבח כאשר יתבאר לעתיד מענין המזבח ואחר זה היתה עזרת כהנים לא אמות נגד גלגל המזלות וידוע שהמזלות הם שנים עשר וכלן נכללן באחד עשר ואלו הן מלה שור תאומים סרטן אריה בתולה מאזנים עקרב קשת גדי דלי דגים וטלה וגדי נכללן בלשון אחד בתורה כי שניהם נקראו גדי בתם מלבד במקום שנאמר גדי עזים וכמו שפירש ר' שי על לא תבשל גדי בחלב אמו דאף על וכתב בכלל וכן הוא במדא פרק כל הבשר ומעתה לא נשארו רק י"א דברי שכנגד היו אחד עשר אמות בעזרה ואל יהא ביאור זה נקלה בעיניך שבא הרמז באחד עשר אמות ולא בשנים עשר שלימות להורות על שנים עשר מזל כדרך שכתבו כל החכמים שהן שני עשר מזלות ברקיע כי בא הרמז שהשמים ל"ו ושכל הממשלה של אלו המזלות הוא נתלה באחד עשר מדרגות שבאו בהכל המורים על הוית העולם העליון ובתוכו י" המקיים הכל כאשר נתבאר אך אם היה נשלם מנין המזלות הכופרים היו מוצאים מקום לומר שהכל נתלה במערכת המזלות ועל כן בא הרמז באחד עשר אמות הרבה פעמים במקדש להורות על מה שאמרנו ואף כי אחד עשר הם אמותיות החשובים שבכל אלף בית עד שלפי זה ה הושמו לראש שמות הקדו ברוך הוא וע"כ בא הרמז תמיד בהם להיות זכרון השם יתברך שמו תמיד בין עינינו וכמו שנאמר שויתי לנגד תמיד ואלו אחד עשר אמות היו נקראים עזרת כהנים כי כהני במקדש היו דוגמת מלאכי השם י"ת ברקיע וכמו שיתבאר חלק ב' פרק מ' א"ה ומקרא מלא נאמר כי שפתי כהן ישמרו דעת ותורה יבקשו מפיה ד כי מלאך י" צבאות הוא ולזה הוא נקרא מקום דריסת רגלי כהנים כי כמו שאחד עשר מזלות ה' אלו הם נדרסים ונפעלים על ידי מלאכי מעלה ש כן היו אחד עשר אמות אלו דריסת רגלי הכהנים

תהלים ע"ז

מלאכי ב

ואחר כך באה עזרת ישראל אחד עשר אמה נגד שבעה גלגלים הנשארים שבהן שבעה כוכבים הנבוכים שהם שצ"ס חנ"ל וידוע כי באלו שבעה גלגלי נתרבו ארבע דברים שאין בגלגלים העליוני והיינו מקום גובה רום הככב ושפלי רום וראש התל והנכו המתחדש בגלגלים אלו על ע"י גלגל יצא מרכז שבהן הכוכב הולך ואלו הם אחד עשר דברים נגד אחד עשר אמות ולכן נקרא עזרת ישראל כ"על ידי מהלך החמה והלבן שהם מכלל כוכבים אלו מונים ישראל ימים ושנים וקובעים חדשים ומועדים כמו שאמרנו רבותינו ז"ל שאמר הקדוש ברוך הוא ללכנה בשמעטה למנה כך ישראל כ" ועוד שאמרנו אין מזל לישראל ועל כן היו אלו אחד עשר אמות מקום מדרס רגלי ישראל להורות שמע"כ שלמעלה מוכנע לפניהם כשעושים רצונו של מקום יתברך שמו ולזה היו דורסין עליהן על דרך שנאמר ואתה על במותימו תדרוך ואמרנו רבותינו זכרונם לברכה היה אחת יש ברקיע וישראל שמה וכ" על כן נקרא חלק זה עזרת ישראל ודע שאמרנו במסכת מדות כי בעזר ישראל היו הלויים עומדים בשיר על הרוכז להורות על מה שכתב המורה פ"ח חלק שני כי דעת חכמי ישראל ונביאיהם הגלגלים משמיעי קילות נוראים בתנועות וסעת פ"ט אגורם תאמין יש להן קולות ערבים נערים עם גדלן בהערך ניוני המוסיקן וכתב שם הנרבוני כי דוד המלך עליו השלום יחס נגד הגלגלים השבעה כ כוכבי לבת שבעה מיני כלי שיר ואמר עליהן הללוהו בתקע שופר הללוהו בנגל וכינור כן וזהו השיר שהלויים אמרו בבית המקדש וכמו שאכתב לקמן חלק שנים פרק שבעה ושלשים אם ירצה השם ואל התמה במה שהנחנו לאמת שהיה השיר נגד קולות הגלגלים והרב המורה כתב שם שאין האמת כן כי כבר נתבאר בעזרת השם יתברך בחיבור מהיר י" ש שנביאנו אמת ותורתנו אמת ויש להן קולות נוראים אף כי אין זה בהסכמת הפלוסופי האחרוני כמו שהארכתי בזה שם וכתבתי מדבר זה לעיל פרק שי"ב והמקדש היה בנין ישראל והכמיהם ונביאיהם ומלכם בראש האדוד המלך ע"ה וכבר נתבאר שזה היה דעתו ולזה בא השיר כנגד זה אמרו במסכת מדות כל מעלות העזרה לא היו פ' פ' שרשיות רצה לומר עגולות לגמרי רק כחצי גורן עגולה כרמית הגלגלים שהם עגולים רק חציין ב נראים על הארץ והם כחצי גורן עגולה ובכל זה היה הרמז על השמים שמים ל"ו בדרך שביארנו וקודם שאצא מן העזרה אביא לך מדרשם המעולה בענין המקדש אשר ממנו נלמד העניינים שביארנו אמרו במדרש י" אהבתי מעין ביתך מקום משכן כבודך אמר ר' עקיבה מה פ"עם אהבתי

דברים כ"ב

תהלים כ"ז

ממות לו
סס כד

אהבתי מעון ביתך משום ששקול נגד משכן כ
כבודך במשכן כתיב ייעש ידועות עזים ובמעשה
בראשית כתיב ברא את השמים וכתוב נופה
שמים כיריעה ועוד הביא בזה דמיונות רבים ה
ובמדר' חזית אמר הקדוש ב"ה וראה ועשה אמר
לפניו רבון של עולמים אלה אני שאעשה כמותו
אל כתבניתו רבי ברכיה בשם רבי אומר משל
למלך שנגלה לבן בתו בלבוש נאה של מרגליות
ואל עשה לי כמורה אל אדוני המלך וכי יכול אני
לעשותו אמר לו ראה ועשה בשם שאתה רואה
למעלה כך עשה אותו למטה וכן הוא במדרש
רבתי פרשת נשא ואמרו שם אמר הקדוש ברוך
הוא למשה אם אתה עושה מה שלמעלה למטה
אני מניח סנקליתין דידי וארד ואצמצם שכינתי
למטה עד כאן לשון המדרש והרי הוא
מבואר שהלבוש האלהי שהוא יתברך כתראה א
בו לנביאי הוא תמונת העולם במדרגתו כלם
והוא נצב עליהם ורכב ומנהיג וכבר האריכו הרב
המורה זכרנו לברכה גם כן לדבר זה במה שכת'
הלך ראשון פ' י"ט בשתוף שם מלאכי נאמ' בענין
שלימות וחשיבות כמו ש"ל מלא כל הארץ כבודו
ענינו כל הארץ תעיד על שלימותו כלומר תורה
עליו וכן אמרו וכבוד י' מלא את המיטב עד כאן
לשוננו הרי מבואר לך כי ענין המיטב
הוא ענין הארץ בכללו ולדעתי הוא טע' נכון למה
שלמדו מלאכות האסורות בשבת ממלאכ' המיטב
להיות כי כל מלאכה שהיתה במשכן היתה רומז'
על ענין מלאכה שהיתה בכריאת עולם ולכן ראוי
לשבות מהן בשבת כי בו שבת מכל מלאכות
ובהיות כי מ"ט שער בינה נבראו בעולם והם
מדרגת הרבים שנבראו בששת ימי המעשה כמו
שכתב הרמב"ם בהקדמתו לפירוש החומש שלו
ואם כן כשנמיר מהן העשרה מאמרות
שמנו הפילוסופים שהן העצם ותשעה המקרים
שהם כוללים כל הנברא ובודאי הם עשר מדרגות
מתשעה וארבעים שער בינה שנבראו וכבר כת'
בעל העקידה פרשת בראשית שער ג' שאל זה
כוונת חכמים זכרונם לברכה באמרם בעשרה
מאמרות נברא העולם והארץ שם בזה אם כן
ישארו לך שלשים ותשע מלאכי שנבראו שכנגדן
כוונת זכרונם לברכה שמנו ארבעים מלאכות חסר
אחת לענין שבת ואם במשכן אמרו כך כל שכן
לבנין המקדש שהוא בית עולמים שראה למעל'
וכנה למטה ולזה כוונת חכמים זכרונם לברכה
במה שאמרו פרק שני דשבועות וריש עירובין
מקדש אקרי משכן ומשכן אקרי מקדש כמו
שכתבנו לעיל ואמרו אין בנין המקד' ולא המיטב
אלא ביום כי ביום עשות י' את השמים ואת הארץ
ודע כי כתב חכם הנרבוני בפירוש לפרק ס"ב
הלך ראשון מספר המורה כי כל דבר הויתו יותר

יכניה ו
ממות מ

קצר הוא יותר ענין אלהי ע"כ שם בן ארבע הוא
אצלינו בלוח קצר מורה על אמתו יתברך ושאר
השמות מורים גם כן על השם יתברך שמו אבל
לא בקיצור מופלג כשם המפורש שהוא שם בן
ארבעה אותיות עד כאן לשוננו וכן אני
אומר כי לפי מעל' משה ר"ע היו הדברים רמזים
ונגלים בלוח קצר דהיינו בנין המיטב וכליו שהיו
קצרים ומועטים בערך המקד' וכליו שעשה שלמה
לפי שעל ידי קצור מור' יותר ענין אלהי כן נראה
והבן כי הוא נפלא ונראה שלזה הסוד נקרא ח
המקדש בית עולמים די למשכיל בזה ההערה :

פרק שש

כתב עוד הרמב"ם פרק ראשון מה ב"ה ולפני עזרת
ישראל היתה עזרת נשים ארכה קל'ה על רוחב
קל'ה ולפניהם היה החיל ומתחיל מן הסודג' כו'
כבר נתבאר בפרקים שעברו כי
הדברים מורים ורמזים על היתללות המציאות
ממעלה למטה כתחלת כותל מערבי עד סוף
המקדש וכמו שיתבאר עוד אם ירצה השם יתבר'
ולזה באה עזרת נשים לפני עזרת
ישראל בדרך שדרשו זכרונם לברכה אמרה שבת
לפני הקדוש ברוך הוא לכל נתת בן זוג ולי לא
נתת בן זוג אמר לה הקדוש ברוך הוא כנכת
ישראל יתא בת זוגך והכוונה להם בזה שהשכל
הפועל האחרון שבו שבתך השכלים הנבדלים
אמר לפני הקדוש ברוך הוא שאלו אין דבר לפועל
בדרך שאר שכלים הנבדלים שכלם עלות למה
שתחתיהן ואז אל שיפועל בישראל ויוציא שכל
לפועל וכבר האריך בזה בעל העיקר' מ"ב פ' ובעל
העקידה ולזה מבואר שתש' כחו של שכל הפועל
כנקבה שבו פסקה ההשפעה ולזה הוא במדרג'
אשה עד שלזה כוונת גם כן באמרם והבטו אחרי
משה מלמד שחשדוהו בא' והנה בתחיל' הדעת
הוא מאמר זר אבל בדרך זה הוא מבואר שחשדוהו
שנבואתו באה לו מפאת השכל הפועל באדם
שהוא אחרון שבשכלים וכמו שאמרו ר'יש י'
בקרבתו וגומר והוא כנקיבה המקבלת
ממה שלמעלה ממנה והיא אשת איש ג' ה
המשפיע לה ולכן באה הנה עזרת נשים
לפני העזרה להורות על שכל הפועל זה שהוא
למטה מכל השכלים ופועל למטה מכל הגלגלי'
שנרמזו בעזרה וזה סוד אמרם פרק החליל
תיקן גדול היו מתקנים בשמחת בית השואבה
והיו מקיפים נחוטראות וה'שי' מלמעלה והאנשים
מלמטה והיו תיקן גדול כי כשהיו שמחים שמחת
בית השואב והיו שואבי רוח הקד' והשגת שכלית
מלמעלה היו הנשים למעלה והג' השכל הפועל
שתש' כחו כנקיבה והאנשים החסידים והנביאי'
שואבים

ממות לנ

ממות יז

סס כד

תורה העולה

שואבים ממנו למטה חה טעם שבאו הנשים על
האנשים ובהיות שכלי בני אדם הנפעלים על ידי
משתנים כאלו היה לכל אחד פועל מיוחד על כן
היו הנשים למעלה רבים ועוד כי כבר
נתבאר ויתבאר עוד שאפשר להיות השפלים
הפועלים רבים ואמרו שם מי שלא ראה שמחת
בית השואבה לא ראה שמחה מימיו והוא האמת
כי אין שמח כשמחת התורה והשגת השכליות
כמו שנאמר פקודי יישרים משמחי לב וכבר כת'
חכם אחד שלא טעם טעם שמחה מי שלא טעם
החרת הספיקות השפליית ואמרו שם מנורת של
זהב היו שם וד' ספלים של זהב שם היו בראשיהם
וארבע סולמות לכל אחד ואחד וארבע ילדים
מפרחי כהונה ובידיהם כדים של מאה ועשרים
לוג שהם ממילין לכל ספל וספל ואמרו שם גבוה
של מנורה חמשים אמה וחנה הטעם
בכל זה כי השמחה היתה מורה על השגת השכל
הפועל והמדרגות אשר תחתיו שפועל בהן
וידוע כי נאמר על משה וְתַחֲסִיתוּ מַעַם מַלְאָכִים
וְחַמְשִׁים שָׁעִיר בִּינָה נִבְרָאוּ בַּעֲלֹם וְלֹא הָיָה חֶסֶד
מִהֶם רַק שָׁעִיר א' כִּי הָעֵץ שֶׁל מַעַם תְּלוּיָה וְנִשְׁאָרוֹ
לֹא תִשָּׁע וְאַרְבָּעִים שָׁעִירִים שֶׁהִשִּׁיג וְנִנְעַל מִפְּנֵי
שָׁעִיר הַחֲמִשִּׁים וְהָיָה הַשָּׁנָה הַשְּׂכָל הַנִּפְרָד מִכִּלִּי
חִימָר שֶׁאִי אֶפְשָׁר לֵאמֹר לְהִשָּׁג מִדּוּתוֹ בְּעֹד בְּחַיִּי
חִיּוּתוֹ וְעַל כֵּן הָיְתָה הַמַּנּוּרָה גְּבוּיָה חֲמִשִּׁים לְהִיּוֹת
כִּי הַמָּנֹר מְאִירָה עַל הַשָּׁנָה שְׂכָלִית כְּמוֹ שֶׁתִּבְאֵר
לְקַטֵּן מַצֻּרֶת הַמַּנּוּרָה וְהָיָה אַרְבַּע סוּלְמוֹת וְאַרְבַּע
סְפָלִים וְאַרְבַּע יָלִידִים נֶגֶד מִדְּרָגוֹ הַנִּמְצָא הַכְּלוּלִים
בַּעֲזֻרַת אֱלֹהֵי חַנּוּכִּים וְכֵן יִדְעָתָה בִּיאֹר
הַרְבֵּה הַמּוֹרָה בַּעֲנִיַן חִיּוֹת הַמִּרְכָּב שֶׁהֵן אַרְבַּע וְלִהְיוֹן
אַרְבַּע כְּנָפִים וְאַרְבַּע פָּנִים כְּמוֹ שֶׁבִּיאֵר הַלֵּךְ שְׁלִישִׁי
וְחֵלֶק שְׁנֵי שְׁמֹרֶה עַל ד' כִּדּוּרֵי אַרְבַּע סְבוֹת אֲשֶׁר
לְגַלְגַל וְאַרְבַּע מִדְּרָגוֹת הַנִּמְצָאוֹת וְהֵנָּה הַסְפָּלִים
אֲשֶׁר עַל יָדֵן מְאִיר הַמַּנּוּרָה הֵם נֶגֶד ד' כִּדּוּרֵי שֶׁהֵם
עֲנִילִים כְּסְפָלִים וְאַרְבַּע סוּלְמוֹת הֵם אַרְבַּע מִדְּרָגוֹ
הַנִּמְצָאוֹת שֶׁהֵם הַסּוּלָם אֲשֶׁר מוֹצֵא בְּאֶרֶץ וְרֵאשֶׁה
מִגִּיעַ הַשְּׂמִימָה וְאַרְבַּע יָלִידִים כְּהִנִּים הֵם אַרְבַּע
סְבוֹת אֲשֶׁר לְכִידּוּר שֶׁהֵם הַפְּהִינִים הַפּוֹעֲלִים כְּמוֹ
שֶׁתִּבְאֵר לַעֲתִיד וְאִמְרוּ שֶׁהָיוּ בִּידֵיהֶם כִּדִּים שֶׁל
שֶׁמֶן הַמַּחֲזִיקִים מֵאֵה וְעִשְׂרִים לֹג הֵם הַקְּדָמוֹת
אֲמִיתוּת שֶׁהָיוּ בִּידֵן מְקוֹבְלוֹת מִן הַתּוֹרָה שֶׁלֹּא מִסְרָה
לְמִשָּׁה שֶׁהָיָה בָּרָד מֵאֵה וְעִשְׂרִים יָסִים וְלִמַּד הַחֲכָמָה
הֵם וְהֵם מְבִאֵה לְהַשְׁגַּת רוּחַ הַקֹּדֶשׁ שֶׁהָיָה עִיָּר
הַתְּכֵלִית בְּשִׂמְחָה הָיָה וְהָיָה אֹרֶךְ וְרוּחַב הָעֲזֻרָה
הָיָה מֵאֵה וְשִׁלְשִׁים וְחֲמִשָּׁה כְּאִשֶּׁר נִתְבָּאֵר עֲנִיַן
הַרוּחַב שֶׁהָיָה שׁוֹה בַּפִּי הָעֲזֻרָה וְהָיָה מֵאֵה שֶׁ
וְשִׁלְשִׁים וְחֲמִשָּׁה מִטַּעַם שֶׁכִּתְבִּי רִישׁ פֶּרֶק שְׁנֵי
הָיָה גִּסְבָּן רוּחַב הָעֲזֻרָה הָיָה פְּמִדָּה זוֹוְהִיָּתָה גִּסְ
כֵּן מִדַּת הָאֶרֶץ מֵאֵה וְשִׁלְשִׁים וְחֲמִשָּׁה לְהִיּוֹת שֶׁ
יִדְרוּחַב וְהָאֶרֶץ שׁוֹה כְּכִדּוּר וְכֵן הָעֲנִיַן בַּעֲזֻרָתָהּ

תהלים יט

זאת יותר מבשאר העזרות להורות לנו גם כן
ענין מצד תשבורת המניין וזה כי מספר מאה
ושלשים וחמשה על מספר מאה ושלשים וחמשה
עולה שמנה עשר אלף מאתים עשרים וחמשה
ומורה על מה שנאמר סביב שמנה עשר אלף
ושם העיר מיום אדני שמה וידוע כי כדור
הלבנ' הוא המפס' בינינו לבין העיר אשר י' שמה
והוא סביב שמנה עשר אלף וטעם ההשקב הזה
רמז עליו החכם אכן עזר פרשת נח פסוק עוד כל
ימי הארץ אך דעת חיצוני הוא לפי מה שפירשו
מפרשי דבריו אמנם כנגלהו נוכל לומר
כי ידוע שחכמי המדות שעזרו כדור הארץ וכתבו
שהיא ארבעה ועשרים אלף ובהיות כי תחתית
הארץ מוקפת במים וצפה עליהם לא נתגלה
מכדורים הארץ רק שלש צידי הכדור והם שמנה
עשר אלף וחלק הרביעי מכוסה במי' וכל זה היה
נרמז במדת העזרה שהיה מספרה שמנה עשר
אלף והתוספות מאתים ועשרים וחמשים אינו מוסיף
מאחר שלא הגיע לאלף שהוא ככום המספר
במד' זאת דע כי כתחילת כותל
המערבי עד סוף עזרת ישראל בא הרמז והתורה
על מציאת הנמצאים בעצמן ועל כן היה נרמז גם
כן מציאת השכל הפועל באולם ובמו שנתבאר
בפרק ארבע אמנם מעזרת נשים ולמטה
בא הרמז והתורה על פעולתם בתחתונים על כן
באה המדה הזאת בעזרת נשים ולפני
העזרה היה החיל ולפניו המורג ואחר כך הר'
הכית להודיע כי מן העזרת הנזכרת לעיל
מהפשט כל הי' וכל המורכב אשר על פני האדמה
כאשר הסכימו החוקרים שהגלגלים בתנועתם
מכניסם ההומרים והשכל הפועל האחרון
נותן הצורות בחומרים ותחילתם נגד יסודות
הארבע שהם פשוטים בלי הרכבה היה החיל
לרמוז עליהן מצד שיתוף השם כי חיל הוא
מלשון כח כמו שנאמר וישראל עושה חיל
וכבר נודע מה שכתב הרב בעל העקידה
פרשת בראשית שער שלשה כי מה שנאמר
נתן ליעקב כח ולאין אונים עצמה ירבה רומז על
זה הענין כי קראו להיולי הראשון יעקב למה
שהוא תשש כחו במציאות כיון שלא נמצא
ההיולי ראשון במציאות לא בכת ולא בפועל
ואמר שהשם יתברך נותן בו כח לקבל הצורות
הראשונות היסודיות ואמר ולאין אונים עצמה
ירבה כי הצורה היסודית אף יש לה מציאות
וממש בעצמו עדיין לא תתחזק להרבות היותה
משנה עד שיתרכבו היסודות זו בזו ויתרבו מהם
אלו הנמצאות לכן אמר שהשם יתברך
שמו נתן לאין אונים עצמה זו שיתרכבו ויתרכבו
עד כאן לשון החכם הנזכר ומעתה
אמר שהחיל היה נגד אלו היסודות הפשוטים שיש
להם

פירוש

מחזק

פירוש

מדברנו

פירוש

פרק שביעי

דע שאמר שכל הבית והעזרות היו מעלות מעלות עד שהגיעו לאולם שהיה עם ההיכל בשוה במשור החר לרמוז גם כן על ענין חכמה כי כבר נודע שהחכמות שלוש טבעיות לימדות אלהיות וחכמות אלהות כולל מציאת השם יתברך ומלאכת אף על פי שיש ערך בין השם יתברך ובניהם להיות הוא העלה והסבה ש ראשונה לכל ברוך הוא ומבורך שמו לעולם ועד והמלאכים כולם עלולים מאתו מכל מקום בשכל האדם אי אפשר להשיג הדברים על אמרתן ש ועיקר יכולת האדם הוא להשיג שיש נמצא נבדל ואי אפשר לו לעלות אחר כך מעלה אחר מעלה ולהיות כי בנין המקדש היה נבנה לבני אדם ד להשיג ממנו מה שאפשר ביכולת האדם להשיג על כן היה החלק ההוא במשור דרור בשוה לומר שעד כאן אפשר לעלות בשכל האדם ולא יותר ועד יתבאר עניני המעלות פרק י לקמן אם ידעה הגור כד שיבאר הדברים על הסדר רצה לומר בהיות כי דרך השערים נכנסים במעלות ג הקדש אכאז ענין השערים תחילה אמר שהחמשה שערים היה להר הבית כו' דע כי כל שער ושער היה מורה על ענין חכמה אחר כי כן דרך החכמים לקרא חלקי החכמה שערים וזכמו שאמרו חמשים שערי בינה נמסרו למש' כו' והוא מפורסם בדבריהם על כן בא הרמז במקדש ב בחדרים ובשערים ובפתחים ובחלונות כי אלו הלשונות כול מורגלים בדברי חכמים וזכר לזכרה שבוים על ענין חכמה ונראה כי היו אלו חמשה שערים שבהר הבית רומזים על החי דו המרגיש שיש לו ה' חושים שהם עיקר חיותו של חי ומבואר שהחי הוא העיקר בעולם השפל לזה בא הרמז בהר הבית שתכלית העולם המרומז בהר הבית כמורשתבא פרק ראשון המה חמשה שערי שהוא החי שבעולם השפל ואלו השערים היו מסודרים בארבע רוחות של הר הבית כמו שכתב הרמבם בהלכות בית הבחירה פרק חמשה חה לשונותאח' מן המערב ואח' מן המזרח ואחר מן הצפון ושנים מן הדרום שער המערבי היה נגד חוש השמע כי בבא השמש במערב והיו ליל' נשמע כל דבר יותר מבי' כמו שאמר ביומא מפני מה אין קולו של אדם נשמע ביום כבליה כו' ושער מזרחי נגד חוש הראייה שעל ידי זריחת החמה אדם שולט בראייה ושער צפוני נגד חוש המשוש אשר משם תפתח הרע ועיקר היצר הרע למשך אחר תאות חוש המשוש אשר חרפה הוא לנו כמאמר הפילוסוף והוא בא מן הצפון שנ' ואת הצפוני ארחיק מכם ושני שערים שבדרום נגד חוש טעם הריח ב' בצד דרום יצמחו הבשמים הטובים ג ב ב

להם מציאות בפועל ומפני שענין החיל הוא חומה קטנה המגבילה בין מה שבפני' למה שבחוץ רומז ג' על החיל כי כן הוא ענין החילי הוא מחיצת המספק בין עליוני' לתחתוני' ואחר כך היה הסודג שהוא מחיצה עשויה מעש' רשת בקנים מורכבים זו בזו כהרכבות הנמצאות והיתה מחיצ' זו מליאה חרכים וחלונות קטנים בדרך מעשה רשת על זה נאמר מציין מן החרכים כי על ידי חרכים אלו היה נראה הבית המקדש וכל אשר בו שהוא מורה על השם יתברך שמו וכל מה שברא בהשתלשלות המציאות ועוד נראה כי היה בדרך זה להורות על עניני המרכבה שאמר עליה יחזקאל שתאופנים היו מלאים עינים שפירש המורה ריש חלק שלישי שרומז על הרכבת היסודות זו בזו שזמנו נתהוו בעלי החיים שמלאים עינים ועוד רמזים אחרים באלו הנרמז' בעינים כמו שהאריכו מפ' שי דברי המורה ולזה הטעם בא הסודג והיה גובה הסודג עשרה טפחים וגובה החיל עשרה אמות להורות כי מציאות העולם השפל הוא עשרה מדרגות זו על זו ארבע יסודות וארבע מדרגות המציאות שהם הדומם והצומח חי ומדבר וחומר הראשון אשר ממנו נתהוו הכל וצורה האחרונה אשר דבר ממנה ארסמו בספר מה שאחר הטבע כמו שכתוב הרב המורה פרק תשעה ושישים חלק ראשון אשר לזה כווננו שמעולם לא ידעה שכינה למטה מעשרה ולפי שמעלת הפשוטים הוא יותר גדולה מהמרכבים על כן בא גובה החיל בעשרה אמות ושל סודג עשרה טפחים כי גובה הפשוטים הוא יותר גדולה מגובה של מורכבים והיה אחר כך הר הבית שהוא מחלך חמש מאות רמוז על העולם בכללו לומר שאלו המורכבים שם לפנייהם העולם בכללו לחשתעשע בו וכמו שאמר דוד עליו השלום זה הים גדול ורחב ידים שם רמש ואין מספר בו' שרומז על העולם ומה שכתבו כמו שמבואר שם מדבריו העולה מכלל דברינו כי מתחילת הכותל המערבי עד סוף הר הבית היה מורה ולמז' השתלשלות המציאות מלמעלה למטה בדרך הבריאה שחיתה מלמעלה למטה אמנם הרצאה להשיג הנמצאות ולבנם אל הקדש ולעלות הר י' היה צריך ליכנס מן המאחר אל הקודם ולכן הרצאה לבנם לפני' ולפנים היה נכנס תחילה בהר הבית ובשערי וכו' שיתבאר ועולה ממדרגה למדרגה וממעלה למעלה עד שהגיע לפני' ולפנים והיה מכיר על ידי זה מי שאמר והיה העולם ומלאכיו וכל צבא השמים כאשר נתבאר פרק שביעי

עיר המזרים ב

יחזקאל ח

פליים קלר

דרכו

ענינה

תורה

העזרה

וְעוֹבִים טוֹבֵי הָרֶחַ וְטוֹבֵי הַטֵּעַ כְּמוֹ שְׁנֵאמַר עוֹרֵי צִפּוֹן וְכוּנֵי תִימָן הַפִּיחִי גִבִּי יִזְלוּ בְשִׁמּוֹי וְגוֹמֵר וְהַסְפָּה כֹּהֵן הָיָה הַחֹסֶן שְׁבָדְרוֹם שְׁמִבְשָׁל הַפִּירֹת הַיֵּטֵב גֹּרֵם לָהֶם הָרֶחַח וְהַטֵּעַס הַטוֹב כְּמוֹ שְׁבִיאָר בְּעַל שַׁעַר הַשָּׁמַיִם וְהוּא נִגְלָה כִּי הַבְּשָׁמִים וְדוֹמִיָּה מוֹצֵאן מִמְּקוֹמוֹת הַחֹסִים בְּתַכְלִית הַחֹסֶם וְלוֹה גַם הֵם בְּטִבְעֵן חֹסֶם . . . עוֹד אָמְרוּ שִׁכְעָה שְׁעָרִים הִיוּ לַעֲזָרָה שֶׁלֹּא מִן הַצִּפּוֹן סְמוּכִין לַמַּעֲרָב וְשֶׁלֹּשָׁה מִן הָדָרוֹם סְמוּכִים לַמַּעֲרָב וְאַחַד מִכֹּחַן בְּמִזְרָח נֶגֶד קִדְשֵׁי קִדְשִׁים כִּכְרֵי אֶרֶץ שֶׁכָּל חֹדֶר זֶשְׁעַר הָיָה מוֹרָה עַל הַשָּׁנָה אַחַת אֶפֶס כִּי בִּבְעוֹנוֹתֵינוּ וּבְעוֹנוֹת אֲבוֹתֵינוּ מִקְצַת הַשְּׁעָרִים נִעְוָלִי לִפְנֵינוּ כְּמוֹ שְׁאָמְרוּ בְּמִסְכַּת מִדּוֹת פֶּרֶק רִבְעִי וּשְׁנֵי פִשְׁפִּישִׁין הִיוּ לִשְׁעַר הַגְּדוֹל אֶחָד בְּצִפּוֹן וְאַחַד בְּדָרוֹם אוֹתוֹ שְׁבָדְרוֹם לֹא נִכְנָס אִדָּם בּוֹ מַעֲוֹלִים וְעַלִּי מִפְּרִישׁ בִּיחֻקָּאֵל וְיֹאמַר אֵלֵינוּ הַשְּׁעָרִים הַזֶּה סִגּוֹר הָיָה לֹא יִפְתָּח וְאִישׁ לֹא יָבֹא בּוֹ כִּי "אֱלֹקֵי יִשְׂרָאֵל בָּא בּוֹ וְהַכּוֹנֵנָה שֶׁבָּאוֹתוֹ שְׁעָרִים לֹא נִכְנָס אִדָּם בּוֹ מַעֲוֹלִים לְהַשִּׁיג מִה הָיָה מִשְׁתַּמֵּשׁ כִּי הַשָּׁנָה הִתְחַל מִנְּעֻתָא וְאַפְשָׁר שֶׁהָיָה רוֹמֵז עַל מַחֲוֹת הַשָּׁם יִתְבָּרֵךְ שְׁמוֹ בְּדֶרֶךְ מִה אֲשֶׁר עֵין לֹא רָאִתָּה זֹלָת אֱלֹקִים עַל כֵּן אָמַר כִּי בָּא בּוֹ אֱלֹקֵי יִשְׂרָאֵל . . . וְהָיָה נִאֲמַר בִּיחֻקָּאֵל אֶת הַנְּשִׂא נְשִׂיאָהּ הוּא יֵשֵׁב בּוֹ לֹאֲכוּ לֶחֶם מִלִּפְנֵי "מִדּוֹךְ אֱלֹהִים הַשְּׁעָרִים בְּאִמְרוֹתֵינוּ יֵצֵא שְׁפִירֵשׁ רִשִׁי בְּפִירֵשׁ יִחֻקָּאֵל שְׁעַל פִּישְׁפֵּשׁ זֶה נִאֲמַר וְרָצָה לִזְמֹר כִּי הַנְּשִׂא שֶׁהוּא גְדוֹל הַעֵם הוּא יָכוֹל לִישֵׁב בּוֹ וְלֹאֲכוּ בּוֹ מִלְּחָמוֹ שֶׁל תוֹרָה וְלִהְיוֹת בּוֹ מַעֲוֹלִים וְזֶה שְׁאָמַר וּמִדְּרָכּוֹ יֵצֵא כְּמוֹ שְׁאָמְרוּ עַל רַבִּי עֲקִיבָה שֶׁנִּכְנָס בְּשִׁלּוֹם וְיֵצֵא בְּשִׁלּוֹם כִּי וְאַפְשָׁר שֶׁנִּכְנָס שְׁעָרִים אֲחֵרִים לִפְנֵינוּ קִצְרֵי הַשֶּׁכֶּל וְהַמַּדְעָה נִעְוָלִים מִכָּל מְקוֹם אֶתֶּן טַעַם וְדַעַת כִּפִּי מִיַּעוֹט תִּשְׁכַּלִּי בְּמִה שְׁאָפְשָׁר לְהַשִּׁיג . . . וְאָמַר כִּי פִישְׁפֵּשׁ הַצִּפּוֹנִי הָיָה מִשְׁתַּמֵּשׁ שְׁעַל יָדוֹ הָיוּ מְהַלְכִין בֵּין סִימָנוֹת הַחֹמוֹת עַד שֶׁהָיוּ מִגִּיעִין אֶל פֶּתַח הַקִּדְשִׁים וְהָיוּ פּוֹתְחִין שְׁעַר הַגְּדוֹל שֶׁבְּהִיכָל כְּמוֹ שְׁבִיאָר הַרְמָבֶם פֶּרֶק רִבְעִי מְהַלְכוֹת בֵּית הַבְּחִירָה וְהִרְמֵזוּ אֶל הָאֵד הַרוֹצָה לְהַשִּׁיג הַחֲכָמָה שֶׁהוֹלֵךְ בְּתַחֲלִילָה בְּנִעְרוּתוֹ בְּפֶתַח הַצִּפּוֹנִי שֶׁהוּא הָרֹצֵר הָרַע אֲשֶׁר לִפְתָּח חֲטָא רֹבֵץ וְנִקְרָא צִפּוֹנִי וּמִהֵלֶךְ בֵּין חֹמוֹת הַקִּדְשִׁים דִּהְיוּ הַגְּדָרִים וְהַסִּיגִים שֶׁל תוֹרָה וְהַמַּצוֹה עַד שֶׁבְּסוֹף בָּא בְּעֶזֶר הָאֱלֹהִי אֶל פֶּתַח הַקִּדְשִׁים וְנִפְתַּח לִפְנֵינוּ פֶּתַח הַגְּדוֹל וְיִשְׁפַּע עָלֵינוּ שֶׁכָּל הַנִּקְבָּה וְעֵנִיִּין אִמְרָם שֶׁשִּׁבְעָה שְׁעָרִים הִיוּ לַעֲזָרָה כִּי . . . נִרְאָה שֶׁהַכּוֹנֵנָה לִמַּח שֶׁכֶּכֶר נִתְבָּאֵר כִּי הָעֶזֶר הִתְחַל דּוֹגֵם הָעוֹלָם חֲגֻלָּיִם כְּמוֹ שֶׁנִּתְבָּאֵר עַכְשָׁנָה שֶׁהָיָה בָּהּ שִׁבְעָה שְׁעָרִים דּוֹגֵם שִׁבְעָה כּוֹכָבִים לִכְתֹּב שֶׁהֵם שְׁעָרֵי חֲגֻלָּתָם כִּי לְכָל כּוֹכָב וְכוֹכָב מֵהֵם יֵשׁ לוֹ פֶּתַח אֶחָד בְּתַנּוּעָתוֹ הַמִּיחָדָד לֹאֲוִין תַּנּוּעָתוֹ וְכָחוֹ שֶׁל זֶה בְּתַנּוּעָתוֹ וְכָחוֹ שֶׁל חֲבִירוֹ הָיוּ שְׁלֹשׁ בִּימֵין וְשְׁלֹשׁ בְּשִׁמָּל נֶגֶד שְׁלֹשָׁה כּוֹכָבִים שֶׁהֵם בִּימֵין הַחֲכָמָה

יחזקאל טז

שֶׁהָיָה הָעֵיקָר שֶׁכּוֹכָבִים וְהָיָה הַנִּרְמָזָה בְּשַׁעַר שֶׁבְּמִזְרָח כְּמוֹ שֶׁנִּתְבָּאֵר וְשֶׁלֹּשָׁה בְּשִׁמָּל נֶגֶד זֶה הַשְּׁלֹשָׁה כּוֹכָבִים שֶׁבְּשִׁמָּל הַחֲכָמָה וְהָיָה בְּאִמְצָע כְּמִלְךְ בְּגִדְדֵינוּ וְבִאֲמַת שֶׁדָּבָר זֶה הָיָה לְתוֹכֵינוּ לְהִאֲמִין שֶׁהַחֲכָמָה בְּאִמְצָע הַכּוֹכָבִים לִהְיוֹת הָיָה הָעֵיקָרִים וְרֹאשִׁיהָ לִהְיוֹת בְּאִמְצָע כְּמוֹ שֶׁנִּתְבָּאֵר יֵב בְּדִבְרֵיהֶם וְהִכְיָאוּ הָרַב שֶׁשׁ שׁוֹב חֵלֶק שְׁנֵי בְּסִפְרָה הַמּוֹרָה פֶּרֶק תִּשְׁעִי . . . וְיִדְעוּ שֶׁזִּרְחָת הַחֲכָמָה מִתְחִיל בְּקִצָּה הַמִּזְרָח עַל כֵּן הָיָה שְׁעַר אֶחָד בְּמִזְרָח מְכוּיִן נֶגֶד קִדְשֵׁי קִדְשִׁים הַמּוֹרָה עַל הַשָּׁם יִתְבָּרֵךְ שְׁמוֹ כְּמוֹ שֶׁנִּתְבָּאֵר פֶּרֶק רִבְעִי וְהָעֵנִיִּין כִּי מִמִּזְרָח שָׁמֶשׁ עֹד מְבֹאֵר מִהֵלֶל שֶׁשִּׁי וְעַל יָד זִרְחָת הַשָּׁמֶשׁ נִדְעָה גְבוּרַת הַשָּׁם יִתְבָּרֵךְ שְׁמוֹ כְּמוֹ שְׁאָמְרוּ דָּוִד הַמֶּלֶךְ עָלָיו הַשְּׁלֹמֹם הַשָּׁמֶשׁ מִסְפָּרִים כִּי כְבוֹד אֵל וְגוֹמֵר בְּכָל הָאָרֶץ יֵצֵא קוֹם וּבְקִצָּה תָּבֵל מִלִּיָּהִם לִשְׁמֵי שָׁמַיִם אוֹתָהּ וְגוֹמֵר וּבִירוּשָׁלַיִם דִּיעוּבִין פֶּרֶק כִּיצַד מִעֲבָרִין אָמַר רַב אֲהֵא אִמְרוּ רַב שְׁמוּאֵל בְּרַב רַב יִצְחָק בְּמִה יָגֵעוּ נְבִיאִים הָרִאשׁוֹנִים לַעֲשׂוֹת שְׁעָרִים מִזְרָחִי שֶׁתְּהָא הַחֲכָמִים מִצְמָצֵם בּוֹ אֶחָד וְעֵשְׂרִים בְּתַקְוָתָם וְאַחַד וְעֵשְׂרִים בְּתַקּוּפַת שְׁמֵת עַד כֹּאֵן לְשׁוֹנוֹ . . . דָּרִי שֶׁכּוֹנֵנוּ זֶל לִמָּה שְׁאָמְרוּ עוֹד אָמְרוּ שֶׁשִּׁבְעָה שְׁמוֹת נִקְרָאוּ לוֹ שְׁעָרִים שׁוֹר שְׁעָרִים הִסְדֵּר שְׁעָרִים חֲרִסִּית שְׁעָרִים אִתֵּן שְׁעָרִים הַתּוֹךְ שְׁעָרִים חֲדָשׁ שְׁעָרִים הַעֲלִיִּין . . . שְׁעָרִים שׁוֹר שֶׁשֵׁם הָיוּ הַטְּמָאִים פּוֹרְשִׁים הֵינּוּ דְּכִתִּיב "שׁוֹרֵי טִמָּא קִרְאוּ לָמוֹ" . . . שְׁעָרִים הִסְדֵּר שֶׁשֵׁם הָיוּ מִסְרִים הִלְכָה . . . שְׁעָרִים חֲרִסִּים שֶׁהָיָה מְכוּיִן נֶגֶד זִרְחָת הַחֲכָמָה דְּכִתִּיב הָאוֹמֵר לְחָדִים וְלֹא יִזְרָח . . . שְׁעָרִים הָאֵתֵן שֶׁשִּׁבְעָה שְׁמוֹת כְּנִסָּה וְיִצְחָק . . . שְׁעָרִים הַתּוֹךְ שֶׁהוּא מִיֹּסֵד בֵּין שְׁנֵי שְׁעָרִים . . . שְׁעָרִים חֲדָשׁ שֶׁשֵׁם חֲדָשׁוֹ סוֹפְרִים הִלְכָה עַד כֹּאֵן לְשׁוֹנוֹ . . . דָּרִי שֶׁהָיוּ לוֹ שִׁבְעָה שְׁמוֹת נֶגֶד שִׁבְעָה כּוֹכָבִים לִכְתֹּב שֶׁהַחֲכָמָה הָיָה הָעֵיקָר שֶׁבָּהֶן וְכוֹלֵל כֹּלֵל . . . וְעוֹד נִרְאָה כִּי הָיָה פֶּתַח מְכוּיִן נֶגֶד קִדְשֵׁי קִדְשִׁים לְהוֹדִי כִּי אֶפֶס הַשָּׁמֶשׁ שֶׁהוּא עֵיקָר בְּכָל צִבְאֵי הַשָּׁמַיִם אֵינָה מְקַבֵּלָה כָּחָה אֶלָּא מִקְדְּשֵׁי קִדְשִׁים וְאֵין לָהּ שׁוֹם כִּחַ מִעֲצָמָה רַק הָיָה כְּגִרְזֵן בֵּית הַיִּצְרֵר . . . וְטַעַם סְמִיכוֹת הַשְּׁעָרִים הָאֲחֵרִים לְצַד מַעֲרָב הוּא מְבֹאֵר גַּם כֵּן בְּדֶרֶךְ זֶה כִּי יִדְעוּ שֶׁהַכּוֹכָבִים הָאֲחֵרִים אֵינָן נִרְאִין בְּיוֹם רַק אַחֵר שֶׁקִּיעַת הַחֲכָמָה בְּמַעֲרָב וְזֶה הֵם נִרְאִין . . . וְהִנֵּה הַשְּׁעָרִים הָיוּ מוֹרִים עַל הַכּוֹכָבִים אֲשֶׁר מִצַּד אוֹרֵן מְבַהֲקִים בְּרִקְוֵי וּפְתוּחִין כְּמִין שְׁעָרִים לִזְרָח מִשָּׁם אִמְנֵם הַגְּלָל "עֲצוּמוֹ שֶׁל כָּל כֶּכָב הַקְּבֹעַ בּוֹ נִרְמָז לִקְסֵן בְּעֵינֵינוּ הַלְשָׁכוֹת וְכְמוֹ שִׁתְּבָאֵר . . . וְהַכֵּל בִּיחֻד מְבַלִּית הַתְּבוֹנָנוֹת בְּחֻלְקֵיהֶם הָיָה מְבֹאֵר בְּעֶזֶר יִשְׂרָאֵל כְּמוֹ שֶׁנִּתְבָּאֵר לְעִיל פֶּרֶק חֲמִישִׁי . . . אָמְרוּ עוֹד כָּל הַשְּׁעָרִים הָיוּ דְּלִתּוּתֵינוּ מְחֻפֶּת זֶהֱבָה חֲזָן מִשְׁעַר הַמּוֹרָחִי שֶׁהָיָה מְצוּפָה נְחוּשֶׁת

ההלים ט

איכה ט

איכה ט

נחשת דומה לזהב דע כי כמו שהפתח והשער
 הוא רמז על התבוננות החכמה כן הדלת הסוגר
 הפתח והשער הוא רמז על מניעת ההשגה לכן ב
 בא כל דלתותיו מהופות זהב כי הוא המונע הגדול
 מלהשיג החכמה רצה לומר רדיפת מותר הממון
 שהעיקר הוא הזהב וכבר כתב המורה חלק אחד
 פרק שלשים וארבע שזה אחד מסבות המונעים
 הלמד ומת שהיה הדלת של שער המורה נחשת
 היה גם כן לרמז נפלא כי כבר כתבתי שבו השער
 בא הרמז על ענין החמה ושלכן היה מכון נגד ק
 קדשי קדשי להורות כי משם בא קבלת כחו אמנם
 כשהיה סגור בדלת היה נחשת תחת זהב רצה
 לומר כי כבר ידוע שהוכריז שמים חלקו המתפות
 וכל המציאות תחת אלו הכוכבים השבעה ונתנו
 לשמש הזהב ואמרו שהוא לחלקו ולכן נרמז כאן
 כשהדלת סגור אין כחו כלום וזהב נעשה נחשת
 וכבר כתב המורה פרק י חלק שני כי מה שאמר
 זכריה ושני הרי נחשת כו' יש ברמז
 מצד השתתפות שמו וכאשר שם המפרשים שרצו
 לומר כי אלו הרי שהם הגלגלים כמבואר שם הם
 אפשר שהשתתף וההפס מצד עצמן זה מורה מלת
 נחשת ולזה בא גם כן כאן הרמז לענין זה כי אף
 החמה שהוא המוכב הגדול שבהן כשנסגר הדלת
 אין לו שום כח ונשחת כל שכן שאר הכוכבים
 ומכל מקום היה דומה לזהב להורות
 שאף על פי שדומה לזהב שהוא כח חמה אינה אלא
 נחשת ואמרו עוד ארבע דלתות היו
 לפתחו של היכל שתיים מבחוץ ושתיים מבפנים ה
 החיצונית נפתחו לתוך הפתח לכסות פניו של כותל
 והפנימית נפתחו לתוך ה' לכסות הדלת שבשהיה
 ההיכל טוח בזהב לא היה טוח באחורי הדלתות
 והוא מטעם שהשנו השכל הנפרד נעלם ונסתרת
 ונגעלת מצד ארבע דברים שניהם בפני' ושניהם
 מבחוץ והם הארבע כנפים שנאמרו אצל המלאך
 כמו שנאמר בשתי' יכסה רגליו וכתב המורה חלק
 ראשון פרק ארבעים ושלשה רצה לומר שסבת
 מציאותו היא נעלמת והוא נקרא פניו וכן הדברים
 אשר הוא סבתם רצה לומר המלאך
 המכונן ברגליו היא נעלמת וכל אחד הוא מצד שני
 דבר מצדו ומצד רצה לומר קוצר המשיג ועומ'
 המושג ואלו הן הארבע פתחים הנעלים פתח ה
 ההיכל המורה על השגת הנפרדים כמו
 שנתבאר לעיל פרק ארבע

פרק שמיני

אמרו עוד ד' לשכות היו בעזרת נשי' דרומי מזרחי
 מזרחית צפונית צפונית מערבית מערבית דרומית
 להודיע כי ארבע מדרגו' הישפעי מן השכל הפועל
 שנתבאר בעזרה והוא כמו שנתבאר לעיל פרקו'

הרע כי אף שנתבאר בפרק זהב כי החיל
 הסודי היו מורים על כל מדרגות הנמצאים מכל
 מקום היו הלשכו' אלו בפרט מורים על כל נמצ'
 ונמצא בפני עצמו כי כן הוא המציאות בכלל
 ואחר כך נחלק לסוגים ולמינים ולאישו' וכן
 היו הרמזים וההוראות שבמקדש והד' מדרגות
 הם הדומם והצומח והחי והמדב' והיו אלו הלשכו'
 בארבע רוחות העזרה כמו שנמצאות המדרגות
 האלו מפורסם בארבע רוחו' העולם והיו הלשכות
 בזווית העזרה בענין שכל דבר היה אותו ב' רוחות
 להורות כי אלו הנמצאו מורכבים מאיכות שונות
 ומהמזגת היסודות זה בזה והוא גדר המזג שהוא
 התגמלות זה בזה עד שתנוח לכל המעורב איכות
 אחת ואינן פשוטין מחובר' מחלקים קטנים שהיו
 האמנה עצמות הפרדים שהאמינו המדברים כמו
 שכתב המורה חלק א' פרק ע"ג שענין הדוא מקרי
 חבור לא הרכבה ולכן בא כל דבר מורכב משני
 רוחות שאיכות הרוחות משתנות בשוה הרוח קר
 ולח והשני קר ויבש והשלישי חם ולח והרביעי
 חם ויבש והם איכו' משתנות שהנמצאות מורכב'
 מהם וכתב הרמב"ם פרק חמשה מהלכת בית ב
 הבחירה ארבע לשכות היו באמצע מקצועות של
 ארבעים וארבע אמה ולא היו מקורות וכן עתידין
 להיות עד כאן לשונו ואלו הם הלשכות ה
 שביארנו והיה ארכן ארבעים וארבע אמה שמת
 ארבעים וארבע הוא מורה על מספר ארבעים ו
 וארבע שהוא במספר חתי ידוד והענין שהשם ית
 הוא חי וממציא כל הנמצאים לכן בא הרמז כי אף
 שהשכל הפועל הוא סבה קרובה לאלו המדרגות
 מכל מקום גם הוא תולה במי שאמר והיה העולם
 והוא מדת ארבעים וארבע ולכן לא היו מקורין
 מלמעלה כי אלו לא בא אליהן האור והשפע מ
 מלמעלה לא היו ראויין לבלום וכתב הרמב"ם מה
 היו לשכות אלו משמשות דרומית מזרחית לשכת
 הנזירים שבו היו מבשלין שלמיהן נגד מדרגות
 דהיי' ולכן היתה זאת הלשכה דרומית מזרחית כי
 שם תוקף השמש אשר היא עוזרת לחי' החי ו
 מזרחית צפונית לשכת דיר העצים ששם כהני' בעלי
 פומין מתליקין כעצים נגד הצומח ועל כן היתה
 זאת הלשכה בצפון כי רוח צפון תחולל גשם והוא
 המצמיח הצומח ובהיות כי אי אפשר לצמח
 מבלתי השמש היתה צפונית מזרחית צפונית מ
 מערבית לשכות המצורעים והוא נגד המדב' שהיו
 המצורע ושעל לשון הרע הצרעת בא היתה צפונית
 כי החטא באה מן הצפוני והרע המגיע לו הוא ב
 כדמות שקיעת החמה במערב שהוא רע לעולם
 מערבית דרומית בה היו נותנים קן ושמן נגד ה
 הדומם כי הם היו באים עם המנחות שהיו מערב'
 בה הסולת והוא כדמות הערוב והמזג שבדומם
 שאין לו שום מעלה על היסודות הפשוטים רק
 והרכבה ג' ו III 3

ההרכבה והיתה זאת. הלשכה מערבית דרומית
כי החמה שגבורתה בדרום היא מרכבת היסודות
ופועלת הדוממים בשקיעתה שהיא מתחת לארץ
וגורמת עירבוב היסודות עד שנתהוו הדומם
ואמרו כי בית גדול היה בצד העזרה הזאת ובית
המוקד היה נקרא ושני פתחים היו לו אחד פתוח
לעזרה ואחד פתוח לחיל וארבע לשכות היו בו
שתיים קדש ושתיים חול' להודיע כי אף שהשכל
הפועל נותן צורות ארבע מדרגות אלו והוא הרמוז
בארבע לשכות העזרה כמו שפרשנו מכל מקום
אינו נותן צורה עד' שהיו החומרים מוכנים לו
מפאת הגלגלים שהם על ידי תנועתם מבינים ת
החומרים לקבל הצורות כמו שכתב הרב המורה
פרק שבעים ושתיים חלק ראשון לזה בארבע
לשכות בבית גדול שבצד העזרה להורות נגד ד'
חומרים אלו המוכנים לקבל הצורה מצד העזרה
שבצדו להורות כי אין חלוק הצורות בארץ מצד
חלוק החומרים שהם המקבלים הצורות לא מצד
נותן הצורות כי אין כלות מצד נותן ואמרו כי בית
זה גדול ובית המוקד היה נקרא להעיר על זה
הדבר כי העולם הוא בית גדול ועל ידי חום ה
הטבעי הוא הוית כל מתהוו וחיותו ולכן היה
נקרא בית זה שרומז עליו בית גדול ובית המוקד
שבו היו מוקדם אש להחם בהם הכהנים כמו ת
שיתבאר ואמר' שהיה לזה הבית שני פתחי אחד
לעזרה ואחד לחיל והוא רמז נפלא להורות כי אלו
הגלגלים הנרמזים פתוחים למעלה ולמטה מקבל'
שפע מלמעלה על ידי פתח העזרה שהוא שכל
נכדל ומשפיעים למטה למצאות השפלה שהם
רמזים בחיל כמו שכתב לעיל והיו אלו הלשכות
שבבית המוקד שני קדש ושני חול כי מדרג' החי
והמדרג' הם יותר מעולי' וקדושים משנים האחרות
שהם הצומח והדומ' ואפשר לומר כי ארבע לשכו'
שבבית המוקד היו רומזי' על ארבע יסודות הפשוטי'
והיו שתיים קדש ושתיים חול כי האש והאור הם
יותר קדושים ומעולים מיסוד המים והארץ וכתב
הרמב"ם פרק חמישה כי זה הבית היה בנוי כיפה
להודות על הגלגל שהוא כביפה למעלה והוא
מבין הנמצאים הנזכרים וכתב עוד הרמב"ם
ואחד מאלו הלשכות שבבית המוקד היה משתמ'
במקדש שבו היו יורדין לבית הטבילה כי מלשכה
אחד היו יורדין במסיבה ההולכת תחת המקדש
כולו והנר' דולקות מכאן ומכאן עד שמגיע לבית
הטבילה עד כאן לשון הרמב"ם וכל זה מבואר
מאח' שאח' מן הלשכות נגד יסוד המים או מדרגה
המכוונת נגד היסוד ההיא כמו שיתבאר ושם יורדין
לטיבול ובאמת שעל ידי אלו ההוראות נרות
דולקות מכאן ומכא' להא' לשכ' האנושי להתבונן
וליד לטיבול מטומאתו אם בעל נפש הוא
עוד כתב הרמב"ם ארבע לשכות אלו מה משמשים

מערב' דרומית לשכת הטלאים והוא החי' דרומי'
מזרחית לשכת עושי' לחם הפנים והוא נגד המדבר
מזרחית צפונית נגזו בו בית חשמנאי האבנים
ששקצום מלכי יון והוא נגד הדומם צפוני' מערב'
היו יורדין לבית הטבילה כי מלשכה א' היו יורדין
במסיבה ההולכת תחת המקדש כולו והנר' דולק'
מכאן ומכאן עד שמגיע לבית הטבילה עד כאן
לשון הרמב"ם וכל זה מבואר מאח' שאח' מן
הלשכות נגד יסוד המים או מדרגה המכוונת נגד
היסוד ההיא כמו שיתבאר ושם יורדין לטיבול
ובאמת שעל ידי אלו ההוראות נרות דולקות מכאן
ומכאן להא' לשכ' האנושי להתבונן וליר' ל
לטיבול מטומאתו אם בעל נפש הוא עוד כתב
הרמב"ם ארבע לשכות אלו מה משמשים מערבית
דרומית לשכת הטלאים והוא החי' דרומית עושי'
לחם הפנים והוא נגד המדבר מזרחית
צפונית נגזו בו בית חשמנאי האבנים ששקצום
מלכי יון והוא נגד הדומם צפוני' מערבית היו
יורדין לבית הטבילה והוא נגד הצימח שנותן מן
המים ועל ידן צומח ולהיו' כי ארבע אלו לשכות
שבבית המוקד היו מורים על ארבע מיני חומרים
כמו שבארנו וארבע לשכות שבצד' על ד' צורות
על כן היו הארבע שבצורה משתמשין בדברים
הנעשים על צד העונש או על צד המצוה שבה
נתלה השכר והעונש כגון זכיית שלמים והחלע'
עצים וענייני מצורע שענייני שכר ועונש נתלה
בצורה ולא בחומר וכן לשכת היון והשמן שבאים
במנחות ואף כי מורים על דבר שכלי כמו שנאמר
פזמים דודין מין ונאמר כשמן הטוב וגו' ולפירש
השני שכתבתי שלשכות בית המוקד היו נגד ד'
יסודות הוא מבואר גם כן בדרך זה כי כל מדרגה
יש לו התפשטות מה ביסוד אחד כמו שכתב הרב
מורה ריש חלק שלשה ופ' מחלק שני ואם כן
הבאר הוא שזה לשני הפירושים עוד אמרו
ששמנה לשכות היו בעזרת ישראל שלשה בצפון
ושלשה בדרום ושנים במזרח כבר באינו למעלה
שעזרת ישראל מורה על עולם הגלגלים והם
חלוקים לשמנה מיני כוכבים שהם שצ"ס חנכ"ל
וגלגל כוכבים הקיימים שהם צורות המזלות אבל
הגלגל התשיעי אין בו כוב כלל ולכן לא היו דק
שמנה לשכות ודע כי אף שכבר נתבאר פרק
שביעי כי הכוכבים בעצמם היו נרמזים בשערי
העזרה והגלגל נושא הכוכב היה נרמז בלישכת
ולהיות כי מהלך גלגלים אלו אינו רק נראה
על ידי הכוכבים שבהם ודע שאפוד
המזלות הוא באמצ' העול' ובו הוא מהלך החמה
אמנם הכוכבים האחרים מקצתן נוטין לדרום
ומקצתן נוטין לצפון כידוע מחכמת ההכונה לכן
היו באים שני לשכות במזרח והאחרים לצפון
ולדרום כי החמה הולכת באמצע ומתחלה לדרום
במקצה

המזרים א
תקלים קל

במקצה מזרח ולכן לשכתה הוצתה במזרח ובצדה
 לשכה שנייה המורה על כוכבים הקיימים שמהם
 אפוד המזלות אשר בו מהלך החמה שבניסן מ
 מתחלת לזרוח בראש טלה ובאייר בראש שור כי
 אמנם הלשכות האחרות היו ניטין לצפון
 ולדרום כפי נטיית הכוכבים ואף על פי שמהלך
 כוכב באמצע כדרך מהלך החמה ולפיכך נקרא
 כוכב חמה בפי התוכנים מכל מקום לפי שנראה
 לבני אדם לצפון ולדרום החם באה גם כן לשכתו
 מן הצד ואמר שכל שמנה לשכות אלו היו
 תוך עזרת ישראל כמו שכל שמנה גלגלי הכוכבים
 הם תוך גלגל היום המקיף ^{פמן} ודע כי
 אף שנתבאר פרק חמשה כי השנים עשר מזלות
 היו נרמזים בעזרת כהנים ולא בעזרת ישראל ו
 והגלגל היומי היה נרמז במקום המזבח מכל מקום
 יתכן שהיו נרמזין בלשכות שבאו בעזרת ישראל
 מאחר שפעולת הגלגל היומי פועל בשבע גלגלי
 הנושאים השבעה ככבי לכת כי מקנה להם
 תנועת חדשה והיא התנועה היומי והיא משלמת
 הווייתו ותנועתו עד שהניחו בעלי החכמה לכל
 אחד גלגל הדימה וכן הוא בגלגל הכוכבים למה
 שהוא פועל בגלגלים האלו פעולות חדשות לפי
 מצב כוכביהן בערך המזלות ומבטיהם ולכן אינו
 דחוק שהיו נרמזים באלו הלשכות וכאשר נתבאר
 וכתב חמ"ב פרק חמשה מהלכת בית
 הבחירה שאחד מלשכות אלו שבצפון היה לשכות
 חגיות שבו היו סנהדרין גדולה וישבת וחציה היה
 חול ולה שני פתחים אחד של קדש ואחד של חול
 ובחציה של חול היו סנהדרין יושבין עד כאן ל
 לשונו אפשר שלשכה זו היתה רומת על
 גלגל לבנה ולכן היו סנהדרין גדולה מקדשין על
 פי הראייה בתוכה ולפי שהלבנה היא תמיד חציה
 מלאה אור וחציה מלאה חושך כמו שמבואר ב
 בחכמת התכונה כי הלבנה כדורית ואין לה אור
 מעצמה רק החלק שנגד השמש מאירה והוא ח
 חציה כדור על כן היתה חציה קדש וחציה חול כמו
 שאנו אומרים בסדר הכדלות חמכדיל בין קדש
 לחול בין אור לחושך ^{וסנהדרין היתה}
 יושבת בשל חול לרמז נפלא כי ידוע שבחיות
 הלבנה נגד השמש ממש דהיינו בחצי החדש אז
 היא מלאה נראית לבני אדם שלימה באורה ואז ח
 חציה השני אין לה אור כלל ^{וכשיקרא}
 לה הלכות הוא מצד הארץ המפסקת בין החמה
 ללבנה כשהיא בנגוד אמיתי נגד השמש ואז היא
 כולה חשוך בין מלמעלה בין מלמטה זה לא יקר
 לה לעולם רק בהיות אור הלבנ' נגד הארץ נראית
 לבני אדם שלימה אבל בהיות אורה למעלה לא
 יקרה לה לקי' כמבואר ליודע מעט מטעם לקות
 לבנה ^{ולכן היו הסנהדרין יושבין בצד}
 החול כי הארץ נתן לבני אדם ששם נראה העבר

האור והחול שבה ולהיות הישוב בצד צפון אשר
 שם בני אדם רואים דברים אלו לכן היתה הלשכה
 בצפון ^{והיה לה שני פתחים אחד פתוח}
 לקדש ואחד פתוח לחול מטעם שנתבאר למעלה
 בפתחי בית המקדש ועתה דע כי ענין לקות זה הו'
 סוד מאמר בסוכה פרק הישן שאמרושם על ארבע
 דברים חמה לוקה על ארבע דברים מאורות לוקים
 בו ^{והוא מאמר נבון כי לקוי המאורות}
 בא מכח מהלך הכוכבים ולזה הוצרך בעל העקיד'
 להוציא הדבר מפרשו אל דברים משלים רחוקים
 מן הכוונה כמבואר בדבריו בהקדמתו ופרשת וחי
 גם בעל יסוד עולם פרק שבעה עשר מאמר ארבע
 הריח כי האמת שהוא סוד תכונת אבל לא כיוון אל
 האמת בעצמו איך חלקי המאמר מתפשטים לפי
 הכוונת ולזה נטה מפירושו בעל העקידה כמו ש
 שכת' בהקדמות העקידה והאמת אחו כי לפי כוונ'
 החכם בעל יסוד עולם לא היה להם לומר על ארבע
 דברים מאחר שהם כולן סבה אחת רק שנקרא בד'
 שמות כמבואר בדבריו ^{על כן אגלה}
 כאן מה שכתבתי בזה במגלת סתרים שלי שהם
 פירש האגדות מסכת סוכה זה לשון הגמרא
 תנו רבנן בשביל ארבע דברים חמה
 לוקה על אב בית דין שמת ואינו נספר כהלכה
 ועל נערה מאורסה שצעקה בעד ואין מושיע לה
 ועל משכב זכור ועל שני אחים שנשפך דמם כאח
 ובשביל ארבעה דברים מאורס לוקין
 על כותבי פלסתר ועל מעידי עדו שקר ועל מרגלי
 בהמה דקה בארץ ישראל ועל קוצני אילוני טובות
 עד כאן לשון הגמרא ^{דע אתה}
 המעיין כי מבואר לחוקרים שאין לקות לבנה אלא
 כשהיא עומדת נגד החמה במזל השביעי ממנה ו
 ועומדת על אל אחת משני נקודות אשר אופנם
 חולק עליהם את אופן המזל והם ראש התלי וחביו
 או קרוב מהן אשר אז היא בחזקת לקות כאשר ידוע
 למבינים בחכמה זו וא"כ שהלקות אפשר לבא עלי'
 בד' צדדין בראש התלי לצפון ולדרום וב' בזנב התלי
 לצפון ולדרום וכן לקות החמה אי אפשר לבא אלא
 בחיות הירח נראה לאנשי הארץ עומד נוכח השם
 בראש התלי או זכור ומפסיק בין אור החמ' לאנשי
 הארץ וכן בהיותה נראית קרוב לגבולים אלו אז
 מקצת החמה נלקה אבל לא כולה ^{ודע כי}
 בלקות החמה אין החמה נלקה בעצמה אלא אורה
 גדול כבשאר העתים אלא שגוף הירח מפסיק בינו
 לבין עמי הארץ עד שאין אור החמה יכול להתפש'
 על הארץ אבל בלקיות הלבנה הוא דבר אמת ב
 בעצמה שהלבנה היא נלקה בעצמה שאין לה אור
 כי היא מקבלת אורה מן השמש וכשהיא עומדת
 נוכח השמש במזל השביעי אמנם אז צל הארץ
 מפסיק בינה לחמה ונשארת אפילה בטבע' הואיל
 ואותה מקבלת אור מן השמש ^{ועוד יש חלוק}
 בין

פי' לקות החמה ללקות הלבנה כי לקות החמה הוא לפי רוחב ואורך מראה הלבנה נגד השמש ל לאנשי הארץ אף כפי האמת אינו כן ברקיע אבל לקות הלבנה אינה משתנה לפי המראה של אנשי הארץ רק לפי אמתת מקומות ברקיע וזה מבואר דכל לחכמי התכונה או לידעים מעט ממנה וסוזה מבואר שכל שקרים וכזבים צריכים להיות בלקות הא' בלקות החמה שאומרים שהחמה לוקה ואינו כן אלא היא נשאר באורה הגדול אלא שאין אורה מתפשט על הארץ ונגד זה אמרו כ כותבי פלסתר והוא ידוע שחזא לשון תוצאות דבה ונגד השני שהוא משתנה לפי המראה של לבנה לאנשי הארץ שהוא שקר יותר רע מן הראשון שזה אפשר לברר בליקוי החמה אמרו ועל מעידי עדות שקר שהם מעידים על מראה לבנה ואומרים שהיא עומדת נגד החמה ואינו כן לפי האמת וזהו שכתבנו ועל שני הדברים שהלבנה לוקה בהן שהם ראש התלי וחביו אומרו מגדלי בהמה דקה וקוצי אילנות וזהו שכתבנו כי ידוע שראש המולית הוא מלה שהוא בהמה דקה והוא מול ניסן כשהגיע החמה לשם אז קרב אל הישוב והצמחים והעשבים ועלו מן הארץ והוא זמן לגדל בהמה דקה בארץ ישראל כאשר כי בעת ההיא זמן לידת הבהמות דקות אשר פרים ודורים להגלי מלה העליון גם כשנגיע השמש לשם מצמיח הציר לבהמה והוא זמן גדול הבהמות ונקט ארץ ישראל יותר משאר ארצות לחיות כי שם הוא באמצע הדישבור ונראה יותר מבשאר ארצות שהרחוקים יותר מאמצע העולם שהוא הקו השווה לפעמי אף כשיגיע ראש חודש ניסן והחמה בראש מלה לא יגדלו שם הצמחים והקרוכים יותר אף באמצע ה החורף יצמחו להם צמחי ועשבי חמץ גידולי בהמה דקה שם אינו בראש מלה ומול תשרי שהוא מול מאזנים שהוא ראש ימי החורף הוא זמן קציצת האילנות שמעת' אין נושאין פירות ועל שני מזלות אלו עמרו ראשונה ראש התלי וחביו שהם גבולי לקיות הלבנה ואף כי יש לראש התלי וחביו תנועה מעט' כבידה לא חשבה לכל' ונקט העניין כאלו היה התלי בראש מלה ומול מאזנים כי לא חשש רק להודיע שאי אפשר לבא לה חלקי' אלא בדרך זה ורמז העניין במגדלי בהמה דקה וקוצי אילנות ולכן אמר על ארבע דברים המאורות לוקים והם החמה והלבנה כמו שכתבנו ויעש' אלקים את שני המאורות וגומר ודע כי מה שהחמה לוקה על מעידי עדות שקר אינו אלא ב בהיות הלבנה שלא כנגד החמה רק נוטה ממנה ברקיעה'ן לצפון או לדרום או למזרח או למערב אלא שנראית על הארץ נוכח ממש אבל כשהלבנה עומדת בראש תלי או בזנבו ממש נגד השמש ב ברקיע אז אין כאן עדות שקר כי מקום הלבנה אז

מלאכות

הנראה היא אז מקומה האמיתי כמבואר בארצות בספר יסוד עולם ובספר צורת הארץ וע' הוספי' ב' אור במאמר הראשון שאמר על ארבע דברים החמה לוק' כי האב בית דין שמת הוא ראש החלי שהוא בראש מלה שהוא אב וראש למזלות שהם בית דין של מעלה ואמר מת ואינו נספד כהלכה להמתי' המשל וזה כי אב בית דין שמת ואינו נספד כהלכה הוא מטעם שאין בני דוח מרגישים כי בעונם נתפס הצדיק ושאין הצדיק אבד אלא לדורו אבד כן כדיות החמה נלקה בראש התלי שהלבנה מכסה אותו באמת אין אור החמה נלקה בעצמה אלא שאין אנשי הארץ רואין אותו ואין מרגישים ואין מספדין אותו כהלכה אלא אומרי' שהחמה נלקה ונערה המאורסה שצעקה הוא מול בתולה שהוא קודם למול מאזנים כי לפי מה שהנתיב כאלו היה ראש התלי על ראש המלה אכ' ונכו הוא על ראש מאזנים שהוא סוף מול בתולה ואמר שנערה זו צעקה דרך משל כאלו בעוד שהחמה במול בתולה היא צועקת שאל תכנס ותזהר החמה ללך אל מול מאזנים אבל אין מושיע לה כי אי אפשר לומר באשר הוא דבר טבעי שתסובב הרקיע ותלקה בהגעת זמנה והנה אחר שביאר שני הסבות האמיתיות שתלקה בהן החמה לפי ראיות ענינו אמר אחר כך שני סבות האחרות שאומר עליהן לעיל כותבי פלסתר ומעיד עדות שקר וזה כי כנגד כותבי פלסתר אמר משכב זכור כי החמה היא ב במדרגת זכר פועל בנקבה המקבלת שהוא כדמו' הלבנה ברקיע ולכן אמר משכב זכור כי החמה בעת ליקויים נראית כאלו נשכב' מן הלבנה אך לפי האמת אינה נשכב' כלל בדרך משכב זכור שלפי האמת אין שם מקום כלל להקרא משכב ואמר על שני אחים שנשפך דמן כי שני אחי' רומז ליעקב ועשו שנשפך דמם כאחד כמו שנאמר למח' אשכל גם שניכם יום אחד והם רומזים לחמה ולבנה כמו שדרשו במקום אחר אמרה יהוה לפני הקדוש ברוך הוא רבוין של עולמים אי אפשר לשני מלכים להשתמש בכתר אחד כו' כמו שבאר בעל עקידה פרש' בא וכמו שאמרנו במאמר זה כשהחמה לוקה סימן רע לאומות כשהלבנה לוקה סימן רע ולזה אמר שסימן הלקיות הוא כשנשפך דמי שני אחים ביום אחד רצה לומר שאסף נגהם חהרם ואמר בזמן שתחמה לוקה סימן רע לעולם כו' כי אף שהוא דבר טבעי מכל מקום כך גזר האל יתברך שזה יהיה לאות לבני העולם כשאר משפטי החוזים בכוכבים שאומרי' כשידבק הכוכב במול פלוני יהיה כך אוהנולד בזה הכוכב יהיה כך שמו כשאמרו רבותינו זכרונ' לברכה האי דבמארים יהיה גבר אשר כו' וכן שאר גזירות ומשפטי הכוכבים וכן במאמר זה נתנו ש משפטים ונורות כלליים על מהותם הלקות כי זה כתי

נראית לו

בחו כעולם ועל פיזה כל המאמר מבואר בעצמו
 והשם יתברך יראינו נפלאות בתורתו ונחזור
 לדברי וענין הפרק כתב הרמבם פרק ה' לשם
 השני שבכפון היתה אצל לשכת הגזית היתה נ
 נקרא לשכ' הגולה שם היתה בור שפמלאין ממנו
 בגולה ומשם מספיקים מים לכל העזרה ולשכת
 העין היתה אחורי שתיהן והיא היתה לשכת כהן
 גדול וגם שלשתן שזה עד כאן לשונו והנה
 אלו הלשכות הם משמנה הלשכות שנתבאר ענינם
 פ'זה בכלל ואין כפרט אלא מה שבכלל והנה
 לשכו' אלו שבצד צפון היו מורים על שלש גלגלי
 שלמטה מן השמש וחם לבנה כוכב נוגה האחת
 מהן לשכת הגזית אשר כבר נתבאר שהיא נגד ג
 גלגל הלבנה והשני לשכה ששם ממלאים מים
 לעזרה נגד גלגל כוכב שכחו כח חכמה בעולם
 הדקוק הלשון וצחותו כמו שכתבו החכמים לזה חיו
 שואבין בה מים כמו שנאמר ושאתם מים בששון
 שנאמר על החכמה כמו שתרגם אינקלוס ואחורי
 שתיהן היתה לשכת כהן גדול כי על ידי הסנהדרין
 שבלשכת הגזית ולמידת החכמה שבלשכ' המים
 נעשה כהן גדול בדמות מראה נוגה דמות מראה
 עיני הכהן כמו שידר הפייט במוסף של יום ה
 הכפורים ונאמר והמשכיל יהיה פאור הרקיע
 והוא בדמות נוגה סביב לו ולזה היה גג שלשתן כ
 שזה כי שלשה אלו הם במדרגה אחת למטה מן
 השמש עוד כת' הרמבם שלש' לשכת שברד'מה
 היו משמשות אחד מהן לשכות המלח שבו היו
 נותנין המלח לקרבן לשכ' הפרוה שם היה מולחין
 עורות הקדשי לשכות המדתי' שם היו מדתי' קרפי
 קדשים הם נגד השלשה גלגלים שהם למעלה מן
 השמש וידוע כי כח שבת' להפוך מלכות ולעקור
 ארצות ולהחריבן והוא דוגמת לשכות המלח כי
 במקום מוצא המלח הוא חרב כמרשן ארץ מליחה
 לאתב וגו' גפרית ומלח כל ארץ וכה צדק לחיים
 ולשלום וחבורה ומשכית האיבה מכין הבריות
 והוא הנותן קיום בעולם דוגמ' לשכת ששם
 היו מולחין העור' שעל ידי מליחתן נשאר קיימין
 ושומרין מן ההפסד וכח מאדים להרוג ולאבד פצע
 וחבורה ושכני אדם רוחצין בדם וחור דומה לשכת
 המדתי' ואמרו עוד שמקום מקוה על בית
 הפרוה ושם היה פיכל כהן גדול ביום כפור' ומסיבת
 הולכות מלשכה המדתי' לגג בית הפרוה להורות
 כי צדק יקראו לרגלי כהן גדול ועל במותיו ידרוך
 וכמו שנ' באברהם מי העיר ממזרח צדק וגו'
 ולכן היתה מסיבה עולה מלשכ' המדתי' לגג בית
 הפרוה כי עי' כח מאדים הרמוז בלשכת המדתי'
 עולים למעלה לבית טבילת כהן גדול כי כשהשם
 ית' מענש הרשעים יתגדל ויתקדש שמו בתחתונ'
 וכל אדם לוקח מוסר לעצמו ומגיע למדרגת הכנ
 וטבילתו אשר יתבאר ענין טבילתו פרק ס' חלק

ישיבה י

דניאל י

דניאל י

ישיבה מ

פרק תשיעי

עוד אמרו כל מעלות שהיו שם היו דומין חצי אמה
 ושלחה חצי אמה חוץ משל אולם ששלחה אמה
 להור' כי בכל מעלות המציאות אשר הם מתחת
 האולם נפלות בו חצי' שהם גשמיים מקבלין ח
 החלוקי' מלבד מעלות האולם אשר לא בו הרמו
 לעולם השכלים הנפרדים אשר אין שם חצי' ואין
 שם מקבל החלוק והפירוד רק שלמות עוד
 אמרו כל הפתחי' שהיו שם נבהן עשרים אמה חוץ
 משל אולם כי ידוע שלמעלה מעשרים אין ראייה
 שולטת חוץ מעם פסול סוכה שה' למעל מעשר'
 ולכן כל הפתחים שהיו מורים על דבר גשמי
 אשר העין היה יכול לראותו היו של עשרים אמה
 אבל פתחו של אולם שורמו אל דבר נבדל אין זה
 העין יכול לשלו' בו אלא בהתבוננו' שכלו לכן היו
 פתחו גבוה הרבה וכל הפתחים היו רחבין עשרה
 כסתם פתח המזכרת כדיני שבת ועירובין שפרצה
 עשרה דינה כפתח חוץ משל אולם להורות כי כל
 הפתחי' ראויים לבני אדם לכן היו כל הפתחי' כסת'
 פתח של בני אדם לבד פתח האולם שהשג' הנבדל
 קשה מאוד ואינו מושג רק לבני עלי' שלבן פתחו
 כפתחו של אולם עוד כתב כל הפתחים היו
 להם דלתות חוץ מפתחו של אולם כבד
 ידעת שהדלתות על הפתחים היו מורים על ענין
 העלם והסגר שערי חכמה ולכן על כל
 הפתחים היו דלתות שאפשר לשכוח ולסגר חכמה
 והוא מלבד פתחו של אולם כי השגת המלאכים
 אי אפשר לשכוח רל' השגת שכל הפועל כמו ש
 שכתב המורה הא' פרק סב' עוד כתב הרמבם פ'ה
 ד' חמש אמלתראות של מילא היו על פתחו של
 היכל מלמע' התחתונ' היו עורפות על הפתח אמה
 מזה ואמה מזה וכל אחד מחמשתן עורפות על זה
 התחתונ' ממנה אמ' מזה ואמה מזה נמצא שלשים
 אמו' ונדבך של אבני' היה בין כל אחד ואחד עכ"ל
 הבוונה בזה כי לחכמת אלוהות הנלמדת בהיכל
 ובפתחו של אולם כמו שביארנו חמש מדרגות זו
 למעלה מזו כי השם יתברך הוא מדרגה העליונה
 הראשונה

ישיבה א

תורה

העולה

בפנים והיו מורי על דברים מיוחדים בדר' שנתבאר למעלה והאחרים היו מקיפין בכלל העזרה וכתב הרמב"ם כי חמשה עשר תאים היו בצפון וחמשה עשר בדרום ושמונה במערב ואילו החמשה עשר תאים היו שלשה שורות זו למעלה מזו בכל שורה מהם ה' להורות כי כל חלקי הנמצאים נבראים בה' שבה נברא העולם והעולמות שלשה וכלם י"ה כי ביה י" צור עולמים או אפשר לומר כי הוא בכל חלק ה' תאים להורות כי כל אחד משלשה עולמות אלו נחלק לחמשה חלקים וענין עולם העליון שנחלק לחמשה חלקים כבר נתבאר וכן עולם התחתון הוא ארבע יסודות והומר הראשון וכן עולם האמצעי יש בו ארבע חיות ורקיע שעל ראשן כמו שכתב הרב המורה ריש"ח והם גם כן חמשה חלקי שנחלק עליהם והיו במערב שמנה תאים להיות השכינה במערב וכבר דרשו באות ה' ח' הוא ברומי של עולם ומנהיג ברומי וכמו ש' שנתבאר לעיל פרק שלשה במדות המקדש ש' עוד אמרו שלשה פתחים היו לכל אחד מן התאים כו' להורות כי כל המציאות מלבד השם יתברך שמו נופל תחת הזמן ואף מלאכי מעלה מאחר ש' שהם נבראים יש בהן עבר קודם הבריאה והיה בשעת הבריאה ועתיד שהם השלשה הפתחים מ' מלבד השם יתברך שמו שהוא חי וקים ברוך הוא ואינו נופל תחת הזמן ואף כי התאים שבמערב היו מורים על השכינה והיו להם גם כן שלשה פתחים דע והבן כי אלו הדברים לא באו להורות על מהות ועצמות השם יתברך שמו רק על הנהגתו נגד המקבלים המתבוננים דרכי השם יתברך שמו ה' והתבוננות זו נופל תחת הזמן מצד המקבלים שהם עוברים והיום ועתידים ועוד תשמע בזה דברים אם יצא השם יתעלה ו' ועוד כתב הרמב"ם כי בקרן מזרחית צפונית בתא עבהלק האמצעי היה לו חמשה פתחים כו' להורות כי על ידי חלק האמצעי מן המציאות שהן הגלגלים ש' ותכונתן יתחדשו עוד שני חלקי הזמן שהם העבר והעתיד שדו' עיקר הזמן בפועל ומתחדש יום מלבד השלשה חלקים שהם נמצאים אף במדות עולם עליון ולחיות כי בימים הארוכים כגון בת תקופות תמוז החמה מתחלת לזרוח בקצה מזרחית צפונית ועל ידי החמה הוא עיקר הגבלת הזמן שהוא יום ולילה עד כאן בא הרמב"ם בתא שבמזרחית צפונית *

פרק עשירי

כתב הרמב"ם פר' המקדש כולו לא היה בקישור אלא במעלות הדר' כשארם נכנס מדר הבית מהלך עד סוף החיל בשוה' להיות כי כל מדרגות הנמצאים שהיו נרמזים הם כלולות במדרגת האדם כמר

הראשונה לכולן * השני הוא עלול הראשון ולגדל מדרג' עילתו נחשב גם כן למדרגה בפני עצמו ושאר שכלים חכמליים העלול למעלה גם הם מדרגה והוא המדרגה ג' המדרגה דביעי הוא העלול האחרון שהוא עלול ואינה עילה המדרגה החמישי הם נפשות הצדיקים הם נכללות ונגדו' גם כן בחכמה אלהות והוא גם כן מדרגה בפני עצמו ולהעיר על קושי עמידה על זו החכמה מצד קוצר המשיג ועומק המושג בא רוחב אמה מזה ואמת מזה כי הרחב מורה על העומק כמו שנאמר רחבה מצותיך מאוד וגו' וכמו שנאמר אם נדר לדעת חכמי הקבלה שהאמינו שיש עוד מדרגה למעלה משכלים הנפרדים שנוכל לחלק חכמת אלוהות לחמשה חלקים ולא נצטרך לכלול עמה עניין הנפשות והוא מבואר למשכיל עוד אמרו כל השער היו שקיפות חוץ משל טארי כו' והוא שער אחד משערי הר הבית שהיה נקרא כך * והטעם כי אותן השערים של הר הבית היה מורים על ה' חגשים כמו שנתבאר למעלה * והאחד מהן הוא חוש המשוש אשר חרפה היא לנו ועל פן היה ש' שערי טארי מגונה משאר שערים בלא שקוף * ושער טארי היה מורה על חוש המשוש ונתינו * שהשער הזה היה בצפון שהיה מורה על חוש הרהור כאשר נתבאר * כתב עוד הרמב"ם אין בנין המקדש בנין של עץ אלא של אבנים להורות כי תועבות כ' כל גבה לב וגבה רוח הנמשל לעץ מ' שרוח המושל עליו מצמיחו למעלה מכל עשבי השדה * והסבה היא האור המצמיחו ולכן נפסלו עצי השדה לבנין הבית מה שאין כן בבנין אבני' שעיקר יסודם הוא העפר והוא דומי' וצדיקים ש' נמשלו לעפר כמו שאמר אברה' ואנכי עפר ואפר ועליהן השכינה שורה כמו שנאמר אשכנ ואת דכא ושפל רוח וגו' ואף כי הבית וכל הדריו היו מורים על עניני חלקי החכמה כאשר נתבאר ואי אפשר לכנס בתוכו כל גבה לב וכמו שאמרו סימ' לגמות עניות תורה כתב עוד הרמב"ם פרק רביעי מהלכות בית הכחירה הבנין היה רוחב מלפניו וצר מאחוריו כמו ארז להורות על אריה דבי' עלאי אשר עליו נאמר אריה שאג מי לא יירא וגו' וכמו שיתבאר לקמן פרק י"א * כתב הרמב"ם פרק רביעי ויציעים היו מקיפים הבית כולו ודרמו על חלקי חדרי החכמה המקיפים דברים אלו * ודע כי כתב הרמב"ם כי כלל התאים המקיפין המקדש היו שמונה ושלשים * וכבר נתבאר לעיל שששה עשר חדרים היו בעזרת נשים ובית המוקד ועזרת ישראל כמו שנתבאר לעיל והיו הלשכות כולן נ"ד במספר פ"ט שערי בינה שנמסרו למשה בכלל המציאות שנברא בה' כמו שנאמר בהבראם ודרשו ז"ל בה' בראם וכולם היו נרמזים במקדש כמו ש' שנתבאר לעיל פרק חמשה וששה עשר מהם היו

מכילס קיע

בראשית יח
וישעיה כו

פסוק ג

בסוף עזרת נשים היה נידמן סוף והכלית העולם
התחתון ונקשר למה שבפני על ידי עזרת ישראל
כאשר נתבאר זנוכל לומר שזוה המצא בספר
ההילות שבח מלת הללויה שהזכיר דוד תמיד
השם של יה אצל הללויה ושבח כי לדעת דוד יש
וחכמי ישראל הגלגלים מהללים ומשבחי ליתרם
על ידי הקשור שם יה ולזה אמר דוד עליו השלום
ש"ו שיר המעלות ועוד אפשר לומר שבאו
חמשה עשר מעלות אלו נגד השבעה כוכבי לכת
שיש בהן חמשה עשר גלגלים כמו שנתבאר
בחכמה התכונה שלכל אחד מהן גלגל ויצא מרכז
וגלגל דומה וללכנה יש גם כן גלגל נוטה דרך ש"ו
ואף כי למקצת גלגלי כוכבי לכת גם כן גלגל נוטה
להיות שאינו ניכר כמו כלבונה נכלל באחד עם
הדומה שלהם ועוד כתב החכמי כי ש"ו פעמים
מהלך ת"ק בשבעה רקיעים כי כל רקיע ורקיע ת"ק
ובין רקיע ורקיע ת"ק הרי ארבע עשר פעמים ת"ק
והקדש ברוך הוא למעלה מכל עד כאן לשונו
פ' תרומה ואל תתמה במה שאמר שבין רקיע
לרקיע הוא מהלך ת"ק שדרי אין רקיע נמצא א
ביניהם לדברי החוקרים התוכנים מכל מקום יש
ביניהם גשמים אחרים ונקרא בפי החכמים
גשם שאינו שומר תמונתו שעבין כ"כ כמו שזכר
המורה פרק ארבע עשר מח' ובפרק כ"ד חלק ב'
והיה רומה חצי אמה ושלחן חצי אמה לחרות
כי הם בעלי הגשם מתחלקים לחצאין ואף לפי
הראשון שגרמז במעלות אלו השכלים הנפרדים
יש בהן חצאין כאשר הם מורכבים מעלה ועלול
כמו שכתב המורה בפרקי המרכבה שיש חלק
בנפרד ממראה מתניו ולמעלה ומראה מתניו ש
ולמטה כמבואר שם פרק חמשה חלקי על כן
היה נרמזים בחצאין אגב נמצאים אחד שיש להם
החצאין בעצמותם מה שאין כן כשהרמז היה על
השכלים בלבד שאז לא היה חצי במדרגתם כמו
שנתבאר ריש פרק תשיעי עוד
הרמב"ם ואחר כך מהלך כל עזרת ישראל בשוה כי
כל שבעה גלגלים אלו הן במדרגה אחד בשוה
בגדרן ושמן שבעה כוכבי לכת ואחר כך עולה
ממנה אמה לעזרת כהנים מפני שכבר נתבאר פי
היא דוגמות גלגל המזלות שיש לו קצת מעלת
על שאר גלגלים שלמטה ממנה ולכן היה מעלה
אחת על מעלה עזרת ישראל מלבד מקום הדוכן
שעליו היו הלויים עומדים בשיר שנברא אמה וחצי
הנ' הלויים היו עומדים בין עזרת ישראל לעזרת
כהנים כי מבין שניהן נשלמה השיר כמו שיתבאר
פר' ל"ו הלכך ופרק ה' לעיל ולהיות כי כל הכוזרים
הם שלמים ואין נראים אלא חצי שעל הארץ
לכן היו מקומן שעומדים עליו לדוכן אמה וחצי
להורו ביאף שהן אמה שלמי מכל מקום אינן נראים
אלא רחציה שה' חצי הכדור הנרא על הארץ ואח"כ
היתה

במושנתבא למעלה פרק ששי והוא הגדול מכול
לכן היה מהלכו בהן בשוה כי אין עולה בידיעתו
בהן למעלה רק למטה ממנו כי הוא הכולל כולן
ומבואר אצל שבא לכנס לעזר נשים שהוא השנת
השכל הפועל כמו שנתבאר היה עולה במעלות
מסוף החל לעזרת נשים וכתב הרמב"ם ועולה מן
החיל לעזרת נשים בשנים עשר מעלות רוס כל
מעלה חצי אמה ושלחן חצי אמה ומהלך כל עזרת
נשים בשוה לחרות מעלת השכל הפועל על
האדם הוא שנים עשר דברים כי הוא שכל נברל
פשוט מכל חומר וצורה ומקריהם ואדם מורכב
מחומר וצורה ומשחמש בעשרה דברים דהיינו
חמש הרגשות החיצונות וחמשה הפנימיים ולהיות
כי הצורה שהוא עצמות האדם והיה מה שהוא הוא
דבר פנימי נחלקו לשני חלקי בכל אחד ו' עניני
ו' מבחוץ ו' מבפנים על כן היו המעלות נחלקים
לחצאין וידוע כי שנים עשר מעלות חצי אמה רוס
הם ו' אמת שלימות נגד ו' מעלות אלו ואפשר עוד
לומר כי ידוע שגדר הגשם הוא שלשה הרחקות
ארוך ורחב וקומה ולכל אחד מהן שני קצוות והם
ו' מעלות שכל אחד מהם שנים כן היו מעלות אלו
כל אחד רוס חצי אמה ושלחן חצי אמה וכתב עוד
מהלך כל עזרת נשים בשוה ועולה ממנה לעזרת
ישראל חמשה עשר מעלות רוס כל מעלה חצי
אמה ושלחן חצי אמה ומהלך כל עזרת ישראל
בשנת ידוע כי מדרגתו הפשוט של עולם חמש
עשר כי היסודות העולם הם ארבע וחומר הגלגלי
שהוא חומר חמישי ו' מדרגות השכלי הנפרדים
ואפשר לומר של זה כיון המקרא באמר ביה יצד
עולמים ואמרו עולם הזה נברא בה' כי העולם
הגשמיים הם חמש מדרגות אילו שבראנו ועולם
הבא ביד הוא עולם העליון שהוא עשרת מעלות
ואפשר גם כן שנגד חמשה עשר מדרגות אלו באו
חמשה עשר דברים בנכתב המשכן הנזכרים פ'
תרומה לכן באו חמשה עשר מעלות אלו בין עזרת
נשים לעזרת ישראל כי ידוע שהעולם הגלגלי
הוא אמצעי בין עולם התחתון ובין עולם העליון
וקושר העולמות ומכלעדו אין ערך בין עולם ת
התחתון שהוא דבר גשמי מקבל השינויים בין
עולם העליון שהוא נפרד ואין מקבל השינויים כלל
לכן ראתה החכמה האלהי לשום אמצעי ביניהם
שהם הגלגלי שהם גשמיים בעולם שלמטה ואינו
מקבל שינוי בעולם העליון דוגמות בריאת
בעל חיים והדרג' תנועות האיברים ושכונות קצתן
לקצתן שהוא דרך האמצעים כמו שביאר הרב
המורה ח"ג פרק ל"ב ולכן בהיות כי עולם הגלגלי
קושר כל אלו המדרגות יחד על כן באו חמשה
עשר מעלות לפני עזרת ישראל שהוא הרומז על
מבעה כוכבי לכת כמו שביארנו למעלה והוא
התחתל עולם הגלגלי המקשר התחתון לעליון כי

היתה עזרת כהנים והמזבח בין האולם ולמזבח
הכל בשוה כי מגלגל המזלות ולמעלה שהוא
גלגל היומי אין מעלה ניכרת כי הרכה תוכנים
שכתבו שאין הכרח להאמין בגלגל היומי כי ש
איפשר לומר כי התנועות היומי נעשית על ידי
גלגל המזלות ולכן היה בשוה אין שם עלייה אף
על גב שהעק הוא שיש גלגל יומי וכמו שבא עליו
הרמז החלק שבין האולם לעזרת כהנים כמו שנ
שנתבאר לעיל מכל מקום מאחר שהמעלות היו
מורות על עליית האדם ממדרגה למדרגה בעינו
וכאן אין עלייה ניכרת לכן היה בשוה ואחר כך
עלה משם לאולם בשנים עשר מעלות רום כל
מעלה חצי אמה ושלחה חצי אמה כל זה מבואר
למעלה שמעלה הנפרד על דבר גשמי הוא שנים
עשר חצי אמה דהיינו ששה אמות שלמות מאחר
שכל גשם ששה קצוות לכן היה עלייה ו אמות
בין החצר שלפני האולם שהוא סוף עולם הגשמי
דהיינו הגלגל העליון ובין העולם העליון שהוא
נפרד ואחר כך היה האולם והחיכל כולו
בשוה כי אין עלייה משם ואילך כמו שנתבאר
עוד אמר ולשכות היו שם תחת עזרת ישראל
פתוחים לעזרת נשים ששם הלויים נותנין
הכניניות והנבלים וכל כלי שיר והטעם כי קול
השיר שנותנין הגלגלים שהם דוגמת הלויים כמו
שנתבאר למעלה פרק חמשה ויתבאר חלק ב'
פרק ל"ז היה יוצא מתחת עזרת ישראל ונכנס תחת
עזרת נשים בדרך שנתבאר כי לשם עניני הקולות
מושגים והיו מצניעים הכלים תחת הלשכות שהן
תחת עזרת נשים דוגמת העולם השפל שהוא
תחת עזרת נשים בדרך הנזכר למעלה זהו הנרא
בציור המקדש שנתבאר במסכת מדות ועל סדר
שכתב הרמב"ם בהלכות בית הבחירה וז"ל שזכנו
לסדר כונתו יזכנו לראות בבניינו אמן כן יהי רצון
מלפני אבינו שבשמים יתעלה ויתרומם *

פרק אחר עשר

כבר נתבאר בפרקים שעברו שצורות
הבניין ומדות המקדש הזה כנגד העולם בכללו
ונראה שלהוראה זאת נקרא הבית המקדש אריה
כמו שנאמר הוי אריאל אריאל קרית חנ' דוד וגו'
ופי' בו הטעם שהיה כדמות אריה רחב מלפניו וצר
מאחוריו והוא מבואר כי כן הוא דרך ההשגה
בעני' הנמצא בעולם שהיה מושג בעני' המקדש
מלמטה למעלה שהמחשבה מתקצרת והולכות
באותן השגות עד שלבסוף הוא קצור ההשגה שאי
אפשר להשיג יותר והוא השג' השם יתברך שמו
שאי אפשר להשיג והוא היה מרומז בסוף
בניין המקדש שהיה קצר כמו שנתבאר למעלה
ולכן היה נקרא אריה על דרך אריה שאנ' מי לא

תעשה כע

עומד נ

יירא וגומ' ובהיות כי המקדש היה מורה על כלל
העולם על כן אמרו ריש במסכת מדות בשלשה
מקומות הכהנים שומרים המקדש בבית אבטינס
בבית הגיצין בבית המוקד והלויים בכ"א מקומות
שהוא בין הכל ארבע ועשרים מקומות נגד ארבע
ועשרים ספרי הקודש אשר התורה נחלקת עליהן
שעליהם העולם עומד כמו שנאמר אם לא בריתי
יוםם ולילה חקת שמים וארץ לא שמתי
ולחיות כי כלל שלשה שהם
תורה נביאים כתובים והאחרים הם הפרט לכן
היו הכהנים שומרים בג' מקומות והלויים שהוא
מלשון ונלוו עליך רצה לומר שנתספו על הכהנים
באחד ועשרים מקומות שהוא בין הכל ארבע
ועשרים וידוע שהתורה שומרת העולם לכל יפסד
וכן היו אלו השומרים המקדש ולפי שהכהנים
והלויים היו עוסקי תורה כמו שנאמר יורו משפטך
ליעקב ונאמר וקמת ועלית אל המקום וגו' ונאמר
ובאת אל הכהנים ואל הלויים ואלה שופט אשר
יהיה וגו' על כן היה הרמז בכהנים לויים ועוד נוסף
כי כבר כתבתי שהכהנים היו דוגמת צבא מעלה
והלויים הם דוגמת השמים והם שומרי בעולם על
כן היה שמירת המקדש גם כן על ידן וכתב
הרמב"ם פרק ח' מ"ה בית הבחירה בית אבטינס
ובית הגיצין היו עליית בניו בצד שערי עזרה
והרובי' היו שומרים שם בית המוקד בארץ חקני
בית אב היו יושנים ומפתחות העזרה בידם עכ"ל
ב' החלקי שבאו להור' על הנביא' והכתובים היו
שומרי בעלי' שבצד העזר' כי שפע הנבואה בא על
הנביא' למעלה באשר הם מבני עלייה המעוטים
אמנם הרמז על התורה בא השמירה בבית
המוקד בארץ כאשר התורה נתנה על דר' סיני
שהוא בארץ לעיני כל בוער באש עד לב השמים
והוא בית המוקד עוד אמרו במסכת מדות
וגפן של זהב היתה עומדת על פתחו של היכל
ומודלה ע"ג כלונסות כל מי שמתנדב עלה או
גריר או אשכול מביא ותולה בו עד כאן לשון
הגמ' הרמז בזה כי עיקר דחכמות אלו הרמזים
בבניין המקדש ומדותיו כמו שנתבאר אינו נמצא
אלא בישראל הנמשלים לגפן כמו שנאמר גפן
ממצרים תסיע והם העומדים על פתחו של היכל
ומתבוננים בדברים אלו ובפרט בחכמת אלהות
שהוא הרמז בחיכל הקדש כמו שנתבאר
ואמר שהגפן היה של זהב שישראל נמשלו בו
בהיותו במעלתו כמו שנאמר איכה יועם הזהב
ואמר שמודלת ע"ג כלונסות שהם הצדיקים
שבהן שעליהן נסמכין ואמר שכל מי שמתנדב
עלה או גריר או אשכול כו' רצה לומר כי כל
אחד מחכמי האומות או הפילוסופי' שהשיגו דבר
אחד מאלו החכמות הן בטבעי' שהוא הנמשל
בעלה שבגפן שהוא הפסולת שבו או בחכמת
התכונות

ירמיה נ

דנריס נ
סס י

תהלים פ

והכונה הנתלה בגלגלים הנמשל בגרניר העגול
 בדמות הכדור או בחכמת האלהות שהוא הנמשל
 באשכול כמו שאמרו בסוף משכיל האשכולות
 כו' מאי אשכולות אש' שהכל בו ולכן המשילן
 לאשכולות ואמרו כל מי שהתנדב לבני לעסקן
 בחכמת אלו הוא תולה בגוף זה כי באמת כל
 חכמת הפילוסופי והחוקרים בא להן מישאל וכל
 חכמתן כלול בתורה כמו שהאריך הרב המורה
 להורות שכל החכמות הפילוסופי נמצא במדרשי
 חז"ל ואגדתיהן ודע כי ראיתו בספר אחד
 ישן מאד והיו מצוידין בו כל הפילוסופי בצורתן
 וחכמתן איך המציאו והיה כתוב בו שסאקרוט
 שחזא שקראוהו הפילוסופי סקראט האלהי להיותו
 שהוא המציא בראשונה בפילוסופי שיש נמצא
 נבדל ואחריו נמשכו הפילוסופי האחרים וכתב
 שם שהוא קבל החכמה מאסף הקרוי ומאחזתופל
 ועוד כתוב בשבילי אמונה כי כל עיקר
 חכמת אריסטוטיליס גנובה מחכמת שלמה ע"ה כי
 כאשר כבש אלכסנדרוס מוקדן ירושלים השליט
 לאריסטוטילוס רבו על אוצר ספרי שלמה וכל דבר
 טוב שמצא בהן כתב שמו עליו ועירב בהן מקצת
 דעות רעות כמו קדמות העולם וכפיר השגחה
 כדי לחפ' עליו שלא ידעו הבריות שבאו אחריו
 שגנבה החכמה מיהו' ואפ' שכל דבר שלא מצא
 עליו גופת היות בדברי שלמה לא האמינו
 ומכל מקום נתבאר שכל החכמות תלוים בגוף
 זה ובאמת שכל די ישראל ראוי להאמין אמונה זו
 ולא לתת תהלתו ותפארתו לזרם חכמי הגוים
 והרי הכתוב שבח שלמה עליו השלום שדבר על
 ארץ בלבנון ועל האזוב אשר בקיר ואי לא היתה
 עיקר חכמה זו גנובה מאתו מה היתה מעלתו על
 אריסטוטילוס והבאים אחריו שחקרו על כל טבע
 וטבע כמו שנתבאר בדבריהם לכן ראוי להאמין
 בדברים האלה כמו שכתבנו בן הוא

פרק שנים עשר

אחר שנתבאר תכונת הבית הגדול והקדש ותכניתו
 בדרך שראית' אתה המעיין נבוא שערי בתורה
 חצרותיו בתהלה להכניס הכלים אל תוכו ולה
 ולהתבונן ולעיין בצורתן ותבניתן כדי שלא יחמר
 כל בו ואמרו במסכת מדות ומביאו בפסחים פרק
 כשר צולין שחיה מצויר על שער מזרחי שושן
 הכירה והטעם הפשוט שאמרו בו כדי לזכור גלות
 בבל שהיו ביושן הבירה ואיפשר שכוננו ז"ל למח
 שבתבתי בספר מחיר יין כי שושן הבירה הנאמר
 במגילת אסתר הוא מורה בדרך הנסתר על העולם
 בכללו ולכן היה מצויר בבניין בית המקדש כי
 האחד מורה על חבירו כמו שנתבאר ואמרו
 פרק קמא דעמא אמר רבי אושעיא בשעה שגבה

תהלים פ
נחום א

משלי כה
משלי ח

שלמה בית המקדש נשע בו כל מיני מגדים של
 זהב והיו מוציאין פירות בזמניהם וכשהיה ה
 נושבות בהן גשדין שנאמר ידעו כלבנות פרו
 וכשנכנסו גוים למקדש יבשו שנאמר ופרח לבנון
 אמלל ועתה הקדוש ברוך הוא להחזירם בו
 לדעת אלו הכלים והכניסיהם האלונו של זהב
 שנשע שלמה עליו השלום וכשרותיה נושב בהן
 היו גשמים פירותיהם ר"ל כשרות ההכמה מ
 מתבונן מהו הראוי להשכי ולמה נשעו היו נשרי'
 השגת הפירות דהם והמשיל הדבר לאילנות זהב
 כמו שנאמר תפודי זהב במשניות כסף דבר דבר
 על אופנין וכתב טוב פרי החכמה מחרץ ומפז
 זהבואי מכסף נבחר וכשחבר בית המקדש
 נתבטל בעונותנו הכל ועתיד הקדוש ברוך הוא
 להחזירו במהרה בימינו אמן וכאשר ראיתי כי
 נחמדו העצים ואילנות אלו להשביל ושען החיים
 בתוך הגן הלוה אמרתי לשלח ידי ואקט ממנו בפי
 השגת ידי כי פרי מתוק לחיבנו וכוה נשלם
 פרים טפתינו עד כי נבא ונראה פני אלהינו
 ובהיות כי נודע סדר הכלים בבית וכמו שכתב
 הרמבם פרק א' מ"ה בית הבחירה ח"ל ועושין
 במקדש כלים מזבח לעולה ולשאר הקרבנות
 ובכש שעולין בו למזבח ומקומו לפני האול' משוך
 לדרום וכיוצא וכו' לקד' ממנו הנהנים ידעוהו גלית'
 לעבודה ומקומו בין האולם למזבח משוך לדרום
 שהוא שמאל הנכנס למקדש ומזבח לקטורת
 ומנורה ושלחן ושלשתן בתוך הקדש לפני הקדש
 הקדשים מנורה בדרום משמאל הנכנס ושלחן
 מימין שעליו לחם הפנים ושנייהם בצד קיש
 קדשים מבחוץ ומזבח הקעור' משוך מבין שניהם
 לחוץ עד כאן לשונו
 על כן נסדר גם בן הביאור ראשון ראשון
 בדרך שכתב הרב ז"ל ואף כי בן הוא ה' מן הראוי
 כאשר הוא דרך הכניסה במקד' שבתחילה פוגע'
 במזבח העולה ואחר כך בכיור ואחר כך במזבח
 הקטורת ואחר כך במנורה ושלחן וכו' יהיה
 הבאור א"ה ולא אפנה ימין ושמאל מלבד במזבח
 הקטורת שאניח באורו לבסוף מטעם שיתבאר
 א"ה פ"ג שהוא ה' המיוחד לבא' המזבח והוא

פרק שלשה עשר

אמרו רבותינו ז"ל במסכת מדות המזבח היה ל"ב
 אמות על ל"ב אמות עלה אמה וכנס אמה זהו
 היסוד וכו' וכן פסק הרמבם פרק ב' מהלכות בית
 הבחירה דלא כרבי יוסי דאמר דאין ארכו אלא כ"ח
 על כ"ח ולכן אבאר אם ירצה השם צורתו אליבא
 דהלכתא ואחר כך אבאר דעת ר' יוסי שהכונת
 לשתייהן אחת היא הנה אחרי שקדם לנו ענין
 אכית הגדול והקדוש בתמונתו שהיה הכל דומא
 לדברים א ד א ד 4

לדברים עלינים אי אפשר שלא היה המזבח שהוא מקום הקרבן ותכלית הבית מורה על דבר יותר עליוני ולכן אומר כי היה מרמו על דעת חכמי האמת חכמי הקבלה ודבר ידוע הוא כי המקובלים כתבו שהמזבח היה מורה על מדה מלכות שהיא כלולה מל"ב פלאות והחכמה כמו שרמז אליה הרמב"ן ובארזי הבחי' והר"קנ"ט ע"כ היה מדה ארכו ורחבו ל"ב אמה וכתב הרמב"ם פרק ב' מהלכות בית הבחירה שהיה גבוה עשר אמה באמה בת ה' להורות כי הוא מכלל ספיר' וכמו שאמרו ו' ולא ט' והיה באמה בת ה' כי היא ה' אחרונה של שם ומקצת האמות היו בת ו' כי עיקר האלן הם ד' פרצופים הנרמזים בה' ואמר שעלה אמה וכנס אמה זהו היסוד אמר עלה אמה להורות כי משם ולמעלה ספיר' אחת היא עליה מועטת כסוד' מינין שבלולב שהאתרוג אינו נאגר עם שאר המינים וכמאמר הבחיל משל למה הדבר דומה למלך שיש לו גן נאה וחורן לגן בקרוב ממנו חתיכות שדה וכו' ומשל לי' מלכים ואחד אינו עשיר כמו שכתב הר"קנ"ט פר' ואתחנן ואמר כנס אמה אחת רצה לומר כי נכנס פתח א' ונמצא כי זהו היסוד ולפי שמשם ולמעלה הוא באחד' יותר מבראשונה עד שהלולב נאגר עם ג' מיני' והיו לא' בידו על כן אמרו בצורת המזבח נמצא ל' על ל' להורות על סוד אות ל' והוא סוד מגדל הפירא בארץ שבארזי הבחי' פרשת בהר שרומז על מגדל עז שם י' והוא הכוונה במזבח רצה לומר כי מזה היסוד ולמעלה הוא עיקר המגדל אמרו עוד עלה המש וכנס אמה זהו הסוכב נמצא כ"ח על כ"ח אמה רצה לומר שאם תעלה עוד ה' ותכנס אמה רצה לומר כי שם נשלם הבניין ותעלה למדרגה יותר גדולה והוא הסוכב רצה לומר אם על הבנים וכבר ידעת אמרו רבותינו ז"ל זו קוירוק המקיף כל העולם כולו והוא מורה על מדה זו לדעת המקובלים ונשאר ב"ח על כ"ח להורות על כתר חכמה שהוא ראשי תיבות כ"ח ואמר הקרינות אמה מזה ואמה מזה נמצא כ"ז על כ"ז מקום רגלי הכהנים אחר שעלה ממשה למעלה בא הרמז על המשכת השפע מלמעלה למטה והוא סוד הקרבט' לדעת המקובלים כמו שאכתוב לקמן אם ירצה השם לכן אמר הקרינות אמה מזה ואמה מזה והקרינות היו ארבע להורות על ארבע חיות תב שבמרכבה והם מזה ומזה צפון ודרום מזרח ומערב ובאמצע היה כ"ז על כ"ז הוא מניין שם של ארבע אותיות שהוא באמצע עיקר האלן ואמר שזו האמה הייתה מקום רגלי הכהנים כי ידוע כי הכהן חסד ואף כי מלאכי מעלה הנרמזים בכהנים עובדי העבודה כמו שכתבאר לקמן אם ירצה הנחקר באה להם השפעתם משם ונאחזים בקרינות אלו

ולא משם ולמעלה ואמר עוד אמה מזה ואמה מזה לרמז על ב' לימודי י' ואמר נמצא נשאר כ"ד על כ"ד והוא מקום המערכה כי עיקר אותיות השם בן ד' הוא ה'ו' שהו' כ"ד במנין עם ה'נ' אותי' ובא הרמז על היסוד הנקרא יהו ו'ו' אחרונה של שם היא כפולה והוא המזבח בעצמו על כן אינה צריכה רמז במדתו כל זה הוא דעת חכמים במדת המזבח אבל רבי יוסי חולק ואמר שמתחלה לא היה המזבח אלא כ"ח על כ"ח כונס ועולה כמדה זו עד שנמצא מקום המערכה על ד' הנה ראיתי לבאר אף דעת רבי יוסי חולק אף על פי שלא הלכתי בדרך זה בשאר ענייני המקדש מ"ם בעניי' המזבח שהוא גדול הערך והם דברים שהם כבשנו של עולם אמרתי לבאר דעתי כדי שלא יהא מחלוקת בדבר הנה ידוע שאם היה מתחילתו כ"ח ועלה וכנס במדה זו יצאו לך כל המדות הראשונים דהיינו כ"ח כ"ד ובמקום שאמרו חכמים ל"ב אמר רבי יוסי כ"ח כי מקום ל"ב פלאות הוא הכ"ח שנתבאר לעיל כי נעוץ סופן בראשן ותחילת המחשבה הוא סוף המעשה וכן העליון נכלל במזבח על כן בא מדתן כ"ח ומנין הכ"ז לדעת רבי יוסי הוא במקום ל' המזכר בדברי ת"ק כי במקום כ"ז שנתבאר לעיל הוא עיקר האלן שהוא נרמז באות ל' כמו שנתבאר ומקום בד' הוא הסוכב דלעיל כי י' משם בן ד' הם מורים על החכמ' וביניהם והיו של שם נאצל משם על כן נכללה גם כן בכאן והוא יהו' ועוד הוסיף רבי יוסי ב' מדות והם כ"ב כ' ומקום כ"ב היא במקום שאמר הת"ק כ"ו כי כ"ב אותיות התורה שכתב נאחזו שמה על כן נקרא אותה מדה תורה שעכתב ועשרים מקום המערכה היא אות יוד והוא אות ברית קדש בגימטרי' עשרים כלול במזבח והוא בעצמו דעת הת"ק' ובשמים סהדי כי אחר כתבי זאת מצאתי בספר הזוהר פרש' בראשית שכתב מקצת דברים אלו בסגנון קרוב לזה ושמתתי בו בראותי כי כוונתי לאמת בעזרת האל יתברך שמו הנותן חכמה לחכמי' ואמר עוד במשנה במסכת מדות כשעלו בני הגולה הוסיפו עליו ארבע אמות מן המערב ומן הדרום כמין גאס שנאמר והאריאל י"ב אורך בשתיים עשרה רחוב רבוע וגומר ומאמצע הוא מחדד אמר כי בני הגלות כשעלו מן הגולה לא היתה שכינה עמהם והצרכו להוסיף עליה ולמשוך לה חוט של חסד ולכן הוסיפו במערב ובדרום כדי להמשיך ממדת חסד שהיא בדרום לשכינ' שהי' במערב והוסיפו כרמות דלת כי הוא דלת גדולה שבאחד ואמרו כמין גאס כי אין קורין אבות אלא ל"ג ואם' שהאריאל י"ב הוא לרמזו על י"ב אלכסונית וי"ב היות י' ואמר כי מאמצע הוא נמדד כי עיקר האלן הוא עץ החיים שבתוך הגן ואמר

ואמר שחוט של סיקרא היה מקוץ באמצע להבדיל בין דמים עליונים לדמים תחתונים רצה לומר כי באמצע הוא מובדל בין ה' עליונים בין ה' תחתונים ולמה שבכל חלק מדת הדין לבסוף קרא להם דמים עליונים ותחתונים ואמר עוד שיסוד הוא אחוז בכל הקצוות כי הוא כלול מכולן ומה שהיה היסוד נגד כל רוח מערב וצפון והיה אוכל במזרח וברחם אמה וקרן דרומית מזרחית לא הידלו יסוד מצאתי טעם בספר הזהר פרשת בראשית כי יוסף הצדיק היה לו מדת יסוד כי שמר בדת הצדיק ולזה נקרא יוסף הצדיק יסוד העולם ולפיכך כתב ח"ל תאחי סדיא דדגלים הרי הוא סחרי דההוא מזבחה דעולה דמקרי משכנא יהודא ודסמיכין ליה במזרח מאן סמיכין ליה יששכר חבולן אפרים ומנשה ובנימין במערב ראובן ודסמיכין ליה בדרום דן ודסמיכין ליה בצפון תאחי כתיב בההוא צדיק והוא נער את בני בלחה וכתוב בבני לאח וישנאו אותו בנ"ב האי יסוד היה מהלך על פני כל המערב והוא חולקי דאחי דנמרי ההוא אתרא ורבננו הוה ועל כל פני הצפון דהא דהני דא שרן תמן לא הוה שנאין ליה אוכל במזרח חצי אמה כגון דעבר יהודא פלגא הצלה ואמר מה בצע וברורים חצי אמה בנין דראובן אמ' להציל אותו מידן וגד דהוה שרן תמן לא הוה שנא ליה עד כאן לשונו ודע שאמרו בובחים פרק איהו מקומן שקרן מזרחית דרומית לא היה לו יסוד משום דלא הוה בחלקו של טורף איפשר שכוננו לענין זה ורצונם לומר בטורף ענין יוסף שנאמר בו טרף טרף יוסף אי בנימין שנאמר בו ואב' טרף מיהו אותו טעם אינו אליבא דכולי עלמא כמו שכתבו התוספות פרק קמא דמאן דלמאן דאמר ירושלי לא נתחלק לשבטים צריכין לבימר דהכי גמירי לה שלא לעשות יסוד לקרן מזרחית וכמו שנאמר הכל בכתב עד כאן לשונו ואמר עוד כי שתי נקבין היו לו כמין ב' חוטמין הרמז הוא מפלא ואי אפשר לפרש בכאן ובספר האדרא שהביא פ' נשא בזוהר תבין משם כוונות הב' חוטמין כי הב' חוטמין הם אריכת אפיים לשתק מדת הדין ועל כן אמרו רב המנוא סכא כד הוה מתפלל אמר לבעל החוטם אני מבקש והמשכיל יבין ולכן היו הדמים יורדין באותן נקבים כי במדת הדין הבעל חי נפרד מדמו ובהן יורדין הדמים ואף הדין והמים שהיו מנסכים במזבח היו יורדין שם לשתות והם ב' כחות אלהות הנקראים מדת הדחמים ומדת הדין הנמשלים ליון ומים היו יורדין שם וכמו שיתבאר לקמן אם ירצה השם בסוד נסוך המזבח וכתב הרמב"ם פרק ב' מהלכות בית הבחירה וכבש היה בנול

נראה כי
ס

ס
ס

לדרימו של מזבח ארכו שנים ושלושים אמה על רוחב ששה עשר אמה והיה אוכל בארץ שלשים אמה מצד המזב' ופירח ממנו אמה על היסוד ואמ' על הסובב ואמר מעט היה מפסיק בין הכבש למזבח כדי ליתן האברים למזבח דרך זריקה וגובה הכבש תשעה אמה פחות שתות עד כנג' המערב ושני כבשים קטנים יוצאים ממנו שבהן פונים ליסוד ולסובב ומובדלים מן המזבח כמלא נימא וחלון היתה במערבו של כבש ורובה היתה נקראת שבה נותנין פסולי חטאת העוף עד שתעבור צורתן ותצא לבית השרפה עד כאן לשונו וכל זה יתבאר בדרך שביארנו אך צריך אני להקדים לך מה שכתב הבחי' פרשת ויקרא ח"ל כלל הבנין נקרא כבש והיה בדרום כי משם מתחיל הבנין ואמרו עלה בכבש ופנה לסובב הוא ראשית הראשית המקיף את הכל ובא לו במחשבה לקרן דרומית היא מדת החסד ומדרומית מזרחית הוא תפארת ישראל ומזרחית צפנית להשלים מדת הגבורה ומצפנית מערבית היא מדת מלכות ומערבית דרומית שהוא חוזר למקום שהתחיל עד כאן לשונו וזוהר כתב הרקנט פרשת תרומה בסוד המזבח והקיפותיו וזוהר סוף פרשת במדבר האריך בסוד הקפות אלו עיין עליו ומעתה אומר כי מאחר שהכל נאצל מן ההכמה שהיא שנים ושלושים נתיבות כמו שנאמר בראשית ברא אלהים לכן בא אורך הכבש שנים ושלושים ורחבו ששה עשר כי עיקר הבנין הם ארבע חיות שבמרכבה ולהם ששה עשר פנים פני נשר פני אדם פני אריה פני שור לכל אחד כי כל אחד כלול מתברתה וביין הכל הוא ששה עשר והיה אוכל בארץ מצד המזבח שלשים אמה כבר כתבתי כי עיקר המגדל הוא למד מלבד מקום כניסת האמה שתחת היסוד והוא נקרא ארץ החיים ולכן היה הכבש אוכל בארץ שלשים והיה פורח בדרומית מגדל הפורח על היסוד ועל הקובב כי מוצב בארץ וראשו מגיע לשמי השמים העליונים שהם הסובב הנזכר ואמר מעט היה מפסיק כדי להורות כי בין המזבח ושאר הבנין יש חלוק מדרגות כמו שנתבאר לעיל מאונות הלולב בלא האתרוג והיה גובה הכבש תשעה נגד תשעה הנשאתם בלא המזבח והיה שני כבשים קטנים יוצאים ממנו כי הכל נחלק לשני מעלות שהוא דין ורחמים ובהן פונים ליסוד ולסובב והיו מובדלים מן המזבח כמלא נימא ולהורות כי לפעמים הארץ נגובה ואינה מקבלות ההשפעה מלמעלה והיו ההפסק כמלא נימא וחלון היתה במערב של כבש הוא רמז על החלון הפתוח שבו נכנס לפניו והוא המערב כי השכינה במערב והוא ד ב י א

תורה העולה

והוא הפתח והשער לכנס בו לפני כבוד
כל המקובלים ואמרו שבו מניחים פסולי חטאת
העוף כי חרים וקליפות סביב לה והסגורמים
הפסול ויצאות לבית השרפה כי אש אכלה
הוא וכתב עיד הרמבם כשבניין
המזבח בנין כולה אטו כמין עמוד והוא כי בכל
המזבח אין פירוד וקצין והוא בתכלית האחד
בעמוד אחד ולכן כתב הרמבם אין עושין
במזבח חלל כלל אלא מכאן אבנים שלמים
גדולות וקטנות וכולן שלימות בלא פגם ובלא
קצין ובלא פירוד חזת היא סבת האזהרה מהיות
אכני המזבח נזית שלא יניף עליה ברזל ודרשו
ז"ל אינו דין שיונף המקצר על המאריך והוא
מבואר כי כחו של ברזל הוא מדת הדין הקשה
והרצון במזבח לכפרה ולהמשיך לו חוט של
חסד ושליוט וכמו שיתבאר והיה
מדיני המזבח להיות מחובר בארץ ולא על גבי
כיפין שנאמר מזבח אדמה תעשה לי להיות
כי המזבח היא הארץ העליונה הנקראת ארץ
החיים וכתב הרמבם כי
הקרנות היו חלולות מתוכן כמין משפך שבהן
יורה השפעה והאצילות מלמעלה למטה
והיה מקום המזבח לפני האולם משוך לדרום
כדי להמשיך חוט של חסד מן הדרום אל המזבח
והיה לפני האולם אף על פי שמן הדין והטעם
שהנחנו היה ראוי להיות בחלק קדשי קדשים
מכל מקום היה לפני האולם מטעם שעליו היו
מקריבי הקרבנות כל יום ויום והקרבות ראויין
להיות לפני האולם כמו שיתבאר בעזרת
האל יתעלה

פחות כ

פרק ארבעה עשר

בענין הכיור טעם כלי המקד' שהיו במשכן כבר
נכתבו בספרי מפרשי התורה הראשונים ז"ל
ומכל מקום לא אמנו מלכתו הנראה לי אף
כי מזה יתבאר טעם מצב מקומן במקדש ואתחיל
בכיור ואמר אמרו ז"ל ובצד המזבח היה הכיור
וכנו לקדש ממנו כהנים וידים ורגליהם לעבודה
היה מונח בין האולם והמזבח משוך לדרום
וכתב הרמבם ז"ל הכיור היה לו שנים עשר דדים
כדי שהיו כל הכהנים העוסקים בתמיד מקדשים
בו כאחד ומוכני עשוי לו כדי שלא יהא המים שבו
נפסלים בלינה כו' לפי הכוונה שהמשכנו
והענין שנתבאר נראה כי היות הכיור וכנו היה
מורה על קבלת השפעה שמקבלים השכלים
הנבדלים מהבורא יתעלה ואף על פי שכבר
נתבאר שהיה נרמז השתלשלות בענייני המקדש
כמו שנתבאר פרק רביעי מכל מקום לא היה
ענין קבלת השפעתן מבואר יפה אלא בענין

הכיור שהיה מורה על קבלתן מלמעלה ושיש
מלאכים שמקבלים מהשם יתברך שמו בשנה ולא
מקבלין דין מדין וכמו שיתבאר וידוע כי
הנביאים עליהם השלום דמו השפעת השם יתברך
שמו לבאר מים כמו שנאמר את' עזבו מקור מים
חיים ונאמר כי עמך מקור חיים ובברך כתב
הרב המורה חלק שני פרק שנים עשר טעם כזה
על כן היה הכיור מלא מים רומז על המקור
העליון שמלא להשפיע על התחתונים ולהיות
כי הכהנים עובדי עבוד' השם יתברך היה במקדש
דוגמת מלאכי אלהים כמו שיתבאר על כן היה
רוחצין ידיהן ורגליהן מן הכיור רצה לומר היו
מורים על מה שמקבלין השפעה משם ועל ידי זה
נקרא רחיצת הכהנים קדוש ידים ורגלים כי היה
רומז אל מקום קדוש ועל ידי שהם
מקבלין שפע מלמעלה משפיעים למטה על
כן היו רוחצין ידיהן הרומז על קבלת השפעה
שהיא מלמעלה כמו שנאמר רום ידיו נשא
וכבר כתבו המקובלים כי ענין נטילת ידים הוא
מורה על ענין קבלת השפעה שלמעלה ונאמר
ויד' אדם תחת כנפיהם שמורה על קבלת השפעה
ורחיצת הרגלים מורה על הרברים שהוא סבתם
כמו שכתב הרב המורה חלק ראשון פרק שלשה
וארבעים מענין שתוף שם רגל ולזה היו המים
פסולים בלינה כמו שנאמר ח'שים לבקרים רבה
אמונתך כי קבלת ההשפעה כל יום ויום ולולי
זאת יתבטל מציאת כי הוא יתעלה הפועל והעצירה
ובכל יום ויום אינן יכולין להתקיים לולי קבלת
השפעתו ולא כדרך שאר פועל שלא יעדר הפעולה
אחר שנפעל אף בהעדר הפועל ולזאת הסבה
קראו הפילוסופי' השם יתברך צורת העולם כמו
שהאריך המורה חלק ראשון פרק ס"ט ודע
כי שנים עשר מלאכים סובבים הבסא והם
דוגמת השבטים ונקראים ארבע מחנות שכינה
ועל כן היו שנים עשר דדי בכיור כדי שיהא שנים
עשר כהנים העוסקי' בתמיד שהם דוגמת מלאכי
מעלה כמו שיתבאר לקמן אם ירצה השם רוחצין
בידיהם בבת אחת דוגמא מחנה שלמעלה
המקבלים השפעת השם יתברך בלי אמצעי
וקבלת השפעתם כאחת ולא בזה אחר זה ודע
כי כתב הרב שם טוב בפ' הקדמה שש עשרה
לח"ב מספר המורה כי דעת המאמתי' מן
הפילוסופי' והוא דעת ארסטוטל' ובן רש"י שכל
השכלים הנבדלים עלולים מעלה אחת וימצא
בהן הרבוי מצד שהאחד השפעתו והשגתו יותר
גדולה מהשפעתו והשגתו השני ובן השני לשלישי
כי דבר האחד כבר יצויר על פנים רבים והביא
משל לזה כמו שיש במדינה ראש אחד ותחתיו
ראשים הרבה וצוה לכולן כל אחד מה שיעשה כן
השכלים הנבדלים אף שהם נשפעים מעלה
הראשונה

ידמיה כ
תהלים לו

תקונת

יחזקאל ו

ליכה יג

הראשונות כאחת מכל מקום באופן השכלתן
יתחלפו ומצד זה נופל בהן הרבוי וכתב הרב
שם טוב שזהו דעת האמתי ואינו כן דעת הרמבם
שכתב שם שלא יפול הרבוי בשכלים הנכדלים
אלא מצד היותן עליו ועלוליו וכן כתב בספר
המדע והוא דעת בן סיני וכבר האריך בזה
בעל העיקרים מאמר שני פרק אחד עשר ופרק
שנים עשר ופרק שלשה עשר ואפשר
שאלו ואלו דברי אלה חיים כי מאחד שאין מספר
לגודויו כמו שנאמר אלף אלפים ישמשונה כמו
שכתב בעל העיקרים מאמר שני פרק שנים עשר
ישלומריכי מקצת מלאכים שהם מגיעים הגלגלי
הם בדרך עליו ועלוליו כמו שפעולה בהנעת
הגלגלים הם זה למעלה מה ועליהם באה הוראה
המדה שבקדש כמו שנתבאר לעיל פרק רביעי
אמנם שאר שכלים הנכדלים
עושי דברו לשמוע בקול דברו איפשר שכולן
מקבלין השפעת מהשם יתברך בלי שיצטרך א'
לחבירו והוא דעת המקובלים כי מיכאל מימין
סמל וגבראל משמאל מחלל וגגדס בא הוראה
די הכיור ואני אומר כי מה שהביא הפילוסופיא
לחאמיז שאין שכלים נכדלים רק עשר במניין
הגלגלים ויש שהאמינו שהם נ"ט כמספר גלגלים
הקטנים כמו שכתב בעל עיקרים מאמר שני פרק
עשירי כל זה לדעתן בקדמות העולם שנסתלשל
על צד החיוב ויתחייבו מהו כי מרבר פשוט לא
יאצל רק דבר פשוט ואם כן לא יבא הרבוי בעול'
מאחד הפשוט אלא מצד העול' והעלול' או בדרך
שרואה אבן סיני או בדרך שרואה אבן רשל
שהרבוי בא להם מצד ההשגה כמו שהאריך בזה
בעל עיקרים והרב שם טוב במקומו הנזכר לעיל
אמנם לפי דעת התורה שנברא העולם בחדשיש
מאין והשם יתברך פעלו על צד הרצון הגמול לא
יתחייב לנו שמדבר אחד פשוט יאצל דבר אחד
פשוט כי הרצון שברא העולם רצה לבראו הרבה
שכלים נפרדים כאחד ויוכל לברא רבים כאשר
גזר ברצונו וא"כ יוכל לבא הרבוי מן האחד
הגמור הפשוט ואם יאמר האומר וא"כ יושכל
רבי בשכלים הנפרדים אם לא מצד עליו ועלוליו
או מצד השגה כי אין הרבוי בא אלא מצד שם
המקריים התלויים בגשם כמו שהחזיקו הפילוסופי
בזה דעותיהן אני אומר אלו השיגו מהות
ועצמות הנכדל והיו יודעין שהבדלת כל השכלים
מן החומר הוא בשוה היתה קושית אמיתית
אבל לפי שגם הפילוסופי לא השיגו מהות הנכדל
והבדלו מן החומר א"כ איך יקשו במה נפרדו כי
אולי מקצתם הם נפשות לגלגלי חוץ ממנו ומקצת
נכדלים לגמרי ושער הבדלי' כאלו עד שהבדלתן
מן הגשמות היא מהלקת ביניהם והוא סבה
עצמית להם כי מאחר שאין אפשר לעמוד על

דנחל

אמתת מהותם אפשר להן הריבוי מצד מהות
ורצון השם יתברך שגזר בבריאתם גזר גם כן
ברבויים הפרדם זה מזה בהבדלתם ודברים אלו
עמוקים שכל פילוסופיא אלהות תלויה בזה וראוי
שלא להאריך בזה כי אינו מדרך החכמה הזה ודי
למה שרצינו לבאר בזה ואם
תרצה לומר ששנים עשר דין הם הרמז על
שנים עשר מעלות ומדרגות הנביאים כמו
שכתב הרב המורה פ"ק חמשה וארבעים מחלק
שני מספר המורה ולפי שיודע שהנביאים כולן
לא היתה נבואה בלי אמצעי רק היתה על יד
מלאך מלבד נבואה משה רבינו עליו השלום
נצטרך לומר שבא הרמז על נבואת משה רבינו
עליו השלום בפרט שהיא היתה כוללת כל שנים
עשר מדרגות וכמו שאמר רבותינו ז"ל הר נבו
היה שנים עשר מעלות ופסעה משה בפסיעה
אחת שכתב הרב שם טוב שהרצון בזה כי
מדרגות הנבואה הם שנים עשר מעלות ומשה
לא עלה להם מדרגה אחר מדרגה אבל עלה
למדרגה אחרונה במהירות אבל יותר נאות מה
שבישרתי תחלה ולכן באו שנים עשר
די הכיור להורות עיקר דבר זה ונקרא די הכיור
כמו שנאמר בתורה דדיה ירוך סלה והיה עשית
הכיור מאספקלריאות המאורות כמו שנאמר
ועש' את הכיור נחושת וכלו נחושת במראות
הצובאות אשר צבאו פתח אהל מועד והוא
רמז נפלא לכל מה שאמרנו כי השם יתברך הוא
אספקלריא המאירה אשר כל הארץ האירה
מכבודו והיא נקראת הדום רגלי' כמו שנאמר
השמים כסאי והארץ הדום רגלי' והוא הנרמז
בכיור עם כנו ולכן היה הכל נחושת ממורט
כדמות מראה כמו שנאמר במראות הצובאות
פי קבלת השפע נקרא מראה כמו שנאמר במראה
אלוי אתודה כמו שהאריך בעל העקידה ובעל
הבחי שפירש על בלי המראה שבו רואין התמונה
וכן כתב בעל עיקרים מאמר שלישי פרק תשיעי
והאריך שם בזה ובאמת שהוא ראו לדמותו
במשל ובדמיון זה כי נהורא עמיה שרי ובו רואין
כל המתבונני בו וכל אחד רואה בו כרואה
במראה פי החומר העב שבאדם עומד לנגד הנביא
או המתבונן מאחורי האור המצוהצח שבנפש
הרואה בו עד שנעשה לו בדמות כלי המראה
והואה בו בראייתו הפנימית דמותו גלוה דמו
הנביאים עליו השלום הכבוד לדמות אדם כי ראו
תמונתו אמנם משה רבינו עליו השלום מאחר
שהסיר מעליו כל תחומיות ולא נשאר לו מסך
מבחין לא היה לו דבר עב שעמד לנגדו ומאחורי
האור לא היה רואה במראה כי כל מראה שאינה
עב מאחוריו אין רואין בו תמונה אלא האור
מתפלש בו משני צדדי וכן משה עליו השלום
לא

מסלי ה

ממות 3

ישעיה סו

ממות לח

במדבר יג

תורה העולה

לא היה רואה אלא אור מצוחצח ממש ולא היה רואה שום תמונה רק ראה באספקלריא המאירה או שהארץ נעשה כמראה מכת האור המתפלש עליה וכמו שנאמר והנה כבוד אלהי ישראל בא מדרך הקדים וקולו כקול מים רבים והארץ האירה מכבודו והיא המראה שראו בה הנביאים ואל יקל בעיניך טעם זה כי נראה לי שהוא האמת בענין מראות הנביאים שראו הכבוד בדמות האדם שהוא דמות הנביא עצמו ולזה אמרו רבותינו זכרונם לברכה גדול כחן של נביאים שמדמין הצורה ליתורה רצה לומר צורתן שראו דמו ליתורה והוא מאמר בפשוטו לפי דרך זה דע כי הכתיב כתב קצת מעין זה סוף בהעלותך אבל לא אחז דרכינו בזה ועיין שם אך בפרשת כי תשא כתב שם ז'ל בפסוק וראה כל זכורך שהענין היה זך ובהיר מאוד כמראה של זכויות שכל המסתכל בו נראה צורתו מתיבו כו' הרי ראייה למה שכתבתי בענין הנביאים וכן כתב בעל מנחת יהודא פירש מספר מערכות אלהות ח"ל שם האדם התחתון כסא לאדם העליון שהאברים הגופניים שרו רומזים לאברים רוחניים של מעלה והם כחות אלהות ולא להנם אמר נעשה אדם בצלמנו כו' ומאחר שהתמונה הזאת היא תמונת אדם העליון הרוחני והנביא הוא האדם הגופני אשר בעת הנבואה כמעט נהפך לרוחני וחישיו החיצוני כמעט הלכו ממנו אם כן היה רואה דמות אדם כמי שרואה תמונתו במראה הזכוכית עד כאן לשונו הרי שאף שהעמיק לדבר בענין תמונה זו מכל מקום שב לבאר ענין המראה בדרך שנתבאר והוא קרוב לצירוי אצל השכל גם ברעיא מהמני פרשת בא כתב ח"ל כד נחת לאמלכא עליהו ויתפשט על בריין יתחזי לכל חזר כפוס מראה וחזין ודמיון דלתון והאי איהו וביד נביאים אדמה ובנין דא ימא איהו אף על גב דאנא אדמה לבו בריקניו וכו' אל מי תדמינו ואשונה כו' הרי שהסכימו הראשונים והאחרונים ז'ל באמתת הדמיון הנזכר ובהנחת הענין כן אמרו רבותינו ז'ל בבראשית רבה אמרו שם שאל כותי אחד את רבי מאיר אשר מי שכתב עלי הלל את השמים ואת הארץ אני מלא היה מדבר עם משה מבין הכרובים ומבין בדי הארץ אמר ליה הבא לי מראות גדולות והביאו לו אמר ליה ראה כבואה שלך הסתכל וראה אותו גדולה אמר ליה הבא לי מראות קטנות והביאו לו אמר ליה ראה כבואה שלך הסתכל וראה אותו קטנות אמר ליה ומה אתה בשר ודם משנה עצמך לכמה גוונים בכל שעה שאתה רצת מי שאמר והיה העולם על אחת כמה וכמה עד כאן לשונו הרי הביאו משל נאות מענין המראה שעל ידי באר

יחזקאל מג

סמות כג

הדמיונות לנביאים במה שראו תמונת וידוע כי לפי השתנות הרואים והעומדים במראה משתנה הצורה במראה לזה אמרו רבותינו ז'ל כי על הים ראו הקדוש ברוך הוא כאיש מלחמה ובסיני כזקן יושב ולזה אמר אנכי יי אלהיך אשר חוצאתיך וגו' להורות כי הקדוש ברוך הוא אחד ואין השינוי בא אלא מצד המיין כי בהיות הים שעת מלחמה והיו כל ישראל בעלי מלחמה ראו במראה איש מלחמה אמנם במיני שהיו מבינין עצמו לקבל התורה ראו כזקן היושב בשיבה וכן מה שדרשו ז'ל מלמד שהקדוש ברוך הוא נתעטף בשליח צבור ולמד למשה רבינו עליו השלום דרכי התפילה כו' היה גם כן בדרך זה כי משה רבינו התפלל אז על מעשה העגל והיה מעוטף בשליח צבור ראה תמונתו ואף על פי שמשה עליו השלום ראה באור המצוחצח ולא היה רואה מראה תמונתו מכל מקום למה שאז ראה אחרים כמו שנאמר וראיתי את אחורי ולא ראה הפנים כמו שנאמר ופני לא יראו אסכן יחסו אותה ראייה שראה אז שלא היתה ראייה מצוחצחת לגמרי רק ראה אז במראה שאינה מצוחצחות לגמרי ולכן דרשו ז'ל שראינו באותו מעמד היתה במראה הנזכר והיא אספקלריא שאינה מאירה שעליה נאמר ותמונת יי יביט והמשביל יבין ובהיות כי הנביאים ראו המלאכים בדמות נחושת קלל כמו שאמר דניאל ורעיותיו ומרגלותיו בעין נחושת קלל וגו' ולכן הכיור היה נעשה ממראות הצובאות מטעם שאמרנו אמנם יותר נאות שנאמר לפי דברינו שהכיור נעשה ממראות הצובאות מטעם שהיה בדמות מלאכי עליון כמו שבארנו שנגזר באו הדגלים סביב לאהל מועד כמו שכתבו המפרשים פרשת במדבר סיני והם המראות הצובאות רצה לומר צבא שהיו חונין סביב לאהל מועד כמו שכתבנו שהם היו בדמות דגלים שלמעלה ומטעם זה שהיה הכיור מורה על ההשפעה השכלית לכן היה בין חמזבח והאולם שהם הדברים הרוחניים על ענינים שכליים כמבואר לעיל אמנם היה משוך לדרום לסבת שהוא צד החכמה כמו שאמר הרמזה להחכים ידרים ואף כי מן הדרום התחלת השפעה למחנה מלאכים השנים עשר כמו שנתבאר לעיל וכמו שאמר רבותינו ז'ל מיכאל מימין והוא הצד הראש כמו שכתב בן עזרא בסדר הדגלים וכ"ש שהוא יותר מבואר לדעת המקובלים שכתבו כי מיכאל נאחז במדת חסד שהוא הדרום שבמרכבה ומשם התחלת השפעה למלאכים אבל משם ולמעלה אין שר נאחז והמשביל יבין ומצאתי לספר צדור המור שכתב ענין נאות לזה ח"ל לפי שאדם צריך

סמות כ

סמות ג

דכאל ו

ישיבה

צריך הוציא ושהיה כמו שנאמר והוצו והוצו צוה לעשות כיור וצוה לתת שם מים כי כל הרוצה להתדין בשם יתברך ולכנוס למחנה שכנת צריך להסיר תחילה ממנו דעות זרות שהם מעמאות הגוף והנפש ולכן צוה ירחצו מים ולא ימותו וכל זאת והכנה הצריכה לרוצה לכנס לעולם העליון והיו בגשתם אל המזבח באמרם ז"ל מיכאל הכהן גדול מעלה נשמתו של צדיקים על מזבח של מעלה וכבר הראת לדעת מהו מזבח של מעלה כמו שכתבתי לעיל ודוגמתו בתחתונים ולפי שזו הרוצה צריכה להיות במי תורה הנקראת מים חיים לכן היה בכיור מים חיים עד כאן לשונו הרי הדברים מכוונים ביחד והנה שלמה עשה עשרה כיורות מ' בת יביל הכיור האחד להיות כי השכלים המשפיעים החכמה הם עשרה ועל ידן ניתן התורה והחכמה לארבעים יום ועל כן הכיורות מ' בת יביל להיות כי משה קבל למטה מעשרה התורה וכמו שאמרו מעולם לא עלה משה למעלה מעשרה ילקמן אם ירצה השם יתבאר ענין הקדוש שהיה הכהן מקדש דיו והגלו ממי הכיור ודי עתה במה שנתבאר *

פרק חמשה עשר

בענין המנורה אכתוב לך תחלה מה שכתבו רוב הפרשנים ואחר כך אכתוב לך הנאות לדעתי על פי הבחינה הנמשכת עד הנה ותחלה אכתוב לך הנה דין צורתה ותבניתה הפשוט ומתוכה תוכל להבין פנימיותה * אמרין במסכת מנחות פרק הקומץ אמר שמואל גברה של מנורה שמונה עשר טפחים הרגלים והפרח שלשה טפחים וטפחים חלק וטפח בו גביעה כפתור ופרח ושני טפחים חלק וטפח כפתור ושני קנים יוצאים ממנה אחד אילך ואחד אילך ונמשכין והולכין נגד גובה של מנורה וטפח חלק וטפח כפתור ושני קנים יוצאים ממנה אילך נמשכין והולכים נגד גובה של מנורה וטפח חלק וטפח כפתור ושני קנים יוצאים ממנה אילך ואילך נמשכין ועולין נגד גובה של מנורה וטפחים חלק נשתיירו שם שלשה טפחים שבהן שלשה גביעים וכפתור ופרח גביעים למה הם דומין כמין כוסות אלכסנדרים כפתורים למה הם דומין כמין תפוחי הכרתים פרחים למה הם דומין כמין פרחים העמודים נמצא גביעים שנים ועשרים כפתורים אחד עשר פרחים תשעה עד כאן לשון הגמרא * כתב הרב המורה פרק חמשה וארבעים לחלק שלישי מספר המורה הושמה המנורה הטהורה בבית לכבוד ולתפארת לבית כי הבית שחלק בו הנר תמיד הנסתה בפרוכת ישי לו כנפש מעלה גדולה וכבר ידעת חזק הטהרה

באמונת גדולה המקדש וראתו כי והנה אף כי לפי הפשט אלו דברים נאותים בטעם כלל המנורה מכל מקום לא סר לכתוב בתשובה לבנו טעם על ענין המנורה בדרך הנסדר וז"ל שם דע כי הארון הוא משל על הלב בלי ספק והלוחות שהן נתונים בארון בא המשל על שכל האנושי שהוא נתן בלב ואמרו והיו הכרובים פורשי כנפים למעלה בא המשל בזה על הראיה שהוא סוכבת כנפיה על הלב והשלחן בא המשל על הכבוד כמו שהשלחן נתן עליו המאכל והמשתה כך הכבוד שמקבל עליו האצטומכא המונחת עליו שהיא מלאה במאכל ובמשתה שהוא מבשל ומחלקם לכל אברי הגוף והמנורה בא משל בזה על המרה כי כמו שמנול מאירה חמשכן כך המרה הגוף ומזבח העולה אשר נאמר בו אש תמיד תוקד על המזבח לא תכבה בא המשל בזה על החום הטבעי הנתון באדם של עולם אל יחסר ממנו עד יום מותו ומזבח הקטורת בא המשל בזה על השפיע הנשפע על השכל האלהי שהוא נתון במוח והמסך בא המשל בזה על המסך המכיל בין אברי הנשימה לאברי המאכל והאדנים הם משל על הגידן והעורקים והכיור והמים שבו משל על הלחיות הנגרות בגוף והיריעות בא המשל בזה על העור המכסה את הגוף והקרשים הם המשל אל בשר הגוף שהוא מחזיקו ונראה שקרשים גם כן משל על העצמות שהן דפני הגוף כי עד כאן לשונו הנך ראה אף דבר הרב ז"ל בטעם המשכן וכלי בדרך כלל אבל לא בחלק אחד מהן כמו שעשה בזאת המנורה לפנינו שלא כתב שום טעם לפרט אחד ממנו והרב לטעמיה אויל שכתב פרק ששה ועשרים מחלק שילשי מספר המורה שאין טעם למצות אלא בדרך כלל ולא לפרטים וכתב שם וכל מי שיטריד עצמו לתת סבה לדבר מאלו החלקים הוא בעיני משתגע שיגעון ארך ואינו מסיר בזה ההרחקה אף מוסף הרחקות ומי שידמה שאלו יש להם סבה הוא רחוק מן האמת כמי שידמה שהמצוה כולה היא ללא תועלת עד כאן לשונו * אך אמנם כאשר ראינו חכמי ישראל וגדוליהן שתו לבם גם לזאת והברו בחלק המצות ככל יכלתן עד מקום שהיתה ידן מגעת וכן נמצא במדרשי רבותינו ז"ל ובפרט בקרבני המלואים וחכמי הנשיאים שהאריך בזה במדרש רבתי פרשת נשא ובדרך זה הלך החכם אבן עזרא כמו שכתב משמו בעל העקידה פרשת יתרו ואחרים נמשכו חכמים אחרונים ז"ל והלכנו בדרכיהם עד הנה עזרנו השם יתברך נבאר גם המנורה הטהורה הזאת בדרך כלל ונרש * ואבא תחלה דברי בעל העקידה שנתן

ויקרא ו

תורת העולה

שנתן טוב טעם ודעת בכל חלקיה לאורך ולגובה
כאשר תראה פרשת תרומה שעד תשע וארבעים
ואכתוב לך בקצרה כיונתו אף על פי שהוא
האריך בה מאוד אמרו ז"ל צורת המנורה
תבניתה מלאכתה לעבודת זאת היא צורת האדם
השלים שחכמתו תאור פניו וכמו שאמר החכם
נר"י נשמת אדם וענין הקנים יורה קניין דבר
מענין היראה שם הקרוב שנאמר קנה חכמה
קנה בינה והגביעים ירמזו אל קיבול השמיעה
במו שהם צורת כלים מקבלים ומחזיקין הדבר
הנתון בתוכן והכפתורים יורו על הגלות והראות
עינים כמו שהם בולטין ונראין סביב הדבר
שנעשו לו למראה והפרחים הוא סבת הצמיחה
מהדבר אשר לא היה מתחילה ולזה אמרו
שהיו גובהה של שמונה עשר טפחים שהוא שיעור
קומת האדם הבינוני וגם הוא מספר י"ח לומר
שהיה המאיר המזהיר חיים למשך אל עניינים
אשר תרמזנו צורת המנורה הזאת והנה
כאשר תבנה מספר הי"ח במספר היסודים הארבע
אשר מהם נבנה האדם החי הנה יעלה לשבעים
ושתיים והוא מספר שניי חיי האדם ע"ה קרוב
כמו שנאמר ימי שנותינו בהם שבעים שנה וגו' .
ואם תוציא הבזק של הפתילה ישארו
פרווקים ואמרו רבותינו ז"ל שהיו לך בתחלתה
שלשה רגלים הם רגליים שלשה רגליים אשר
הם סבות כל היות החומר והצורה והעדד ולמעלה
מהן השדה שהיא כמו תיבה לרמה כי מאלו
התחלות בא אדם אל העולם שכן העולם נקרא
בלשון חכמים אכסדרא ושדה כדאיתא במכבת
בבא בתרא ומן השדה יצא פרח והוא הצמיחה
הראשונה אשר בפעולת החיוניות אשר בו יתחיל
האדם לבחור בטוב ולמאס ברע וזה ימשך לו עד
שנים עשר שנה ולזה היו ברגלים ובשדה ופרח
שלשה טפחים אשר בהבאת הארבע הם שנים
עשר אמנם משנת שלש עשרה זרת
ואילך בא לכלל מצות אבל לא תחזיק בו זה
העין עד הגיעו לכלל עשרים ולכן אין בית
דין שלמעלה עונשין כי אם מעשרים ואילך
ולזה היו בקני המנורה סמוך לפרח התחתונה
הנזכר שני טפחים חלק רמז לשמונה שנים
עד תשלום העשרים שבהן האדם חלק מהמעשים
הנאותים עם שכבר צמח בו סימן מהרה
ואולם כאשר עבר עשרים ומתחיל שנת אחד
ועשרים אז בא לכלל שמיעה וקבלת הלמוד
והמיוסר שיעור שיראה ממנו ולחזק ולזה
היה בסוף העשרים ותחלת האחד ועשרים טפח שבו
גביע כפתור ופרח וכבר אמרנו שהם סבות
הקבול והראות השלימות וצמיחתו בשעור יותר
גדול מהראשון אמנם אחר זה
היה שני טפחים חלק שהם שמונה שנים אחרים

משלי כ
ס ד

מק"ס י

שעומד על ענין אחד כי עד הגיעו לכלל שלשים
לא יביאו מעשי מסודרין על ידי ביטול וכל שכן
בהגיעו לל"ב כי אז יקנה לב דעת לפעול פעולת
השכל אם מהעיוני אם מהמעשיות ולזה
אחר שני טפחים חלקים היה הכפתור הראשון
שבו יתחיל לצאת הקנים כי אז באמת יתחזק
לעורר בחיותו השכלית והחושיות להתייחד
לעבודת השכל ולשאת משאו לכלם יעשה מה
שכיון בהם הבורא יתברך שמו ויתרומם ביצירתו
והנה החכמה העליונית חלקה הפילוסוף
לשלשה ושלשים מעלות או למעלה מזו
הראשונות הכח אשר בו ידע הדבר הנקנה
במופת לקח מהקדמות שאין עליהן מופת כמו
המוחשיות או המשכל הראשון השני כח למעלה
מזה שבו יוכל לדעת ולברר אמתת חקדמות אלו
אשר לקח להתחלות ראשונות אם הם צדקות
ואמתות ושני אלו הכחות יאמרו בחלק אחד מן
העין כאלו תאמר בחכמה מיוחדת כמו הרפואה
והתכונה וחולתם אמנם יש כח
למעלה מזו והוא אשר ישיג וידע על השלימות
כלל הנמצאות בסבותיהן והתחלותיהן בהחלט לא
בעין חלקי והמעשי גם כן יחלק ל"ג חלקים
הנהגת אדם עצמו והנהגת ביתו והנהגת מדינתו
והמעל הוא הנהגת המדינה והוא בדמות חלק א'
מהעיוני שהוא לוקח הנהגות הנמוסיות ודין
אמת לפיהנימוס אמנם יש כח
אחר מעולה ממנו והוא השכל וידעת סודות
הנהגות הנמוס ונעמן על נכון עד שישכיל לישב
הנימוס לפי מקומו ושעתו והוא הדין דין אמת
לאמתו כפי צורך השעה והוא כדמות השני מן
העין אבל עדיין שני חלקים אלו הם חלקיים ויש
מעלה שלש והוא כח התבונה הכולל שיוכל
להשיג דת ונימוס בכל מדינה או המדינות והוא
ידעת הכוללים החלקיים לשום נימוס בכל הדבר
וידוע כי אדם אי אפשר לו לעלות כל המעלות
בבת אחת אבל ישיגם בזה אחר זה לכן היה
במנורה שני קנים הראשונים כי בזמן הל"ב הנרמז
במדת הפפחים כבר התחילו להראות ולפרסם
בופעולת השכל אם העין ואם אל המעשה מדרג'
יותר מאלו מדרגות שאמרנו ולכן היה שני
הקנים אחד מימין להראות אל הקנים הדעת
ואחד לשמאל והוא השלימות הראשון אשר כנגדו
במעשה אמנם בכל קנה מהם
שלשה גביעים לרמז אל שלשה מיני השמיעה
החושיות והשמיעה חלבויות רצוני ההכח והשמיעה
הרצונית שהיא קבלה לעשות והיא אחריה בטפח
הרצון כפתור ופרח לומר שמשם ואילך יראה
בשלמות צמיחה שני אלו השלימות והיה טפח
חלק עד הכפתור השני כי מזה יהיה מתחילתה
כפתור ראשון עד כפתור השני שני טפחים ואז
יהיו

יהיו כולן עשרה שהם מספר השנים לפי הנחותי
 ארבעים ומשם יוצאים שני קנים אחרים והם
 מדרגות עליונים יותר מן הראשונים כי בן ארבעי'
 לבניה ואילו השני קנים מורים על קנין מדרגת
 השנים מן העיונים והמעשי ומשם
 עוד שני מרחים חלק שהוא אז קרוב אל שנת
 החמשים התחילו שני קני מונה אחרים שכבר
 הגיע ונראה בו החכמה הכוללת המקפת בכל
 הנמצאות ובכל הידיעות שהיא המדרגה העליונה
 שבעין ובמעשה הרי לך מעט נכון לששת הקני'
 היוצאים משני צידי המנוחה עד תום שלש עשר
 מרחים ממנה שהם משנות האדם נב' ומעט
 היותן אלו לימין ואלו לשמאל על דרך שאמר
 החכם אורף ימים במיתה וגו' הנה עוד
 היה בקנה האמצעי שהוא עצם האדם וקומתו
 אחר שני מרחים חלק עוד שלשה גביעים כפתוח
 ופרח והבזק אשר בו האור מבהיק בו למעלה
 להורות כי האיש השלם ראוי שיתיישר בכל אילו
 השלימיות שקדמו אל פני המעלה רצה לומר
 לעשות רצון בוראו בבריאת מבלי נטות לימין
 ושמאל כמו שהיה קנה אמצעי עומד נצב בלתי
 פונה לכאן ולכאן ואורה חולך ואור נוכח פני יוה
 יהי סבה שפנו אורות כל הקנים אליו על דרך
 שאמרנו וכל מעשיך יהיו לשם שמים עד כאן
 לשונו והנה החכם הנזכר
 לעלה נתן פיוט בעם בכל חלקי המנוחה וכל
 דבריו בניין על עמודי חן החכמה אבל לא שם
 פניו אל הכלל שאמרנו בגמרא נמצא גביעים
 שנים ועשרים כפתורים אחד עשר פרחים
 תשעה ובוודאי כוונתו לדבר מה שאמרנו נמצא
 בו כי בלא זה מניין למה לי ולזה
 תמצא הרמב"ן ז"ל שכתב פרשת תרומה חכמת
 המנוחה בגביעה וכפתוריה ופרחיה מאין תמצא
 ונעלמה מאוד והנה מצינו שנאמר החכמה
 מאין תמצא והוא עליון הציונים אלו וכמו שיתבאר
 אך נשלים תחילה דברי הראשונים ז"ל בעניין
 זה והרב שם טוב כתב פרשת בהעלותך דבר
 נאות על פיונות בעל העקידה וזה לשונו באו
 במנוחה שלשה דברים מקשה ואם לא עשה
 מקשה פסולה וצריכה להיות של זהב
 אמנם כשרה משאר מתכות וגביעה
 וכפתוריה אינן אלא ליופי בעלמא כמו שבארם
 שלשה מיני אברים יש מהן שאם לא היו מת
 לשעתו ככבד ולב ודומיהן ויש אברים שהיה
 אפשר לחיות מבלעדיהן אבל עושין החיים יותר
 טוב כאזנים ועינים כי מצינו הרבה עורין וחרישין
 חיון אך חיות שאינן טוב אמנם
 נבראו השערות והגבות של עינים שהם על צד
 היופי לבד עד כאן לשונו והמקובלים בפרט
 הרקנט והבחי בארזי דבר המנוחה על דבר נע"ל

מסל

על פי קבלותיהם ולא רציתי להאריך בו כי לא
 נתנו שום טעם לפרטיה רק על הכלל
 ועוד כי כבר רמזתי כל דבריהם בעניין המזבח
 והרצפה לעמוד על דעתם בטעם המנוחה יענין
 בספריהם ואומר שיש ליתן
 טעם נכון לקצת חלקי המנוחה על פי מדרש
 רבותינו ז"ל אך אינו נאות על פי כוונתינו ש
 הנמשפת עד הנה בבניין המקדש וזכיה מכל
 מקום לא אמנע לכתוב מה שנראה על פי
 דבריהם ואחר כך אכתוב מה שנאות לומר על פי
 הכוונה הנמשכה אמרו במדרש
 תנחומה והביאו הבחי המנוחה חיה בשבעה
 נרותיה נגד שבעה ככבי לכת שהם ששם הנכל
 וכמו שהן מאירין ודולקין יום ולילה בן היה הנרות
 דולקים יום ולילה והנה האמצעי נגד גלגל חמה
 שהוא תדיר באורה והוא אמצעי לשבעה ככבי
 לכת ולהיות כי מקצת חכמי התכונה כתבו
 שכל שישה הככבים מקבלים אור מהשמש ואין
 להן אור מעצמם אפילו אורן שלמעלה מן השמש
 כמו שכתב בעל התמונות הארץ על כן מציבין
 ומדליקין כל הנרות מנה האמצעי ולפיכך כי
 חמה ולבנה הם המאורות הגדולים מבין שאר
 הככבים כמו שנאמר ויעש אלהים את שני
 המאורות וגו' על כן היה נחלק
 המכת הנרות על שני חלקים חמשה בפני עצמם
 קודם לרם התמיד ושני הנרות אחר דם התמיד
 וכתב הבחי כי שנים ושניים
 הגביעים הם שנים ועשרים אותיות התורה וכנגד
 שנים ועשרים חלקים שבעולם השפל ואלו הן
 רוח מים אש שבעה ככבי לכת שנים ועשר
 מזלות כו' ואני אומר כי על פי מדרשי חכמים
 ז"ל יותר נאות לומר כי היה גובה המנוחה
 שמונה עשר כי כלל הגלגלים הם שמונה עשר
 כמו שכתבתי לעיל והיו הגביעים שנים עשר כי
 ארבע סבות יש לתנועות הגלגל ובין הכל שנים
 ועשרים כמו שנתבאר לעיל ולהיות כי
 הגלגלים מקבלין השפעתן מלמעלה לכן בא
 הרמז בגביע שהוא כוס אורף לקבל מה שנותנין
 בו והיו כפתוריהם אחד עשר לרמז על שנים
 עשר מזלות הנפילות באחד עשר חלקים כמו
 שנתבאר לעיל ובא הרמז בכפתורים
 להורות על עגולתו כי אף שמונין תחלת המזלות
 מטלה אינו אלא דרך הנחה בלבד אמנם
 אין להם תחלה וקוף בדמות כל דבר עגול והוא
 הכפתור והיו הפרחים תשעה כי הכדורים הם
 תשעה שבעה משרתים וגלגל הככבים וגלגל
 החיים ועל ידי כחן והשפעתן בארץ כל העולם
 יוצא פרח ציץ עוד שמעתי
 דבר נאות מענין זה על מהלוקתן במנחות אי
 המנוחה היתה עומדת בין צפון לדרום ובר
 המערב

צראשית א

המערבי הוא האמצעי מפני שהיה נוטה למערב או אם היו מונחים בין מזרח למערב ונר השני היה נקרא נר המערבי ושמעתי מחכם אחר נקרא רבי יהודה טעם נאות בזה כי נפל מחלוקת גדולה בין חכמי התכונה במעמד השמש אם היא למעלה מכבד ונוגה ואז הנר המערבי הוא באמצע אמנם לדעת מקצת נוגה וכוכב הוא למעלה מן השמש ואז נקרא נר השני נר מערבי בהיותה בגלגל השני וכבר האריך המורה בשני דעות אלו בחלק שני ובהיות כי נר המערבי היה נגד השמש על כן היה חולק כל היום ושאר הנרות היו דולקים רק מערב ועד בקר כמו שהוא העניין בשאר ככבים שאין אורן מבהיק רק בלילה והשמש זורחת כל היום ולכן אמרו פרק כמה מדליקין וסוף פרק כל הקרבנות שגד המערבי היה עדות לישראל ששכינה שהיה בתוכם שבו היו מתחילין ומסיימין בעניין השמש שבו היו חוריות והשקיעה והרלבג פרשת תרומה כתב וזה לשונו המנורה היא מורה על נפש המרגשת והושם במנורה האור שהוא המראה היותר מוחש עד שכבר ישים שאר הדברים נראים ומה שישם זולתו בתואר מה הנה הוא ראוי שיהא בו התואר ההוא ולהיות הראות הנכבד שבחלקי נפש המרגשת עד שהוא חולק במדרגות השלימות מהם באופן מה העירה עליו התורה להורות על נפש המרגשת והנה היו מדליקות המנורה בשמן זית זך כתיב כד שחתהיה מאירה תמיד באופן אחד בזולת תמורה להורית על שהנפש המרגשת היא בעצמה תמיד בעניין אחד ואף על פי שכבר תתחלף בחזק ובחולשה מפני התחלפות כליה כאלו תאמר שהזקן לא יהיה ראיתן שלום בראות הבחור מפני חולשת עין הזקן לא מפני חולשת כח הראיה והנה היה אור המנורה לצד המערב רוצה לומר אור הנר האמצעי לפי שאצל המקום ההוא היה מה שיורה על ההיות ואצל המזבחות שהיו מורים על ההפסד לא היה מאיר הנר כי המקום ההוא היה מורה על ההפסד והעדר הצורה והנה תמצא גם כן במנורה מה שיורה על שהגרמים השמימיים משגיחים בשמירת הבעל חיים מהם תסודר הויותם והפסדם ולזה היו בא בה שבעה נרות להורות על שכבבי לכת משגיחים בשמירת ובהא המצוה שיתיו מדליקין המנורה בערב ובבקר כי ביום יעלו ששת מזלות ובלילה יעלו ששה מזלות אחרים ומזלות היום עוזרים אל ההיות ומזלות הלילה עוזרים אל ההפסד כי ביום האחד יתחדש ארבעה תקופות כמו שיתחדשו בשנה והעניין בזה בא גם כן העניין כלחם הפנים אלא שכלחם הפנים היה אורך זמן עמידתו מורה על שבעה

ככבי לכת ומספר החלות על שנים עשר המזלות ובמנור' העניין בהפך כי אורך זמן העמידה מורה על הפועל המזלות השנים עשר ושבעה נרותיה מורים על פעל שבעה ככבי לכת בכ"ה ואולי היה העניין כן לפי שפועל התקופות השמשיות יותר נגלה בצמחים מפועל התקופות היומיות ומפועל ככבי לכת ואולם בבעלי חיים ימצא העניין בזה בהפך וזה מבואר מאד בעניינם ולהיות הגביעים והכפתורים וההסתעפים לסעפים מפועל הצמחים הנה היתה המנורה בזה התאר להורות על שהנפש המרגשת לא תהיה כי שם לבעלי חיים כי היא במדרגות השלימות וצורה לנפש הצומחות ואולם שההסתעפות הוא מפועל הצמחים הוא מבואר אלא שבקצת מוגבל ובקצתם בלתי מוגבל ואולם פבעלי חיים היה ההסתעפות אשר באבריו מוגבל לא ישתנה אם לא מהכרח החומר כמו שהתבאר בטבעיות ואולם הפרחים הוא מבואר מעניינים שהם מפועל הצמחים וכן הכפתורים כי הוא מה שיעשה בצמח קודם שיוצא הפרח וממנו יצא הפרח והוא בדמות כפתול תקיף בו קלפה והוא בצורת ביצה ששני ראשיה הדין ובתוכו יתהוו הפרח ואחר תפתח הקלפה ההיא וביציאת הפרח תשאר הקלפה בדמות גביע משוקד וזה כלל מבואר מעניין הצמחים ואולם מספר הגביעים והכפתורים והפרחים היה להעיר על עניין אחר נפלא והוא שהנפש המרגשת תעזור לנפש המדברות להשיג המושכלות כמה שתמצא לו מהמוחשות וזכר דעת כי מהמוחשות ננקה המושכלות אלא שקצתם תמצא בהן המושכל מכוסה בקלפות רבות רצה לומר שכבר נחשבו בהם משיגים פרטים רבים וקצתם ימצא בהם מושכל המופשט מהרב מאלו הקלפות לפי שכבר הופשטו מהם הדרכה מהמשיגים הפרטיים כמו שנזכר בספר החוש והמוחש וקצתם לא ימצא בהן המושכל בכח אבל הם יד להשגת המושכל כמו שהגביעים הם יד ללקיחת הפרחים הדבקים בהם והוא מבואר כי באמצעות החוש המשותף והדמיון וכח חזונו ישלם לנו מהמוחשות השגת המושכלות וכבר יגיעו להם המוחשים באמצעות החושים שהם חמש החושים היותר נכבדי שבהם והעוזרים יותר אל השגת המושכלות הם חוש השמע וחוש הראות והנה חוש הראות הוא יותר נכבד ויותר עוזר בזה מחוש השמע וכבר התבאר בביאורנו לספר שיר השיר אופן החכמה בהמשל מה שיקח השכל מהחושים להשגת ההקדמות הראשונות לרעיה בשושים כי השושים הם הפרי בכח וכן המוחשות המגיעות לאדם הם בכח הפרי שהוא המושכ מהם ואולם המשיל השגת חוש המשוש והטע' וחרת לגביעים שאינם הפרי

הפרי בכח אבל הם יד ללקיחת מה שהוא הפרי בכח והמשיל השנת חוש השמע לכפתור שבו הפרח בכח והמשיל השנת חוש הראות לפרח שהוא הפרי בכח ולזה היה בכל קנה מאלו הקנים שלשה גביעים וכפתור ופרח והיו כלם מאירים לצד הקנה האמצעי והקנה האמצעי מאיר לצד הכרובים כי הנפש המרגשת תכין לנפש המדברת המוחשות אשר יצטרכו לה להשגת המושכלות באמצעי החוש המשותף והדמיון והכח הזכוכי ושאר הכחות והעוזרות לזה לפי מה שהתבאר בטבעיות והנה היה הפרח אצל רגלי המנורה להורות

על שהסתעפות כחות הנפש המרגשת אמנם כיון להכין לנפש המדברות מה שיעזור אותו להשגת המושכלות במה שתבין לו שבו המושכלות בכח והוא המכוון ראשונה ואחר זה הושם שם גביע וכפתור ופרח להורות שבאלו השלשה פנים ימצא מה שיוכין לנפש המדברות מהמוחשות באמצעות הנפש המרגשת להשיג המושכלות בכח והוא המכוון ראשונה ואחר זה הושם שם גביע וכפתור ופרח להורות שבאלו השלשה פנים ימצא מה שיוכין לנפש המדברות מהמוחשות באמצעות הנפש המרגשת להשיג המושכלות וזה מבואר מאוד למי שעיין בחכמת הנמצאות ואולם הכפתור שיהיה במקום יציאת הקנים הנה עם שהיה לנו ולתת חזק למנורה הנה הוא מורה על שהסתעפות הנפש המרגשת לאלו הכחות היה מכין לזה התכלות כי יגיעו המוחשות מקצת לקצת ויתנקו מהמשיגים ההולכים והקלפים באופן שיקל לשכל להפשיט מחומרם ולזה היו הפרחים בהם עם קליפתם במקום יציאת הקנים ובסוף העניין ימצא בהם הפרח בזולת הקליפה והוא אצל המקום אשר יתנו ממנו אורם קצתם לקצת להורות שבסוף העניין יתנקו מוחשות הרבה מקליפותיה באמצעות כחות אלוה וזכר התבאר שהעניין הוא כן בספר החוש והמוחוש והנה היתה המנורה מחתיכה אחת במספר עשר ריבוי חלקיה להורות על שהנפש המרגשת היא אחת ואף על פי שכחתי רבים ולזאת הסבה בעצמה היתה בכללה מכבד זה כד שינוח בה האחרות בכל הפנים שאפשר והנה היתה גובה המנורה בקומת אדם הבינוני שהוא שלשה אמות לפי שהוא מורה על עניין האדם עד כאן לשון החכם אלו הטעמים שמצאתי בטעם כלל ופרט המנורה בדברי רבותינו זכרונם לברכה אבל לפי מה שנתבאר במדות המקדש שבא העניין נגד מקדש שלמעלה ולהורות על דברים עליזים נראה לי גם כן שזוהו עניין המנורה

בכל חלקיה ואי אפשר שלא בא במנורה דב' חוש על כן איחד פירק בפני עצמו להורות בו דעת בזה *

פרק ששה עשר

הנראה שהמנורה היא דומת על התורה שבכתב שהיא המנורה הטהורה המאירה ביום ובליל כמו שנאמר אם לא בריתי יומם ולילה וגו' ואבאר לך בדרך זה אם ירצה השם כל חלקיה ופרטיה והנה ציה השם יתברך בחלקת המנורה תוך המקדש שהיא דוגמת העולם בכללו כמו שנתבאר להורות כי עיקר סבת קיום המקדש הוא בהארת נרות המנורה ובאורה נראה אור ובהיות כי התורה נתנה על ידי הנבואה לכן סמכתי באור ענין המנורה לבאר ענין הכיור המורה על הנביאם והנחתי באור מזבח הקטורת אחר באור המנורה ואחריה סדרתי ענין השלחן הקשור עם המנורה זה בזה כמו שיתבאר כי ענינים קשורים זה בזה והיו לאחדים בידינו כי על מי הכיור נדלקו נירות המנורה ועל ידי נירותיה נערוך הלחם על השלחן ועל ידי שתיהן מקטירי קטורת כמו שיתבאר לך בעמך על הביאור וקודם שארד לדבר בחלקי ופרטי המנורה תחלה אומר שנמצא לרבותינו זכרונם לברכה במדרש רבה שהכסימו לזה וזה שאמרו במדרש והביאו בעל העקידה וזה לשונו מצאתי כתוב חומשי תורה נגד המנורה נאמרו בראשית שבעה תיבות נגד שבעה נרות אלה שמות אחד עשר תיבות נגד אחד עשר כפתורים ויקרא תשעה תיבות נגד תשעה פרחים וידבר שבעה עשר תיבות נגד גובהה של מנורה שהיא שבעה עשר טפחים ומשהו ואף על פי שבמנחות חשיב שמונה עשר טפחים כיון שהאחרון חסר לכך לא נכתבה תיבה נגדו אלה הדברים שנים ועשרים נגד שנים ועשרים גביעים עד כאן לשונו עוד מצינו זל מאמר פרק הקומץ יתבאר לך ממנו כוונתינו

אמרו שם תניא אמר רבי יוסי בר חנינא ארון של אש ומנורה של אש ושלחן של אש ירדו מן השמים וראה משה ועשה כדוגמתן שנא וראה ועשה כתבניתן אשר מראה בהר אלא מעתה דכתיב והקמית את המשכן כמשפטו אשר הראת בהר הכא נמי הכא כמשפטו התם כתיב כתבניתו אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן גבריאל חנו' כמין פסקייה היה והיה מראה למשה מעשה המנורה עד כאן לשונו ונראה מכוונתם כי שלשה כלים אלו תבניתם יחד באש והיא התורה הניתנה באש כמו שנאמר ט' מינו אש דת למו כי המנורה היא דוגמת

דמות ג

ממות כה

סס כז

דננים ג

תורה העולה

דוגמת התורה שבכתב והשלח דוגמת התורה
שבשל פה והארץ נגד עשרת הדברות וכמו
שיתבאר לקמן אם ירצה השם
שאר הכלים נאמר בהן כמשפטו כי היו דוגמת
חלקי העולם ששייך לומר בהן משפט והוא
ההנהגה הטבעית הנקרא בפי החכמים משפט
כמו שפירש בעל העקידה באמרו בתחילה עלה
במחשבה לברא את העול' במיד' הדין כו' וכן כתב
הרלב"ג פרשת בראשית ואמרו שגבראל היה
לבוש פסקים כו' והוא כינוי לכח אלהי
שהיה עם משה שלמד התורה ונקט גבראל
במורגל בפיהם כמו שאמרו אתא גבראל כו'
ובמו שפירש הרשב"א בפי' אגדותיו ועוד
פמדרש תנחומא פרשת בהעלותך זה לשונו
ויקריבו נשיאי ישראל כל הנשיאים הקריבו חוץ
מנשיא של לוי ומי היה זה אהרן שנאמר ואת
שם אהרן תכתוב על מטה לוי והיה אומר אוי לי
שמה בטבילי אין הקדוש ברוך הוא מקבל שבטו
של לוי אמר הקדוש ברוך הוא אל תרא לחנוכת
גדולה מזו אתה מוכן הקרבנות בזמן שבית
המקדש קיים הם נהגים אבל הנרות לעולם שנ'
אל מול פני המנורה יאירו כו' והנה יש
לתמוה אסדרש זה שהרי גם נרות
המנורה אינן נהגין רק בזמן שבית המקדש קיים
או איך הביאו ראיה ממה שנאמר אל מול פני
המנורה יאירו שנדרש אלו נהגין תמיד ולכן
נראה דרך זה שכתבתי כי המנורה שהיא התורה
המאירה לעולם נהגת לעולם ולכן נאמר
אל מול פני המנורה יאירו שבעת הנרות וברוך
הפשוט היה לו לומר ששת הנרות ולא שבעת
כי עכשיו שנ' שבעת נרות יש להקשות לאיזה
מול פני המנורה יאירו וכבר תיקן רש"י ז"ל
זה בפי' לחומש בדרך הפשט לכן הביא
במדרשם שעיקר המנורה היא אינה אלא לרמוז
על דבר אחר שנקרא מנורה ואז עולה בהוגן מה
שנאמר אל מול פני המנורה יאירו שבעת נרות
ובמסכת סנהדרין פרק זה בורר
ויאמר אלי שני בני יצחק העומדים וגו' ושנים
זתים עליה יצחק אמר רבי יצחק אלו תלמידי
חכמים שבארץ ישראל שנוחין זה לזה בהלכה
כשמן זית ושני זתים עליה אילו תלמידי חכמים
שבכל שמרירין זה לזה בהלכה כזית הרי מבואר
נגלה שאם השמן החולק על המנורה הוא התלמי'
חכם אבל המנורה עצמה היא התורה כי המנורה
הטהורה היא דמות התורה הנקרא אורה שנאמר
ותורה אור ואל פי זה נראה לפרש כל
חלקיה ופרטיה כי שבעה נרות המנורה הם נגד
שבעה חלקי התורה כמו שנאמר חצבה עמודיה
שבעה והם שבעה חכמות שכלולים בתורה או
כמד' פ' כל כתבי הקדש רבי אומר שבעה ספרים

מזכר ו

סס יז

סס ח

זכיה ד

משלי ו

הם ויהי בנסוע הוא ספר בפני עצמו וכן הוא
בבראשית רבה פרשת תולדות ואף החולק על
דברי רבי וסובר שאין התורה נחלקת רק לחמשה
חומשים מכל מקום לא יחלוק בזה שפרש"י והי'
בנסוע הוא חלק בפני עצמה עד שמשו' מחלוקות
לא יפסיד עלינו הפירוש הזה והיה בכל צד נרות
בימין ובשמאל על דרך אורח ימים בימינה
ובשמאלה עושר וכבוד והיתה של זהב
כמו שנאמר יקרה הוא מפגנים והיתה מקשה
כולה חתיכה אחת כי אף שכלולה משבעה חלקי'
אינה אלא אחד והיתה מקשה כי התורה התומה
ניתנה בלא פירוד והיו הגביעים שנים
ועשרים נגד שנים ועשרים אותיות והיו הגביעים
כמין בוסות כי התורה נקרא כוס ישועות וכוס של
רויה ונאמר י' מנת חלקי וכוס' והיא הגביעי'
אשר ישתו בה האדונים הם האנשים הצדיקים
והמשכילים והיו אחד עשר כפתורים נגד אחד
עשר עיקריה ושרשיה כמו שכתב בעל עקרים
פרק חמשה עשר מאמר ראשון זה לשונו נמצא
לפי זו הדרך שעיקרים והשרשים הם אחד עשר
סציות השם יתברך לארבע שרשים הנמשכים
ממנה שהם האחדות ושאי' גוף ולא כח בגוף ושאי'
לו התלות בזמן ושהוא מסולק מן החסרונות
ותורה מן השמים ושרשיה הנתלים בה שהם ס'
דיעת השם והנבואה ושלחת השליח ושכר
ועונש ושורש הנתלה בה שהוא ההשגחה עד
כאן לשונו ואף כי הרב אברבנאל בספרו
ראש אמנה טען על מי ששם לתורה שרשים
ועיקרים שהרי אנו צריכין להאמין בכל התורה
אין לדבריו שורש ועיקר בזה כי כן מצינו ז"ל
אמרם פרק אלו הן הלוקים בא דוד
והעמידן על אחד עשר בא ישעיהו והעמידן על
ששה כו' עד בא חבקוק והעמידן על אחת שנא'
צדיק באמונתו יחיה הנה אלו הנביאי' הראשונים
עשו כללים לתורה וכללו כל התורה במקצת
המצות כמו חבקוק שהעמידן על אחת והוא
האמונה שכולל מצות הרבה וברוך שאמרו ז"ל
שהלל למד להתאגד כל התורה על רגל אחד
והוא מה דסני לך לחברך לא תעביד והוא כלל
התורה ואידך פירושא הוא וכן עשו האחרונים
ז"ל בארז לנו ענין האמונה והוא ענין אמונת
העיקרים על אמתתן ובהו יקרא מאמין ובכפיר'
אחד מהן נקרא כופר בעיקר כמו שכתב הרמב"ם
פרק חלק ולכן אין להשגיח כלל בזה בדברי
הברבנאל ז"ל והמנורה הטהורה תלמי' תמיד
נגד עינינו להאיר לנו ענין העקר' בדרך שנתבאר'
והנה היו הכפתורים של זהב עשויים בדמות
תפוחים ממש כמו שאמרו כתפוחי הברתיים כי
הוא רמז על החכמה כמו שאמר שלמה עלי'
השלום תפוחי זהב במשכיות כסף ואמר בשור'
השירים

מד כסרים 5

שניה כו

דלים 3

סס 3

השירים כתבה בעני חער כו' והיו הפרחים
 תשעה נגד תשעה אמונות אמיתיות שראוי לכל
 בעל התורה להאמין בהן וכל הכופר באחד מהן
 נקרא מין ובמסכת שבת פרק חבית
 הבאים ישרש יעקב ציצין ופרח ישראל תנירב
 יוסף אלו תלמידי חכמים שבבבל שעושין ציצין
 ופרחין לתורה הרי שדברי תורה נמשלים לציצין
 ופרחים ואלו האמונות הם תשעה מלבד
 העיקרים והנה בעל העיקרים מנא' בפרק
 שלשה ועשרים מאמר ראשון ששם מהן זה לשון
 האמונות שראוי להאמיןם כל בעל תורת משה
 שהן נמשכות לעיקרים שהנחנו אף על פי שאינן
 שרשים אליהן ששה האחד מהן הוא חידוש
 יש מאין והשני הוא מדרגות נבואת משה רבינו
 עליו השלום שהיא למעלה מנבואות כל הנביאים
 השלישי הוא שלא תנסות תורת משה ולא
 תשתנה ולא תומד בזולת והרביעי בשלמות
 האנושי וישנן במצוה אהת ממצות התורה
 החמשי היא אמונות החיית המתים הוא ביאת
 משיח' עד כאן לשונו' והאריך שם
 בנותנו טעם לכל אלו האמונות שראויין להאמין
 ואני ראיתי למנות עוד שלשה והם הבחירה
 והוא שרשות האדם נתונה לכל אדם' ופמו
 שאמרו הכל בודי שמים חוץ מיראת שמים
 וכבר כתב הרמב"ם ספר המדע פרק
 חמישי מהלכות תשובה שעיקר זה הוא עיקר
 גדול והוא עמוד התורה והמצוה כמו שנאמר
 ראה' נתתי לפניך היום את החיים ואת המות
 וגו' וכן כתב בעל עיקרים פרק שלישי
 מאמר ראשון רק שבעל עיקרים לא רצה למנאו
 באותן אמונות שכתב פרק כ"ג לפי שאותן אמונות
 הם דווקא למאמין בתורת אלהים אבל הבחירה
 היא עיקר לכל הדתות אף לדת ג'מוסיות כי אם
 אין בחירה יתבטל הדתות כולן כמו שביאר בעל
 עיקר' פרק שלשה שם והשני הוא הקבלה שראוי
 שימשך האדם אחר קבלת האבות שכתב בעל
 העיקרים שהוא עיקר כולל לכל דתות אלהיות
 שלא יצויר מציאות זולת' וכבר האריך פרק
 תשעה עשר ופרק עשרים שם בענין הקבלה
 וכמו שנאמר שאל אביך ויגדך הקנך ויאמרו לך
 וגו' דבר ידוע שזו היא אמונה צריפה
 לתורה כי בלא זה יתבטל התורה בכלל ומה
 שלא מנא' בעל עיקרים הוא להיות אמונה כולל
 לכל הדתות האלהיות והוא לא מנה רק מה שהוא
 אמונת אמיתיות לתורת משה' והשלישי
 שראוי לעבוד להשם יתברך שמו ולא לזולתו כמו
 שמנאס הרמב"ם בעיקר א' ובעל עיקרים כתב
 פרק שלישי שאין ראוי למנותו בעיקר כי אף על
 פי שהוא ממצות התורה כמו שכתוב לא יהיה לך
 וגו' אבל מקום אינו עיקר שתתלה בו התורה

סמות 3

תהלים סח

משלי 3

בכללה כי המאמין שהשם יתברך שמו אמת
 ותורתו אמת אלא שהוא מכניס אמצעי בינו ובין
 השם יתברך הנה הוא עובר על לא יהיה לך אבל
 אינו עיקר שתפיל התורה בכללה ולמה ימנה
 אותה הרב ז"ל עיקר' עד כאן לשונו' ולפי
 עניות דעתי אני רואה בזה דבר הרמב"ם כי על ידי
 שעושה אמצעי בינו להשם יתברך תפול התורה
 בכללה כי זהו הגורם כפיר' אחר כך ב"י זלומר
 שאין שם אלא האמצעי לבד כמו שעל ידי זה
 נשתרבה העבודה זרה בעולם כמו שכתב
 הרמב"ם בספר המדע בתחלת הלכות עבודה זרה
 והוסיף בזה בספר המורה חלק ראשון פרק ששה
 ושלשים' והאריך שם בזה להראות
 שעל ידי אמונת האמצעי נשתרבה עבודה זרה
 בעולם ואף פיהרב אברבנאל האריך בספרו
 ראש אמונה פרק שנים עשר החזיק כדעת הרמב"ם
 להסיר מהן כל טוען וכתב שראוי למנות זה
 בעיקר על כן ראוי למנותו בכלל עיקרים ולכל
 הפחות באמונה אמיתית יותר משאר אמונות
 האמיתיות שמנאן בעל עיקרים ובין הכל הוא
 תשעה והם תשעה פרחים המנוה' ולזה
 אמרו במדרש בראשית רבתי פרשת מקץ רבי
 טרפון כשהיה שוכן דבר מתוקן אמר כפתור
 ופרח להיות כי המנוה וכפתוריה ופרחיה רמזו
 כולן על ענייני התורה ודבריה הראוי' לשמוע
 וזהו בין הכל במספר שנים וארבעים ואפשר שזהו
 ריזם הכתוב י"בס סיני בקדש' והיתה גבוהה
 שמונה עשר טפחים להורות על מספר ח"י כי
 היא עין החיים אשר בה תוסף ח"י על המחזיקין בה
 כמו שנאמר עין החיים היא וגו' ועומדת על שלש
 רגלים הם שלשה עיקריה אשר לא תצויר דת
 אלקים זולתה והם מציאות השם יתברך ותורה
 מן השמים ושכר ועונש שהם העיקרים ויסודות
 התורה כמו שכתב בעל עיקרים פרק רביעי
 מאמר ראשון' וכתב החפ"ם
 בעל העיקרים שם פרק אחד עשר פי התורה
 הניחה בתחלה שלשה עקריה בדרך כל חכמה
 יונחו בתחלת הדברים והתחלות שעליהם תסוב
 החכמה והיא והם שרשים לאמת כל הדברים
 שיבואו בה כן נכתבה פרשת בראשית שלשה
 ענייני חלוקים זה מזה יתבאר בכל אחד מהן עיקר
 מאלו העיקרים להורות כי הם שרשים ויסודות
 לתורת אלהים שעליהם תסוב היא וכל עניינים
 כי מבראשית עד אלה תולדות השמים הוא ענין
 אחד נכתוב להורות על עיקר האחד שהוא
 מציאות השם יתברך כו' עד ומאלה תולדות
 השמים עד והאדם ידע את הוה הוא ענין אחר
 ונכתוב להורות על עיקר השני שהוא מציאות
 הנבואה והתורה מן השמים ועל זה תמצא
 כל הספור סובב על עיקר זה וכו' עד ומן
 האדם הא נ

תורה העולה

האדם ידע כל
אדם הוא ענין אחר נכתוב על עיקר השלישי
שהוא מציאות השכר ועונש הפרטי בו

והאריך שם החכם בזה לתת טעם וסבה איך
נתבאר אלו השלשה עיקרים בתחלת התורה
ולזה היתה כוונתה רגלי המנורה שעליה המנורה
עומדת והיה בנוכחה שמונה עשר טפחים להורו
כי התורה בכל סיפורה נחלקת לשמונה עשר
חלקים כאשר יתבאר בעזרת השם יתברך שמו
והרמז בזה כי היא הנותנת חיים למחזיקין בה
ולכן בא מספר חלקיה במספר ח' והם דוגמת
גובהה של מנורה כמו שנתבאר והיו בגובה
המנורה על שלשה רגלים כמין תיבה רחבה
והוא נקרא שדה של מנורה להורות על מה
שהוא אחר בריאות העולם בענין קין והבל שנ'
ויהי בהיותן בשדה שמתחיל לספר בהן התורה
מיד קודם זה ספר תולדות האדם שנשלמו שלשה
הרגלים שבהן המנורה עומדת והיתה
כדמות תיבה להורות על התיבה שעשה נח
בימי המבול כי על ידי חט קין נמחו הדורות
במבול והוצרך נח להיבנות והיה
בגובה הרגלים עס הפרה שלשה טפחים כבר
ביארנו שפרחים רומזים על אמונת אמיתיות
שנכללות בתורה שאחד מהן הוא חדוש העולם
שהוא הפרח האחד והוא מבראשית עד
ספור המבול הוא חלק האחד וחלק השני
הוא ספור המבול והחלק השלישי הוא
ענין דור הפלגה וידוע שכל זה
מורה על חדוש העולם ואיך נשתלשלו הדורות
מאדם אחד נוצר מן האדמה ונפלגה הגוים לכל
הארץ ולשוניהם לגויהם אשר בלעדי סיפוריהם
הם אי אפשר להאמינה כאשר כתב באריכות
החכם בספר המורה חלק שלישי פרק חמישים
על כן היה פרח זה בסוף שלשה
טפחים כי בהן נשלם ענין הפרח ואחר כך
היה בגובה המנורה שני טפחים חלק להורות
על שני סיפורים והם ספרי האבות וענין גלותן
במצרים שהיה חלק כי באמת אף על פי שהיה
ניכר בהן השגחת השם יתעלה מכל מקום
נתבטל ברוב צרותן שהיה להן בגלות ובפרט
יעקב אבינו עליו השלום עד שאמר נסתרה דרכי
וגו' וגלותן במצרים וכל המקומות
והתלאות שפגע אותן בזה ואף כי כל עניני
האבות היה דרך נס נסתר ולא נשתנה על ידן
שום דבר טבעי עד ירא נראה חוץ לקנה המנורה
כמו שהיה בסיפורים הראשונים שכולן היה נסים
נגלים נשתנה סודי בראשית להורות על
מחדשן ית' ולזה היו באותן שלשה
טפחים פרח יוצא חוץ לקנה מורה על הסיפורים
ההם והפרח היוצא סתוכן

נלקטת ד

אמנם הסיפורים בעניני האבות היה בדרך נסתר
כמו שכתב הרמב"ן פרשת וארא אל אברהם
בפסוק ושמעני לא נודעת להם וגו' ועל כן
היו טפחיים חלק

כך היתה טפח אחד בו גביע כפתור ופרח והוא
רומז על חלק אחד מסיפורי התורה שהוא ספורי
יציאתן ממצרים דמתן תורה וכל הספור והוא
עד סוף אותו הספור והנה בכל המנורה
לא היה כזה שבטפח אחד יהיה גביע כפתור ופרח
והטעם בכל זה משום שהחלק הזה שטפח
זה מורה עליו הוא כמעט עיקר התורה שהכל
יתבאר מתוכו כי על ידי יציאתן ממצרים וקבלת
התורה והקמת המשכן נתגלה כמעט כל עיקרי
התורה ואמונותיה ואותיותיה שהם הגביעים
וכפתור והפרחים ובתחלה אבאר שכל אלו
הדברים הם ראויים להיות נחלקים בספור אחד
כי תכלית אחד לכולן כי עיקר יציאתן ממצרים
היה כדי לקבל התורה ושהשכינה תשרה בתוכם
במשכן שיעשו זכמו שנאמר וזה לך האות כי
אנכי שלחתיך בהוציאך את העם ממצרים תעברון
את האלהים על הים הזה

כי בתחלת שליחתו אמר לו השם יתברך שעיקר
הכוונה היתה שיקבלו התורה ואמר תעברון
מלשון עבודה לרמוז לו על עבודת הקרבנות
שיקמו המשכן ואמר על הים הזה להורות
על מדרש ז"ל והנה סלם זה סיני חושבני
דדן כחושבני דדין וידוע כי המשכן והמקדש הוא
הסולם אשר מוצב ארצה וראשו מגיע השמימה
כמו שביארנו והנה כל
המפרשים נתקשו במקרא זה של זה לך האות
כאשר כתב ר' ש' בפירוש החומש פרשת שמות
כי אין נותנין אות מן העתיד לבא על דבר ההיה
להיות רק הדבר הוא בהפוך ליתן אות מן ההיה
על העתיד ואחר שבא לידנו

נימא ביה מילתא בדרך הפשט והיה כי כבר דרשו
ז"ל ונהג הצאן אחר המדבר כו' שהיו
שוב ברח לפניו ונעשה מדבר עד שבא לחורב
הוא הר סיני ובאמת שעל כרחינו צריכין לומר
שעל ידי נס בא לחורב כי אין חורב במדן מקום
שהיה משה עומד אז בעת ההיא ואחר שכן הוא
נראה שלזה כיון השם יתעלה באמרו זה לך
האות וגו' כי זה האות שבאות למקום
רחוק עד שבאתה להר סיני הוא מורה שלעתידי
תקבלו התורה על ההר הזה וישראל הנמשלים
לצאן כמו שנאמר שה' פזורה ישראל תנהג למקום
זה שאתה עומד עליה לעת עתה כמו שארע לך
עכשיו שהנהגתה הצאן אתה המדבר עד שבאתה
לחורב והוא דוגמא נפלאה עוד אכראני
כי מקרא של זה לך האות מוסב על אות הסנה
וכן פרשי בפי החומש כי ענין הסנה היה מורה
שיעברו

סמות

ס

ינמיה

שעבדו השם יתעלה על הר סיני שיש להם ביהר
שם משותף וכ'ש לפי מה שכתב החכם אבן
עזרא כי נקרא הר סיני על שם הסנה הגדול
בו גם כי בתב-הגרבוני חלק ראשון פרק
ששה ושישים מספר המורה והלשונות דע כי
הר סיני העילו עליו כי אכנים הנמצאים עליהם
פצויר עליהם הסנה ולכן נקרא הר ההוא
הר סיני על שם הסנה כמו שנגלה השם יתברך
למשה בסנה ואחד מגברי ברצלוני מבני בן
הסדאי הביא עמו מן האכנים ההם וראיתי בו
הסנה מצויר בחן בתכלית הצויר והוא צויר אלהי
עד כאן לשונו זמעתה יבא
המקרא הזה לך האית כפשוטו וכל זה ראיה אמיתית
למה שאמר החכם הרב המורה שם בענין
הלוחות שהכתוב בהן היתה טבעי על
רדי צויר ההם במבואר שם ונראה
שלוה כוונתו זל באמר משה
קבל תורה מסיני ולא
אמרו בסני
והמשכיל
יבין

פרק שבעה עשר

אחד שנתבאר כל זה נאמר כי ידוע מה שכתב
הדקנא פרשת בראשית מי בשחי האותיות
מסודרות ברוח הקדש היו מסודרות על דרך
השרק והוא אלף בית המורה על הגאולה כמו
שנאמר אשרק להם ואקבצם וגו' כמו
שכתב הרב בעל המורים אורח חיים סימן ר"פ
ונראה שעל כן בא גביע אחד להורות על אות
ראשון שהוא התי שהיה להם הגאולה במצרים
לסוף ארבע מאות שנה כמנין ת' ושלשה גביעי'
העליונים היו נגד אותיות שרק כמו שיתבאר
אם כן היו אותיות תשרק בקנה האמצעי והיה
בזה הטעם כפתור להורות על עיקר מציאות
השם יתברך שנתגלה באותו הספור של יציאת
מצרים ומתן תורה והקמת המשכן אשר לרוב
פרסום באורי איני צריך להביא ראיה שאז נתגלה
מציאות השם יתעלה והפרח הוא מורה על
מדרגה נבואת משה עליו השלום שנתגלתה
בספורים ההם ובפרט במעמד הנבחר כמו
שנאמר הנני בא אליך בעב הענן וגו' וכמו
שנאמר באותן הספורים פרשת כי תשא ודבר
י' אל משה פנים אל פנים וגו' וידוע
שזה היה מעלות משה על כל שאר הנביאים
כמו שאמרו משה ראה באספקלריא המאירה
בו וכמו שנתבאר למעלה בענין הכויר
ואחר זה חזרו ובאו שני טפחים חלק לרמוז על
שני ספורים שבתורה המבוארים בספר תורת

שמות יט

ירמיה ו

כהנים זהם מצות שנאמרו לכהנים בפרשת
הקרבנות ועבדת לכהנים ופרשת שנאמרו באותו
ספר לכל ישראל בפרשת איסורי מאכלות ופרשת
שמיטין ופרשת עריות ופרשת חברית וכדומה
ואלו עפחים חלק כי כל אותו הספר אינו רק
צוויין ואזהרות למה שנמשך אחר מתן תורה
ואין בו דבר חדש לחיות בו גביע כפתור ופרח
ואחר זה היה עוד טפח שבו כפתור ושני קנה
המורה יוצאים מסנה אחת לזמנין ואחת
לשמאלו ובכל קנה וקנה מקני המורה
היו שלשה גביעים כפתור ופרח בדרך שאבאר
אם ירצה השם יתעלה כבר כתבתי
ששבעה הקנים הם שבעה ספרים שהתורה
מתחלקת להן ונקרא שהקנה האמצעי הוא ספר
במדבר עד ויהי בנסוע שהוא האמצעי בספר
תורה ושלשה חומשים שהם ספר בראשית אלה
שמות ויקרא מצד אחד וספר ויהי בנסוע והחלק
שאחריו ומשנה תורה מצד השני וגם כבר
כתבתי שהיו הקנים מימין ומשמאל להורות
למה שנאמר אורך ימים וגו' וידוע
זל אורך ימים למימינים בה כו' ולכן
השלשה ספרים ראשונים הם מדברים ממימינים
בה כמו שהיו האבות ובניהם אשר הספרים
הראשונים מבארים עניניהם והם ירשו עולם
הזה ועולם הבא ולכן באו
שלשה קנים נגדם מימין ואף על פי שמוכר
באותן ספרים מעשה העגל מכל מקום כבר
נאמר בו סלחתי בדברך ונמחל אותו העון
ושלשה ספרים האחרונים הם רומזים על
המשמאלים בה שהיו באותן ספרים מזכר
מעשי מרגלים ומעשה קרח וכל עונשין עד
שנאבדו כולן במדבר ואף ספר
משנה תורה כולו תוכחות שמגזין עונשין אם
יעברו התורה ושמאלו בה וכן פרשת ויהי
בנסוע עצמה היא מורה על עונשין כמו שפרש
ר"ש שנוגזן הפוכין להפסיק בין פורענות לפורענות
בו וכן הוא פרק כל כתבי תורה בא
שלשה קנים נגד אותן ספרים משמאל והקנה
אמצעי מפסיק ביניהם בדרמות החלק שקודם
פרשת ויהי בנסוע כמו שיתבאר רק אמר תחלה
כי נראה הטעם שבאו נוגזן הפוכין יותר משאר
אותיות להורות כי אותו נז שנתהפכה בחזק
כמו שפירשו ביימת תרח בחזק שהנזן הפוכה
לרמוז שאז בביאת אברהם נסתלק חרון אף מן
העולם כאשר בא אברהם הצדיק אמנם
כאשר חטא דור המדבר חזרה ונתהפכה אותה
נזן שחזרה חרון אף לעולם זה שני נוגזן
הפוכין רצה לומר שנתהפכה חזרה ונתהפכה
ועוד אני אומר בטעם הפך נוגזן אלוכי
לפי שפרשה זו בא להפסיק בין פורענות לפורענות
לבן ה-ב-ה-ה

מסלי נ

שמות כ

תורת העולה

תהלים קמה

לכן הנונין הפוכין כמו שדרשו ד"ל מפני מה לא נאמר נון באשרי מפני שראה בה דוד נפילתן של ישראל כמו שנאמר נפלה כו' ואף על פי כן חזרה וסמכתו כמו שנאמר סמך יי לכל הנפילים לכן באו אלו הנונין הפוכין ונפלין אצל הפורענות כי זה גורם נפילתן של ישראל שהם חוטאים ועל כן הנונין הפוכין ונפלין והיו הנונין שנים כי ידוע שעיקר נפילתן של ישראל היתה שני פעמי לא תסיף האחד במקדש ראשון והשני במקדש שני ולהיות כי השם יתעלה אינו תפץ בנפילתן על כן פני הנונין הרומזים על הנפילה בהפרכת הפוכין פניהם לאחוריהם רצה לומר מי יתן שתנפילה לא תוסף מבאן ולהבא אך העונות גרמו ומטעם זו פרשת ויהי בנסוע סתומה מלפניה כמו שדוד עליו השלום הקדים סמך באשרי לרמז על סמך יי לכל הנפילים ולזה אמרו פ' כל כתבי עתיד פ' זו שתעקר ממקומה והוא ביום כלות פירענות מישאל שאז לא יהא מקום לנונין אלף וידוע שבחקים התחתונים היו היותר מרחקים מן קנה האמצעי בגובה מנורת כי הקנים העליונים היו היותר קרובים אל קנה האמצעי בגובה המנורה ועל כן בסדר הזה ראו לבאר כי בראשית ומשנה תורה הם הקנים התחתונים וספר אלה שמות וספר שאחר ויהי בנסוע הם הקנים האמצעיים וספר ויקרא ויהי בקיע הם הקנים העליונים והנה הנפח שבו הכפתור שהקנים יוצאים ממנו הוא מורה על חומש הפקודים ויוצא ממנו כפתורא' והוא אחלות השם יתברך ויתרום כי עיקר אותו הספור מדבר מענין הדגלים דוגמת מלאכי עליון וכמו שאמרו במדרש מאי דכתיב נרננה בישועתך ובשם אלהינו נדגול בשעת שנגלה הקדש ברוך הוא על ישראל יהיו עמו מרכבות מלאכים והיו דגלים שנאמר ודגלו עלי אהבה וגו' ובבבל סיפור זה חנוכה המזבח שתולה בסיוע דגליתן וכל זה מורה על אחדות השם יתברך כמו שכתב בעל עיקרים מאמר שני פרק שלשה עשר בדבריו על אחדות השם יתברך אמר ד"ל כבד כתבו חכמים על זה הדעת פנים רבים והיותר מיוחד ויותר מבואר שכהן הוא כאשר יענינו הנמצאות נראה שהם כולן בכלל יגיע לתכלית אחד והוא הסדור הנמצא בעולם בסדור הנמצאות במחנה מפי שר הצבא וסידור הנמצא במדינות מפי מנהיגי המדינות שעם היות הרבוי נמצא בהן בפנים רבים אחר שכולן לתכלית אחת והוא קיום וסדור המדינה או המחנה באופן מתאחד כן נאמר כו' דרי הביא לך ראייה על אחדות השם יתברך מסדור תחת במחנה או בקדינה לתכלית אחת ובענין זה כתב המורה סוף פרק ראשון חלק שני

תהלים כ

סיר הקירים כ

מסופת האחדות שהביא ראייה עליו מקקשו חלקי העולם קצתן בקצתן והוא מבואר שכל זה היה נראה בדגלים וטוב מצבן בסדר כל אחד במקומו וכולן היה מכוונים לתכלית אחת והוא שמירת משכן אחת שבניהם וכבר כתב בעל העקידה פרשת במדבר וזה לשונו הנה התועלת גדולה מאוד מצד שמצבן על אופן ההוא המיוחד יעמידה על איכות המקום שהוא האמצעי הנכבד אשר בו ארון הברית ארון כל הארץ כמו שנתבאר נמצא עומד במרום מחזור פניו למערב כו' עד מאחר שכולן סובבין למשכן והתורה אלקים באמצען ישכילו וידעו כי הוא עיקר הכל והוא המרכז אשר עליה יסובבו כל העניינים כו' ועוד האריך שם בזה מאוד ונתבאר שם מתוך דבריו שהמרכז בזה אי אפשר לו להיות רק בתכלית האחדות עד שכולן יכונו לדבר אחד בעצמו כמו שנאמר עיניך לנכה יביטו וגו' וכבר האריך שם בזה וכבר נתבאר על ידי כל זה שעל ידי ספור זה נגלה אחדות השם יתברך ועל ידי זה נתגלה כפתור האמצעי שהקנים יוצאים ממנו וכבר האריך הבחי בתחת טוב טעם ידעת שהדגלים היו כולן התומים בשם אל להורות כי הוא יתעלה יחיד ומיוחד ואין אלהים כאל ישורון הקנה הימני היה רומז על ספר בראשית ובו כפתור אחד רומז על שאין לו התלות בזמן שהרי היה יתעלה קודם שנברא העולם והוא שברא הזמן וכל שאין נכנס תחת הזמן אין לו התלות בו וכבר ביאר עיקר זה בעל עיקרים פרק שמונה עשר מאמר שני הקנה השמאלי הוא רומז על ספר משנה תורה ובו כפתור אחד שידוע שכל אותו הספור אינו רק מרחיק ההגשמה כמו שנאמר פרשת ואתחנן וידבר יי אליכם מתוך האש קול דברים אתם שומעים ותמונה אינכם רואים זולתי קול ונאמר שם ונשמרתם מאוד כי לא ראייתם כל תמונה וגו' וכל אותו פרשה אינו מדברת רק מזה כמו שנאמר פן תשחיתן ועשיתם לכם פסל וגו' תבנית כל בהמה וגו' ופן תשא עיניך השמים וגו' וכן לא סר מלהזכיר אותן על עק עבודה זרה ובפרט על ההגשמה עד סוף משנה תורה וכבר כתב הרב המורה כל חלק ראשון מכפר המורה להרחיק ההגשמה וכתב פרק ל"ז שהמשגל הוא גרוע מכל עובד עבוד וזהו היה נרמז בכפתור שבקנה השמאלי וכל זה מבואר למבין ולא אאריך בזה רק אסיר מסוה מעל פני מאמר אחד זה עלי מאוד לפי פשוטו לא נמצא כמותו לרוע לפי פשוטו אבל צריך פירוש לכן אביאנו הנה כדי להסיר מבוכתו

פרק

פרק שמינה עשר

וזה לשון המאמר הקשה עלי בסלע. אמרין
פרק חלק אמר רבי אבהו אלמלא מקרא כתוב
אי אפשר לאמרו דכתיב ביום ההוא יגלה יי בתער
חשכיה אתא הקדוש ברוך הוא ואדמי ליה כגברא
סבא אמר ליה כי אזלת לגבי מלכא מורח ומערב
דאיתיתיתו לבנייהו וקטלינהו מאי אמרת להו
אמר ליה האי גברא בראי פחדא נמי יתיב אמר
ליה היכי נעביד אמר ליה זיל ושני נפשך במאי
אשני אמר ליה זיל איתית לך מספרת עד דאתא
אחשיך אמר ליה זיל איתית נורא אזל ואיתית נורא
בהדי דקא נפח אתלי ליה נורא ברקניה אמר ליה
גזייה לרישא ודיקניה אמר היינו דכתיב וגם את
הזקן תספ' כו' מכאור בגולה שהיה
המאמר רחוק מן האמת לפי פשוטו כרחוק מזרח
ממערב ועוד יותר כי לפי פשוטו יש הרבה
כפירות כאלהות יתברך שמו מכל זה עליו רבה
ועל הכל יתגדל ויתקדש ואיך נאמין שכחתי
אנוש יתחלו בו אף שרבי אבהו אמר אלמלא
מקרא כתוב כו' אני אומר שאף
שהמקרא נאמר אי אפשר לאמרו או להאמינו
לפי פשוטו כי אלהים בשמים והארץ נתן לבני
אדם לא יתלבש גופניו לירד על הארץ חסושולם
ולכן אעתיק הנה מה שכתבתי בזה
בפירוש הגדות שלי במסכת סנהדרין בסיעתא
דשמיא והנה יש לפרש מאמר זה
בא' מחמשת פנים וככל אחד יתרחק זכותו ואף
כי לא מצאתי לראשונים זל' שום פירוש עליו
אמרתיו אקומה נא ואחוס על כבוד קוני יתעלה
ויתברך ויתקדש הקדוש ברוך הוא לעד ולנצח
להרחיק ממנו ההגשם שנינו הפעילות יתעלה
מזה עליו רב וזאת היא יסוד אמונת הישראלי
הדרך האחד נראה שכל זה היה בחלום
כמו שנאמר ויבא אלהים אל אבימלך בחלום לילה
וגו' ונאמר ויבא אלהים אל לבן בחלום
לילה וגו' ונאמר כן בא חלום בזה אל
סנחריב ונדמה לו כאלו ראה בעיניו ויקץ והנה
חלום וכבר האריך הרב המורה חלק שני
פרק אחד וארבעים בענין חלומות אבימלך ולכן
שהם לא היו נביאים רק היה גילוי שמינה בעלמא
וכן היה מעשה זה של סנחריב ולהעיר על כוונתן
האריכו בספור זו להורות דברים בדויים וגזומות
בענין חלום שבא ברוב ענין ולפי שאף
לענין כזה לא היה סנחריב ראוי ולא היה כדאי
כלפ' ואבימלך שנגלה עליהן הקדוש ברוך הוא
לכבוד הצדיקים אברהם ויעקב לכן אמרו כאן
שאלמלא מקרא כתוב אף זה אי אפשר לאמרו כדאי
שלא יבין השומע כפשוטו הדרך השני
שהיו הדברים בהקצין אבל כל זה נאמר לפי דמיונו

ישעיה

נחמית כ
סס לא

של סנחריב שהיה עובד עבודה זרה והיה מגשים
בדעתו האלוה יתעלה מזה עליו רב ולזה אמרו
שסנחריב מצא איזה גברא סבא והיה אותו האיש
חשוב בחורו על כן סנחריב היה עובדו והיה חושבו
שהוא אלה ועל תתמה על שמותו שהרי ספרו
שם עליו שהיה עובד ומשתחוה לבית נסרד אלהיו
וגו' מצא דפא מתיבות דנח כו' ונבוכד
נצר היה עובד לדניאל כמו שנאמר ולדניאל היו
סגיד וגו' לזה אמרו גם כאן שהיה חשוב
שהוא האיש חס ושלם הוא אלה ובאמת שאלמלא
מקרא כתוב אי אפשר לאמרו שהקדוש ברוך הוא
פתח לו להטעותו כמו שנאמר משנא לגוים
ויאכדם ואמר הבא לטמא פותחין לו ולזה
הזמין לו השם יתברך מלאכי דהוי טחני קשייתה
כמוזכר שם בסיום אותו מאמר ואמרו שם דלא
היה שבע חובא מיניה להורות על מה שנאמר
באבוד רשעים רנה לומר שסופן של רשעים בליה
והפסד ולבסוף לא נשבע חובא מיניה
הדרך השלישה כי מדמי ליה כסבא
הוא פועל יוצא רצה לומר הקדוש ברוך הוא
אלמיה ליה מלאך נדמה ליה כגברא סבא ואולי
היה אליהו זכרונה לברכה והוא כתם גברא סבא
המזכיר בדבריהם זל' והוא אשר עשה כל
המעשים הללו המסופרים במאמר ההוא ובאמת
אלמלא מקרא כתוב אף זה אי אפשר לאמרו כי
אליהו זל' לא יתגלה רק לזובי הנפשות חסידיו
עלין ולא לרשע כמו סנחריב הדרך
הרביעי כבר דוע מדרשם זל' במה שדרשו
ומצרים נוסע אחריהם רצה לומר שרו של מצרים
כן שרו של סנחריב נקרא סנחריב על שמו
וכבר כתבתי בזה בפירוש הגדול שלי
במסכת שבת באמרם מתנה גנוח יש לי בבית
גנזי ושבת שמה כו' שאמרו חכמים זל' כינינו כל
חלק עליוני על שם מה שממונה עליו מן
התחתונים וכמו שדרשו זל' מסיני בא וזרח
משעיר והיפיע מהר פארץ מאי בעי בשעיר ובפארץ
כו' וכתוב בספר הזוהר שענין זה נאמר
על ממונים שלהם והאריך בזה פרשת בלק
לכן מלאך של סנחריב נקרא סנחריב וכל
המראה זאת היתה במרום שהיו דנין כחו של
סנחריב ולזה אמרו שהקדוש ברוך הוא אדמי
ליה כגברא סבא יושב דין עליו כמו
שאמרו אין אומה נופלת אלא אם כן שרה נופל
תחלה כמו שנאמר יפקוד יי על צבא המרום
במרום ומה שאמרו שם במאמר מענין גילוח
השערות הוא רומז על הכרת כוחותי מלמעלה
כמו שהיה בענין שמלך וכמו שכתבו כל
המקובלים בענין שערות האדם שרומזים על
כחות עליונים וענין הפחינה שאמרו במדרש
רומז על ענין הכנעת שהיה נכנע לפני מלאכי
ישראל ה' ג' 111

ליונ

מסל יא

דברים נ

תהלים נב

תורה העולה

תהלים נב

ישאל שהיו מוחזקין עד הנה רצה לומר שהיו נכנעים תחלה לפניו ואמר שחזנו קושיית מלשון קושי הוא עול השעבוד וההכנעה או באהרמז על שר ישראל גבראל ששחק מן לצדיק וענין גרעיני תמרי הוא רמז למה שאמרו שמקריב נשמותן של צדיקים הנקראים תמר שגא' צדיק כתמר יפרח וגרעין הוא הדבר הפנימי המקיים התמרה בדמות הנשמה שבגוף וענין השאלות אלו שאמרו כי אתית לגבי מלאכי מזרח ומערב כו' להורות שהדין הוא על הרעה שאבד כל כך נפשות ואמרו אדאת' אחשך כו' רומז להעדרת כחותיו הנמשל להעדר ולחושך וכל זה מבואר למשכיל * הדרך החמישי שהקבה דאמור בהגדה זאת נאמר על שכל הנקנה הנקרא הקדוש ברוך הוא בפי החכמים כמו שכתב הרב המורה פרק שלישי חלק שני וכתבו בעל העקיד' הרבה פעמים או ששכל הפועל נקרא כן ואמרו שאדמיה ליה כנברא סבא רצה לומר שסנחרב היה חשוק להשכיל ואדמי ליה לשכלו הנקרא הקדוש ברוך הוא כנברא סבא רצה לומר כזקן ורצה לומר זקן זה שקנה חכמה ולכן האציל עליו שכל הפועל עוד חכמה כאלוהיה סנחרב גברא סבא כמו שנאמר יתב' חכמה לחכימי והשכל הוא אשר דבר אליו אלה הדברים רצה לומר שעל ידי גם שנעשה לחילול ראה והשיג כי השם יתברך הוא אלהים ואין עוד זולתו והרדף בלבו על הרעה שעשה לעמו בהגלותו עשרת השבטים לכן ספר באלו על דרך משל היה ויכוז ביניהם ואמר ליה כי אזלת לגבי מלכי כו' לכן אמר שגם הוא גברא פחדא הוה יתיב ולכן בקש משכלו שיורה לו דרך יצאל מזה ואז השיב לו שישנה נפשו רצה לומר שיתגבר ואמר ליה במה ישנה ואמר ליה בתספורת רצה לומר כי ממנה הגרים להתנהג בתספורת והוא סימן טרדה להם כמו שפסקו האחרונים ז"ל והוא בתשובת הגאונים גר שבא להתגבר גיין מציא ושקיל טופריה דידה ודכרעה כו' ושאל לו מתיכן רצה לומר מאיזה דבר יזכה כי אף אם יתגבר מכל מקום במה יתכפור עונותיו הראשונים שאבד כמה נפשות והשיב לו כי צריך לטחון קושיית' רצה לומר שצריך לסבול עול הקושי בגלות ובתשובה כמו שישאל סובלין והמה המלאכים המוחזקין בעולם הזה כדי לזכות לעול' הבא ואז פתחו ליה שאף אם ירצה לטחון דק גדול יתנו לו רצה לומר מעט צרות יתכפר לו זיתנו לו התפסות ויקבלו בתשובה ולזה אמר אדאתא אחשיך ליה רצה לומר קודם ששב מת ובחושך הלך ובחושך שמו מכוסה ולזה אית' ליה נורא והוא אור של גיהנם ששלט בו עד שנפסד הוא וחכמתו כמו שנאמר וגם את הזקן תספה

ישעיה ד

ממלי ית

והיו לא שבעו חובה מינה כמו שנאמר באבדו רשעים רינה והנה זכה שמבני בניו למדו תורה ברבים מאד שנתן דעתו להתגבר זהו הנזכר לעיל בפירוש המאמר הזר הזה ואולי כוונתי לאמת בדבר אחד ותנצל נפשי והשם יתעלה עינינו נפלאות מתורתו אך צריך ביאור עוד מאמר אחד נתייחס לרבי אבהו והוא בויקרא רבה פסרת אחרי מות ובירושלמי דשקלים וכל אדם לא יהיה באהל מועד וגו' בשנה שמת שמעון הצדיק אמר שנה זו מת אמר ליה מגיין אתה יודע אמר ליה בכל שנה ושנה זקן אחד לבוש לבנים ומעוטף לבנים נכנס עמי שנה זו נכנס עמי ולא יצא עמי אמר רבי אבהו ומי יאמר שאדם היה והלא הקדוש ברוך הוא ש נכנס עמו ויצא עמו בכבודו עד כאן לשון המאמר ואף כי אי אפשר לבאר כו' אחד מן הפירושים הנזכרים מכל מקום אי אפשר להאמין הדבר כפשוטו אלא שהיה מראה נבואי וראה כמראה שלו איש יוצא ונכנס והוא בדרך מה שראו הנביאים בדמות הבסא כמראה אדם ואמר שיעצ ונכנס עמו רצה לומר שעזרו שנכנס בשלום ויצא בשלום ולא אירעו מקרה רע מלבד בשנה שמת בו ואולי פגע לו שום מקרה בצאתו עד שידע בזו כי סר מעליו וכדי להגדיל מעלת שמעון הצדיק אמר רבי אבהו שלא היה אדם כמו שראה הנביאים כמו שביאר הרב המורה חלק שלישי פרק שביעי שהיו נאמר על השכל הנברל לא על השם יתברך רק אמר שהקדוש ברוך הוא נכנס עמו בכבודו וידוע כי כבוד השם יתברך אינו הש' יתבר' בעצמו אלא היה דבר נברא מכון כבוד השם יתברך וכמו שכתב המורה פרק שביעי חלק שלישי וכמו שנאמר במתן תורה כבוד יי כאש איכלת בראש ההר שהיה דבר נברא וקראו כבוד השם בדרך שכתב המורה חלק ראשון פרק חמישי ולכן היה אפשר בנביא לדמותו בדמיונו לתמונת אדם וכמו שנתבאר בסוד הכיור מענייני התמונות והוא אספקלריא שאינה מאירה והמשכיל יבין ועל כל פנים נתבאר שלא יפלו דברים אלו בחק השם יתברך בעצמו ואי אפשר בו שינוי כזה יתברך ויתרומם מזו והמשכיל יבין *

פרק תשעה עשר

נשוב למה שהיינו בו לבאר שני הפרחים שבקנה ימיני ושמאלי הפרח הימיני נגד אמונת התפלה שיש להתפלל להשם יתברך ושלא לשום אמצעי והאמונה נתבארה בספר בראשית שמצינו כל האבות התפללו אל השם יתברך בלי אמצעי כלל וכבר

נחלקיזכר
סס

וכבר אמרת פילוח אבות תקנס ומצינו אברהם שהתפלל בקרבו ויצחק התפלל על רבקה אשתו ועקב התפלל כמו שדרשו ז"ל ופגע במקום וזוהו כיון יעקב באמרו התחזת אלהים אנכי אשר מנע וגומר להורות כי אף אמצעי אין לאדם לשום בינו לבין אלהינו לכן חזרה אף יעקב על רחל שרצת לשוטו אמצעי כינה לבין אלהיו באמרה הכה לי בנים וידוע שרחל לא נישתתת שיעקב הוא הנותן אלא שכונה בדרך האמצעי וא"ה חזרה עליה וכל זה מבואר והפרח השמאלי בא להורות על אמונות הבחירה שנתבאר בספר משנה תורה כמו שנאמר ראה אנכי נותן לפניכם וגו' ורבים כאלה בספר משנה תורה המורים על הבחירה כמו שנאמר מה י"י שאל ממך וגו' וכל זה מורה על הבחירה ושלישה גביעים שבימין הם אותיות אלף בית גימל ושבע שמאל הם יוד כף למד וזה בדרך שאבאר לך כי נראה כי גביעי המנורה היו נמנים בקנים על דרך המספר וזה כי היו שלשה הראשונים נמנים א' ב' ג' כי הם היו הג' הראשונים ובקנה שני היה ד' ה' ובקנה העליון היה ז' ח' ט' ומצד שמאל היה הקנה שלמטה נמנה גם כן בדרך מספר ג' גביעים הראשונים היו נמנים י' כ' ל' ובסדר מספר איך בכר הם במקום א' ב' ג' והשניים היה מ' נ' הם במקום ד' ה' והשלישים היו ע' פ' במקום ז' ח' ט' והיו מורים על מספר הגביעים ונ' אותיות ק"ש היו שלשה גביעים הנשארים בקנה האמצעי בגוף המנורה כמו שנתבאר ויתבאר והיה הדבר נמנה בדרך מספר האב גם כי נרמז בכל ג' אותיות מהם דבר חדש א' ב' ג' שבקנה שלמטה בימין היו מורים על ימי בראשית שבהם נברא העולם שהיה הקנה הראשון רומז על אותו ספר כמו שנתבאר וזהו ובקנה השמאלי נגדו היו אותיות י' ל' כ' כמו שנאמר ויברך אלהים ביום השביעי והוא מורה על הפסד העולם באלף השביעי וכבר ידעת שדרשו ז"ל שהקדוש ברוך הוא שט ב"ה אלף עלמות וכתב הבחי' פרשת במדבר שי"ח יובלות העולם עומד וכן כתב האבן עזרא פרשת נח לכן היו הגביעים בקנים י"ח שאם נמנו הגביעים מתחלת הקנה הימני שהוא למטה ונספר כל הקנים שמימין ואחר כך משמאל מלמעלה למטה כי כן דרך המספר מאחר שהתחיל מקנה שלמטה שבימין אס' היה תחלה א' ב' ג' שהוא תחילת הבריאה וסוף י' כ' ל' והוא סוף העולמות והוא נרמז בספר משנה תורה והוא אמרו אשר יישראל מ' עמך עם נולד ב' מגן עורך ואשר תצב גאותך ויפוזל אייך לך ואתה על במותימו

נחלקיזכר

זכרים נ

הדרוך כמו שדרשו ז"ל באותן אלף שנה שהקדוש ברוך הוא יחדש בהן עולם צדיקים מה הם עושין עושה להם כנפים כנשרים ושוטים על פני המים חזו על במותימו תדרוך והמים הם המים העליונים אשר ממעל לרקיע והכנפים שעשה להם הקדוש ברוך הוא הם בכנפי המלאכי שנאמר בהן שש כנפים לאחר וזה מבואר ועוד יתבאר לקמן ענין מאמר זה ובהיות כי התולה היתה כלי אומנתו של הקדוש ברוך הוא שבה נסתכל וברא העולם ועל כן בא הרמז כמניין אותיתה ואחר כך חזר וכא טפח חלק נגד הסיפורים שחטאו וגמרו את רוח קדוש יעקב והוא כולל הסיפור מפרשה מרגלים ופרשת מרים שדברה באחיה ופרשת קרח שכל זה לא היה רק מלונות בני ישראל וראו להיות כולו כלול בטפח חלק אחד ואחר כך חזר והיה טפח כפתור ושני קנים יוצאים ממנו אשר בכל קנה היה שלשה גביעים כפתור ופרח הכפתור האמצעי היה מורה על עיקר אחד שהשם יתברך הוא מסולק מן החסרונות והוא נרמז י"פ באותו סיפור של פריעת מי מריבה שהשם יתברך מסולק מן החסרונות ולכן היתה ההקפדה כל כך גדולה באמר יעקב לא האמנתם בי להקדישני וגו' בענין הכאת הסלע והואיל ובא לידי אפריס אותה הפרשה ואסלק ממנו הקושיא שנתקשו בה כל המפרשים וכבר הביאו בעל העקדה כל הדברים בספרו בארובה ואכתוב כזה גם דעתי הקלושה וסבעי' פנים לתורה ותחילה אעיר על הספיקות הנפולות באותו סיפור וכמה נשתנה ממעשה שהיה בחורב ועל ידי זה יתגלה לנו תעלומות חכמה חספק הראשון השם יתברך צוה למשה הקהל את העדה וגומר ונאמר והשקית את העדה וגו' ובשעת העשייה אמר ויקהילו משה ואהרן את הקהל וגו' ולבסוף אמר וחשת העדה ובעירם ואחר כך חזר ואמר לכן לא תביאו תקהל הזה וברור שדבר זה לא נפל מקרה לשנות בספור אחד שנים א' שלשה פעמים מעדה לקהל ומקהל לעדה חספק השני שאמרו להן המן הסלע הזה נוציא לכם מים ויך את הסלע וגומר הנה מעשיו כתרודבריו שאמר המן הסלע נוציא לכם וגו' דמשמע שהיה נמנע אצלו הוצאת המים והנה הכאת הסלע היה מורה שרצונו להוציא להם מים ומדרשם ז"ל בזה הוא ידוע חספק השלישי כי בחורב נאמר קח את זקני ישראל ומטף אשר חמיתה וגו' ונאן אמר הקהל העדה והרביעית ששם

ימיה

מדרג

סס

סס

מנות יד

תורה העולה

ששם נאמר ושתה העם ולא נאמר בעירם אף כי גם שם נתרעמו ואמרו להמית אותנו ואת מקנינו בצמא ובאין נאמר ותשת העדה ובעירם החמישית כי למה לא נאמר בחורב ששתו ולזה אני אומר כי כל זה מורה על חטאם שנעשו עליה והיא היתה שני דברים האחד שהשם יתברך אמר להם להקהל העדה והם קראו העדה זקנה ישראל כמו שהיה בחורב ולא הוצרך לפרש כאן שהם הזקנים כי כבר היו ישראל באותו זמן מסודרים בזקניהם ושופטיהם וידעו מי הם עיני העדה ולכן אמר סתם עדה מה שאין כן בחורב שהוצרך לפרש שיקח הזקנים לבד וכוונת השם יתעלה היתה להראות להם חנם הגדול בהצאת מים מן הסלע והיה מספיק להם זאת בראיית הזקנים כמו שהיה בחורב כי אין כל אדם זוכה לראות נסים נגלים תמיד ואמר והשקית את העדה ואת בעירם למה שאירע לבסוף שלא שתו רק העדה ובעירם בדרך שאבא'ם ירצה הש' אבל כוונת הש' היתה להשקות את כל העם כמו שנעשה בחורב אך משה ע"ה על ידי רוב מסר עצמו על הצבור וגם כי בעצמו הביאו לידי טעות ועל ידי זאת הבין דברי הקדו' ברוך הוא שהוא לא היה רצה להשקות רק הזקנים ולא שאר העם וחשב שהחטא גרם להם שהקדוש ברוך הוא לא רצה לתת להם מים רק לזקנים שבהן ובדי שיראו כל ישראל שלא היה החסרון מצד הנותן רק מצד המקבלים החוטאים לזה נאמר ויקהלו משה ואהרן את כל הקהל וגו' להורות להם שאף שביכולת השם יתעלה לתת מים בעיניהם יראו ומשם לא ישתו בעבור חטאם רק שיציא מים לזקנים שבהן ואפשר שכיון שיתחרטו על עוונותיהם על ידי זה ולזה אמר להם שמעו נא המורים המן הסלע הזה וגו' כלומר וכי מן הסלע הזה נוציא לכם לכולכם מים זה נמנע לנו מאחר שלא נצטוו להוציא רק לזקנים שבכם ויד את הסלע פעמים כדי להוציא מים לזקנים שבהן והנה בזה יש חילול השם מצד שני דברים האחד שיחשבו כי קצר יד יתת מים לכולן רק לזקנים שבהן וגם יש לחשוב שיש משא פנים בדבר לתת לזקנים ולא לשאר העם השנית כי מי שלא הבין כוונתו חשב כי לא נקהלו אל הסלע להראות להם חנם אלא אדרבה להוכיחם על פניהם כמו שנאמר המן הסלע וגומר דמשמע שהיה נמנע אצלו גם הכאתו על הסלע היה להראות נמנעתו אצלו שהרי אף על ידי הכאה לא יצאו מים וכך יבינו ההכאה שהיתה להראות הנמנע ולחזק דעתו בזה שאמר המן הסלע וגו' ועוד אף למי שיבין כוונתו מאחר שיצאו מים רבים

לשתות כל הקהל בודאי הוא דרך מקרה בעלמא שהרי הוא לא רצה להוציא רק מים מועטים לצורך הזקנים בלבד ואף המאמץ בנס יאמרו כי מה שחשבו משה לנמנע היה מצד שלא האמין ביי' שיעשה נס כזה ולכן נאמר יען לא האמנתם וגו' ולכן נאמר ותשת העדה ובעירם רצה לומר כי העדה ובעירם שתו בשוה אין הפרש ביניהם כי כאשר שתתה הכהמ' באשר חשבה הדבר למקרה שמצאו מים כן שתו העדה רצה לומר אף הזקנים שבהן כל שכן שאר הקהל ולכן נאמר כאן ששתו מה שלא נאמר בחורב כי במעשה זה לא יצא להם שום תועלת רק השתייה בלבד מה שאין כן בחורב שהיה להם תועלת הנס שראו ולכן נאמר גם כן לכן לא תביאו את הקהל זו שקהלת הזכיר להם עינותם בשעת עונשם ועל ידי זה גרמתם חס ושלום חלול השם ונאמר גם כן מרתם פי וגו' במה שקהלתם קהל ואני לא צויתי אלא העדה ואפשר שטעות זה גם כן גרם להם שהוצרכו להכות הסלע פעמים ולא יצאו מים על ידי דבור כי כבר כתב הרב המורה חלק שני פרק חמשה ושלשים כי רוב האנשים אשר הם אצל הנס מבטלים כח הנס כי מחלישין ומטרידי' דבקות הנביא לאלהיו וכמו שהאריך שם בפירוש שם טוב ולזה אלו עשה משה כאשר צוהו השם לעשות בפני הזקנים לבד היו יוצאין המים על ידי דבור מה שלא היה כן כשהיה רוב עם שטרוהו והוצרך להכות פעמים אם כן כל המרי בא להם ממה שהקהלו הקהל ובוהו חטאו משה ואהרן ולכן נענשו שניהן אף על פי שהיתה כוונתן טובה מכל מקום אחד שנגזג ואחד מזיד בחילול השם יתעלה ויתברך כן נראה לי פירש הפרשה אשר ממנה נתבאר שהשם יתברך מסולק מן החסרונות והוא הכפתור האמצעי הקנה הימני היה רומז על ספר אלה שמות ובו כפתור הוא עיקר אחד שהיא התורה מן השמים שמבואר שבאותו ספר נאמר ענין מתן תורה שהיה נראה לכל העם כי מן השמים דבר עמהם השם יתברך וכל העם ראו את הקולות ואת הלפידים בו ובו היה פרח אחד שהוא אמונת ביאת המשיח כי אוראה כל העם כי השם יתברך גיאל ישראל כמו שנאמר וישמע אלהים את נאקתם וגו' ושלח משה נאמן ביתו לגואלם וה' שראוי להאמין לקץ המקור וכמו שאמר השם יתברך למשה אלהי אשר אלהי ודרשו ז"ל שהיה השם יתברך עמהן בגלות זה כמו שהיה עמהן בגלות מצרים ובו היה שלשה גביעים הם אותיות דהו' להורות על מניין הנביעים כמו שכתבתי לעיל שהם היו דהו' במניין ובאו

ובא גם כן לרמוז על אמונת הפרח שהוא באת
המשיח כדי לחזקו שיהא יד על כס יזה מלחמה
ל"י בעמלק ומאחר שהשם עדין אינו שלם רק
הוא י' במספר דה"ו לכן על כרחנו צריכין להאמין
בביאת המשיח שהוא הכסא והשם שלם ובאת
שכפירש זה הוא סוד כיונת רבי הלל שאמר אין
משיח לישראל שכבר אכלהו בימי חזקיהו רצה
לומר שמצד ישראל לא יבא משיח מאחר שהם
חוטאים אך השם יתברך יביא משיח למען שמו
הגדול לבל יתחלל בגוים וכמו שאמר הנביא
ישעיה וירא כי אין איש וישתומם כי אין מפגיע
ותושע לו ודעו וצדקתו היא סמכתהו ויחזקאל
אמר כה אמר יי לא למענכם אני עושה וגו'
וקדשתי את שמי הגדול וגו' והוא אמרו
שכבר אכלהו בימי חזקיהו כמו שאמרו במסכת
שבת שבימי חזקיהו כבר נשלם זכות אבות ולכן
נאמר בכל מקום אשר אזכיר שמי אבא אליך וגו'
רצה לומר בכל מקום אשר אזכיר שמי שלא יתחלל
בגוים אבא וגו' וכמו שאמר יהושע וכה
תעשה לשמך הגדול ועל דרך זה נאמר נפיה
לא תוסף קום בתולת ישראל ונאמר במקום
אחר אקים סבת דוד הנפולת כי ישראל מצד
זכותו לא תוסף קום אך השם יתברך למען שמו
הגדול יקים אותה ומה שאמר שם אמר רב
יסק שרה ליה טרה להלל חזקיהו אימת הוי
בבית ראשון וזכריה מתנבא בבית שני שנגילי
מאד בת ציון וגו' הגט מלך יבא לך וגו' הנה רב
יוסף תפס על רבי הלל שלא חשש על כבוד ישראל
והוכיח זה מדברי זכריה שאמר הנה מלך יבא
וגו' משמע מצד זכותם בו וכבר ביארתי זה בפ'
הנדות פרק חלק יעויין שם או נאמר שבין במספר
של דה"ו שאזכיר מצדו ממזרים הוצרכו לעדות
יהי כמו שנאמר שבטי יה וכמו שדרשו ז"ל
במה שנאמר במספר הראובני השמעוני וכן
בשאר השבטים כי בא להעיד עליהם שלא נמצא
פסול בזרעם והקנה השמאלי
היה מורה על ספר הששי הוא ספר שאחר והי
בנסוע ובו כפתור אחד מורה על עיקר שליחות
השליח כי בו היה נגלה שליחו השליח במעשה
קרח כמו שאמר באת תדעון כי יי שליחני וגו'
וכן היה נרמז בלקחת המטות שפרח
מטה אהרן בתוך מטותם והפרח מורה על
אמונת תחיית המתים שהיה נגלה על ידי מעשה
קרח שהארץ פתחה את פיה כמו שעתידי להיות
שהארץ תפתח עצמה ויקום שוכני עפר
והוא אמונת תחיית המתים ובהדיא אמרו
על בני קרח מקום נתבצר להם בגיהנם רצה
לומר שנשארו בגובה מקום אחד כשנפלו לארץ
ואמר במדרש שחנה אמרה יי מוריד שאול ועל
על מתי קרח ושלשה גביעים היו

ישעיה נט

יחזקאל נו

סמות כ

יהושע ז

עמוס ה

סס ט

זכריה ט

במדבר יז

סמאל ז

בקנה זה נגד אותיות מ'נ'ס' להורות המספר
כמו שנתבאר והיו מורים גם כן על מה שנאמר
במעש' קרח וכל העם נסו וגו' ואפשר לומר
כי נרמז עוד מלת מ'נ'ס' כי היה רומז על ערי מקלט
ודניהם האמורים באותו חלק והיו אותיות מ'נ'ס'
נגד אותיות דה"ו שבקנה חומיני כי י' שהוא
הנרמז במלת דה"ו הוא מ'נ'ס' של ישראל כמו
שנאמר ומנוס' ביום צרה * אחר
כך חזר להיות טפח חלק נגד הספור שאחר פרש'
מי מריבה שחזרו ישראל לחטא והוא ספור מלחמ'
מלך ערד לאחר שמת אהרן בדר הרר ושנשלח
בהן הנחשים השרפים כעבור חטאם ואמר לפי
דרכינו כי רבים מקשים באותו סיפור למה שינה
משה דבר השם יתברך שצוה לו לעשות שרף
כמו שנאמר ויאמר יי אל משה עשה לך שרף
ושים אותו על נס והיה כל הנשך וראה אותו והי
ומשה לא עשה כן שהרי נאמר ויעש משה נחש
נחשת וישם אותו על נס והיה אם נשך הנחש את
האיש וראה אל נחש הנחשת וזה * וכבר
האריכו המפרשים ובפרט בעל העקידה כתב
טוב טעם בזה ואקח גם כן מן הבא בידי והנראה
לי כי מלבד זה יש לדקדק כי השם יתברך אמר
והיה כל הנשך וראה אותו והי גובי עשייתו של
משה נאמר והיה אם נשך הנחש את האיש
וראה אל הנחש הנחשת והי דיי שלשה שינויים
בזה ממה שנאמר אצל הצואה האחד אמרו והיה
אם נשך שני הנחש את האיש השלישי וראה אל
הנחש על כן אומר כי השם יתברך חשש
לכבוד משה שלא יתלוננו עוד עליו ואולי יבואו
מזיקין אחרים לנשכן על חטאין לכן אמר ליה
הקדוש ברוך הוא שיעשה לו שרף ואחשוב שזו
השרף לא דווקא נחש אלא כל דבר השרוף ולזה
אמר עשה לך שרף רצה לימר לו לכבודו באולי
יתנשבו עוד ממזיקין אחרים על חטאתם יראו אל
השרף ויתרפאו וזה אמרו וראה אותו כל הנשך
בין מנחשים בין משאר מזיקין אבל משה לרוב
חיבתו של ישראל אמר שלא יקדים להם פורענות
על העתיד לבא דוגמה שעשה להם בתחלת
שליחתו שנאמר לו אהיה וגו' שא"ל משה
רבינו עליו השלום דיו לצרה בשעתה כן אמר גם
כאן שלא יקדים להם פורענות גם כי מחל על
כבודו ולא עשה רק נחש נחשת לתקן העבר
ולא חשש להבא על כן אמר והיה אם נשך הנחש
את האיש רצה לומר אותו האיש הפרטי שכבר
התלונן וחטא כבר אז ראה אל הנחש והי וכל
זה היה נרמז באותו טפח חלק שמורה על חטא
ונכלל בזה סיפור מלחמת סיחון ועוג
עוד היה טפח שבו כפתור ושני
קנים יוצאי ממנו נגד ספור פרשת כלעם והכפתו
האמצעי הוא מורה על עיקר הנבואה שהיה
נגלה

ירמיה יז

במדבר כא

סמות ז

תורה העולה

נגלה על ידי בלעם ששרתה עליו הנבואה לכבוד ישראל ואין זה צריך ביאור וכבר ביארתי בספר מחיר יין בעזרת האל יתברך אמרו אבל באומות קם ומנו בלעם והקנה הימני היוצא ממנו נגד תורת כהנים וכו' כפתור מורה על עיקר שכר ועונש שהיה כל תורת הכהנים מלא מזה להביא כופר נפשם על חטאתם אשר יעשו בשגגה כל שכן אם יעשו בזיון שיענשו וידוע שהרבה מצות ועונשין בעריות ובדומיהן שנאמרו באותו ספר וידוע כי מדה טובה מרובה ממדת פורענות ואם גלו שהשם יתעלה יענש על עוברי עבירה ה"ה שישכיר לעושי המצות ובקנה זה היה פרח אחד לרמז כי שלמות האנושי נקנה במצוה אחד כי כמו שמצינו שיענש זיכרת האדם בעשותו אחת מאלה ה"ה שישג השלימות בעשותו אחת מן המצות והיה בקנה זה שלשה גביעים נגד ז"ה על דרך המניין כי אלו הגביעים היו ז"ה והיו רומז גם כן כי ארבע ועשרים מתנות כהונה נתנו לכהנים בעבודתן והם מניין ז"ה ועוד כי ז"ה רצה לומר כי שבעה פעמי' מחטא הכהן רצה לומר שבעה הזאות היה מזה מן הקרבנות ביום הכפורים ובשאר עבודות וכן במצורע וכל זה מזכיר באותו ספר של תורת כהנים והטעם של שבעה הזאות נראה בדרך שאמרו בעבודת יום כפורים וכך היה מונה אחת אחת ואחת כו' כי כבר אמרו סוף החליל שבעה שמות נקרא ליצר הרע והם שבעה הזאות כמו שנאמר וזרקתי עליכם מים טהורים והיו שבעה הזאות לכפר על שבעה שמות של יצר הרע שהם שבעה מדרגות זו למעלה מזו כמו שהארץ בזה בעל העקידה פרשת כי תצא ובארנו תהלה לאל בארובה במחיר יין שלי ולכן היה מונה אחת אחת ואחת כו' לשתי' שם יצר טוב עם יצר הרע לכפר עליו ולקמן בעבודת יום כפור יתבאר עוד טעם אחר הקנה השמאלי הה נגד ספר ויהי בנסוע וכו' נשלמו הקנים והיה בו כפתור אחד להורות על עיקר השגחת השם יתעלה כמו שנאמר ויפצו אויביו וינסו משנאך מפניך והיו על צד השגחה הגדולה של השם יתברך על ישראל כי אין השגחה גדולה מזו להפיל האויבים לפני ישראל ומחם לא יחסר איש כמו שהיה במלחמת מדין ובשאר מלחמותיהן כשהיו כשרין וזכאן ולהיות כי השגחת השם יתברך בדרך כלל ובדרך פרט על כן אמר ויפצו אויביו שהם כלל אויבי ישראל ועל הצד הפרט אמר וינסו משנאך מפניך ופרח שבו הוא רומז על שלא תנוסח התורה הה נאמר

יחזקאל לו

עמוד כ

בנות' יאמר בלשון עתיד ולא אמר ובנות' אמר להורות שהדבר לא ישתנה לעתיד ואמר ובנות' יאמר ולא אמר ובנות' יאמר שררי על הארון דלעיל קאי שנאמר ויהי בנסוע אלא אמר ובנות' על זאת התורה שלא תשתנה ולזה כיון באמרו ויהי בנסוע הארון ויאמר משה קומה להורות כי שם "משותף בתורה ושמותי מונחים בארון וכשם שהשם יתברך לא ישתנה לעולמים כן התורה לא תנוסח ושלשה גביעים שבקנה היו ע"פ על צד המניין במקום ז"ה כמו שנתבאר ובה גם כן חרמו על עניין הספר שאמר ויפצו אויביו וגו' כי אותיות אלו אותיות פצע וחבורה שהשם יתברך יכה אויביו ואחר כך חזרו להיות טפחים חלק נגד שני סיפורים שבאו אחר זה עד סוף ספר במדבר שהם מעשה שנים ומלחמת מדין ופרשת אלה מסעי וחלוקי הארץ אשר בו סיפורים אלו חלקים מגביעים כפתורים ופרחים נשארו שלשה טפחים שבהן כפתור ופרח שלשה גביעים נגד ספר משנה תורה שבו שלשה סיפורים משנה תורה ופרשת השיר ופרשת זאת הברכה נגד שלשה טפחים הנשארים וכו' כפתור אחד שהוא מורה על עיקר הנשאר שהוא ידיעת השם בעתיד אשר כל משני תורה מלא מזה כמו שנאמר כי תוליד בנים וגו' וקם העם וזנה וגו' השחת תשחיתן אחרי וגו' ופרשת האזינו כולה מדברת מזה גם הפרח שבה מורה על הקבלה מן האבות כמו שאמר להם משה בבאור פרשת אתם נצבים ולא אהבם לבדכם אנכי בורת הברית וגו' כי אשר ישנו פה וגו' והרבה פסוקים כאלה מורים על אמונת זאת ושלשה גביעים הנשארים הם אותיות ש"ר ק הנשארים עד כי בקנה האמצעי הוא אותיות תשרק כמו שביארתי להורות כי תכלית התורה ביאת המשיח שיחזור לאדמתן ויקיימו התורה כראוי כי בזמני הגלות אי אפשר לקיימה כי עול השיעבוד מעכב וכל זאת מבואר ונראה כי זהו כוונת הפסוק שאמר "מסיני בא וזרח משעיר למו הופיע מרר פארן וגו' ודרשו ז"ל מאי בשעיר בעי ומאי בעי בפארן כו' ויש לקשות למה נקט אלו שתי אומות יותר משאר אומות ובעל עיקרים מאמר ראשון פרק עשרים ושב דבריהם וע"ש ולי נראה שבא להורות כי תחלת התורה היתה מסיני וסופה תהיה משעיר ופארן והם עשו וישמעאל והוא בביאת הנואל שיטל הקדוש ברוך הוא המלוכה מהם ואז יהיה זריחת התורה לגמרי ועוד אפשר לפרשו לעניין קבלת האמונת אמר ש"מ מסיני בא רצה לומר שקבלו אלהותו בסיני וזרח למו לישראל יותר ממה שזרח לשעיר ופארן ורצה לומר בזה כי

דברים

ס

אף

פרק עשרים

אף שישאל ועשו וישמעאל כולם היו בני אברהם
אבינו שהיה ראש המאמינים ונאמר בו כי ידעתי
כי יצוה את בני וגו' והנה כל אלו קבלו
האמונות מאברהם בשוה ולזה נמצא כי אף שעשו
וישמעאל טועין ומכניסין דברים זרים באמונתן
ועידין עבודה זרה מכל מקום כולם מדיים באלוה
שהוא מכהיג העולם וזה להם בטבע כי מנהג
אבותיהם שהוא אברהם בידיהם ולזה מדיים
בהיותם משאר עובדי עבודה זרה שכולן היו
עבודתן לכוכבים ולצבא השמים והיו כופרים
באלהי ממעל מכל מקום ישראל ככירין האמת
ומשנים האמת על אכתתו ועידין השם יתברך
באמונת שקבלו מאברהם באמתות ונתקיים
בין בסיני ועל זה נאמר "מסיני בא וגו'
וכל זה היה נרמז בענין הקנה האמצעי
שבמנורה שהיו אותיות תשרק בקנה ההוא
להורות כי עיקר קיום התורה יהיה לעתיד בזמן
ביאת המשיח והיו כל הקנים פונים אל נר
המערבי כי לכולן תכלית אחד פנים להדי ועל
ידיו כולם התורה נשלמה ואמר
אכן היה לפני המנורה ובו שלשה מעלות שעליו
כהן עומד ומטיב הנרות ומניח עליו כלי שמנה
כיון האבן הוא מורה על כלל העולם שעמד
על אבן שתייה כראמלין ביוםא ולכן היו בו
שלשה מעלות והם שלשה חלקי העולם שעומדי
בזכות התורה וכמו שנאמר אם לא בריתי יומם
ולילה חוקת שמים וארץ לא שמת ולכן היה
האבן מונח לפני המנורה ההוא על התורה
כמבואר ולפי שהמנורה הטהורה היה מורה על
כל חלקי התורה ופרטיה וכלליה לכן נאמר כן
עשה משה את המנורה ואמר גם כן
במדרש מלמד שבחו של אהרן שלא שינה כי
דבר גדול הוא המקיים כל התורה כולה ועושה
אותה כמצוה ואמר רבותינו זכרונם
לברכה כי מכלואי בגדים של כהנים היו עושין
פתילות למנורה והוא מבואר הגנות אם לא
שבת להורות לנו ענין נאות וזה כי בגדי
כהנים היו מורים על עניני המצות ומעלות
המצות כמו שיתבאר לעתיד וכבר
אמר רבותינו זכרונם לברכה
במנחות שירי מצוה מעבדין
הפורענות ולזה היו
בלואי בגדיהם
המרמז

על שירי מצוה מאירי ומחירי במנורה להורות כי אף
שירי מצוה שבתור מלאי הבית אורה יתם מציל
מן הפורענות והוא דמות החושך אשר הוא בבית
בהעדר האור זהו כסוד המנורה בעזרת הש"ת נותן
התורה והוא יתן לי ולכל ישראל עוז ותעצומה לזכות
לאור של ביאת הגואל אשר לקונו ומחילי שמורה

ידועים 33

נשים 7

ס 4

מלאי 4

דברים יג
תהלים יט

תורת העולה

האיש אשר בנאן כמו שחשבו הקדמונים הנה מפני שהאש יאכל כל הדברים אשר מדרבם שיפסידם האש הנה לא יהיה בבאן לנזק מזה יותר מיוחד מהמזון והי' המזון בתקון המזון לבטלה אבל יהיה האדם קוץ מן העצים כמו שהיה קוץ מהלחם הנפלא בתקונו והיה כלו מבואר הכוב ולזה הוא מבואר שיש בבאן נפש זכה והוא תעכל הדברים באמצעות החושים הטבעיים ומפני זה היתה פעולת הזנה משוערת ומגבולת כמו שזכר הפילוסוף וראוי שתדע כי התורה תכונן בדבר אחד בעינו לתועלת רבות כמו שיתבאר לך ממצות השבת שזכרה בה התורה שתי תועלת והנה התורה בזה הענין מתדמה לטבע שיעשה דבר אחד לתועלת רבות כמו שהתבאר בטבעיות אחרי זאת ההצעה נאמר כי כבר היו על השלחן שנים עשר חלות בשתי מערכות היה שש מהם לצד המערבי והוא לצד הארון וששה לצד המזרחי והוא לצד שתי המזבחות וזה להורות על ענין נפלא הוא מהנדנוליות שבפנות העיוניות והתוריות והוא שזה המציאות השפלה יושפע לו מעולם הגלגלים מה שיעמיד הנמצאים אשר בו כשיגביר ההפך האחד פעם וההפך האחר פעם ובה האופן יהיו נשמרים המורכבים אשר בבאן הזמן האפשרי כמו שהתבאר בטבעיות ולזה אמנם יהיה באמצעות הגלגל הנוטה שישם הכוכב פעם לפאת צפון ופעם לפאת דרום והנה היות הכוכב לפאת צפון הוא סבה להיותו והסתו לצד דרום סבה להפסד כי אז הוא רחוק מהישוב ותמנע פעולתם בישוב כמו שהתבאר זה כולו בטבעיות ומה שזכר בו יותר התקופה הארבעה המתחדשות מצד השמש הוא הצמח עד שכבר יראה לו בעת היות השמש במזלות הצפוניים מה שידמה לבחורות ובימות הגשמים יראה לו מה שידמה לזקנה וזה לאות כי אלו דברים אשר בבאן יושפעו להם פעולת מהגרים השמימיים והי' יורה כי המציאות כלו הוא נקשר קצתו בקצת ושהוא אחד במספר ולזה יהיה בהכרח האלוה אחד במספר ואם לא הונח הענין בנעל זה האופן יהיה מתחייב שתהיה התחלה אחת לנמצאות השפלות והתחלה אחרת לגרמים השמימיים שיחשבו המאמינים שיהיו שם שני אלהות והנה שם החלות אשר להם לצד המערב שיהיו שם דברים המורים על ההויה והמציאות מורות על ששת המזלות הצפוניים להורות כי הנזונים נעזרים בפעולות ההזנה בגרמים השמימיים בזה האופן שזכרנו גם כן תתמיד בהם ההויה והפסד והנה היה באמצע שתי ההצרכות לבונה זכה להקטיר לשם יתעלה להורות כי השם יתעלה הוא עליון על הגרמים השמימיים ומאתו נאצל להם זה הכח והנה היו פנים רבים לכל אחד מאלו התחלות כי לאלו

בדרום מפני שהם החכמה בדרום ונקראת ארץ ישראל ארץ הדרום לפי שהיא מונחת במבחר המקומות באמצע האקלים משבעה אקלים שעולם נחלק בהם והיא מונחה יותר מקור וחום ומכנת לקבל המושכלות והיו שדרשו רבותינו ז"ל והנה הארץ היא טוב ארץ תורה כתורת ארץ ישראל ואין חכמה כחכמת ארץ ישראל ועוד דרשו אורא דארץ ישראל מחכים והתבונן אין הונחה המנוחה נוכח השלחן כי המנוחה בדרום והשלחן בצפון ושתי רוחות אלה זה כנגד זה והוא שכתוב ושמת את השלחן מחוץ לפרוכת ואת המנוחה נוכח השלחן והטעם לפי שאין החכמה יכולה להתקיים באדם זולתי במאכל ומשתה כי השלחן בצפון רמז לעושר וכתיב מצפון והב יאתה והנה אלה המעייני ראה דבריו ודברי ואתה תבחר באשר תחפון כי הכל דברי אלהים חיים והנה מצאתי במדרש רבתי פרשת אמור אמר רבי אלעזר בן שמוע בזכות יערוך את הגרות תנצלו מן ערוך מאתמול תפתה אמר רבי חנן בזכות להעלות נר תמיד אתם זוכים להקביל נרו של מלך המשיח כמו שנאמר ערכתי נר למשיחי וגו' הנה וראי דרשות אלו רומזים על מה שנתבאר כי כלל התורה מצלת מדינת של גהינם ומקרבת מלך המשיח ולכן מקובל גם כן שהמנוחה היתה מצוירת במגן דוד להיות כי זכות התורה והאמונות האמיתיות עם עקרי הדת היו עומדים לרוד בלחמותיו ולכן היתה המנוחה למגן ולמחסה אליו והוא מבואר *

בראשית כ

סמות לו

ליוזב

עשירי לו

תבואת קלנ

פרק אחר ועשרים

בענין השלחן שהיה עומד בצפון נגד המנוחה הנה הרב המורה כתב שלא ידע בו סבה והטעם על דרך הפשט והרלבג סוף פרשת תרומה פירש בו טעם ואעתיק דבריו הנה וזה לשונו שם השלחן מורה על נפש הזנה והוא כי כבר התבאר בספר הנפש כי מפעולות הצורות נעמוד על מציאות הצורות שהן מסודרים מהן וזה כי פעולות הצורות הם יותר ידועין מהצורות בעצמן וכן נעמוד מהדברים אשר בהן תהינה פעולות הצורות על פעולות הצורות כי הדברים ההם הם יותר ידיעות מפעולות הצורות והמשל כי פעולות ההזנה היא יותר ידוע מהנפש הזנה והנה המזון הוא יותר ידוע מפעולת ההזנה ולזה נקח ראיה מהמזון על מציאות נפש ההזנה ולזה הושם בשלחן הלחם יותר כולל לבעלי הנפשות והנה הורה הלחם על מציאות הנפש הזנה לפי שאם היה הפעל בהזנה חלק היסוד

לאילו המולות פנים רבים מצד התחלפות הככבים קצתם מקצת ומצד התחלפות הככבים הרצים אשר יהיו בהם ומצד התחלפות מקום הכוכב בחיוב מהמול שהוא אם לצד דרום אם לצד צפון זה כלו מבואר למי שעיין בדברנו בזה בחמשי מספר מלחמות השם ובוה האופן יושפע ולפי שהגבה שבפוכבי לכת הוא שבתאיוהיה מערכ' אלו החלות ביום השבת אשר המושל בו שבתאי והיה שם עד יום השבת הבא באופן ששבת הממשלה לכל אחד מככבי לכת והיה לכל אחד מהם יום א' להיות כי מפעולות אלו הככבי בהיותם במולות הצפוניים והדרומיים יושפע לזונו שמירת הכח אל ההזון וישלם בזה האופן ההויה וההפסד על צד שיתבאר בטבעיות והנה העיירה התורה בזה בבלי הגפש הזנה לפי שבהם יראה יותר פעולות התקופות הארבעה ממה שיראה בזולתם מבלי הכפש ועוד כי כשהתבאר שתנוגים צריכין בפעולותיה' אל הגרמי' השמימי' התבאר שכל בעלי נפש אשר בכאן צריכין ש בפעולותיהם אל הגרמים השמימיים כי היה כלם בעלי נפש זנה והנה בעל העקידה עלה כמעט בסגנון זה וכתב גם כן כי השלחן מצד שלא היה לו בית קיבול ולא שום חלוק אחר רק לוח אחד שטוחה ועומדת דומינין אל גלגל החלק הראשון לכל הגלגלים

אמנם צוה לתת עליו לחם פנים לפניו תמיד נראה לשתי פאות' להורות שעל ידו שם אלהים פרנסת העולם בכלל על המנהג הטבאי ועל ידי המולות אשר בגלגל הככבים המקיימים אשר תחתיו והיה הלחם שנים עשר חלות נחלק לשני מערכותהוא מה שירמזו יפה כי המולות השנים עשר צורתן חקוקה בגלגל ההוא החלק כמו שזכר בעל יסוד עולם וידוע כי המולות כן דרכם להיות תמיד ששה תחת הארץ והששה למעלה ועל ידי זה יתפרנס העולם תמיד אמנם אמר

ועשית' קערוותיו וכפותיו וגו' לזה על מה שצריך לחבר השתדלות האנושי בכל המלאכות האלו וכמו שאמרו בכל' משלח ידך אשר תעשה וגו' ואמר ביום השבת יערכנו לרמוז כי הוא המעשה אשר נאמר עליו כי' בו שבת מכל מלאכתו אשר ברא אלהים לעשות כי אחר שהשלים מלאכת החדוש המוחלט ושבת ממנה הנהיג המעשה הזה לתועלת העולם ושלמות מעשיו כמו שביארנו פרשת ויכלו עד כאן לשונו והעת' אע' כפי מה שפירשו בעל צפנת פענח הוא כי השלחן היה בצפון והמנורה בדרום כי מזמן בריאות עולם עד עכשיו גובה השמש הוא במולת הצפונית ונולדת היום הוא בדרום והיו גורם

שמות כה

דברים כח

ויקרא כד

בראשית כ

שהיישוב הוא בצפון כאשר השמש כשהיא במול' הצפוניים רחוקה מן הארץ ואז החום כמותו בשוה אבל כשהיא בדרום שהיא קרובה לארץ שורפה הכל ולכן שם החורבן והמדברות לכן השלחן אשר בו המאכלים שהם חיים הגופים על כן הושמו בצפון אמנם המנורה שהיא שורפת השמן שהוא חם ולא כתולדות האדם שהוא חיי הגוף שהיא בדרום כדמות השמש ששורפה בדרום והיו אשר ראיתי להעתיק מדברי הראשונים בענין השלחן אשר נתנו לכם לבאר צורתו בדרך פרט ולא ראיתי להעתיק מדברי אחרים שלא פירשו דבריו רק בדרך כלל

פרק שנים ועשרים

בענין הנראה לי לפי ענין הכוונה אשר אנחנו בה אמרו רבותינו זכרונם לברכה פרק' שתי הלחם השלחן היה ארכו שנים עשר טפח ורחבו ששה טפחים וגבהו עשר' היה מונח ארכו לאורך הבית ורחבו לרוחב הבית רע כי הנראה כי השלחן היה נגד המנורה ומאחר שהמנורה נגד התורה שבכתב כמו שנתבאר והשלחן והלחם שעליו הם נגד התורה שבעל פה וידוע שמרגל בפי החכמים לקרא החכמה שלחן כמו שאמר שלמה עליוהשלום טבחה טבחה נסכה יינה ערכה שלחנה וגו' ונקרא החכם הלומד התורה שלחני כמו שאמר' רבי עקיבה הרבה מעות יש לי ואין לי שלחני להרצותו ואולי שלוח כווננו באמרם המאריך על שלחנו מאריבין לו ימיו רצה לומר שמאריך בתלמודו הנקרא שלחן אז מאריבין ימיו ושנותיו כמו שנאמר כי' היא חייך ואורך ימך והע' והבן כי אמרו בפרק שתי הלחם במסכת מנחות כי שלמה עשה עשרה שלחנות חמשה בימין שלחן של פשה וחמשה בשמאלו זה של משה היה עומד במקום יותר גבוה והאחרים היו עומדים במקום נמוך כתלמיד היושב לפני רבו ומבואר נגלה שהכוונה מה שביארנו כי עניני' שלחן היו מורם על תורה שבעל פה ולכן היו אלו של שלמה עומדים בפני של משה כתלמיד בפני רבו כי שלמה עם רוב חכמתו תלמידו של משה היה והיו שלחנות של שלמה עשרה להיות כי אמרו רבותינו זכרונם לברכה עשרה קבין חכמה ירדו לעולם וכולן נטלה שלמה לכן היו שלחנות עשרה ובהיות כי חכמתו היתה בתורה שבעל פה ושכתב - לכן עשה עשרה שלחנות ועשה גם כן עשרה מנורות והוא מבואר ואמרינן בערבי פסחים אמר ליה רבי אבין כל חנינא שלחן של מקדש של פרקים זהו והיו כדמות ו א 6

משלי ט

דברים 3

תורה

העולה

כדמות התלמוד שמדובר במסכתות ופרקים וידוע כי התורה שבעל פה היא עיקר התורה וכמו שאמרו ז"ל לא ברת הקדוש ברוך הוא ברית עם ישראל רק על פי התורה שבעל פה שנאמר כי על פי הדברים האלה ברת אתך ברית ולכן בא הרמז בשלח על מה שב' ארובה מארץ מדי ורחבה מינימים והנה כי ארובה של תורה היא תורה שבעל פה כי ארובה של תורה שבעל פה היא ארובה של תורה שבעל פה יש לו קץ לעיני כל ישראל ולכן בא אורח השלח שהם שנים עשר טפחים נגד העולם כולו שארכו ממזרח למערב שנים עשר שעות שמהלך בהן החמה ממזרח למערב ורחבו ששה לרמז על רוחב הים כמו שנאמר ורחבה מיני ים שהוא חצי רוחב העולם שהיא שנים עשר שעות כיהים הוא מערבי ולכן נקראים והוא חצי אורח העולם ולכן בא רחבו ששה ואף היה מורה על ענין הים ממספר הששה שהוא אות מלשון ווי העמידים וכמו שאמרו בסנהדרין כתב התורה לא תשתנה מעולם שנאמר ווי העמידים ובפרקי רבי אלעזר שקרמי העולם תלויין בים ואוקיינוס ועל זה מורה זאת ובהיות כי אמרו בשמונה וארבעים מעלות התורה נקנת ועם ארבע ועשרים ספרים שעליהם התורה שבעל פה נוסדה עולה ע"ב והם במספר טפחי השלח לרוחב ולאורך והיה גברו עשרה נגד עולם העליין שגברו עשרה מעלות הכלאים שהעוסק בתורה שבעל פה יש לו מהלכים ביניהם וכמו שנאמר כי מלאך יצא אתו הוא כי יבקשו תורה מפיה והיינו תורה שבעל פה ומפיה דווקא והיה נתון ארכו לאורך הבית ורחבו לרוחב הבית בדרך המשל שביאר הכתוב ארובה מארץ מדי וגו' וכמו שהתבאר שדוגמת רוחב ואורך הבית הוא הארץ והים וכל אשר בו כמו שנתבאר והיות נאות לימה על פי כוונתינו כי השלח היה דוגמת משה רבינו עליו השלום שעליו נסדר הלחם שהוא התורה שבעל פה כי כולה הלכה למשה מסיני ובהיות כי משה עליו השלום היה מלך כמו שנאמר ויהי כישורון מלך וגו' לכן היה השלח מורה עליו כמו שאמרו רבותינו ז"ל שהשלח היה מורה על מלכות והיה ארכו שנים עשר טפחים נגד אורך ימי משה שהיו מאה ועשרים שהם שנים עשר מדרגות של עשרה כמו שכתב בעל העקידה פרישת זאת הברכה שעל זה כווננו באמרם שיה נבו היה שנים עשר מעלות ופסעו משה בפסיעה אחת והיה רחבו ששה טפחים נגד ששה ימים שנתרחב דעתו של משה בתורה והם היו ששה ימים מיום באת ישראל להר סיני עד קבלת התורה או אחר מתן תורה שנתפרש קודם כניסתו למחנה שכניה כדאית' פרק קמא דעמא וכמו שכתוב וישכון בכד י"ע על

שמות לר
לוי יח

מלכי ב

דברים ל

שמות כד

הר סיני וכסדו הענן ששה ימים ויקרא אל משה ביום השביעי ואולי כי האורך נס כן רומז על ק"ד ימים שהיה בה שלשה פעמים ארבעים יום ואם כן בא הרמז כולו על ענין התורה והוא יורה נאות וכתב הרמבם ארבע סניפין של זהב היו לשלחן מפתלים בראשיהם שהיו סומכין בהן הלחם הפנים שנים מסדר זה ושנים מסדר זה והם הנקראים קשיותיו ושמינה ועשרים קנים של זהב כל אחד מהן כחצי קנה חלול היו ס' לו ארבע עשר לסדר זה וארבע עשר לסדר זה והם הנקראים מנקותיו ושני הכיכרים שבהן מניחים הלכונה על השלחן בצד המערכת הם נקראים קערותיו אלו הארבע עשר קנים נותן החלה הראשונה על עצמו של שלחן ונותן בין ראשונה ושנייה שלשה קנים ובין כל חלה וחלה שלשה קנים ובין ששית וחמישית שני קנים בלבד לפי שאין על הששית אחרת נמצא ארבע עשר בכל מערכת ומערכת ושני שלחנות היו באולם מבפניו על פתח הבית אחת של שיש נותנין עליו לחם הפנים ככניסתו ואחת של זהב נותנין עליו לחם הפנים ביציאתו שמעלין בקדש ולא מורידין עד באו לשון הרמבם ובזה הוא פרק שתי הלחם והנה נתבאר כי לחם הפנים הוא חכמת התורה שבעל פה וכמו שכתבתיו והיתה נרמזת בענין לחם על דרך שנאמר לכו לחמו בלחמי וגו' וקראם לחם הפנים כמו שנתבאר ע' פנים לתורה ותורה שבעל פה היא הפנים והצורה של תורה שכתב ועל כן היו מסדרין את הלחם בשבת כי בשבת נתנה תורה כמעט פרק רבי עקיבא במסכת שבת והיה הלחם חס בעת סלוקו כמו בעת סדורו כמו שאמרו רבותינו ז"ל במנחות ומביא לה פרק קמא דעמא והטעם לכל זה כמו שדרשו ז"ל יום אשר עמדת לפני יי אלהיך בחורב וגו' שהיו הדברים חביבין על ישראל כל יום ויום כאלו אותו היום קבלו מרר סיני והיו שבעת סלוקיה חס כמו בעת סדורו והחמימות שבו היה מורה על האש והמזבח עשן שהיה עולה בנתינת התורה ובהדיא אמרו אורייתא קא מרתח ביה והיו החמימות שנשאר בו ואמרו שם שהיו מגביהין השלחן לעולי רגלים ואמרו להם ראו חבתכם לפני המקום שסלוקו וכסדורו שנאמר לשום לחם חס ביום הלקוח וידוע כי אין חבת ישראל ניכרת בהיות הלחם חס אם לא על פי מה שכתבנו ואז הוי חבה גדולה להם כיום מתן תורה והיה מראה להן שעדיין חבת מתן תורה קיים והיו שני מערכו בכל מערכת ששה לחמין נגד ששה סדרי משנה וידוע כי התורה שבעל פה נחלקת בתחלה לשני חלקים משנה ותלמוד לכן באו שני מערכת בכל אחד ששה וארבע סניפין שבהן סומכין

מני ע

דברים ו

שמות ל

שם

למכין הלחם הם ארבע דברים שעליהן התורה
 שבעל פה בנויה ומסכת והן תורה נביא כתובים
 הלכה למשה מסיני או הם ארבע חלקי התורה
 שבעל פה משנה תלמוד הלכות ואגדות או
 נגד ארבע סודות שהם מסיני ז"ל מנו בתלמידים
 וארבע סודות שהם כיושבי בית המדרש והיו
 כולן של זהב כמו שנאמר הנחמדים מזהב מפז
 והיו במערכת זו שנים ובמערכת השנייה גם כן
 שנים כי עיקר המשנה שהיא נגד המערכה אחת
 היא נסמכת על המקרא והלכה למשה מסיני
 וכללה מדבר בריני שהם משנה והלכות והתלמוד
 שהוא נגד המערכת השנייה כלול מן הכל וכולל
 תלמוד ואגדה ונסמך על נביאים וכתובים יותר
 מן המשנה והיה לו שמונה ועשרים קנים
 דע כי הקנים מורים על קניין החכמה מלשון קנה
 חכמה ובכל קנייניך קנה בינה וכמו שכתבתי
 לעיל בענין קניי המנורה והיו הקנים שמונה
 ועשרים ארבע עשר לכל מערכה כי ידוע
 שהתורה שבעל פה נחלקת לארבע עשר חלקים
 כמו שחלקן הרמב"ם ז"ל לארבע עשר ספרים
 בחבור הגדול משנה תורה והיה בין כל
 לחם ללחם שלשה קנים נגד שלשה דברים
 שצריך החכם לקנות בתורה שבעל פה והם
 הלמידה לעצמו והלמידה לאחרים והעשייה כמו
 שאמרו רבותינו ז"ל הלומד על מנת לעשות
 מספיקין בידו ללמוד וללמד לשמור ולעשות
 והשמירה והעשייה היא דבר אחד ושלשה דברים
 שאדם זוכה עליהם לתורה וכמו שאמר רבי
 חנינא דרבה תורה למדת מרבית ומחבר
 ומתלמיד יותר מכולן והיו הקנים חלוקים ולא
 שלמים כדי שיכנס בהן הרוח שלא יתעפש
 הפת והכוונה שאף שלמד וקנה החכמה צריך
 שיהא לבו נשבר בקרבו ויכנס בו רוח החכמה
 ולזה היו הקנים שבורין וחלוקין לחצאין ואף
 כי להורות כי שמונה ועשרים חצי הם ארבע עשר
 קנים שלימים להורות כי מבין כל קנים אלו יצא
 לנו החלקים הארבע עשר שנתבאר למעלה
 שני בויכח הלבונה שהיו בצד
 המערכה היו מורים על הדברים העתידים להתחד
 בתורה שבעל פה והם התקנות שתקנו החכמים
 ז"ל שבכל דור ודור ולכן היה הלבונה עולה בכל
 שבת לקטורת על המזבח כי חביבין דברי סופרים
 מעיקרה של תורה כמו שדרשו ז"ל במסכת
 עבודה זרה כי טובים דודין מין חביבין דברי דודי
 יותר מיינה של תורה ולא היה נבשר הלחם לאכול
 בשבת לולי אחר הקטרת הבזיך והוא האמת
 שאין עיקר הכשרת דברי תורה שבעל פה רק על
 ידי דברי סופרים והיה הרמז בלבונה כמו שנא'
 מציאת עולה מן המדבר מקטרת מר ולבונה כי
 וכתב רש"י ז"ל בפירוש הוי"ו בפירוש נשא

תהלים יט

משלי ד

משלי ט

נשים ד

משלי טו

עיר ספרים א

מרים נ

שהלבונה היה מורה על האמהות שנאמר אל
 גבעת הלבונה וכן הוא שם במדרש רבתי
 וידוע ששלמה עליו השלום המשיך
 התורה והמנהגים שתקנו חכמים ז"ל לאם כמו
 שנאמר אל תטוש תורת אמך ונאמר כי זקנה אמך
 וגו' והרמז הוא כפלא והבזיכים היו
 שנים אחד בכל מערכה כי תקנות אלו נתפשטו
 בכל דור ודור כי מצונו הרבה תקנו שתקנו חכמי
 המשנה ז"ל והרבה תקנות שנתקנו בימי חכמי
 התלמוד ואמרו רבותינו ז"ל פרק תמיד נשחט
 במסכת פסחים תנו רבנן כל הבזיכים שבמקדש
 לא היו להם שולים הוץ מבזיכי לחם הפנים שמא
 יניחום ויפסד הלחם רצה לומר כי חכמי עשו חזיון
 לדבריה יותר משל תורה שאם יניחום יפסד התור
 בעצמה והוא כבואר והרפסים שעושין
 בהן לחם הפנים הם דוגמת הסיוגים שעשו
 לתורה למשמרת התורה כמו שדרשו ז"ל ועשו
 משמרת למשמרתי והם דוגמת הדפוס שבהן
 עושין הלחם ובמדרש רבתי קערת כסף נגד
 התורה שהיא קרויה לחם שנאמר לכו לחמו
 בלחמי ונאמר בלחם הפנים ועשיה קערתה
 וכפותיו עד כאן לשון המדרש הרי שהביאו ראיות
 לענין התורה מענין לחם הפנים וקערתה
 והיו עוד שם שני שלחנות אחת
 של שיש שבו נותנין לחם הפנים בכניסתו ואחר
 של זהב שבו נותנין עליו הלחם ביציאתו נגד
 שני כתות שסדרו התורה שבעל פה והם כת
 רבינו הקדוש שסדר המשנה והוא היה קדוש
 שהור כדמות אבני שיש טהור והשני
 כת רבינא ורב אשי שהכירו התלמוד האחר
 התחיל לסדר הלחם בכניסתו והוא רבינו שסדר
 המשנה בתחלה והוא דמות הכניסה ורב אשי
 ורבינא היו סוף הוראה והם סדרו התלמוד ביציאתו
 רצה לומר בסופו ואמרו שמעלין בקדש ולא
 מורידין כי באמת לא בא רב אשי ורבינא לפחות
 מדברי רבי רק להוסיף עליהם ואל תתמה שאני
 אומר שענין סדר התלמוד היה נרמז בענין
 המקדש כי כבר אמרו בבבא מציעא פרק השוכר
 את הפועלים רבינא ורב אשי סוף הוראה כמו
 שנאמר עד אכא אל מקדשי אל אבינו לאחריתן
 הרי הביאו ראיה להם מן המקרא והיה שנרמז
 ענין זה בבניין המקדש וכן דרשו במדרש רבתי
 פרשת נשא שהנשיאים רמזו בקרבן ענין סדר
 של משנה כמו שהאריכו שם בזה
 וכתב הרמב"ם סוף פרק רביעי מ"ה
 המדין שהבזיכין היו נמלחין כשאר קרבנות
 בהיות כי המלח מקיים הדבר שנמלח בו
 וענין הלבונה שבבזיכין קיים לעד על כן היו
 נמלחין וכתב הרמב"ם שם פרק חמישי מעשה
 לחם הפנים כביא ארבע ועשרים סאין המין
 הראויין וב י"א

ס"ד

משלי א

ס"ה

כ"ט

פמות כ"ה

תהלים ע"ב

העלה

יצמיה כג

יִרְמְיָה נ

בענין

פרק שלשה ועשרים

בעינין מזבח הקטורת כתב בעל צפנת פענח כי
 מזבח העולה היה כנגד הארץ ועל כן היה מלא
 עפר וכן כתב מזבח אדמה תעשה לך ובעבור
 כי חצי ארץ שקוע במים וחציה מגולה על כן היה
 הרשת עד חצי המזבח תחת כרכובו מלמטה עד
 חציו ומזבח הקטורת לא יעלו עליו עולה
 כי המזבח הזהב היה נגד ניצוץ השמש המניע
 האויר כאשר התחזק האור על הארץ והרחק יבש
 מן הארץ נהפך הלהט ונעשה הרקיע ואמר
 חכמי המחקר כי בהתהפך הלהט עולים האידים
 מן הארץ ויתעפש האויר ויבא ניצוץ השמש
 ויצחצח הכל וכן כתוב עד שיפוח היום ונסו
 הצללים וכנגד ניצוץ השמש הושם הקטורת
 במשכן לטהר עפוש האויר ואחר שתבחין אלה
 אמר המבאר צריך אני להשלים צורת שלשה
 עולמות להודיע איך היה ערכם זה לנכח זה
 ראשון מלאכים בעולם וכרוכים במשכן ומחשבות
 חכמה באדם כדברי הגאון השני בעולם
 כסא כבוד ובמשכן הכפירות ובאדם המוח שהוא
 משכן הנשמה העליונה כמר שפירש בספר יסוד
 מורה בשער השבעה השלישי בעולם
 הגלגל השביעי שמקיף כל הגופות ומנענע אותם
 ובמשכן הארץ שנושא הלוואות ובהנשאו ינשא
 ובאדם הלב שהוא משכן החכמה ומתנווע תמיד
 ומניע כל הגוף רביעי בעולם
 הגלגל השמיני שהמשפט ממנו ונחלק לשנים
 ובמשכן הלוואות שנים שבהן המשפטים ובאדם
 שני חללים שכלב חמשה בעולם
 עשרה גלגלים ועשרה מלאכים המניעים אותם
 ובמשכן עשרת הדברות בלוואות הראשונים ועשר
 בשניות ובאדם עשרים אצבעות ידיו ורגליו
 עשרות בעולם שבעה משרתים
 ובמשכן שבעה גירות המנורה ובאדם שבעה
 מעול בעיניו כמו שפירש בפרשת ואלה המשפטים
 בסוד המלאכים שביעית בעולם
 המדבר והשומע מחום השמש וגם מהלך המשרת
 דרומי כנגד הישוב ובמשכן המנורה בדרום ובאדם
 המרה ביטון כי בו הליחה היוקרה הדומה לאש
 שמינית בעולם הישוב בצפון
 ובמשכן השלחן בצפון ובאדם הכבוד שהגוף ניזון
 ממנו בעבור החום המאליו מתנועת הלב שהוא
 בשמאל תשיעית בעולם הארץ
 וחציה שקוע במים ובמשכן מזבח הנחשת שהוא
 מזבח אדמה וכרכבו מלמטה עד חציו באדם
 הטוחל בתולדות העפר והוא בגוף מלמטה עד
 חציו ואסטומכה שהוא באמצע הבטן כאשר
 הארץ באמצע העולם עשירית בעולם
 השמש וזרחת מפאת מזרח ובמשכן הפתח כסוד

שמות ד

מרים כ"י

מרים ט

העינים בפנים אחד עשר בעולם
 נהרות זובעים ומעינות מקלחים במשכן הבנין
 מקלח ובאדם מי רגלים מקלחים מהאבר
 שנים עשר בעולם שני סדני הגלגל
 ובמשכן שני כתפות האפוד ובאדם שתי הכליות
 מי כן פירש הוא במזמור יי חקרתני ותדע
 שהכליות הן רמז לסדני הגלגל ואמר
 רבות יגדל סוף מסכת ברכות כי אחד לימין
 ואחד לשמאל ובמזמור אל נקמות פירש הוא
 שתי אזנים כשתי הסדינין עד כאן לשונו
 אמנם אין דעתי נוטה באלה הדברים
 לפי הכוונה הנמשכת עד הנה ולכן איחד פרק
 בפני עצמו לכתוב דעתי בזה

תפ"ס קלט

פרק אברהם ועשרים

כתב הרמב"ם פרק שלישי מהלכות בית הבחירה
 מזבח הקטורת היה מרובע אמה על אמה והוא
 נתון בהיכל מכון בין הצפון לדרום משוך בין
 השלחן והמנורה לחוץ ושלשתן היו
 מוגנים משליש ההיכל ולפנים כנגד הפירות
 המובדלת בין הקדש ובין קדשי קדשים עד כאן
 לשונו והנה טרם אדבר הכוונה
 בזה אומר שיש להפלא ולתמוה למה לא סדרת
 התורה ענין מזבח הקטורת במקום הראוי לו
 דהיינו פרשת תרומה גבי שלחן ופנורה ששם
 מקומו במשכן ובמקדש רק אחר כל
 גמר מלאכת המשכן ומלאכת החצר כולו ומלאכת
 הבגדים ופרשת התמידים נאמר בסוף תצוה
 ועשית מזבח מזבח מקטרת קטורת וגו'
 וכבר דברו בזה הקושי הראשונים
 ז"ל בפירושים רק שהדבר נאות לכוונתו ויתישב
 היטב ראיתי לדבר בו גם כן ועוד
 יש להקשות למה הוזכר על המזבח ההוא ביוחד
 לאתעלה קלוי קטורת וזה ולא אמר גם כן על
 המזבח העולה שלא יקריבו עליו קרבן זר ומגואל
 וכן על השלחן והמנורה ראוי ומחויב שלא יעלה
 עליהם דם מה שצוה השם יתברך וזולת זה הוא
 דבר זר ומתועב וכבר העיר גם כן על קושיה זו
 בעל העקידה פרשת תרומה ועל
 כן אני אומר כי כמו שבמעשה בראשית האדם
 היה נברא לאחר כל מעשה בראשית וכמו
 טאמרו בסדרש משל למלך שמבין חופה לבנו
 ואחר כך מכניס החתן כן הוא ענין בכאן כי
 המשכן והמקדש וכלי הסדומה העולם כאשר
 נתבאר בפרקים שעברו על כן אחר כל מעשים
 באר ענין מזבח הקטורת הרומז על האדם אשר
 בפעשיו הנעמים מקטיר קטורת על המזבח והוא
 לבו כמו שאמר המשורר מזבח אבנה בשכרן
 לבי וכבר האריך בעל העקידה פרשת
 צו וג 6 111

שמות ז

העולה תורה

עו לבאר שהמזבח הוא מורה על לב האדם
וכתבתי לעיל פרק רביעי בשם
הרמב"ם כי מזבח הקטורת היה מורה על השפע
הנכבד היורד על שכל האדם שעיקר משכנו
במוח או בלב והמעשים הנעשים הם נמשלים
לקטורת כמו שדרשו ז"ל למה נקרא שמה קטורה
שמעשה נעים כקטורת ואמר
במדרש רבתי פרשת נשא שהקטורת היה
נקרב נגד צדיקים שמעשיהם נעים כקטורת
והוא טעם אמרו רבותינו ז"ל הקטורת
עוצר המגפה והוא האמת בעצמו שכשישראל
עושים תשובה המגפה נעצרה וידוע עליו השלום
היה אומר תכון תפילתי קטורת לפניך רצה לומר
כאלו היו כל מעשיו נעים ומקובלי' שאז התפלה
רצויה ונראה שזהו ענין מדרשם ז"ל באמרם שמן
לקטרת ישמח לב שמן שנמשח בו כח גדול
וקטורת שהיה מקטיר לפני ולפנים והיה מתמר
ועולה ישמח לב היו כל ישראל שמחין והיו יודעין
שנתכפר להם ונתקבלו מעשיו ואמרו ביזמא
שמסתכלין בענן הקטורת לאיזה רוח היה נוטה
וכן זה כטעם שאמרנו שהקטורת
היה מורה על מעשים הנאים ולכן כשהיה
מתמר ועולה מול השמים היה ניכר שלב ישראל
לאביהם שבשמים והיו ישראל שמחים וכן לכל
רוח שהיה נוטה היו מזומנים ומוכנים גשמי נדבה
וטללי ברכה ולכן היה מסתכלין בענן הקטורת
וכל זה מבואר והוא רעם גם כן שנענשו קרח
ועדתו על ידי קטורת ונתיישבה הכהנה לאהרן
וזרעו על ידי הקטורת גם נדב ואביהו נענשו
בקטורת כי לא יתכן להקריב קטורת רק קדוש
אשר יבחל בו השם יקריב אליו ויתכבד עוד
לקמן בענין הקטורת וסמכנו אס ירצה השם
וא"כ נתבאר טעם שהזכיר מזבח הקטורת לבסוף
כל המלאכה כי רומז על האדם שהוא אחרון במעש'
בראשית טעם זה נאמר במזבח הקטורת אמתים
קומתו ממנו קרנותיו אמר שהחוד וקירן עור
פניו הוא ממנו ומעצמו כי הבחירה ביד האדם
להקטיר קטורת כשר או קטירת זרה על לבו
והלשון בעצמו נאמר גבי משה עליו השלום
קרנים מידו לו וגו' רצה לומר שזכה לקרני
ההוד שלו מצד בחירתו הטובה ומידו היתה לו
זאת ועל בן צוהה התורה שלא להקריב עליו
קטירת זרה כי האדם מצוה שלא יקריב קטור זרה
מה שלא בא רמז הזה בכל בלי המשכן
והיה המזבח מכון באמצע ההיכל
בין צפון לדרום כי ידוע כי המזג הממוצע מועיל
מאד להיות האדם טוב המעלות ומדות כמו
שביאר בעל העקידה כל זה בארובה פרישת והיו
חיי שרה והביא ראיות ברורים לדבריו מדברי
רפ"ל וסופים וידוע שרוח צפון היא קר ורוח

תפלים קימ

נשי כן

חנקוק

דרום היא חם ולכן הממוצע בין שניהם הוא במזג
השוה בין קור לחום כמו שכוננו ז"ל באמרם מי
שנותן מלתו בין צפון לדרום הוין ליה בנים
זכרים ולפי שהיכל היה מרמז על העולם בכללו
היה המזבח הקטורת מכון באמצע כי ידוע
שאמצע העולם הוא הקו השיה ששם נברא אדם
הראשון כדברי החוקרים ששם הוא המקום היותר
נאות לאדם להיות במזג שיה בין הקור והחום
והיה משוך לחץ בין השלחן והמנורה
עד שבדרך הכניסה למקדש שהיה ממטה למעלה
כמו שנתבאר בפרק ראשון היה מזבח הקטורת
למטה משלחן ומנורה להורות כי הלב שהוא
דוגמתו נושא החכמה והתורה שנרמז בשלחן
ומנורה והיה כולן בשליש הפנימי סמוך לפריכת
דוגמת המזחה שהיא בשליש העליון בגובה של
פתח להורות כי שלשה כלים אלו דבקות
וקשור בעולם העליון שהן שליש גובהו של
עולם והיה מרובע אמה על אמה ואמתים קומתו
להורות על ענין נאות זה כי המלאכים
מתוארים בגובה כמו שנאמר וגובה להם ויראה
להם אמנם אינן מתוארים ברוחב
ואורך על כן שכל אדם שמשכנו במוח ובלב שהוא
המזבח שהוא כח בגשם מתואר ברוחב ואורך
וגובה שהוא גדר הגשם שיש לו שלשה מרחקים
אמנם מלבד גובהו יש לו עוד גובה
שיש למלאכי מעלה ולכן היה אמתים גובהו
להורות על שני מיני גובה אמנם
ברוחב ואורך לא היה כק אמה להורות על מרחק
גשמי והוא מבואר

יחזקאל

בדק חמשה ועשרים

בענין הארון והלוחות שבו כתב הכה"י זה
לשונות דע כי הארון רבי חננאל ז"ל
פירוש בפירוש החומש ברמז הכלים האלה כי
הארון רמז לצדיק החכם שהוא צריך להיות תוכו
כברו כשם שהיה הארון מצופה זהב מבית ומחוץ
וכשם שקרקעות הארון אמתים וחצי על אמה
וחצי בתבנית אה ארבע אמות פחות רובע אמה
כן הצדיק צריך לגדוע ממנו מארבע יסודו שבגוף
ויסוף בצדקו ובמעשים טובים וכשם שקירות
הארון היו שנים עשר אמה לפי שקירות הארון
היו שבעה אמות וחצי והקיר שעל הרוחב ארבע
אמות וחצי כן הצדיק ראוי לקיים שנים עשר
דברים הכפופים בממנו ימי יגור באהלך
למעלה מן הצדיקים מעלות הנביאים וכנגדן
הכפופת אשר על הארון המזג לנביאים שהן
למעלה מן הצדיקים והתה הכפופת זהב כולו
וכן הנביא כולו צדיק שנאמר בצדיק כל אמרי
פי הכרובים שעל הכפופת רמז למלאכי שיהם
למעלה

תפלים

נשי

למעלה מהנביאים והם פורשים כנפים למעלה רמז לשכינה שהוא למעלה מהמלאכים כי המלאכים כסא הכבוד לקבל כבוד השכינה והוא שכתוב אל הכפירת יהיה פני הכרובים שהיו מסתכלין למטה בכפור ולא היו רשאים להסתכל למעלה והיו שכתוב אל הכפורת יהיו פני הכרובים הקדוש ברוך הוא למעלה מהכל שנאמר אשר נקרא שם שם יצאאות יושב הכרובים עליו וכן עשה שלמה במקדש כרובים של עץ שנאמר ויעש בדביר שני כרובים עצי שמן השלחן כנגד מלכי ישראל שמסדרין על שלהנם בני ישראל שנאמר ולבני ברוזי הגלעדי תעשה חסד והיו באוכלי שלחני וכתוב יהי לחם שלמה ליום אחד וגו' וזוהי מצופה זהב טהור בענין המלכות שאינה עשויה אלא לפניו כגון שאול שאמר לשמואל כדניני נא נגד זקני עמי ונגד זקני ישראל והיה אמתים ארכו כנגד שני דברים שצריכין מן המלך המשפט והמלחמה שנאמר ושפטניו מלכינו ויצא לפנינו ונלחם את מלחמתנו שעיר קיריתיו תשע אמות כנגד תשע מצות שנצטוו המלך לא ירבה לו סוסים ולא ישוב את העם מצרימה ולא ירבה לו נשים ולא יסיר לבבו וכסף הזהב לא ירבה לו וכתב לו את משנה תורה הזאת וקרא ברכל ימי חייו לבלתי רום לבביו מאחיו לבלתי סור מן המצוה ימין ושמאל והיתה המסגרת כדי שלא ישפט ממנו לחם הפנים והיתה משמשת לשמירתה שבשלח כנגד הכהני והנביאי ששמרי את המלכים שלא ישלו שנאמר ויעש יואש הישר בעיני יי כל ימי יהוידע הכהן וכתוב בעזרו יהי לדרש אלהים בימי זכריתו המביא במראית אלהים וכלל הדברי בכלים האלה הארון והשלחן והמנורה ומזבח העולה ומזבח הזהב הארון כנגד הצדיקים תופשי התורה השלחן כנגד מלכי ישראל והמנורה כנגד חכמי ישראל מזבח הזהב כנגד כהנים מזבח העולה כנגד ישראל עד כאן

פמות לו

סמולל לו

מלכים לו

מלכים לו

סמולל לו

סמולל לו

הקולל לו

מלכים לו

דל' לו

וכתב עוד ועל דרך השכל ועשו ארון יתכן לפרש ענין הארון שבו לחות הברית והכפורת אשר עליו עם שני כרוביו רמז לשלש דברים שיש באדם הגוף והנפש והשכל ורמז לתכלית הגמול הטוב והשכר העצום אשר לחם בידעת התורה כל הארון היה מעצי שטים שבמדבר רמז לגוף האדם וארבע טבעות שבארון כנגד ארבע יסודות שבגוף האדם שהן מעמידן ונושאן אותו ושני בריחים בטבעות כנגד שני חושים שבגוף האדם מראשו ועד רגליו והם חוט השדרה וחוט אחד קרוב לצידו שני לחות הברית שבו כנגד שני איברים מיוחדים שבגוף האדם אשר

תקנים לו

תקנים לו

בהם יקבל הכמת התורה והם המוח והלב ושני הכרובים רמז לנפש ולשכל האחד זכר והאחד נקבה כי הנפש והשכל בדמיון זכר ונקבה זה פועל זה מקבל וכבר ידעת כי הזכר הוא העקר והוא מאמר שלמה עליו השלום גם בלא דעת נפש לא טוב באר כי אין שלימות לנפש מבלעדי השכל ואין צריך לומר ביצירה התחתונה בעולם השפל כי גם בעולם באמצעי הוא עולם הגלגלים יש זכר ונקבה והם השמש והירח שבעולם האמצעי ולכך נמשלו בתורה בחלומי של יוסף לזכר ולנקבה שבשפלי גם השמש והירח שבעולם האמצעי הוא דוגמא לזכר ולנקבה אשר בעולם העליון כלומר פועל ומקבל והיו הכרובים פקשה לפי שהכוונה בנפש שתשיב שכלית אלהית והיו שניהם לקוחות ונאצלים מזהב הכפורת עצמה הכפורת רמז לכסא כבוד כי שם שורש הנשמה החכמה וכפורת מלשון כפרה ותשובתה לשורשה אי איפשר מלבתי הכפרה ומלבתי ידיעת התורה שהיא משיבת נפש לשרשה ויבא לך מזה כי עם ידיעת התורה שבארון הנפש והשכל לקוחים ונאצלים מכסא הכבוד מתעלן למעלה וחוזרים לשרשם וזוהי אמר הכת' סובכים כנפיהם על הכפור לרמז כי שם שרשה ואמר פורשי כנפים למעלה על שם שמתעלן למעלה למעלה ועוד אפשר לפרש כי הארון ירמז לגוף ושני לחות שבו הלוח האחד יש מצוה שכלית והלוח השני מצות גופניות כנגד עץ החיים ועץ הדעת והכפורת רמז לערביות הוא לרקיע העליון הוד המכסה כל שאר הרקיעים והכרובים שעל הכפורת רמז למלאכי שהם למעלה מערבות שהנבואה יוצאה מבניהם לכל שאר הנביאים והיו פורשי כנפים למעלה לקבל שפע מאת הקורא יתברך שנבואתו של משה בלא אמצעי ובא לו הדיבור ממנו לבין שני הכרובים ועל דרך הקבלה ועשו ארון דוגמא לכסא הכבוד והיו שאמר ואת תכלית כל כליו שהראה הקד' ברוך ה' כל כלי המשכן שלכך היו פורשין על הארון בנד תכלת שהתכלת דומה לרקיע ורקיע דומה לכסא הכבוד והוא שכתוב בפרשת במדבר כיני ופרשו בגד כליל תכלת מלמעלה ולשון כליל תכלת שכלו היה דומה לתכלת שלמעלה דוגמא מקום השכינה למעלה שכולו תכלת ומפני שכסא הכבוד משלשה יסודות בשלשה מראות כמו שהזכרתי בפסוק במעשה לבנת הספיר ולכך הוצרך בצלאל לעשות שלשה ארונות והיו שדרשו דל שלשה ארונות עשה בצלאל שנים של זהב וזהב של עץ שקע של עץ בשל זהב ושל זהב בתו של עץ וצפ' שפתותיו זהב שנאמר מבית ומחוץ תצפנו נמצא מצופה זהב מבית ומחוץ היו שלשה ארונות ונראים

תקנים לו

צמד לו

פמות לו

תורה

העולה

ונראים אין אחד ולכך תמצא בפרשה זו של ארון
כל אותיות מאלפא ביתא חוץ מאות ג' שרצה
התורה להעלימה בכלל להעלמת יסודות הכסא
שהם ג' ובצלאל רמזה בחשבון ארונות שעשה
וכנגד ג' מראות שבכסא תמצא שלשה מראות
בקשת ומפני זה נכתב מלת קשת שלשה פעמי'
בפרשת הכרית של נח עד כאן לשוני
ובמדרש רבתי פרשת במדבר
רבי אומר חביב הארון ככסא הכבוד של מעל שכ'
מכון לשבתך פעלתה יי' שהמקדש מכון נגד
כסא כבוד והארון נגד הכסא עשה למעלה מהן
כפורת נגד שרפים עומדים ממעל לו עשה לו שני
כרובים שהם חביבים בשמים וארץ שהיה בהן
מושביו של הקדוש ברוך הוא שנאמר כבוד אחד
סקצה מזה וגו' וכשם שהשמים פותח את
אוצרו לארץ שנאמר יפתח יי' לך את אוצרו הטוב
כך השכינה נתונה למעלה משני כרובים שהם
מכוונים זה לזה שנאמר ופניהם איש אל אחיו
שכון נגד כסא הכבוד שמכוון נגד הקדוש ברוך
הוא שנאמר מציון מכלל יופי עד כאן לשון
המדרש ונראה מתוך דברי דעת חכמי הקבלה
בענין הכרובים שהם נגד כרובים שלמעלה
הנקראים שמים וארץ כידוע מדברי המקובלים
ולוי נראה כי הרמז מבואר בעצמו ואין
צורך לכוונת כל הלוחות היו רומזים על עצמן ואף
על פי שכבר נרמז כל תורה שבעל פה בשלח
מכל מקום בא הרמז בלוחות בפני עצמן כי
מעלתן מעולה למה שנתנו במעמד כל ישראל
מפי השם יתברך ואמנם ענין
הארץ שהיו מונחים בו היה דוגמת השכל האדם
כמו שכתב הרמב"ם לבנו והבאתי דבריו לעיל
פרק ארבע עשר ולמה שנודע כי השכל האנושי
הוא נחלק לשלשה חלקים והשכל ההיולי
והשכל הנקנה והשכל הנפרד וכבר ביאר כל זה
באריכה בעל העקידה פרשת בראשית וחכמים
ז"ל קראוהו נפש רוח נשמה ועל כן היה הארון
שלשה ארונות כמו שדרשו שלשה ארונות עשה
בצלאל והיה הפנימי והחיצון של זהב כי התחלה
הוא חצי הכל והסוף הוא עיקר וזאמצעי הוא
הפחו' על כן היה הפנימי והחיצון ממק' המעולה
והיה כל השלשה ארונות ארון אחד כמו שכתב
הרמב"ם פרק שני משמנה פרקים כי חלקי הנפש
הם שלשה וכולן נפש אחת והיה אמתיים
וחצי ארכו ואמה וחצי רחבו ואמה וחצי קומתו
להורות על מדרש רבותינו ז"ל כל האמות
שבארון שבו ר' רצה לומר חצאין מבאן לתלמיד
זכס שהוא נכלע ולבנושבר בקרבו ועל כן היה
כל שעורו בחצאין והיה ארכו אמתיים וחצי שהם
חמשה חצאי אמות להורות על חמשה כחות
הנפש הפנימיים שנתנו לשרת השכל והכרן בעל

סמות עו

ממות כה

דנכית כה

סמות כה

תהלים נ

העקיד' ריש כי תשא והם חשומד והחומר והמדרגה
המחשוב והטופט הנה אלו חמשה כחות פנימי'
הנרמזים בחמשה חצאי אמה שבארון
ושלשה חצאי אמות רחבו נגד חלקי האדם
ששכלו של אדם מתגבר ונתוסף בהן וכמו שאמר
חכמים כל זמן שמזקנין מיספין חכמה ולכן
כל חלקי האורך שהם החמשה החצאין הנזכרים
יש להם רוחב שלשה שהם ימי העלייה והעמידה
והירידה ששכלו של אדם מתרחב בהן ושלשה
חצאין קומה נגד חלקי העולם שבהן השכל
מתגבר ועולה ממדרגה למדרגה והוא הסולם
המוצב ארצה וראשו מגיע השמימה ששם מלאכי
אלהים והם דוגמת הכרובים שעל הכופרת
ולפיזה יתבאר לך טעם מדרשם ז"ל
בסוכה ומייתי לה טף פרק קמא דיומא מקו הארון
אינה מן המדה והכרובים בנסהיו עומדים
ובסוטה כשעברו ישראל הירדן נשא
הארון את נושאו והטעם מבואר כי כמו שנפשו
של אדם אינו מן המדה של הגוף ובנס הוא נקשר
הכח השכלי בכח חומרי כן היה הענין בארון
ובכרובים וכמו שהנשמה נושאת את נושאו שהוא
הגוף ולולי הנפש אין שום תנועה וחיות בגוף ואף
על פי כן הגוף נושא הנפש במקרה כי ידוע
כשאדם הולך ממקום למקום גם נפשו נעתקת
עמו כן היה הדבר בארון והוא מבואר והיה
מצות הארון לנושאו בכתף כמו שנאמר בכתף
ישאו והיה אסור לנושאו על הענלה או בבהמה
להיות כי הנושא לנפש השכלי
הוא חומר האדם ולא חומר הבהמה ולא הענלה
והוא מבואר וארבע טבעות שבארון
נגד ארבע יסודות שהגוף מורכב מהן הנושא
הנפש שהוא הארון והבריות שנושאים אותו בו
הם שני החומרים שבו שהם החומר הפשוט
והחומר המורכב המוכן לקבל הצורה וקרוי לזה
כתב הכתי' פרשת תרומה ולהיות
כי ידוע כי אי אפשר שיסוד החומר מן הצורה
בעוד שהוא הנמצא והוא כי הצורה משלם מהותו
על כן לא יסורו הכרוב מן הטבעיות
והכפירת שעל הארון בא להורות על
מחיצה המפסקת בין השכל הפועל ובין שכל
האדם המשכיל בו ובאורו רואה אור והמחיצה
הוא החומר שהוא המחיצה הגדולה המפסיק
ביניהם כמו שכתב הרב המורה חלק שלישי
פרק תשיעי והיה הכפורת כדמות לוח חלק מונח
על הארון כי כן קראו הפלוסופים שכל ההיולי
בדמות לוח מוכן לקבל החכמות ושלמה עליו
השלום אמר כתבם על לוח לבך וגו'
הנה התבאר ענין הכרובים על דרך
שהסכימו כל המפרשים ורבי' המורה מכללן
כתב כן חלק שלישי פרק חמשה וארבעים
שהכרובים

נמנר

מס' א

שהכרובים היו מורים על השפלים הנפרדים
וכן כתוב רבי אברהם אבן
עזרא חז' לשונו שיש לבד לדעת סוד הכרובים כי
אין לכפורת קומה ופירש בעל צפנת פענח
דבריו שרצה לומר כי הכרובים רומזים על
השכלים שהם על הגלגל התשיעי והוא פשוט
הך כאבן ספיר ובעבור שאינו גוף אמר שאין
לכפורת קומה וכתב עוד כי
לדעת רבי אברהם הארץ שתחת הכפורת היא
רומז על גלגל השמיני שהוא מקום כל הגופות
והלוחות השנים שבהן משפטי התורה
היו בתוך הארץ כנגד שני חלקי המלות שהם
בגלגל השמיני אשר מהם נודע משפט השם ועל
העולם ואמרת שני חלקים בעבור כי חציו
בדרום וחציו בצפון עד כאן לשונו
ול' נראה לפי הכוונה הנמשכת
עד הנה כי הכרובים היו מורים על אנכי ולא
יחיה לך ולפי שאלו שני דברים שמעו ישראל
מפי הנבירה וכמו שנאמר אנכי ולא יהיה לך
מפי הנבירה שמענום עכ' היו עומדים על הארץ
בפרהסיא והיו נראים לעיני כל ישראל מה שאין
כן בשאר הדברות שהיה מונחים בארץ מכוסים
להורות כי היו מכוסים בשכל אנשים שהוא
שכלו של משה רבינו עליו השלום שהוא הנד
להן קול הדבור ואלו שני דברות אף על פי
שהיו כתובים בלוחות בא להן הרמז בפני עצמן
מכאן שהם נבדלו במעלה יותר משאר דברות
והיו רומזים בכרובים שהן דוגמת סלאבי עליז
הנראים לבני אדם קטנים מה שדרשו זכרונם
למריכה פרק רבי עקיבא אמר רבי יהושע בן
לוי כל דבור דבור שיצא מפי הקדוש ברוך הוא
נברא בו מלאך כל' דע
דאמינן פרק קמא דסוכה דגובה כרובים שעשה
שלמה עשרים אמה וגובה כרובים שליש הכית
או המשכן וגובה הכרובים שבמשכן עשרים
טפחים מן הארץ הרי שלכולה עלמ' מניין העשר'
היה נגד בגובה הכרובים וכתב
בתבתי למעלה שמנין זה מורה על כתר השם
יתברך שמו ואין לך כתר כמתר אנכי ולא יהיה
לך שהוא כולל נמקף הפל והוא סוד הפתח
שנאמר אצל השם יתברך די למבינים
היו הכרובים מקשה נעשים
מן הכפורת לסוד הענין כי אלו שני דברות
מושגים בשכל נאחזים ונקשרים בו וכמו
שנאמר הרב המורה שמפי גבורות המופת מש
שמענום להיות מושגים בשכל ולכן היה
מקשה עם הכפורת שהוא שכל האדם
והרלב' ביאר כי הכרובים
הם רומזים על שכל היולאני והשכל הפועל
המשפיע בו והיו סובבים בכנפיהם למעלה

להיות כי גובה עליהם ישתדל בהשגת
בהשגתו בחזקתה יד על כן בא הרמז שרצונו לעלות
ולהשיג למעלה למעלה ומכלל דבריו נכללים
דבריו וקרובים בו דבריו למה שביארתי
ידע והבין כי לפי זה מפורש
הנעם מה שמקצין הביס לפה צינת התורה
לעשות כרובים והלא כבר צינת התורה לא
יהיה לך ולא תעשה לך פסל וכל תמונה כי
הנה לפי דרכיו יתבאר כי
אלו הכרובים היו מורים על אלו הדברות ולכן
הם עצמן הותרו וכן שיעקר הרמז בהן הוא
על דברים שיצאו מפי הקדוש ברוך הוא ולזה
לא נאסר לעשות זכרון כי לא נאסר לעשות
אלא תמונת הדברים אשר בשמים ממעל או
על הארץ מתחת הדוגמת הצורות ההם אסור
לעשות אבל אחר ציור שאין לו דוגמא
בנמצאות מותר וכדאיתא
במסכת עבודה זרה ובכל הפוסקים לכן הותר
לעשות הכרובים מאחר שאין להם דוגמא
בעליונים כי אף שהמלאך היה נראה לנביא
דוגמות זו מכל מקום אין זה אמתית מציאותם
כי ידוע שאין גופות
וגיות כלל והוא מכאן
על פי דרכיו נתבאר לנו ספק גדול שבתורה
היה שנאמר בפרשת ואתחנן השמרו לכם פן
תשכחו את ברית "אלהיכם אשר כרת עמכם
ועשיתם לכם פסל תמונה כל אשר צוה י'
אלהיך והנה נתקשו כל המפרשים
במקרא זה שאמר ועשיתם לכם פסל וגו' אשר
צוה דהיי' לאמצינו בשום מקום שצוה השם
יתברך שמו לעשות תמונה ולכן תקנו
כל המפרשים במקרא זה כמו שבא בפירושיהם
ול' נראה שהדבר כפשוטו וכא
להזהיר שלא יעשו התמונות אשר צוה לעשות
הם הכרובים והמנוחות ושאר הדברים של מ'
מקדש וכבר אמרו במסכת
עבודה זרה שאסור לעשות בנין בדמות ההיכל
ומנוחה כמנוחה וכן שאר הדברים והוא לדעת
מטעם כי הכלים במקדש הם בדמות הצורות
אשר ברקיע וכמו שבאה האזהרה שלא
לעשות תמונה הדברים אשר ברקיע
וכמו שדרשו ז"ל לא תעשון
אתי לא תעשון דמות שמי אשר במרום כן
בא הציור במקרא זה שלא לעשות הדברים
המשמשים בהן במקדש והיו אמרו תמונת
כל אשר צוה י' אלהיך
והיות כי צדיק באמונתו
יחיה ועל ידי האמונה תשוב הנפש אל האלהים
אשר נתנה על כן היה הארץ לפני ולפנים
אשר היה מורה על מדרגות העולם העליון כי
אם

דברים

פחות כ

תורת העולה

כי על ידי ההר הטוב הזה
 והלבנון אנו רואין גדולתו של יוצר בראשית
 ברוך הוא ומבורך תמיד לעולם ועד ואבקש
 מלפני כסא כבודו שיעזרנו לראות בפועל
 מה שכתבתי לפי הנראה וישיב אותנו
 לציון ברינה ושם נעבדו ביראה ואל
 לעזבנו מעתה ועד עולם * אמן ואמן *

אם ידכה השכל בכרובים ישוב שמה
 זאת אשר ראיתי לפרש
 כפי מיעוט שכלי בתכנית הבית ואת כליו
 המונחים בו תמיד לכבוד ולתפארת והוא
 כדמות העולם בכללו העומד על התורה
 והחכמה שעליהם עולם עומד והוא דוגמת
 מה שאמר אברהם בהר * יי יראה

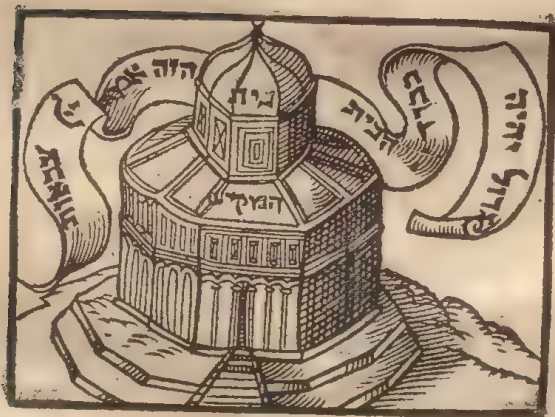
נראה כח

סליק חלק ראשון



ק

שירה



חלק שני הנקרא שרה

בצא השרה בלינה בכפרים בהם התורה נקנית במה
פרקים ושערים

הקדמה

הוא והיא רבי גמליאל אמר מלך הפכפך היה כל רבה אמר לפני שבר גאון אבי ורבה דאמרי תרתייהו בחומס אשית משתיהם והשכרתים אשכחיה רבא בר אבנה לאליהו אמר ליה כמאן חזיה אסתרינעבדה אמר ליה ככוליה תנאי ואמרא וכן אמרו ריש גליטין לענין פלגש בגבעה וכ"ש וקל וחומר שנוכל למצא טעמים רבים שכולן אמת דבר אלהים חיים יתברך ויתרומם שכל דבריו אמת וצדק וכפטיש יפוצץ סלע וכבר כתב החכם אבן עזרא שהקרבן לתועלת רבות ואתה המעיין דע והבין כי אף על פי שכבר נתבאר כל עניני הנמצאים בבנין המקדש ודוריו וכליו כמבואר מכל מקום באו מקצתם סדור הקרבנות והלכותיהם על ענין הנמצאים גם כן ואין בזה משום כפל דברים כי יש לכל נמצא שני בחינות האחד מציאותו לאחר שנתהווה שהוא קיום בצורתו ועומד קיים על אמתת מה שהוא והשנית מצד בריאתו והיותו בראשונה ואלו לא באו אלא ענין המקדש וכליו שהיו קיימים תמיד כל זמן שהמקדש קיים היה איפשר לומר שכל הדברים היו קיימים תמיד כאשר המקדש קיים אמנם מצד הלכות הקרבנות אשר באו כל יום ויום זה אחר סוד זה יהיו מחודשים בכל יום נתבונן מהם ענין הוייתן ובריאתן וכל זה יתבאר לעתיד ואתה המעיין שים לבך ועיניך תמיד בענין המכון בכלל הדבר אשר אבארוהו כי הוא האמת בכל דבר לדעתו וכמו שכתב הרב המורה בהקדמתו בענין המשלים הנבואיים בטעמי המצות וז' וכן הוא הדבר בענין הדברים אשר אומר לך כי כלם מרועה אחד נתנו ואף אם תראה קצת פרטים כפורשים קצת בדרך רחוק אל תרחק מהם באשר נפשי יודעת מאד אך הברכה המשכת העניינים הביאני לזה ואי אפשר לשער בפרטי כל הדברים כי אם בכח נבואה אשר בה ישער השעור האלהים אשר כוון סוד

כבר נתבאר ענין המקדש וכליו ומעתה בית י נלך לזבח שם זבחי צדק ולדבר בטעם הקרבנות והלכותיהם כפי חסדי השם יתברך עלינו ונתחיל בטעם כלל הקרבנות וענין חמינים שבא הקרבן מהם וקודם אביא הנה כל דעות הראשונים שראיתי ועמדתי על דבריהם ואחר כך אכתוב דעתי הקלושה ואשים התנצלותי שלא יחשדני המעיין שכך אני בעיני שאעמוד על טעמי הקרבנות במקום שלא עמדו רגלי הראשונים ז"ל אשר צפרנם גדול מכרסם וקפצם עבה ממתני באשר אנכי בער ולא איה ולא כינת אדם לי רק אתנצל עצמי במה שהתנצל ראש הפילוסופי וכתב הרב המורה חלק ראשון פרק חמישי וזה לשונו כאשר החל ראש הפילוסופי לחקור ולעשות מופתים בעניינים עמוקים מאד אמר מתנצל דבר זה עניני שאין ראוי למעיין בספריו שיחסוהו במה שיחקור עליו לעוות או היות משתבח ומתפאר והודם לדבר במה שאין לו ידיעה בו אבל ראוי לו שיחסוהו לזירות והשתדלות וכו' ועוד אני אומר שבעים פנים לתורה ואף כי דברי הראשונים ז"ל דברי אלהים חיים סבל מקום לא אמנע לכתוב מה שטראה לי כי אולי אכזיב בדבר אחד ותנצל נפשי ולמדתי מקל וחומר ממה שאמרו במגילה ותאמר אסתור אם על המלך טוב וגו' תנו רבנן מה ראתה אסתור להזמין את המן רבי אליעזר אמר פחים נטמה ללכדו שנאמר יהי שלחנם לפנייהם לפח רבי ישיע אמר מבית אביה למדה שנאמר אם רעב שנאך האכילתו לחם רבי מאיר אמר כדי שלא יטול עצה וימרוד רבי יהודה אמר כדי שלא יכירו בה שהיא יהודית רבי נחמיה אמר כדי שלא יאמרו ישראל אחות לנו בבית המלך ויסתור דעתם מן התשובה רבי יוסי אמר שהיא מצויה לה בכל עת רבי שמעון בן מנסיא אמר אולי ירגיש המקום ויעשה נס רבי יושע בן קרח אמר אסביר לו פנים כדי שיהרג

תהלים סט

משלי כה

תורה העולה

יתעלה ונבואה שערנו בתורה חצירותיו בתהלה
הודו לו ברכו שמו
ההקדמה פליק

בהם האל יתעלה וקח לך מן הכא בידו עד
יתבאר לך דברים יותר אמתיים ודי בזה
ההקדמה לפה שנבאר בזה החלק אם ירצה השם



טעם

הקרבנות נבכו בו רבים ואכתו לך בקצרה כל דבריה
הטעם האחר השיב החכם למלך הבחור ואחז בזה הדרך בעל העקידה וכל שם
אמר שכבר ימצא דבוק השכינה האלהי
עם האומה הישראלית באמצעות הקרבנות
הנקרבים בבית המקדש בענין שתמצא הנפש
השכלית עם הגוף על ידי הסוגות שנינו בו
וכמו שלא נדע טעם הזנת זאת הנפש העליונה
באלו המזונות הגשמיים שאין מטבעה אבל
מצאנו ראיה תועלת ככה לא נדע טעם צורך
השכינה אל אלו הקרבנות אבל נמצא דבקות
השכינה עמנו באמצעות עד כאן לשון החבר
שהשיב למלך הכוזב בסוגות שהביאו בעל העקידה
ובעל תולדות יצחק הרחיב עוד הדבור בזה אך
כלל הדברי הוא זה שכתבתי כי אין כוונתי להאריך
בדברי זולת צורך לספרם דרך הגדה ובקיצור כמה
שאפשר מאחר שלא נתבאר בדבריהם כל פרטי
דברי הקרבן ובעקידה פרשת ויקרא הוסיף ביאור
על דברי החכם הנזכר וכן יראה ונראה לי
שאל זה כיון החכם אכן עזרא כפי לפרשת תצוה
זה לשונו ריח ניחוח והיוע סוד נשמתו יבין זה
ורצה לומר דעת החבר כי ריח הניחוח הוא בדרך
שהנשמה נהנית מדברים הגשמיים
הטעם השני כתבו קרב המורה
חלק שלישי פרק שנים ושלישים כי באו כדי
לעקוד עבודה זרה מן העולם לפי שהיה מנהג
הקדמונים מהאומות שהיו מקריבים קרבנות
בהיכלות לכוונת העליונה והיה מחשבתם שכזה

להגבר מזלם בכך למשיכו כח מן המזלות
שמקריבים להם כמו שמצינו שמצריים היו עובדי
למזל טלה והיו מקריבין לו צאן וכן הכשדים
היו עובדים לצורת בקר והיו מקריבין לו שור
ועל כן צוה התורה להקריב מינים אלו להקדן
ברוך הוא כדי שיתפרסם שהדבר שהיו הם חושבין
לעיקר חטא הוא עצם הכפרה ועוד
כתב הרמב"ם פרק שנים ושלישים מה' כי אלו
היה אפשר בדרך הטבע לעקור עבודה זרה מן
העולם בלא הקרבת הקרבנות לא צוה הקדוש
ברוך הוא בקרבנות כלל אלא להיות שבימים
הקדמונים היו מפורסם בעולם כאלו ענין הקרבנו
למזלות ולכוכבים על כן לא גזרה חכמת השם
יתברך לצוות להניח אלו העבודות לגמרי כי אז
היה מה שלא יעלה בלב לקבלו כפי טבע האדם
שהוא נוטה תמיד למורגל והיה דומה אז כאלו
יבא נביא בזמננו זה שיקרא לעבודת השם יתעלה
ויאמר צוה אתכם השם יתברך שלא תתפללו
אליו ולא תצוו ולא תבקשוהו בעת צרה אבל
תהיה עבודתכם בלב בלתי מעשה ומפני זה
השאיר השם יתברך מיני עבודת ההם והעתיקם
ומהיותם לכבאים ולעניינים דומים שאין אמתות
להם לשם יתעלה וצונו לעשות לו יתעלה ועוד
האריך בפי' ההוא לתת טעם וטבות בדרך הפסע
לדעתו והביא ראיה עוד מדברי הפסוקים והם
לשונו ובעבור זה נמצא הרבה בספרי הנביאים
שמוכיחים בני אדם על רוב השתדלותם להתחזקת
להביא קרבנות ובארו שאין הקרבנות מכוונין
בעצמם כוונה צריכ' מאד והשם אינו צורך עליהם
אמר

שחל סו
יפיה ח
עמיה

אמר שמואל החפץ לייבעלות וגו' ואמר ישעיה
למה לי רוב זבחיכם וגו' ואמר ירמיהו כי לא
רברתי את אבותיכם ולא צויתי ביום הוציא
אותם וגו' כוננת זה המאמר הוא מה
שבארתי לך והיו שאמר שכוננתו הראשון
אמנם הוא שתשיגוני ולא תעבור
חלתי וזאת המצוה בהקרבנות וכוונת
הבית אמנם הית' בעבור שתעל'
בדיני זאת הפניה ובעבור העתקתי אלו העבודות
לשמי עד שימחה שם עבודה וזה ותתקיים פנת
יחודי ובאתם אתם ובעלת התכלית ההיא ואם כן
אין לו צורך בקרבן והנה זה דעת הרב בקרבנות
אך רבים מאנו ברעתו והרמב"ן ל' מכלל והוקשו
אם היה אמר שהקרבן אין לו כוונה בעצמו רק
להרחיק עבודה וזה למען הקריב נח קרבן ולמה
הקריב אדם הראשון קרבן וכן וקין והבל
והנרבוני רצה לפרש דברי הרב
בדרך אחר ולא עלה בידו כמו שהאריכו בזה בעל
העקידה פרשת ויקרא והרב שם טוב בפירוש
המורה פ"ק הנזכר והנראה בדע' הרב כי גם בימי
אדם הראשון היה עבודה וזה בעולם' כמו שכת'
הרמב"ן פרשת בראשית ממדרשם ז"ל שעיקר
קרבן אדם לא היה רק להעתיק עבודה וזה מן
העולם כי הבריות היו חושבים באדם שהוא בראש
ואם כן היה עבודה וזה בעולם' ועל כן הקריב
שור שהיה לו קרן אחד במצוה לרמוז על האחרו'
כמו שכתבאר בדברי רבינו בחי' ז"ל
הוא דאמרינן במדרש רבתי
פרשת צו וערבת ל' מנחת יודא וירושלים כימי
עולם ושנים קדמוניות רבי אמר כימי
עולם כימי נח ובשנים קדמוניות כימי הבל שלא
היה עבודה וזה בעולם נראה שלא היה עבוד וזה
מיוסב כמו אחר כך אבל לא אמר שלא היה עבוד
זה כלל בעולם' ואם יאמר האומראף
כי היה עבודה וזה בעולם מכל מקום למה הוצרך
להקריב קרבן שהרי עדין לא היה מנהג מפורסם
בעבודת הזולות עם הקרבת קרבן ואם כן מה
עם הקרבת הקרבן להשם יתעלה מאחר
שאין לו כוונה בעצמו כי זהו אינו מן הקושיא כי
האדם לא ידע במה לעבוד פני קונו בתחלה ולקח
מן חבא בידו כמו שהקריב קין וזעפשתן כי לא
ידע עבודת השם יתברך עדין ולקחו דבר אשר
שכלן נטה עליו בתחלה ונתקבל ברצון ל' פ'
שבאמת ע"י די זה נעקרה עבודה וזה וזה אלו
עשה עבודה אחרת נתקבלה גם כן ועל כל פנים
אנחנו צריכין לתורה שעובדי עבודה וזה בענין
הקרבנות הסכימו תחלה בענין הקרבנות למה
שרא שישבת איזה תועל' לראותן וזה שהסכימו
בה אדם ובניו לעבוד בזה השם יתברך אף כי
באמת אין לו עבודה בזה כי אם ארעב לא

מלכין

תהלים כ

יאמר לך וגו' וכדמות זה כתב השם
טוב וזה לשונו החשובה האמיתה בזה כי הרב
לא נתן טעם לא לקרבנות שהקריבו אדם ובניו
ולא לקרבנות נח אלא נתן הסיבה למה צוה השם
יתברך בהן מאחר שאין לפניו לא אכילה ושתיה
עד כאן לשונו' ופעם דבריו כמו שכתבתי
זהו הנראה בדעת הרב' ובמדרש רבתי
פרשת אחרי מות סינע לדברי הרב וזה לשונו שם
רבי פנחס בשם רבי לוי אמר' משל לכן מלך שגם
לבו עליו והיה למד' לאכול נבילות וטריפות אמר'
המלך זה יהיה תדיר על שולחני' ומעצמו הוא
נחר כך לפניו שהיו ישראל להושי' אחר עבודה וזה
במצרים והיו מקריבים קרבנותיהם לשעירים והיו
מקריבין באיסור במה ופרענות באה עליהם אמר'
הקדוש ברוך הוא יהיו מקריבין בפניו בכל עת
קרבנותיהם כאהל מועד והם נפרשים מעבודה
זרות והם ניצולין עד כאן לשונו דברי לך בדברי
הרב בסעם הקרבנות' אמנם
לפי שלא נמשכו על סדר פרטי הקרבנות גם כי
רבים הקשו עליו שתדקדק התורה כמה מיני
חומרות ודקדוקים כמו שהם בהלכות הקרבנות
ושנחלל עליהם שבת ויום טוב וכולן יהיו לכוונה
שניתן זה אי אפשר לקבל על כן לא נספיק גם כן
ברוך זה' והנה בעל תולדות
יצחק אסף כל הסעמים יחד וכתבן בספרו על כן
אביא דבריו ואף אם אחרים קדמתו באותן
הסעמים לא אשנית בזה מלכתבן בשמו מאחר
שמצאתם בדברי מכוניסמיה לשונו' הג' פעולת
האדם בכללות בשלושה דברים מעשה דבור
מחשבה על כן תחילת התורה להביא קרבן על
הטא ושיסמוך את ידו עליו כנגד המעשה ותחלה
בפיו כנגד הדבור ושישורף כלי העצה והמחשב'
שהסכימו בהטא' והם הקרב' והכליות כד'
שיתכפר בשלושה איברים אלו וזרזו דמו על
המזבח במקום דם עצמו וכשיעשה כל זה יחשוב
בלבו שחייב מיתה בחטאו וראוי לעונש ארבע
מיתות ב"ד סקילה שריפה הרג וחנק וכשישוחט
הרי זה הרג וכשיורפה הרי הוא מודה כאלו חייב
שריפה' דומה לזה דרשו רבותינו ז"ל באברהם
מהו יעליתתה בנח אלא כל עבודה שהיה עשה
באל היה מתפלל יהי רצון מלפניך שחטא עבדת
א' כאלו עשויה בכני' וכיון שהחוטא ראוי שיהא
דמו נשפך כדם הקרבן ושיהא גופו גשרף כגוף
הקרבן והקדוש ברוך הוא יוקח תמורתו ותפרתו
אזי חסד' גמור מהשם יתעלה שלוקח נפש בהמה
תחת נפשו ויתכפר עליו' ובעין הסעם
הזה כתב בעל העקיד' והסכימו עליו דב הפרשני'
הדאריך בו רבינו הבחי' הסעם הרביעי שיטמון
האדם וזהו מן השגיאה שיראה שיענש בממונו
שחטא בשוגג שאף השוגג נקרא חוטא שאדם
מער

תולדות העולה

מער לעולם וכן פירט העקירה והבליי הטעם
היה שיתן האדם אל לבו שחזקו הוא כשאר
חומרי בעלי חיים יאבד ויפלה ככלות העילה
על המזבח והוא הדבר שבו נשתחף האדם עם
הבעלי חיים ובוה יתעיר שזוכה יצרו ויכניע
תאווה בחיש המשיש שהרפה היא לנו וישפלינו
ולזה הכליות והחלב אשר עליהם יקטיר המזבח
וזה למעט תאוות המשגל שבכליות שבו הכח
התאווני על המשגל וגם ימעט תאוותו במאכל
ובמשתה ולכן היתרת על הכבד יסירנה שהכבד
בו המאכל ומלת יתרת יורה על זה מצד שיתוף
המלה ולזה כל חלב יקטיר שהוא פיתר והזונה
ובזה יתעורר האדם להניח המתירות שהחלב
אמרו חכמי הרפואה שהאכלו לא יזון ממנו
לכשתהפכו לגוף הניזון לכשיהיה חלק אבר

ורבינו בדי כתב פרשת שמייני
ועל כן היה מקטיר שלשה דברים הללו החלב
והכליות ויתרת הכבד לפי שלשתן מסכימן
בשם ומטין האדם מדרך טובה לדרך רעה
החלב הוא השומן המביא האדם
לידי נסית הרוח והוא מה שנאמר וישמע ישראל
ויבעט וגו' שמנת עבית כיסיתה וכתוב כי כסה
פניו בהלכו הכליות הן מקור העצה הוא
שאמר הכליות יועצת ולכן נאמ' אף לילות יסרוני
כליותי הכבד משם הנפש המתאוות
המתפשטות באדם והיא המולידה החימה והכעס
והמבקשת חשרה ותענוגי הגוף וכל זה היה
מקטיר לצפץ כי משם תפתח הרעה והכל היה בא
לכפר על חטא האד' היוצא משומן חלב ומפתח
חלב עד כאן לשוני והפעם
הששה הוא מצורף לאלו הפעמים שימשוך תועלת
מהם להחיות הכהנים מורה דתורה שראוי לקח
דרך להחיותן שיפרנסם התמין ושיתכפרו הבעלי
באכיל הכהנים למען יוכלו הכהנים להניח עסקי
עולמים ויהיה להם פנאי לעסוק בתורה ובמצוה
כן כתב בעל תולדות יצחק וז' סבה
אחרת נאותה במה שאמרו הכהני אוכלי והבעלי
מתכפרין כי בעוד הכהנים אוכלים בשר הזבח
תמיד חסאת החוטא נגד פניו ומתבייש על הטאתו
בין הכהנים האוכלים הזבח ומזכירה תמיד שם
הבעלים על זבחן ועל ידי הבישה מתכפר לו כמו
שדרש רבותינו ז"ל כשואדם מתבייש על עונותיו
מחלק לו ולסור העניין מאח

עוד כתב בתולדות יצחק טעם
שביעי שכל חוטא הוא מצד הרוח הטומאה שהוא
מתלבש בו וכאשר ידמה שיתכפר לו צריך
שיכילה ויכריח ממנו אותי רוח הטומאה ועם זה
יהיה נפשו ומכפר מעינו בהקרבת כל אחד מן
הקרבנות ודברט עז או שעיר שהם מחלק רוח
הטומאה ואשה המזבח תשרף ותכלה הכל יחד

דברים ל
חיונו
תהלים כו

להרמו שהחוטא שורף עצמו באש של יצר הרע
ותכאאש המזבח ותכלה אותו לגמרי
הטעם השמיני לפי שהעבודות
זרות הם שלשה חלקים האחד מלאכים השני
כבכים והשלישי שדים כמו שכתב הרמבן
בפסוק לא יהיה לך נראה לי שהעולה נגד
המלאכים והשלמים נגד המערכת וההטאת נגד
השדים העולה נגד המלאכים כי הוא בא על
הרהור חלב נגד המלאכים שעקר פעולתם בעיון
ובחשכל הלבני והשלמים נגד המערכת לפי
שהשמים עושי שלום בין היסודות ושין הרכבות
בתנועתן חזו אמרו עושה שלום במרומי
וההטאת נגד שדים כי שדים הם מזיקין ומלאים
עינות וחטאת והיא שטן והוא יצר הרע
ונראה שלפיה באו שלשה חלקי קרבן שור או
כבש או עז שור נגד המלאכים לפי שהוא
הגדול שבשלשה מינין כבש נגד הגלגלים
שבהם חקוק מזל טלח עז נגד שדים הנקראי
שערים ונראה שלזה באו גסכן תורים ובני
עז לפי שהגלגל נחלק לכוכב ובלתי כוכב
והכבכים הגדולים הם שמש וירח אם כן הכבש
נגד הגלגלים ותורים ובני עז נגד שמש וירח ולכן
אמרו רבותינו ז"ל תורים גדולים ובני עז קטנים
נגד המאור הגדול והקטן ולפי שמראה הירח היא
נוטה אל לבנות על בני עז לבנים עד כאן
לשוננו והנה זהו מאמר חלוש מאד
כי לפי דבריו היה להיות השור לעול והכבש
עלמים והשעיר חטאת ומאחר שאינו כן
הוא מאמר בטל ואף שאר דבריו אינם מספקין כי
מקצת הטעמים באו על הכאות הקרבן והאחרים
בחלקי הקרבן ואחרים בטנים הקרבן והמעין ירא
בעצמו חולשת המאמר הטעם
התשיעי כתבו בעל העקירה פרשת ויקרא וזה
לשונו טעם כל הקרבנות אשר באו בתורה בזולת
כפרת עון וזבחי שלמים נדרים ונדבות ועולות
ראייה וכיוצא בהם כלם הם לכוונת שיכין המכין
המקריב להקרי את עצמו לפני ה' ודוראו ממעשי
אלו כי כל אלו הבעלי חיים שהם במדרגו הנזשא
אל כח הדברי המיוחד באדם ראוי להקריב אל
האלהים ולהתיישר לפניו בכל מיני עבודות עד
שישאר השכל דן ונקי והנפש שליטה מכל סוג
וחלאת קרובה אליו יתעלה בכל מחשבותיה
ופעולותיה ואל זה אמר ז"ל מיכאל שר הפנים
מקריב נשמותיהם של צדיקים לפני הקדוש ברוך
הוא במזבח של מעלה וכו' וכתב עוד כי היו
הקרבנות באות דווקא על השוגג ולא על המזיד
לפי שאם יחטא האדם בודעת אז לא ניתן לקרבן
משני טעמים האחד כדי שלא יתפרנס בריבים כי
יש אדם שלם משכיל ברעו ויודע רבונו ובלתי
כיבש עצמו מעשות הרע בעינוכי הוא שלוח רסן
והתר

חיונו

מדר

מלאכי צ צ

מִיד הַשָּׂרִים ח

אש שתהיה המרה כפשוטה ועוד לרמז על ה' אחרון שבשם ועל החמשים כן הנקראת האש הגדולה רוח לשם רוח כלום לשם המקום שמשם כל המשכונות נמשכות למטה ומשם תנוה ותרד המשכנה ל"י שהוא הרחמים ואז יתברכו העליונים והשפלים השמים והארץ וכל אשר בהם וזהו לשון רוח נוחה ל"י כלומר ירדת המשכנה והנחת הרוח משם ל"י למדת רחמים שבו העולם מתקיים זהו שאמר ל"י לשם מי שעשה את העולם כאנו אמרו למדת רחמים שאין קיום העולם אלא בו וכמו שאמרו ראה שאין העולם מתקיים בדין ושתף עמו מדת רחמים והנה כל מדה ומדה הית' מסתפקת מן הקרבן והכוונה להמשיך ולהניח הרוח העליון במדות ולהקריב המדות אליו וזהו הייחוד וזה לשון השמרו להקריב ל"י לא אמר לקרב ל"י אלא להקריב כלום להקריב ל"י הכחות והמדות ולכן נקרא קרבן שהוא קרוב הכחות והמדות וצריך שתתעורר במה שאמר במסכת זמא סוף פרק קמא אף על פי שהאש יורדת מן השמים כצוה להביא מן ההדיוט כי בהיות שם שתי אשיות מעורבות היה אות וסימן כי יש קישור להדיוט עם הגבורה על ידי הקרבן וכמו ששתי אשיות אלו מתערבו ומתיחדות זו עם זו כן רצון ההדיוט עם הגבורה מתיחדים זה עם זה וכן העשן העולה מפעולת הקרבנות למטה היתה סבה לפעולה והתעוררות למעלה בהדלקת השפע בניצוצי אורו בניצורות המדות וזה בדמיון שתי נצרות זו על זו כשתדליק התחתונה כתיך העשן העולה ממנה תתאחד השלחבת בעליונה ותדליק גם צריך שתתעורר במה שהיה קרבן עולה זכר ביעולה למעלה מהמקום ששם מתחלקין זכר ונקבה כלום למעלה מן המדות שיש בהן פועל ומקבל אבל קרבן שלמים בין זכר ובין נקבה כי הוא לקו האמצעי המשלים בין המדות והכלול מהם וכן שלמים איתיות משלים וכבר הזכרתי זה למעלה ולכן כתוב בשלמים אם זכר אם נקבה וההטאת נקבה ולא זכר כי הוא למדות שמור וברין שהיה הקרבן נקבה ומה שהיה קרבן אשם זכר כי האשם בא על חיוב כרת וכדי שיתכפר בו הדוטא ותשוב נפשו אל האלהים אשר נתנה בל' אל הבינה אשר שם יסוד הנפשות ושמה תשובתן ע"ה היה זכר כי מקום המקום הזה הו' למעלה מן המדות והוא שאמרו רבותינו ז"ל במקום שבעלי תשובה עומדים צדיקים גמורים אינן יכולין לעמוד ובאור סוד המאמר הזה כי סוד צדיק יסוד עולם מעניו של עולם אבל בעלי תשובה תשובתן הרמתה כי שם באחת עד כאן לשון רבינו בחי' והוא דרך המקובל והנה ראית להעלות לפניך מה שנתגלה אלי מדברי הזוהר בסוד הקרבנות ודבריו מטולטלין פרשת נח ונקודי ז ב 11

וּפְקֻדֵי וּפְרִשׁ בְּחֵירוּפִישׁ פָּנָחָם וְשָׁלַח לָךְ שְׁהֲאֲרִיךְ
 מִזֶּה וְאֶתִּיק לָךְ כְּוֹנֵתִי בְקֶצֶרָה דַּע וְהִבֵּן כִּי כָל
 מִה שֶׁבְּעוֹלָם הִתְחַתֵּן יֵשׁ לוֹ כֹּחַ וְדוֹגְמָה בְּעוֹלָם
 הָעֲלִיּוֹן הוּא כְּחוֹ וּמִזֵּלוֹ שֶׁל הִתְחַתֵּן נִקְרָא בְּשֵׁמוֹ
 וְכִמּוֹ שֶׁאִמְרוּ רַבּוֹתֵינוּ ז"ל אֵין לָךְ עֶשֶׂב מִלְּמַטָּה
 שֶׁאֵין לוֹ מִזֵּל לְמַעְלָה מוֹ וְכִל שֶׁכֵּן שֶׁאֵר הִנְמַצְאִים
 הַחֲשׂוֹבִים מִן הָעִשְׂכִּים וְלִכֵּן תִּקְנוּ הַמִּקְיָבִלִים ז"ל
 עֲנִיִּן הַאֲצִילוֹת בְּדוֹגְמוֹת הָאָדָם וְאִבְרִיּוֹ וְכִינּוֹ כֹל
 כֹּחַ לִאֲבֵר מִיּוֹחַד וּפְרִישׁ כִּי עַל זֶה נֹאמַר בְּצִלָּם
 אֱלֹהִים עָשָׂה אֶת הָאָדָם וְכֵן הוּא הָעֲנִיִּן בְּשֵׁאֵר
 הַנְּמַצְאִים לְכָל אֶחָד כֹּחַ מִיּוֹחַד וְהֵם הַמִּלְאֵלִי וְכֹחַ
 הַמִּרְכָּבָה הָעֲלִיּוֹנָה מִקְצָתָם כְּחוֹת שֶׁל רַחֲמִים
 וּמִקְצָתָם כְּחוֹת שֶׁל דִּין וּמִקְצָתָם הַחֲנִיִּים יוֹתֵר
 מִמִּקְצָתָם וְהֵם גְּבוּהַ מֵעַל גְּבוּהַ וְגִבּוּהִים עֲלֵיהֶם
 כְּמוֹ שֶׁהוּא בְּתַחֲתוֹנִים נֶפֶשׁ רוּחַ וְנִשְׁמָה וְכוֹלָם
 רוּחָנִים וְכֵן הוּא לְמַעְלָה יֵשׁ מֵהֶם בְּמִדְרֵיגָה הַנֶּפֶשׁ
 יֵשׁ מֵהֶם בְּמִדְרֵגַת הָרוּחַ וְיֵשׁ בְּמִדְרֵגַת הַנִּשְׁמָה
 יֵשׁ בְּמִדְרֵגַת הַגֶּחֱזִי וְיֵשׁ בְּמִדְרֵגַת הַצִּמְחִים וְיֵשׁ
 בְּמִדְרֵגַת הַבְּהֵמָה וְיֵשׁ בְּמִדְרֵגַת הָעוֹפּוֹת וְכוֹלָם
 נִקְרָאוּ בְּשֵׁם הִתְחַתּוֹנִי אֲשֶׁר מִמּוֹנִים עֲלֵיהֶם וְכוֹלָם
 נִקְשָׁרִים בְּמִרְכָּב הָעֲלִיּוֹנָה מִקְבִּילִין דִּין מִדִּין וְשֹׁפֵעַ
 וּמִזֵּוֹן מִמֶּה שֶׁעֲלֵיהֶם וְהַקְדוּשׁ בְּרוּךְ הוּא מְחִיֵּה כֹלָם
 ע"י אֲצִילוֹת וְשֹׁפֵעַ הַיּוֹדֵר מִלְּמַעְלָה עַל יְדֵי הַסְּפִידָה
 הִתְחַתּוֹנָה כְּמוֹ שֶׁנֹּאמַר וְאַתָּה מְחִיֵּה אֶת כֹּלָם
 וְצָבָא הַשָּׁמַיִם לָךְ מִשְׁתַּחֲוִים לִקְבֵּל פְּרִנְסָתָן
 וְדוּעַ מִי עַל יְדֵי פְעוּלַת הִתְחַתּוֹנִים מִתְּעוּרָרִים
 כְּחוֹת הָעֲלִיּוֹנִים וְיִרְחַת הַחַיּוֹת בְּאֹפְנֵי לְפַעוּל בְּעוֹלָם
 כְּפִי קְבִילָתָן מִלְּמַעְלָה וְהוּא עֲנִיִּן יִשְׂרָאֵל שְׁמוֹנִיפִי
 כֹּחַ וְגִבּוּרָה בְּפִמְלִיא שֶׁל מַעְלָה וּמִתִּישִׁין כֹּחַ שֶׁל
 מַעְלָה בְּעוֹנֻתֵיהֶם וְהוּא סוֹד הַקֶּרְבָּן כִּי
 כִּשְׁהַקֶּרֶבֶן נִקְרָא כְּתֻבּוֹ וְעוֹלָה לְרֹצֵחַ עַל מִזְבֵּחַ
 הָעֲלִיּוֹן מִקְרָב הַכְּחוֹת הָעֲלִיּוֹנִים בִּיחָד כִּי עַל יְדֵי
 פְעוּלַת הַצִּדִּיקִים מִתְּדַבֵּק הָעֲלִיּוֹנִים וְהַשֹּׁפֵעַ וְהַרְצוֹן
 יוֹדֵר מִלְּמַעְלָה וְהַסְּפִידָה הִתְחַתּוֹנָה מֵאִיר פְּנִיָּה
 וְהוּא שֶׁכֵּן רִצּוֹן וְנֹתֵן טָרֵף לְבֵיתָהּ וְחָק לְנַעֲרֹתֶיהָ
 וְהֵם כֹּל הַכְּחוֹת הָעֲלִיּוֹנִים הַמִּתְּפַרְנְסִים מִמֶּנָּה וְלִכֵּן
 אֵין הַקִּיבָן בְּלֵתִי לִי לְבָדוֹ וְיִזְכֹּר לְאֱלֹהִים יִזְרַם
 וְכִהְיִית הַקֶּרֶבֶן לְרִצּוֹן אֲזִכֵּל
 מִדְרֵגַת נִיּוֹנָה מְשִׁלָּה יֵשׁ נִיּוֹנָה מִן הָרוּחַ וְיֵשׁ מִן
 הַנֶּפֶשׁ וְיֵשׁ מִן הָעֶשֶׂן וְיֵשׁ מִן הַבֶּשֶׂר וְיֵשׁ מִן הָרִיחַ
 וְכֹל אֶחָד מִן הַדְּבָרִים אֲשֶׁר מִמּוֹנָה עֲלֵיו וְהַקְדוּשׁ בְּרוּךְ
 הוּא אֵין לוֹ רֵק רִצּוֹן הַעוֹבֵד וְהוּא אִמְרָם נִתַּת רוּחַ
 שֶׁאִמְרָתִי וְנַעֲשֶׂה רִצּוֹנִי אִמְרָם
 כֹּל הַנְּמַצְאִים הָעֲלִיּוֹנִים כֹּלָם נִיּוֹנִים מִן הַקֶּרֶבֶן
 וְעִצְמוֹ וְלֹאָה בְּאוֹר מִקְצָת קֶרְבָּנוֹת בְּהֵמוֹת וּמִקְצָתָן
 מִנְּחֹת מִקְצָתָן זִכְרִים וּמִקְצָתָן נִקְדָּבוֹת מִקְצָתָן
 פְּרִים וְאִילָם כְּפִי עֲנִיִּן הַכֹּחַ אֲשֶׁר צָרִיכִים לְהַתְגַּבֵּר
 לְפִי עֲנִיִּן הַקֶּרֶבֶן וְכִפִּי יִרְעֵת הַבּוֹרָא יִתְעַלָּה דְּלִכּוֹ
 יְבוֹם הַכְּפֻרִים הֵיוּ מִקְרִיבִי שְׁעִיר לְעֹזָזוֹל לְהַשְׁתִּיק
 כֹּחַ הָהוּא וְכִפִּי מִרְשָׁם ז"ל דּוֹגְמַת מִלֵּךְ שֶׁעָשָׂה

בְּלִשְׁתִּית

כְּהִימָה

סִמּוֹת

מַעֲדִידָה וְצוּה לִיתֵן פְּרוּסָה לְכָל כִּי גַם הוּא צוּרֵךְ
 הָעוֹלָם וְלַעוֹלָם הַקֶּרֶבֶן הוּא לְשֵׁם יִתְבָּרֵךְ אֵלֵינוּ שֶׁהוּא
 מִפְּרִנְסָה עֲבָדֵינוּ בִּזְהָ כְּפִלֵּךְ שְׁנוֹתֵינוּ לוֹ דוֹרֵךְ וְהוּא
 מַצְוִיָּהוּ לְתַנּוּ לְאֶחָד מִעֲבָדָיו וְהוּא אִמְרָם קֶרְבָּנִי לְאִשִּׁי
 לְאִישִׁים שְׁלִי וְלִכֵּן הֵיוּ מִתְּהַנֵּן מִן הַקֶּרֶבֶן הָעֲלִיּוֹנִי
 וְהִתְחַתּוֹנִים כִּי אִם אֵין הַשֹּׁפֵעַ יוֹדֵר מִלְּמַעְלָה
 מִצֵּד הַתְּעוּרָרוֹת הִתְחַתּוֹנִי הַכְּפִירִים שׁוֹאֲנִים לְטָרֵף
 לְבִקֵּשׁ מֵאֵל אֲכָלָם מִה שֶׁאֵין כֵּן בַּעַת הַקֶּרֶבֶן כֹּלָם
 מִתְּבָרֵכִי וְיִשְׁפִּיעִים לְמַטָּה כְּפִי רִצּוֹן בּוֹרָא יִתְעַלָּה
 דְּבָר זֶה לְקַטְלֵי מִדְּבָרֵי הָאֲדָר וְהֵם דְּבָרִים הַנִּתְנִים
 בְּסִינֵי טַעַם הָאֲדָר עֶשֶׂר הָעוֹד
 עֲלֵיו אֵבֶן הָעוֹד לְפִירוּשׁוֹ פְּרִשְׁתָּהּ וְיִקְרָא
 וְכָתֹב שִׁישׁ לְדָבָר סוֹד וְלֹא גִילָה סוֹדִי ז"ל אֵל עֲבָדֵינוּ
 הַמְכִּינֵנו כֹּל דְּבָרֵינוּ בְּאֵמֶת וְצִדֵּק בְּפִירוּשְׁתּוֹ צִפְנָת
 פַּעֲנָח כִּי הַקֶּרֶבֶן הוּא תְּמוּרַת גִּפְשׁוֹ וְעַל
 יְדֵי זֶה יִנְצֵל מִן הַגְּזִירָה שֶׁנִּזְדָּר עֲלָיו מִן הַשָּׁמַיִם כִּי
 דְּבָר הַמַּעֲרָכָה לְאִסּוּר אִם נִגְזַר עֲלָיו דְּבָר רַע רַק
 הַשֵּׁם יִתְבָּרֵךְ מִחֲדָשׁ סְבוֹת לְקִי הַגְּזִירָה בְּאַחֵר כְּדִי
 לְהַנְצִל אֶת זֶה וְהוּא כּוֹפֵר נֶפֶשׁוֹ שֶׁל אָדָם
 וְכִפּוֹר הַטַּעַם כְּתֹב הַצְּרוּר הַמּוֹר בְּשֵׁם הַקְדוּשׁ רִשְׁבִּי
 בְּהִיּוֹת כִּי הַמִּקְטָרֵג שׁוֹאֵל דִּין
 מִהֵשִׁי יִתְעַלָּה עַל הַטְּאוֹת הָאָדָם שֶׁהוּא רַע מִנְּעוּרָיו
 וְהַקְדוּשׁ בְּרוּךְ הוּא עוֹשֶׂה הַכֹּל בְּדִין וְלִפִּי שֶׁהִשְׁטֵן
 הוּא לְהוֹיֵת אַחֵר הַבֶּשֶׂר וְתַכְלִיתוֹ לְכָלֹת כֹּל בֶּשֶׂר
 צוּה הַשֵּׁם יִתְבָּרֵךְ בְּקֶרְבָּנוֹת הַבֶּשֶׂר כְּדִי לְהַשְׁבִּיעַ
 עֵינָיו וְתַאוּתוֹ בְּעֲנִיִּן שִׁיחָה זֶה תַּתָּה זֶה
 וְהֵנָּה הָאָדָם שֶׁהִיא רִשְׁעָה הִיא רַחוּם מִן הַשֵּׁם יִתְבָּרֵךְ
 וְעַל יְדֵי תְּשׁוּבָתוֹ וְתִרְחֻתוֹ וְיִדּוּיוֹ מִתְּקַרֵּב אֵל הַשֵּׁם
 יִתְעַלָּה לִכֵּן נִקְרָא קֶרֶבֶן וְכֵן נִקְרָא קֶרֶבֶן מִלִּשׁוֹן קֶרֶב
 שֶׁהוּא לִשׁוֹן מִלְחָמָה עִם הַמִּקְטָרֵג הוּא בְּכָל מִינֵי קֶרֶב
 בְּחִרְטָה וְיִדּוּי וְתְּשׁוּבָה וְנִתְקִיִּים אִם רַעֵב שְׂנֵאָךְ
 הֶאֱכִילָהוּ לֶחֶם רָצָה לִימֵר הַקֶּרֶבֶן הַנִּקְרָא לֶחֶם
 אִשָּׁה כְּעֲנִיִּן שֶׁכִּבְשָׁר הַקֶּרֶבֶן מִמֶּלֶךְ תַּאוּתוֹ וְאִינוּ
 מִקְטָרֵג וּמִתְעַסֵּק בְּבֶשֶׂר הַקֶּרֶבֶן שֶׁנֶּאֱכָל עַל הָאֵשׁ
 שֶׁל מֵדֵת הַדִּין שֶׁלֹּא מַעְלָה שֶׁהִיא רְבוּצָה בְּאֵיר עַל
 גְּבִי הַמִּזְבֵּחַ לְאִכּוֹל וְלִכְלוֹת הַבֶּשֶׂר וְכִזָּה מִתְּקַרֵּב
 רַעֵת הַמִּקְטָרֵג וְהוּא עֲצִמוֹ מְנוּצָח מִכֹּחַ
 הַדִּין וְצִדִּיק לְהַקְרִיב אֶשׁ הָרִיט לְשֹׁרֵף עֲלֵיו הַקֶּרֶבֶן
 כִּי צִדִּיק הָאָדָם לְשֹׁרֵף אֶשׁ תַּאוּתוֹ וְלִהְיָרָבוֹ עַל
 גְּבִי הַמִּזְבֵּחַ בְּעֲנִיִּן שִׁתְּקַרֵּר הָאָדָם מִרְתִּיחָתוֹ וְזֶה
 עַל דֶּרֶךְ וְאֵתָּה אָדָם תִּתְּחֵךְ כִּי כִשְׁחוּפֵךְ תִּקְדוּשׁ
 בְּרוּךְ הוּא הַגְּזִירָה מֵעַל אִישׁ פְּרִטִי הוּא מִזְמִין לְמִי
 הַדִּין בְּמִקּוֹם זֶה הָאִישׁ הַחֲטָא אִישׁ אַחֵר זָכוֹ
 מִתְּקִיִּים הַגְּזִירָה הִיא זֶה תַּתָּה זֶה וְכֹל
 וְהוּא עַל דֶּרֶךְ שֶׁכָּתֹב הַחֲכָם הַזֶּה וְעוֹד כְּתֹב
 הַחֲכָם אֵבֶן עוֹרָא נִבְחָרוּ הַקֶּרְבָּנִים לְעֹלֹת עַל
 הַמִּזְבֵּחַ יוֹתֵר מִשְׁאֵר בְּהֵמוֹת וְעוֹפּוֹת בְּעוֹבֵר הַיּוֹתֵם
 נִקְיִים וְטָהוּרִים בְּתוֹלְדוֹתָם וְאִינֶם מִזְקִין גַּם לֹא
 יִקְרְבוּ מֵהֶם רַק דְּבָרִים הַמִּחְטְאִים כְּמוֹ הַדָּם וְהַחֲלָל
 וְהַבְּלִיּוֹת וְכִשְׁתִּכּוֹן הָאָדָם לְדַעַת לְמֵה יִקְרִיב אֵלֵינוּ
 הַיִּצְחָרִים

תְּשִׁילָה

יְעִשֶׂה שֶׁ

ואיברים יתור מהאחרים והנהאז יחקור על תולדות
וכשיחקור על תולדות יבא לחקור בדבר התולדות
שהיא חכמת הטבע וכשיחקור עליה יבין כי
התולדות משתנה כפי השתנות תנועים היסודות
ישתנה לפי ציוץ חכמים גם אלה ישתנה בכל
דגם כי השתנות המערכת ומתוך חקירות זה
תכסוף נפשו ללמוד החכמת השכליות והנה תבא
לו מן הקרבן תועלת גדול עד כאן לשאנו

הטעם השנים עשר כתב הרלבנ
זה לשונו התועלת להישר האנשים כאשר חטאו
שישובו אל השם ותעלה והוא יכפר להם עונותיה
ובזה תועלת נפלא להגיע האנשים אל השלימות
האנושית זה כי אין צדיק בארץ אשר יעשה טוב
ולא יחטא ואם יאמינו האנשים שחטאו חטא
מה שיהיה נכתם עונם תמיד לפני השם ותעלה
יסיפו לחטא עוד לחשבם שכבר אבדו בסבת מה
שחטאו ולא יעילו השפערם מחטא במה שעתידי

ואמנם כאשר ידעו שבשובם
מדרכם הרעה וישובו לדרכי השם יתברך יכופרו
להם עונם אז יהיו נזהרים מחטא עוד וישובו אל
השם יתברך כדי שיהיה להם יכפר אליהם מה שע
שחטאו בו והנה רצונו השם יתברך שיהיה עם
התשובה הקרבת הקרבן כדי שיתשוב יתור בלב
החוטא שכבר נתכפר לו אותו החטא כי לא יצויר
אצל המון האנשים שיהיה האדם רשע ואחר כך
יתנקה מרשעו בתשובתו בלבבו בזולת מעשה
כלל ולזה צוה השם יתעלה שיעשה אלו הקרבנות
בבית הנכבד אשר בו שכינתו ועל ידי הנכבד
הנבדל לעבודת השם יתעלה להשלים הכפרה
לחוטא עם התשובה וצוה מפני זה שיסמוך שהי
ידיו על ראש קרבנו ויתורה עליו עונותיו לישב
בלבבו שאותם החטאים מאלו נעתקו ממנו ובאו
על ראש הבעל חי ההוא אם שכאופן עשית
הקרבנות הערה להישר האדם לעבודת השם
יתעלה ולהרחיקו מההליכה אחר יצרו הרעה כמו
שנבאר הסבה למח היו מעשה הקרבנות הנזכרים
בזאת הפרש בזה האופן אשר יצוה השם יתעלה

ועוד האריך בדבר זה אך
יספיק לנו מה שמכינו מדבריו לפי כונת זה
המאמר שבח לה שיעורני עד הנה לכתוב כל
הטעמים שמצאתי בזה ומעתה אתחיל
ואומר הנראה לי בעזר אלהי וחי גואלי ואני צריך
להוציע עלך הצעות שעליהם אסמך דברי וזה יהיה
בפרק שאתחיל

הצעה הראשונה

פרק שני

ודע אתה המעיין שאמר תורתנו הוא אמונת

חדוש העולם והוא יתור שכל התורה תלויה בו
כמו שקיימו וקבלו כל חכמי ישראל הן המקובלי
הן הנמשכים אחר הפילוסופי ולזה כתב הרב
חמורה חלק שני פרק שלשה עשר זה לשונו
דעת כל מי שאמין תורת משה רבינו עליו השלום
הוא שהעולם בכלל ר"ל כל נמצא מלבד הבורא
יתברך השם המציאו אחר העדר המוחלט והשם
יתברך המציאו אחר ההעדר הגמול והשם יתברך
לבר היה נמצא ולא דבר בלעדיו לא מלאך ולא
גלגל ולא מה שבתוך הגלגל ואחר כך המציאו כל
אלה הנמצאים כפי מה שהם כרצונו וחפצו לא
מדבר וכו' עד זה יסוד תורת משה רבינו

עליו השלום והיא שנית ליסוד היסוד לא יעלה
בדעתך זולת זה ואברהם אבינו גלה דעת זה
ולכן אמר קנה שמים וארץ עוד כתב פרק
ע"א חלק ראשון זה לשונו אם העולם מחודש
יש לו מחדש בלי ספק זה מושכל ראשון כי המחודש
לא יחדש עצמו אבל חדש צורתו ומחדש העולם
הוא השם יתברך כו' הרי ביאר הרב כי באמונת
החדוש אנו עומדים על מציאות השם יתעלה
במושכל ראשון מה שאין בן באמונת הקדמות
שאף על פי שביאר שם הרב ע"י מופת הפילוסופי
מציאות השם אף לפי אמונת הקדמות מכל מקום
קשה לעמוד על הדבר אם לא חכם גדול בקי
בדרכי ההקיות המופת מה שאין בן באמונת החדוש
ולכן הוא יסוד התורה והאמונה ונראה שלפיה
תקנו חכמים ז"ל קודם קריאת שמע שחרית
וערבית ברכת יוצר המאורות ומעריב שהם מורים
על חדוש העולם ואח"כ קורין קריא שמע ומקבלין
על מלכות שמים כי זה בזה תלוי ועל ידי החדוש
עומדים על מלכותו

המורה חלק שני פרק שלשה ועשרים כי באמונת
הקדמות סתירת יסוד הדת ודבור סרה על השם
יתברך וכן כתב פרק חמשה ועשרים זה לשונו
אמונת הקדמות על הצד אשר יראה ארסטוטילוס
שהוא על צד החיוב ולא ישתנה טבע כלל ולא
יצא דבר חוץ ממנהגו הנה הוא סתירת הדת
משקרו ומכזבת כל אות שבתורה בהכרח ומבטל
כל מה שהחיל בו התורה או תפחיד ממנו האלהים
אלא אם יורשו האותות גם כן כמו שעשה
הישמעאלים כו' וכתב עוד סוף אותו פרק כי
באמונת הקדמות תפול התורה בכללה ואם יתבאר
חדוש העולם אפילה דעת אפלטון יפול כל מה
שדברו עלינו כל הפילוסופיא סרה

הצעה השנית

ודע כי רבים מהחכמה הפילוסופיא האמינו כי אף
שהעולם נברא לא יפסיד וכן הוא דעת המורה
פרק שבעה ועשרים חלק שני וכתב פרק שמונה
ועשרים : : : 7

נראה שיהיה

נראה

נראה

ועשרים חב שזהו דעת דוד עליו השלום שאמר
 יסוד ארץ מכוניה כל תמוט עולם ועד
 וכתב עוד ז"ל שם ואולי תאמר הרי כבר נתבאר
 שכל הנה נפסד ואם הוא נהנה הנה יפסיד דע
 כי זה לא יתחייב לנו שאנחנו לא נאמין שהעולם
 בדרך טבעי כי ההתהוות הוא יתחייב הפסדו
 בהכרח על המנהג הטבעי כי כמו שטבעו יתחייב
 שלא היה נמצא תמיד ואחר כך היה נמצא כן כמו
 כן בהכרח יתחייב שלא נמצא כן לעולם שכבר
 התבאר שזו ההויה בלתי מתמדת החיוב לו ולפי
 טבעו אמנם לפי טענותינו
 התירו אשר היא מציאות הדברים והפסדה לפי
 רצונו יתעלה לא יתחייב לנו לפי דעת זו שהוא
 יתעלה כאשר המציא דבר לא יהיה נמצא שיפסד
 הנמצא הוא בהכרח אבל הענין נתלה ברצונו
 אם ירצה יפסידהו ואם ירצה ישאירהו לנצח וכו'
 ע' וכתבים רבים כהו כנצחיות וכל מה
 שבא מפיטוי כל דבר שירא ממנו שיפסד הענין
 מבואר בו מאד שהוא משל כמו שאבאר ואם
 ימאן זה אחד מן הנמשכים אחר פשוטי הדברים
 ואמר שאי אפשר לו מבלתי שיאמץ הפסדו לא
 יקפידו עליו אלא צריך שיודיעהו שאין הפסדו
 הכרחי להיותו מחודש אבל יאמין זה לפי דעתו
 בהאמין למגיד המשל שהוא אשר הכינוהו כפשוטו
 ואין הפסד בזה בשום פנים עד כאן לשונו
 ומעתה שמאחר שהרשות נתן לנו
 להאמין בפסדו נלך אחר פשוטי הדברים להחזיק
 בדרך הזה שהעולם יפסד והוא דעת כל המקובלי
 ואנשי התורה מסכים לאמרה רבותינו ז"ל שיתא
 אלפי הנה עלמא חד חרב ואף על גב דהרב רס"ר
 ישבו שם פרק ארבעה ועשרים וזה לשונו
 ומאמר זה אינו מורה העדר המציאות לגמרי
 ואמרו וחד חרב תורה על השאר הזמן וזה עוד על
 מאמר יחיד והוא על צורה אחת כ"ל כל זה אינו
 מוכרח כי אב החכמים קבלו וקיימו עליהם שהדבר
 כפשוטו כמו שאמרו שמים שהם עתיד להכרע
 כ"ל כמו שיתבאר למטה ולזה אמרו בגמרא
 פירק ח' ק' אלף שנים שעתיד הקדוש ברוך הוא
 לחדש בתן עלימו צדיקים מה הם עושים הקבה
 עושה לחם כנפיים ושנין על פני המים הרי
 שהוקשה להם ז"ל מאחר שיפסד העולם
 צדיקים מה הם עושים והשיבו השם יתברך מלביש
 להן מלאכות והם הכנפים כמו שנאמר שש
 כנפים לאחד ושנים על פני המים ואפשר שרצה
 לומר המים העליונים אשר ממעל לרקיע ולא
 יפסד כ"ל עולם הגשמי והמים העליונים אינן גשם
 כמו שאמר רבי עקיבא לתלמידיו אל תאמרו מים
 מים רק הצורות העליונה הנפרדים נקראים מים
 כמו שכתב הרב יצחק ישראלי בספרו יסוד עולם
 ובעל העקידה פרשה בראשית ואם רצונך לומר

נדלמית א

מס ח

תהלים קד

תהלים קד

שהמים שהצדיקים שמים עליהם הם מים ממש
 וכונתה שיחזרו הדברים לקדמותן ויחזרו המים
 בטבעם ויכסו הארץ כמו שנאמר קידם הבריאח
 המיושבת ורוח אלהים מרחפת על פני המים אין
 היזק בזה וכו' וכבר ידוע שזהו דעת החכם א"ע
 כמו שגלה דעתו בפסוק עוד כלימי הארץ בפר'
 נח בענין המבול וכבר האריכו שם מפרשי דבריו
 בדעתו זאת ואף כי אמרם שהצדיקים שנין על
 פני המים יש לו פירושים אחרים יתבאר כדרך
 דברינו בענין הקרבנות כילדעתי והפסד יהיה
 בכל כמו שיתבאר לקמן פרק חמשה ועשרים
 ואף אם לא נקבל ממנו רק פירוש זה דפשוט מכל
 מקום יתבאר ממנו הפסד העולם המיושב עם כל
 צבא השמים שנכבדו אחריו ומה שאמר
 הרב שאמרם חד חרב תורה על השאר הזמן אינו
 הכרחי מאחר שאמרו אלפים שנה קודם שנכבד
 העולם נברא התורה ואז לא היה הזמן עדיו נברא
 אלא אמרו אלפים לפי מה שגשער בזמן אחר
 שנתהווה כן הוא אמרם חד חרב וכו' ואף
 כי בוראיש ליישר דעת הרב כי אלפים שנה הם
 במשל ויש לו סוד כמו שכתב אבן העזר בהקדמתו
 לפירוש התורה מכל מקום יש להשיב עליו ממה
 שנאמר בתורה וזהו ערב וזהו בקריום אחד ויום
 שני ויום שלישי שעדיין לא נתלו המאורות עד יום
 רביעי וכיצד נשער יום אחד וכו' אם לא היו
 המאורות שבהם נצטרך לשער הזמן אם לא בדרך
 שנתבאר וכן פירש בעל העקידה פרש' בראשית
 ואני איני אמר שבוה הפיסה על
 הרב ז"ל שהרי הוא פירש פרק שלשים חלק
 שני שביום ראשון מיד נתלו המאורות אלא
 שביום רביעי נתלו המאורות ונתעלה כמו שהאריך
 שם ואם כן אין עליו הפיסה בזה רק שאני אומר
 שאין דברים מוסכמים לפי דעת רוב החכמים שלא
 נתלה המאורות עד יום רביעי גם מה שהביא
 ראיה לדבריו ממאמר דוד יסוד ארץ על מכוניה בל
 תמוט עולם ועד אמר כי כבר ישבו הרקנס פרש'
 בהר ואני אכתוב מה שנראה
 לי בזה כי דוד עליו השלום לא דבר אלא מצד
 יוקר הפעולות שאינם כשאר המהוים שמתחייב
 להם ההפסד כי הארץ איננה כן כי יסדה על
 מכוניה שמצד עצמה וטבעה לא תמוט עולם ועד
 אבל רצון השם יתעלה יוכל להכריחה על ההפסד
 כמו שהכריח על הבריאח וכן מאמר שלמה הארץ
 לעולם עומדת היינו מצד מנהגה וטבעה מצד
 עצמה בלתי מכריח וכן אמרו אין כל חדש תחת
 השמש הכל בדרך הטבע המתנהג על פי השמש
 ואני תמה מן הרב המורה ז"ל שאמר פ"ח חה
 לשונו ואשר תמצא לכל החכמים תמיד והוא יסוד
 יעשה ראיה ממנו כל אחד מהכמי המושג והכמי
 התלמוד הוא אמרו אין חדש תחת השמש ושואן
 שם

שם התחדשות בשום פנים ולא בשום סבה עד
שמי שלקח שמים חדשים וארץ חדשה על מה
שחשב אמר אף שמים שהן עתידים להתחדש
כבר הם בראים כו' והביא ראיה באמרו
אין כל חדש תחת השמש וכו' הנה מח
יאמר הרב ככל הניסים והנפלאות שהיו מעולם
ועד עולם שהיו דברים מחודשים ואין יתקיים
אין כל חדש אלא אנו צריכין להודו שמאמר אין
חדש הוא בדרך הטבעי שהוא תחת השמש אבל
לא אמרו ביכולת השם יתעלה אשר בידו הכל
לעשות כרצונו שהוא משנה הדברים ומפסידן
ביכולתו ומה שאמרו שהשמים החדשים שעתידין
להבראות כבר הם בראים כווננו לסלק שינוי רצון
השם יתעלה מיום בראו עולם והלאה זה יכול
אמרם אין חדש תחת השמש כי לא נתחדש רצון
השם יתברך בעו' שהשמש על הארץ וכו' אמרו
שם על שאר נסים ונפלאות אמר רבי יוחנן
תנאים התנה הקדוש ברוד הוא עם הים שהוא
גורע לבני ישראל כו' הרי הוא דכתיב וישב הים
ולא תנו לתנאי הראשון כו' אמר רבי ירמיה
בר אליעזר לא עם הים בלבד התנה הקדוש ברוך
הוא אלא עם כל מה שנבראו בששת ימי בראשית
כו' הרי לך שסלקו רצון המתחדש בכל הנסים
והנפלאות וזה באחד מהן סוף דבר אני רואה
שאמונת הפסד העולם הוא אמונה שנתפרסם
ברוב ישראל ואף לדעת הרב יוכל להיות אלא
שאנו מוכרח לדעתו והנה נחזיק בה ונאמר
ופעתה אם יתבאר הפסד העולם על כרחינו צריכין
להודות שנתהוה כי המאמר מוסכם כל דבר
שאין לו אחריית אין לו ראשית ואם נמצא לו
אחריית יש לו ראשית באחד לא היה החלה אין לו
סוף שהרי אנו רואים שיפסד ואם כן קיומאני
נצחי ואם לא היה לו תחלה אלא עומד בלתי
תבלית צריכין לומר שיש לו נצחיות ואם בהפסד
העולם יתבאר חידושו מה שאין כן אם נתבאר
חדושו לא נתבאר הפסדו כמו שכתב הרמב"ם
לדעתו ורי בזה הקדמה למה שנבאר
אם ירצה השם

הצעה השלישית

הצריכה לדברינו כתב הרב המורה חלק ראשון
פרק שנים ושבעים כי הנמצא בכללו הוא כאיש
אחד באיבריו לא זולת זה רצה לומר כי כדור
הגלגל הקיצון בכל מה שבו האחד איש אחד בלא
ספק כראובן ושמעון באישות להשתנות עצמן
רצה לומר עצמי זה הכדור בכל מה שבו בהשתנו
עצמו איש איש מבני אדם על דרך משל כו'
והארץ בזה להמשיל עניני האדם ואיבריו לענין
השלים וחלקיו ולא אעתיק הנה אלא הצורך

לדברינו אמר שם: וכל שכתב האדם המחייב
להיותו ועמידתו מדת עמידתו הם בעצמן המחייב
להפסדו יאבדו כך סבות ההיותם בעצמן
סבות הפסד בכל העולם והיה הפסד והמשל
בזה שאלו הארבעה נחות הנמצאות כגוף כל זמן
והם כח המושך והמחזיק והמעכל והדוח אל זה
אפשר שיהיו אלו הכחות ככחות השכליות עד
שלא יעשו אלא מה שראו ובעת הראוי ובשיעור
הראוי היה האדם נצול ממכות גדולות מאד ש
והלאים רעים רבים ואמנם בעבור
שלא היה זה אפשר אבל הם עושים מעשי טבעיים
בלתי מחשבה והשתכלות ואינן משגים מה
שיועשהו כלל המחייב שיתחדשו בעבורם ש
חללים גדולים ומבית גדולות ואף על פי שהיו הם
הכלים בהיות האדם ובעמדו המדה אשר יעמוד
ובאור זה כי הכח המושך על דרך משל אלו לא
היה מושך אלא הדבר הניאו מכל צדדיו והשעור
הצריך אליו לבד היה נמלט האדם מחללי ומכות
רבות אבל בעבור שאין הענין כן אבל ימשוך
אין ליחה שידמין משיג משיכתו אף על פי שהליחה
היא נטתה מעט בכמות ובאיכות יוחייב מזה
שימשוך הליחה אשר היא יותר חמה ממה שצריך
או יותר קרה או יותר עבה או יותר רכה או
שתמשוך יותר ממה שצריך ויחנקו הנדל ויתחד
הסתום והעפוש ויפסד איכות הליחות ושתנה
כמותו ויתחדשו חללים כגרב והכח והיכולת
או מכות גדולות ונגעים גדולים כמורסה הצרע
ועכול הבשר עד שתפסיד צורת האבר וכן הענין
בשאר הכחות ה' וכן הענין בעצמו בכל המצאו
הענין המביא להחלימה שיתהוה והמשך מציאותו
מדה אחת והוא עירוב היסודות בכחות הגלגליות
דמניעות אותן המפוזרות בהן היא הסבה בעצמה
בהתחדש סבות מדיקות במציאות כווננים והממר
הסוף והשלג והברד והרוחות החזקות והרעמים
והברקים ועפוש האויר או התחדש סבות האמיתו
מאד יכלו ארץ או ארצות או אקלים בהשקע
מקומות כו' וכתב עוד זה
לשוננו ודע כי זה שאמרנו כלו מדמות העולם
בכללו באיש מבני אדם לא מפני זה נאמר באדם
שהוא עולם קטן כי זה הדמיון כלו נמשך בכל
איש מבני חיים השלם באיבריו שלא שמענו
כלל אחד מן הראשונים אמר כי החמור או הסוס
עולם קטן אמנם נאמר זה באדם
מפני דבר שמיחד בו האדם והוא הכח הדבור רצה
לומר השכל החיילי אשר זה הענין לא נמצא
באדם מבני חיים זולתו כו' עד
ובעבור זה אלו דמית בנפשו אחד מבני אדם
נשלל זה הכח מונח עם הכח החיילי לבד היה
אובד לשעתו כי האדם יצטרך למלאכות רבות
שאין בהמות צריכין להן וזה הכח נכבד מאד
יותר

יותר נבצר מכל כחות הבעלי חיים והוא גם כן כח
 בעלם מאד לא תושג אמתתו בתחלת הדעת
 והמשחק בהכנת שאר הכחות הטבעיות
 כן במציאות דבר אחד הוא המנהיג לכללו המניע
 לאבריו הראש הראשון אשר נתן לו כח ההנעה
 עד שינהיג מה שזולתו ואלו ידמה האדם בנפשו
 בטול העניין והוא בטלה מציאו זה הכדור הראש
 ממנו ואשר תחת יד הראש ובדבר ההוא ימשוך
 מציאות הדבור בכל חלק ממנו והדבר ההוא הוא
 אלוה יתעלה ולפי העניין ההוא נאמר באדם שהוא
 עולם קטן מפני שבו התחלה אחת היא מנהיג
 לכוונת מציאות זה נקרא השם יתעלה חי העולם וכו'
 ער והנה זה הכח המדבר הוא
 כוח הנוף ובלתי נפרד ממנו והשם יתעלה אינו כח
 בנף העולם אבל נפרד מכל חלקי העולם כו'
 עד דע שראוי היה שנדמה יחס יתעלה יתעלה
 לעלמו יחס שכל הנקנה הנאצל לאדם אשר אינו
 כח בנף והוא נברל מן הנוף הבדל אמתי ושופע
 עליו וזהו דמיון הכח הדברי בשכלי הגלגל אשר
 הם בגופות כו' כל זה כתב הרב בפרק ההוא
 גם החכם אבן העזרא ז"ל דרך דרך זה בפרשת
 בראשית עד שכתב שלזה ראו הנביאים כבוד
 השם כמראה אדם לפי שהשיגו זה הנמצא שהוא
 שכל נברל ומנהיג כל הנמצאים עליוני ותחתונים
 בהנהגת שכל האדם לאדם והוא מפורסם בפי כל
 דוכס * ובספר יצירה אמרו
 עולם שנה נפשו ומבאר שם לכוח הדברי אלו נגד
 אלו * גם נראה שלזה כיון בפירושו לאיב
 בפסוק והוא באחד ומי ישיבנו ונפשו אותה ויעש
 שכתוב שם שהוא סוד גדול ונראה שבין לזה
 שנאמר באחד רצה לומר בעולם בכללו שהוא
 אחד בכספר * ואם ראיתי
 לכתוב הנה לרחוק ענין דמיון זה ממה שנמצא
 בתורה ובדבריהם ז"ל במה שנאמר בתורה נעשה
 אדם בצלמנו ונאמר בצלם אלהים עשה את
 האדם ואף כי הרמב"ם ביאור בספר המורה פרק
 ראשון שאינו נאמר על דמות אדם ותוארו רק על
 הצורה המינית כו' מכל מקום המאמר אשר נבצאו
 בזה לא יסכלו פירושו אמרו בפרק במה
 טומנין תנא רוח אדם בכל יום פניו ידיו ורגליו
 בשביל כבוד קונו שנאמר כל פועל י' למעניהו
 ובמדרש אמרו על הלל הזקן כשהוא נפטר
 מתלמידיו אמרו לו להיכן הלל הולך אמר ליה
 לעשות מצוה אמרו ליהוי מה מצוה עושה הלל
 בכל יום אמר ליה לרחוק במרחץ אמר ליה וכי
 זו היא מצוה אמר ליה הן ומה איקונין של מלאכים
 שהם מעמידים אותן בבתי פרטיאות ובבתי
 קרקסאות ומי שהוא ממונה עליהם מהדרן ש
 ומשטפון ולא עוד אלא שהוא ממנה עס גדולי
 פלכות אדם שנברא בצלם ודמות דכתיב בצלם

חיוכ כג

צדאסית יא

משלי יו

אלהי עשה האד' על אזהר במה וכמה הי' משמע
 שקבלו עליהם הדבר כפשוטו ועוד קשה
 מזה אמר פרק ראשון דיני ממונות תני רבנן
 להגיד גדולתו של הקדוש ברוך הוא ואדם טובע
 כמה מטבעות בחית' אחד וכולם דומין זה לזה
 והקדוש ברוך הוא טובע כל אדם בחותמו של
 אדם הראשון ואין אחד דומה לחבירו ומי יתן
 ואדע מה היה חותמו של אדם הראשון שנשבע בו
 ומהו הדפוס שכתב רש"י בפירוש החומש
 בצלמו בדפוס העשוי לו שהכל נברא במאמר
 יהוא בידים שנאמר ותשת' עלי כפפה נעשה
 כחותם מטבע זו העשויה על ידי רש"י
 ובפרק חזקת הבתים רבי בנאה היה מציין מערת'
 כי מטא למערת האדם הראשון יצא בת קול ואמר
 נסתכל בדמות דיוקני בדיוקני עצמה אל תסתכל
 והנה כבוד אלהים חקור דבר זה דרך
 המקובלים בזה הוא ידוע אך על צד המחקר הוא
 קשה להכניח אם לא בדרך זה שנבאר
 ועוד אמרו בבראשית רבה בשעה שאמר הקדוש
 ברוך הוא למשה נעשה אדם אמר לפניו רבונו
 של עולם מפני מה אתה נותן פתחון פה למינים
 לטעות * אמר ליה הקדוש ברוך הוא כתוב
 והריצה לטעות יטעה עד כאן
 וכבר האריך בעל עיקרים מאמר ראשון פרק אחד
 עשר בזה והקשה כי מה תועלת הגדול במלות
 נעשה עד שהקדוש ברוך הוא הוצרך לכתוב מלת
 נעשה אף שיש בו מקום לטעות והאריך שם
 ליישב ואין פירושו נראה בעיני כי אדרבה על ידי
 פירושו עדין מקום למינים לטעות ולכן
 נראה בדרך שנבאר והוא מבאר לנו גדולתו של
 יוצר בראשית כי אדרבה מלת נעשה מורה לנו
 אחדות גמור כי כבר הביאו הפילוסופי האמתיים
 ראיה על אחדות השם יתעלה ממה שהעולם
 נקשר קצתו בקצתו והוא כאיש אחד והאל
 יתעלה הוא נשמה לעולם כנשמה בנף האדם
 כמו שבאר המורה באורכה וכל זה יתבאר לנו
 במלת נעשה כמו שיבא ואם כן מלת נעשה מורה
 על אחד' ואם כן אין הטעות אלא מן האדם עצמו
 הטועה ונאמר לפי מה שנתבאר כי האדם
 נקרא עולם קטן לפי שהוא בדמות עולם הגדול
 עם מנהיגו שהוא אלהי יתעלה על כן נאמר בו
 נעשה אדם בצלמינו כדמותנו והעולם בכללו
 הוא הדפוס של אדם העשוי להשם יתעלה וצורת
 האדם ואיבריו הן כדמות העולם ואיבריו ועל זה
 נאמר כדמותינו והנפש שבאדם הוא כדמות אלוה
 ועל זה נאמר בצלמינו כמו שבאר הרמב"ם ולזה
 מצוה לרחוק איקונין של אדם שהוא כדמות העול'
 הגדול שהוא דפוס של מלך הקדוש ברוך הוא
 ומצאתי מדרש חכמים ז"ל נאות לזה
 אמרו כשם שאברהם לאדם כן אברהם לארץ ראש
 עפרות

תהלים קל

שיר

עפרית תכל והנה כסח את עין הארץ ותפתח
 הארץ פיה ארץ אוכלת יושביה מתחת זרועיה
 עולם הנה הארץ רחבת ידם ויניקו דבש
 מסלע ושם על טבור הארץ כי ערות הארץ
 באתם לראות והארץ לעולם עומדת עד כאן
 לשון המדרש המעולה ועוד האריכו בזה
 במדרש קהלת בפסוק הארץ לעולם עומדת אשר
 מורה על זה שאמרנו ודע כי הארץ אינו נאמר
 דווקא על יסוד העפר אלא שהוא שם כולל לכל
 היסודות כמו שכתב המורה חלק שני פרק שלשי
 ואפשר שאף השמים נכללים באותו
 שם הארץ שאז כל המציאו הנשמי נכלל במלת
 הארץ ופה אמר רבותינו ז"ל שיש לה איברים
 כמו לאדם . ואחר כתבי זאת
 בתנתי למסכת שבת מצאתי להם אחד לא
 נזכר שמו שכתב בן בפרש. שיר השירים וכתוב
 שלזה נאמר ראשו כתר פז . לחיו כערנות
 הבושם וגו' שוקי עמודי שש חכו ממתקים
 ולפי שמצאתי דברי החכם הרוא מנושטשים
 ומועטים מאד בכתובה אי אפשר לעמוד עליהם
 כי אם בקושי אעתיק הדברי הטיבים הנה ובמקו'
 שחסר הביאור מדבריו באותה הפרשה אשלים
 אותו מדעתי הקלושה עד שיהא הדבר נשלם
 משנינו ובמדרש וקרארבה פרש קדושים
 שוקי עמודי שש שיקו זה העולם עמודי שש
 שנבראו בששה ימי בראשית מיסודים על אוני פז
 הוא דברי תורה שנאמר הנחמדים מזהב ומפי
 רב' וכן הוא במדרש פרשת נשא ועוד
 אמרו שם עמודי עשה כסף זו היא הרקיע
 כדכתיב עמודי שמים ירופפו ולמה קראו כסף
 שמכסף את הכל רפדתו זהב זה הארץ שמעלה
 פירות הארץ ופירות האילן הדומין לזהב מה זהב
 יש בו מיניו הרבה וגוונים הרבה כן הם פירות
 הארץ מרכבו ארנמן זו השמש שהוא נתן למעלה
 והוא רוכב במרכבה ומאיר לעולם ומכח השמש
 הארץ מעלה פירות ולכן קראו ארנמן שבראו
 הקדוש ברוך הוא לארץ מן לבריות ואין מן אלא
 פירות ומוזנות שנאמר וימן להם המלך וגו'
 ועוד האריכו שם בזה להראות הענין אשר נחנו
 חולכים סביבו כי כלו נאמר על ענין העולם כי
 כמו שנפש האנושית בערך לגוף כן השם יתעלה
 בערך הגלגל כי כמו שהנפש סובלת הדגף והיא
 מתנעת הדגף ומנתקת אותו ממקום למקום
 והגוף מלא ממנו מצרני גליו ועד ראשו זה האו'
 שאם יעדר בגוף האדם בלתי ראיתו ירגיש
 מיד ובהפסד הרוח ממנו ישאר קר ויבש כן כבוד
 השם יתעלה מלא כל הגלגל מן החלק הפחות
 שבו עד הנכבד ממנו כמו שנאמר מלא כל
 הארץ כבודו ומפני זה יחס כל חלקי הגלגל כאלו
 היה חלקי השם יתעלה כאמרו ראשו עיני דיו

ל'ס קל'ט

ק'ר המ'ס ה

תה'ס יט

ק'ר המ'ס נ
ל'ס כו

זכ'ס 6

שע'ס ו

שוקיו לא שהשם הוא גוף חלילה וחס והן הן דברי
 רבי ישמעאל דברי רבי עקיבא בספר הכלות
 שאמרו כל הודע שער של יוצר בראשית מובטח
 לו שהוא בן עולם הבא . דברי רב שירא
 גאון ורב האי גאון בנו העירוני על דברי רבי
 עקיבא ורבי ישמעאל אמרו בתשובה אהת
 שהשיבו לאנשי פאס שאין הדברי האלה כפשוטן
 אלא הרי הרים של צפוני חכמים גדולי תלויין
 בהן ויהי פירש ראשון הוא הרקיע האבר הראש
 שבכל הכדורים והוא נקרא ערבות ולכן השם
 יתעלה נקרא ערבות כי עיקר שכינתו עליו כמו
 הראש באדם על דרך משל והי כתר פז משל על
 גשמי הגלגלים המזרחיים ומביריקים ככתם פז .
 ואמר קוצותיו תלתלים דימה הכחות הגלגלי'
 לשערות שבראש האדם וכבר כתב
 הרקנט בזה פרשת וחי שהשערות יאמרו על
 כחות אלהיות ואמר שחזרת בעורב להיות מראה
 השחור מחשיך הראות ומונע העין לראות ואמר
 שאי אפשר להשיג הבחות על אמיתתן כאלו
 מראה החושך סוגר בעדם או ויזם בחושך זה על
 יסוד האש הנקרא חושך במעשה בראשית
 כמו שכתב המורה פרק שלשים חלק שני ונמשכו
 אחריו קצת החכמים ואמר עיניו כינים פירש
 מראיתו לבנים כאלו הם רוחצת בחלב מחסרון
 מים כאנשים החסרים מקומות מים ורוחצת בחלב
 ויהי פירש יונים מלשון חרב היונה והוא לשון
 אונא וחסרת . ואתמה לדמותו עין הרקיע לרחין
 בחלב כי כן הוא מאמר ארכטוטולוס בספר אותות
 השמים שמראה הרקיע הוא לבנונית חלבית
 ואמר יושבת על מלאת פיר' יושבת קימת בעניין
 י' למבול יושב ומלאות על שלימות ונצחיות כמו
 שכאר דרב המורה בשיתוף שם יושב ומלא
 חלק ראשון פרק אחד עשר ופרק תשעה עשר
 ואפשר שענינו הם שבעה כוכבי לכת שהם צחות
 ונקיות כאלו רחוצות בחלב מחסרון מים והוא
 אשר אמר הנביא שבעה המה עני' משוטטות
 בכל הארץ לחיו כערנות הבושם הם השירים
 מלאכי מעלה נקראים פני השם יתעלה באמת
 ופני רא יראו והלחיים הם בפנים ואמר שהם
 בערנות הבושם שהם התענוג נפשי שאין לה
 דבר שהנפש מתענג בו לולי בריה הבשמים ולזה
 הושאל על השם יתעלה כמו שנאמר וירח"א את
 ריח הניחח כי אינו תענוג גשמי על כן המטיל
 העניגן ושלימתן לערנות הבושם . ואמר
 שפתותיו נטופות מור עובר קרא לשכלים
 הנבדלים שפתותיו כאשר ידבר על ידן עם עבריו
 הנביאים כמו שהאדם מדבר בשפתותיו וזה
 אמרם פרק חלק לבא לפימי לא גליא כי אפילה
 למלאכי מעל שהם פי השם שידבר על ידיהן אינן
 ידעין הקץ ואמר נטופות מור עובר רצח
 לוטר

תה'ס כט

זכ'ס ז

בראשית ח

תורת העולה

לומר כי השפע והתענוג הנמשל לערוגת הבושם
הן נוספות למטה אל עבריו הנביאים ומה נאות
לזה ונפלא דברי הרב המורה פרק אחד עשר
חלק שני בענין האצילות והשפע היורד למעלה
שאינו אלא מה שהוא מותר למלאכי ברוך עשיר
שיש לו עושר רב שאינו צריך לו ונתנו לאחרים
כמו שהאריך שם בזה ולכן אומר מור עובר רצה
לומר שעבר עליהם תחלה ולוקחים ממנו הצריך
להם והמותר משפעים למטה ואמר
דין גלילי זהב דין השם יתברך הם הגלגלים
כלי ספק שעל ידם פועל בתחתונים כמו שהמשיל
הנביא באמרו וידו אדם כלהת כנפיהם ובאר
הרב המורה הדברים אלו בפרקי המרכבה ובפרט
בריש חג ואמר שהם גלילי רצה לומר זהב
ממולאים כתרשיש הם הכבבים שבהם שדמותן
כדמות תרשיש ואמר מעיו עשה שן מעולפית
ספירים כבר ידעת מאמר חכמים ז"ל שהרקיע
דומה לכסף הכבוד וכסף הכבוד דומה לספיר שנ'
וכאבן הספיר דמות הכסף וכבר כתב הרב
המורה חלק שני פרק תשעה עשר חז' לשוני
וכבר כתב אבונצור בתוספות יעל ספר שמע
הטבעי דבר ז"ל אמר בין הגלגל והכבב הפרש
כי הגלגל ספירי והכבבים אינן ספיריים ולכן
אמר שמיצוי רצה לומר הכבבים הן כדמות שן
מעולפית ספיר רצה לומר מסובבים ממראה
ספירי אבל אינן בעצמן ספירי ואמר שוקי
עמודי שש הם שישה קצוות העולם שהם עמודי
שש וכמו שפירשתי במגלת אכתר בסיוע
דשמיא קריתו מחיר יין ואמר שהם מוסדים על
ארצי פז כי הם מוסדים על הארץ שהוא מרכז
הגלגל שעליו הגלגלים החרים והמשיל הארץ
לארצי פז כמו שהמשיל הראש לכתם פז כי
היא השוכה כמו הגלגל לרוב תועלת בהמצאה
עד הנה תאר הגלגלים ואבדו העולם בפרט
אמנם מכאן ואילך המשיל כל
גופי ביהמ"ד ואמר ומראיתו כלבנון בחור כארזים
זהו להוסיף באור על דבריו הראשונים שהמשילו
לא דבר רק על כלל העולם הנקרא לבנון כמו
שנאמר אפריון עשה לו המלך שלמה מעצי
הלבנון הנאמר על העולם ואמר בחור כארזים
הנטועים מששת ימי בראשית וכמו שנאמר
ארצי לבנון אשר נטע"י ואמר חכו כמתקים
וכלו מחמדים כמו שנאמר בבראשית וירא אלהים
את אשר עשה והנה טוב מאד ונאם יברך אלהי
אין לך חיד מזה חז' רע' בנות ירושלים
וכעין זה כתב הבח"ס סוף בראשית
כי מה שנאמר די"י עיני י"י או שאר דברי גשמים
הכל נאמר על מלאכיו ומשרתיו כי כשעושה
המלאך פעולת יד נקרא יד וכשעושה פעולת עין
נקרא עין וכן כלם וכן הוא בספר דתיקונים

אזקאל ח

אזקאל ט

סוף העולם

תהלים קד
בנאשית ח

לרבי שמעון בן יוחאי ז"ל ומה יקריב
הדברים האלה בעיני וינעמו לכל חכם כי בדרך
זה יסולקו כל גשמיים מן השם יתברך ויתרומם
על כל ברכה ותהלה כי אין לו גוף ולא סוף
ולא תחלה והוא סבות הסבות עילה על כל עילה
ודע והבן כי לפי דברים אלו
יתבאר לנו סוד תפילין מצוה אותנו השם יתעלה
שהיו תמיד לזכרון בין עינינו ונטעם אמרם
שהקדוש ברוך הוא מניח תפילין כי המציאות
כולו הנרמז בתפילין מיוחס להקדוש ברוך הוא
וכמו שכתבאר וענין הרמז ממה שידוע
כי תפילין של יד הוא בית אחד ושל ראש
הוא ארבע בתים ותפילין של יד נגד הלב ושל
ראש הוא נגד המוח ואסור להיות תפילין של ראש
בראש האדם בלא תפילין של יד והענין כי ידוע
שעקר חיותו של אדם הוא בלב וכמו שאמ' החכם
מכל משמר נצר לבך כי למנו תוצאות חיים וידוע
שממנו נמשך החיות למוח אשר על ידי מוח נתן
החיות לכל האברים כי ממנו כל החושים נמשכו
ומשתרגו ואילו שבים וזהו להיות
כי השם יתעלה הוא נתן החיות לכל העול אשר
הוא כדמות האדם ואכליו ע"כ באו תפילין של יד
בבית אחד להורות על י"י אחד ולהיות כי
הברואים אשר מקבלים החיות מן השם יתעלה
הן ארבעה מדרגות כי הן הן והמדבר והגלגלים
והשכלים הנבדלים ועל ידן מגלה השם יתעלה
גדולתו וגבורתו על כן באה תפילין של ראש
ארבעה בתים וידוע שאין קיום מדרגות
אלו מבלעדי השם יתעלה על כן תפילין של יד
היא הראשונה בהנחתה והאחרונה בסילוקה להורו'
על י"י אחד שהוא ראשון והוא אחרון ובלעדי
אין שום מציאות לשאר מדרגות העולם החשוב'
שיש להם חיות כל שכן למדרגות השפלי' שהם
הצומח והדומה והיסוד הפשוט' ולחיות
כי לכל נמצא ארבע סבות שהם החומר והצורה
והפועל והתכלית ואף בשכלים הנבדלים שאין
בהן חומר וצורה מכל כקיום יש בהן הרכבה מת
מצד השגת עצמן שהוא כדמות חומר והשגת
עילתן שהוא כדמות צורתן כמו שכתבאר בפרקי
המרכבה בספר המורה וכתבוהו שאר החכמים
על כן באו התפילין הלכה למשה מסיני
להיות מריבועים להורות על ארבע סבות אלו
ודבוע של תפילין של יד יש לו דרך אחרת בזה
הוא בא להורות על מציאות השם יתעלה ואחרת
זה כי מספר המרובע אחד הוא בניכוריא אנכי
ונרמז בזה האחדות והמציאות ואף כי נרמז כי
מציאתו ומהותו תקיף מקיים כל ארבע מדרגות
שהם דבוע של תפילין של ראש ומפנו נמצא הכל
ולא יקשה עליך אמרם ז"ל אין עושין תפילין
של ראש תפילין של יד דמערין בקדוש ואין
מורידן

מקור

הדברים וקישורין זה בזה. והוא קשר של תפילין
וזהו בהן שם של שני כמו שאמר רבותינו ז"ל
שש בו די לאלהות ועוד אמרו שנקרא כך
על שם שאמר לעולמו די לרמוז על מה שנתבאר
זה הנראה לי בסוד תפילין *

הצעה הרביעית

וזהו הקדמה האחד שהניחו המדברים החולקים
על הפילוסופיא הבאור הלכיאשון פרק שלשה
ושבעים ואמר שהם חשבו שהעולם ככלול רצח
למרב כל גשם שבו הוא מחובר מחלקים קטנים
מאד לא יקבלו החלוקה לדקותם ולא לחלק האת
מהן כמות כלל והם העצמיים הפרדיים שהניחו
המדברים שממנו יתהוו העולם *
וכתב עוד הרב יאמר כי אלה החלקים אינם
נמצאים מאז כמו שהיה חושב אפיקורס וחולא
מן הנאמרים בחלק שאינו מתחלק אבל יאמר
שהשם יתעלה יבאר אלו העצמים תמיד כשירצו
והסגסגה אפשר העדרם כל יצירת נחליל
בעזרת האל יתעלה לבאר לפי דרכי מעמ
הקבוצה בדרך כלל וראוי שנידע לא
פרק בפני עצמו *

פרק שלישי

אמר רבותינו ז"ל פרק קמא דברכות תפילין
נגד תמידין תקנו ואמר פר' היה קרא הקורא
קריאת שמע בלא תפילין במקריב עולה בלא
מנחה תודה בלא נסכים ואם נפנה ונטל דיין
וקרא קריאת שמע והניח תפילין כאלו בנה מזבח
והקריב עליו כל הקרבנות הרי גילו שטעם הקרבנות
וטעם קריאת שמע וברכותיה הן אחד *
וכבר האריך בעל העקדה פרשת צו לבאר ענין
התפילה שהיא הקרבן האמיתי שאדם מקריב
נפשו להשם יתעלה * לכן נראה
כי כמו שאנחנו בזמן הגלות שאין לנו לא כהן
ולא קרבן ולא מקדש בעונותינו ובעונו אבותינו
מתפללין לפניו שחרית וערבית וקורין קריאת
שמע וברכותיה בשחרית יוצר המאורות והמחדש
בכל יום תמיד מעשה בראשית * ובערבית
מעריב ערבים כדי לקבוע בלבבנו אמונת חידוש
העולם כן היו מקריבין בזמן המקדש קרבנות
להורות על חידוש העולם *
כי הרב המורה חלק שני פרק אחד ושלשים כתב
שהדעות אם לא יהיו להם מעשים שיעמידם
ופרסמן ויתמידון בהמן לנצח לא ישארו * לכן
צוה התורה ביום השבת כדי לקבוע בנפשנו
אמונת חידוש העולם * לכן האריך בזה בעל
עיקרם מאמר רביעי פרק שלשה עשר * לכן בזמן
המקדש

טורדיון ולפי דברי הרב בהפך שהרי קדושת
תפילין של יד היה ראוי להיות יותר גדולה כי לפי
שהשם השם יתברך אינה אפשר רק מצד בראיית
ועל דין אנו משיגים קדושת ומציאות השם יתברך
וידוע כי יכולת כל המציאות הוא מצד
השם יתעלה כי מקבלין ממנו השפע והיכליל ועל
כן כשאנו עושין מתפילין של יד תפילין של ראש
אנו מוסיפים בקדושת השם יתעלה שאנו מראים
שכבודו מלא כל הארץ והארבעה הם מכה אחד
מי בכחו כחן מה שאין אנו ראויין לעשות כן
הברואים הרינו מדרגות הארבעה וכחן כח השם
יתעלה וחלילה לעלות כזה על דעתנו *
ולאלו הדברים כווננו ז"ל שאמר בפרק קמא
דברכות שהקדוש ברוך הוא מן התפילין ושהרא'
למשה קשר תפילין * וידוע שפרשיות
של תפילין הן ארבע קדש והיה כי יצאך שמע
וזהו אם שמע * ובהן שני שינין אצל קדש
הוא של ארבע ראשון ואצל זהו אם שמע הוא
שלשה ראשונים והכל בא להורות על סוד זה כי
קדש הם נגד מדרגות החי כמו שאמר קדש לי
וגו' והוא כמו סוג כולל האדם והבהמה ואחר כך
פרשת והיה כי יביאך המבדיל בין בכור אדם
לכבוד בהמה כמו שצוה התורה לפדו בכור
בהמה טמאה בשנה או לעורפו ולהקריב בכור
בהמה טהורה ולפדות בכור האדם והוא ההבדל
בין החי והמדבר * ולהיות כי מדרגות אלו
מורכבים מארבע יסודות על כן בא אצלן השין
מארבע ראשון והשין מלשון שינון לשון ושינתם
והוא ההשכלה * אמנם שמע
היה אם שמע מורא על שני מדרגות האחרים
שמע מורה על ענין הגלגלים כמו שנאמר
דברת בס' בשבתך ובקומך * ודרשו ז"ל בזמן
שכיבה הקמה שהיא שחרית וערבית * על ידי תנועת
הגלגל והיה נגד ענין שכלים הנבדלים * שנאמר
בה השמרו לכם וגו' ועבודתם אלהים אחרים והם
השכלים הנבדלים הנקראים אלהים אחרים *
והיה כי אפשר לומר כי בפרשת שמע נרמז
ענין שכלים הנבדלים שבה אומרים ברוך שם
כבוד מלכותו לעולם ועד שהוא שבח של מלאכי
מעלה * והיה כי תבא על ענין הגלגלים שנאמר
בה ועצר השמים על כן נפל מחלוקת גדול בסדר
שני פרשיות אלו * כמו שמחבר בדברי הפוסק'
התוספות * ועל כל פנים הבית החיצונה
מורה על ענין השכלים ועל כן בא בצדו השין
של שלשה ראשון כי השכלים מתארים בשלש
יסודות בענין שנאמר עשה מלאכי רוחות
בשחרית ואש לוחם ומתארים במים כמו שביאר
בעל העקדה * ובעל יסוד עולם כי המה מיט
העליוני * ולא מצינו בשום מקום שיתארים ביסוד
העפר * ודעויות הוא רמז השתלשלות

תורה העולה

המקדש שהיו ישראל על אדמת וכרמים המקדש
ידעו כוונת הקרבן וידעו שלא לפגל בקדשים
לחשוב מחשב' זה אלא כמו שצוה השם יתברך
היו מקריבים תמידין אחת עשר בבקר ואחת בין
הערבים וכבר ביארנו שכל אחד מבעלי חיים
הוא בדמות העולם בכללו זולת השם יתעלה
אשר אין דוגמא לו אין לו דמות בבחלל רק באדם
שנברא בצלמו על כן היו מקריבין ומפסידין בעלי
חיים אחד בשחרית ואחד בערבית להורות שכל
העולם שהוא בדמות הוי' יפסד ויכלה ועל ידי זה
עומדים על חדוש העולם שהוא עיקר התור' ויסוד
האמונה כמו שנתבאר למעלה מזה גם על סוד
האחרות אשר נגלה על ידי הקרבן המקריב הכחו
על ידי אמונת חדוש העולם וכמו שיתבאר בחלק
שלישי פרק שלישי ולזה היו התמידין
נשחטין נגד השמש שחרית וערבית כמו שמזכיר
במסכת יומא וכמו שאבאר לקמן אם ירצה השם
יתעלה בסדר מעשה התמידין להורות כי על
ידי זריחות השמש ומבואו אנו מכידין יוצר ב
בראשית יתעלה וזהו טעם כל
הקרבנות בין הקרבנות הבאים על החטא ובין
קרבנות שנקרבו מבריות עולם על ידי אדם וזה
ואברהם וכיצא בהן או הכאים בנדר ובנדבה כל
חטא ומביא קרבן אין לה תשוב גדול מזה שמורה
שהשם יתעלה ברא העולם ברצונו ויכול להענישו
על עונותיו מה שאין כן אלו היה העולם קדמון
שאו נתבטל ההשגחה ושכר ועונש וכל עיקרי
התורה ועל כן בשוכו להשם יתברך מקריב
קרבן ויהא לרצון לפניו ומעתה
יצא לנו גם כן הטעם שהקרבן בא על השונג ולא
על המזיד כי אם חטא בשונג לא חטא בחלק
השכלי שבו שהוא חלק אלוה בעולמו ואז נשאר
ככהמה וכשמקרי' קרבן מזכיר גם כן מה שחטא
הוא עושה בחלק הכחמי שבו והוא שיפסיד גם כן
בהפסד הקרבן והעולם בכללו מלבד השם יתעלה
שישאר חי וקים לנצח נצחים והוא אינו כח בנוף
כמו שנפשו השכלי אינו תלוי בגופו שהרי לא
חטא עסגופו ומזה נראה שהוא
נבדל ממנו שהרי הגוף חטא בלא דעת ולכן
מתכפר בכהמה שאין לה דעת ומתכפר לו
אמנם כאשר יחטא עם שכלו
והראה בחטאו ששכלו תולה בגופו לא נאות לו
לכפר בקרבן שלא נחשב כזה על השם יתעלה חס
ושלום ומנהג זה נהג ברוב הקרבנות
הבאים על החטא והם חטאת קבוע
אמנם בקרבן שבועות העדות ושבועות הפקדון
הם באין על הודון בשונג מפני שעיקר החטא
הוא בין אדם לחבירו ואין זדונו ניכר לחבירו לכן
זדונו נחשב בשונג ומכל מקום נשתנה
דינו להיות נדון בעולה ויער ולא בחטאת קבוע

להורות על קוצר המדע והשג' הנופל בעניין קרבן
זה ושעל ידי זה הוא נדון כפי השגתו המקריב
אשר מורה על זה כמו שיתבאר לקמן פרק
שמונה ועשרים ומטעם זה ראוי להקריב
מזיד בשונג וטעם אשם נזיר ואשם מצורע
אשר באין על מזיד בשונג אנו בדרך שאר קרבנו
כי קרבנו אנו מצד חטא שעשו רק בכוונה של
מיוחדת בכל אחד כמו שיתבאר מדינים אם
ירצה השם יתעלה בחלק שלישי ואשם גזיל
הבא על מזיד בשונג גם כן הוא מטעם קרבן
שבועות העדות ופקדון ונשתנה דינו להיות
נדון כאשם מטעם שנתבאר לקמן פרק עשרה
אם ירצה השם בדיני אשם וכן אשם שפחה חרופה
הבא גם כן על מזיד בשונג ואינו מכלל כוונת
שאר הקרבנות רק שהוא עומד במקום מלקות
שהוא חייב ולכן לא ימנע מלהקריבו מזיד בשונג
אמנם ברוב הקרבנות הוא
הטעם מה שנתבאר למעלה ולדעת
שלוה כוונת חכמים ז"ל במסכת תעניות פרק קמא
שאמר אשר לא צויתו זה בנו של מלך מואב
ולא עלתה על לבי זה יצחק בן אברהם כי באם
המקריב אדם כופר בעיקר ומראה כי חסלו
אפשר הפסד בנפש האדם ויבא חסלו ושלום לחשוב
כן בהשם יתברך ויתרוסס מזה כי הוא מחוייב
המצאות לא יתבטל בהפסד העולם לכן אין
להקריב רק בהמה או עוף שהוא בעל חי שהוא
בדמות כל העולם שיהיה נפסד ואין בו רמז על
השם יתעלה ולזה גם כן באו קרבנות בתורה
נדבה ורצון כי המורה בזה מורה בכל התורה
כלה כמו שנתבאר ועל אחרות השם יתעלה
שלא נמצא נצח כמה ואין לה עבודה רצויה
גדולה מזו זהו טעם הקרבת קרבן נדבה
או על השונג ולא על המזיד וזה דרשו רבותינו
ז"ל רח' ניהח לוי' לשם מי שעשה את העולם
ולזה כי הרברים אלו עמוקים
אין כל אדם עומד עליו אם לא למשכיל בכל
הנמצאים וידוע טבע העולם ושהוא נערך
אל הב"ה על כן חסד השם יתעלה כי גבר צוה
התורה שאם אין יד האדם משגת להקריב בעל
חי שיקריב קמח סולת ואמרו בנדרים אין עני
אלא עני ברעת רצה לומר כי המדברים על
ידי הקדומתיהן בארו חדוש העולם במשכיל
ראשון כי לא הניחו לשום דבר שבועלם טבע קיים
אלא אמרו שהכל יכול להיות הפך מה שהוא
אלא שהקדוש ברוך הוא בראו ברצונו ולזה
מישכל ראשון הוא ואינו קשה להשיג על כן היה
מביא קמח סולת שהוא כדמות העצמיים הפרדים
שהניחו המדברים להקדמה שעליה נבנה כל
חכמת המדברים כמו שכתוב הרב המורה
חלק ראשון פרק שנים ושבעים ושלשה ושבעים
וארבעה

ירמיה י"ז

ויקרא א'

וארבע שבעים וחמש שאין לדבר שחלקיו קטנים
 כמו הקמח והסולת ודע והבין כי מצות
 הקרבנו שהיו מורים על חדושי העולם במה שהיו
 נפסדי הם בדמות מצות שבת שבא הזכרון על
 חדושי העולם עם השבת ולא עם המלאכה כי
 השבת מורה גם כן על הפסד העול' באלף השביעי
 כמו שכתב הרמב"ן פרשת בראשית
 וכבר האריך בזה בעל העקדה פרשת בראשית
 שער רביעי גם פרש' ויקהל שער חמשה וחמשי'
 למה היתה זכרון הבריא' בשבת' השבת ולא באה
 המצוה לעשות מלאכה כל ימי השבועה לזכרון
 הבריאה ובאר בו טעמים אחרים אבל מה
 שכתבתי נראה לי שעל ידי ההפס' נגלה חדוש
 גם כן אבל על ידי החדוש אינו נגלה ההפס' וכמו
 שכתבתי פרק שני חלק שני בהצעה השנית
 ולפי שסוד הקרבן הוא סוד השבת על כן היו
 הקרבנות דוחין שבת' וכבר גלו חכמים
 ז"ל במדרש המעילים כל זה פאמר ומיום השמיני
 והלאה ירצה אמר רבי יושע בשם רבי לוי משל
 למלך שנכנס למדינה והוציא כרוז לפניו כל
 אנכסניא שבא לכאן לא יראה לפני אם לא יראה
 פני המטרונה תחלה כך אמר הקדוש ברוך הוא
 לישראל בני לא תקריבו לפני קרבן עד שיעבדו
 עליו שבת שאין שבע' בלא שבת ואין מילה בלא
 שבת ע"כ לשונו הוריע לנו שסוד הקרבן הוא סוד
 השבת וכל זמן שלא ראה השבת והוא עניין
 אמונת חדושי העול' אסור להקריבו שלא יחשוב
 בו מחשבת פסול והוא עניין עצמי במצות מילה
 כמו שיתבאר ואמרין בירושלמי
 דתענית פרק שלשה ועשרי' פרקי' שמעון הצדיק
 היה משירי כנס' הגדולה הוא היה אומ' על שלשה
 דברים העולם עומד על התורה ועל העבודה ועל
 גמילות חסדים ושלשתן בפסוק אחד ואשים דברי
 בפ"ך זו תורה' ובצל ידי כסיתך זו גמילות
 חסדים ולמדך שכל מי שעסק בתורה ובגמילות
 חסדים זוכה לישב בצילו של הקדוש ברוך הוא
 והוא הוא דתלי מה יקר חסדך אלהים בצל כנפך
 יחסין לנפשו שמים ויוסד ארץ אלו הקרבנות
 הגה מבואר שהקרבנו' היו מורים על נטיית שמי'
 ויוסד ארץ והוא מבואר בדברינו מה הנראה לי
 בטעם בלל הקרבן אך בטעם התחלפות המינים
 שור או כבש או עז ושאר כל הלבנות יתבאר
 לקמן אם ירצה השם *

ויקרא כב

ישיע נח

קרא

תהלים לו

פרק רביעי

להיות כי המקדש היה מורה על העולם וחלקיו
 כלם כמו שנתבאר למעלה והיה אפשר לומר
 שהוא כן על דרך החיוב כאשר חשבו הפילוסופים
 היונים על כן בא עניני הקרבנות הוד המקדש

ונאסרו הבמות כי במקום שלא היה דמיון לכל
 העולם אין שם מקום להקריב קרבן שהוא פורה
 על הפסד העולם כלו וכמו שנתבאר ולי מה
 יקרי בדבריהם ז"ל על פי דרכינו במה שאמרן
 שאדם הראשון ואותו הדור נאסר לאכול בשר עד
 אחר המבול ואמרו עם הארץ אסור לאכול בשר
 כי לפי מה שנתבאר בפרק הקודם מעניני הבעלי
 חיים הנקריבים יתייבב הכל ועמקו מחשבו' השם
 יתעלה באשר רחמי על כל מעשיו
 ומאי חזית דדם האדם שיש לו הפסד אמנה
 ומאמין קדמות העולם סומק מדם הבשר שרוצה
 לשחוט לנפשו ולכן האדם כאש' חטא ונטה אחר
 היצר הרע וידוע שכל חטא ומרי נמשכו אחר
 אמונה רעה זו כי בהאמונ' חדוש העולם ושהשם
 יתעלה יכול לעשות כחפצו בכל אין אדם חוטא
 בצדק שאין מדרכי האדם לרעת רבונם ומכוונין
 לפירוד בו אלא כל חוטא רוח הטומאה מתעורר בן
 לכפור בהשגחה ובשכר ובעונש הנמשכים אחר
 הקדמות וחושב שהעול' כמנהגו נוהג ולכן נאסר
 דור אדם לאכול בשר וכל הרשעי' אסורים לאכול
 מאשר שמראים במעשיה' שאינם מאמיני' בהפסד
 הבשר ודוגמתו שהוא הפסד העולם
 אמנם כאשר בא מי המבול וראו נחובניו אפשר'
 הפסד העולם האמינו בחדוש העולם והותרו
 בבשר ועוד אפשר בזה טעמיה לקמן אם
 ירצה השם שכל מקום טעם זה נכון בענינינו
 ולהיות כי ידוע שהמבול היה מודיע יכולת השם
 יתעלה ואפשר לשנות הדברי הנהגים הטבעיים
 על כן כאשר רצה השם יתעלה ליתן לנח אות
 שלא יבא המבול עוד לעולם לענשן על חטאן
 מצד ההשגחה נתן לו אות הקשת כאשר קיימו כל
 החוקרים כי הוא דבר טבעי ודבר הנהוג על פי
 השמש המכה בעננים ולחותם ופמנ'
 שהאריך בעל העקדה פרשת נח ובעל שער
 שמים מה לשונו פי כל זמן שדבר טבעי נוהג
 אין מבול בא לעולם רק השם יתעלה יתנהג עם
 עולמו בהפ' להניחו על צד טבעו אם לאו לעונש
 על צד ההשגחה ועל זה כוונתו כאמרם שלא
 נראה הקשת בימי רבי יושע בן לוי ורבי שמעון
 בן יוחי כי הם היו מונהגים תמיד על פי ההשג'
 הפרטית ולא על פי הטבע אשר הקשת עליו אות
 כי לא הוצרכו לוהט להם ההשגחה ועוד
 נראה לי במה שאמרו שבימי רפי יושע בן לוי ורבי
 שמעון בר יוחי לא נראה הקשת אף על פי שהוא
 דבר טבעי מורה על גודל מעלתן וזה כי כבר
 ידוע כי הקשת הוא מלחט השמש המכה בעננים
 ביום הגשם ואם הגשם יורד ביום הקש' נראה
 ואם הכתר יורד בלילה אין הקשת נראה שאין
 השמש על הארץ וכבר דרשו ז"ל נתתי
 סגור ארצכם בעתו יקרה ומלקוש בעתו זה לל
 רביעית חא 81

דנליס ח

תורה

העולה

וְעֵינֵי וְלֹא שְׂבָחִית
שְׂבָחִי רַבִּי שְׁמַעְיָן בֶּן יוֹחִי יָרְדוּ הַנְּשָׁמִים כִּדְּהוּ
חֲסִים כְּכִלְיֹת וְכוּ' וְלִכֵּן אָמְרוּ שְׁלֹא
הָיָה הַקֶּשֶׁת נִרְאָה כִּי לֹא הָיָה גֶשֶׁם בְּיוֹם רַק בְּלִילָה
בַּעֲתוֹ וְהָיָה מְבֹאֵר וְאִפְשָׁר שׁוּחַ עֵינֵי הָאֹת
שֶׁנֶּתַן הָשׁ יִתְעַלֶּה לִנְחַב עֵינֵי הַקֶּשֶׁת כִּי בִשְׁהֶעוֹל
חֹטֵא וְרָאִי לַעֲיוֹשׁ הַקֶּשֶׁת נִרְאָה בַּעֲנַן לִהְיוֹת
כִּי אִזּוֹ הַשֶּׁמֶשׁ עַל הָאָרֶץ וְאִין הַגֶּשֶׁם לִבְרַכַּ כְּמְבֹאֵר
פֶּרֶק קֵמָא דְתַעֲנִית :

פרק המישי

בְּעֵינֵי הַקֶּרֶבֶת הַקֶּרֶבֶן עַל הָאֵשׁ עַל הַמִּזְבֵּחַ כְּבֹר
נִתְכַּאֵר בְּהַצַּעַת הַשְּׁלִישִׁית כִּי הַסֶּכֶה הַמִּתְהוּה
וְהַחֲמִישׁ הָעוֹלָם הוּא בַּעֲצָמוֹ הַסֶּכֶה הַגּוֹרֵמַת לוֹ
הַפְסְדוֹ וּמְבֹאֵר נִגְלָה כִּי אֵין בְּכָל הַכְּחוֹת הַגִּלְגָּלִי
הַמְּחִיָּה וְהַמְּפִסִּד הָעוֹלָם כְּחוֹס הַטְּבַעִי שְׂחָא
הַמְּכִין הַחַיּוֹת לְכָל חַי וְהַשֶּׁמֶשׁ כְּחוֹמָה מַצְמַחַת
וּמַפְרָח עַד שְׁלֹחַ הַמִּשְׁלָל הַחֹקִיקִים יָמוֹת הַקִּין
לִימֵי הַחַיִּים וְיָמוֹת הַחוּרָף בְּרִמּוֹת הַמּוֹת
וְאָמַר הַחֲכָם הָאֵדָם יוֹלִידוֹ הָאֵדָם וְהַשֶּׁמֶשׁ הוּא
מְפֹרָס אֵין צָרִיד לְרֵאיוּהָ כִּי בְּהַסְתֵּלֵק הַחוֹס מִן
הַחַי הוּא מִתְקַרֵּר וְכֵת לִשְׁעָתוֹ וְכֵן הוּא סֶכֶת
הַהַפְסֵד כִּי הַחוֹס מִיֵּבֶשׁ הַלִּיחוֹת שְׂבָחוֹ וְגִירָה לוֹ
הַמּוֹת מִיָּדֵינוּ יוֹם הַהוּא גַם כֵּן מְפֹרָס בְּחוֹלִים
כִּי אִם יִתְגַּבֵּר עֲלֵיהֶם הַחוֹס מְפִסִּד לִכֵּן הָיָה
הַקֶּרֶבֶנוֹת נִקְרָבִים עַל הָאֵשׁ וְהָיָה הָאֵשׁ יוֹרֵד מִן
הַשָּׁמַיִם לְהוֹרֹת עַל הַחוֹס הַשְּׁמִימִי שֶׁמְפִסִּד
הַחַיִּים וְדַע כִּי אֵף בְּעֵלֵי הַתּוֹכֵנִים
מִדִּים בְּהַפְסֵד הָעוֹלָם כְּמוֹ שֶׁנִּגְלָה בֶּן עֲזַרָּה
בְּפִירֵשׁ לְתוֹרַת פֶּרֶשׁ נַח שַׁעַל יְדֵי תְּנוּעַת הַשֶּׁמֶשׁ
וְהַשְׁתַּנּוּתוֹ מִקּוֹם רֹאשׁ הַשֶּׁמֶשׁ וְנוֹכַח רֹאשׁוֹ יִתְבַּטֵּל
הָעוֹלָם כִּי כִּשְׁמִינֵי הַנִּיכָח רֹאשׁ לִמְקוֹם צָפוֹן אֲשֶׁר
שֵׁם הַיִּשׁוּב יִתְבַּטֵּל הַיִּשׁוּב מְרִיב חוֹס הַשֶּׁמֶשׁ
שִׁיחָא קְרִיב לְאָרֶץ וְלֹא הַטַּעַם לַעֲת עֲכָשִׁי
אֵין יִשׁוּב כִּירוֹם וְכִבְר הָאָרֶץ
כִּי בְּעַל יְסוֹד עוֹלָם כְּסִפְרוֹ הָרִי לֶךְ מְבֹאֵר נִגְלָה
שֶׁהָאֵשׁ שְׂחָא סֶכֶת הַחוּי הָעוֹלָה הוּא סֶכֶת הַפְסְדוֹ
וְאֵל יִשְׁכְּנֵי לֹמֵר שֶׁבֶרֶךְ זֶה הַהַפְסֵד נִמְשָׁךְ אַחֵר
מִעֲרַכַת הַגִּלְגָּלִים וְחֹזֵר הָעֵנִיץ לִהְיוֹת דְּבַר טְבַעִי
וְאִינוֹמֹר עַל הַחֲדוּשׁ רַק הַפְסֵד גָּמוֹר לֵאמֹס מוֹחֵלֵט
עַם הַגִּלְגָּל וְכֵל אֲשֶׁר בּוֹ כִּי עַל הַפְסֵד כִּי כִּוְנַתְנוּ
כְּמוֹ שֶׁמֹּרֶה עֲלֵיו עֵינֵי הַקֶּרֶבֶן וְזֶה לֹא יִהְיֶה אִם
אֵין הָעוֹלָם מִחוּדָשׁ גַּם כֵּן מֵאִפְסֵס מוֹחֵלֵט וְלֹא
הָעֵתֶקֶת דְּבָרֵי הַתִּכְנִי אֵלָּא לְרֵאיוּהָ וְהוּגֵם שֶׁסֶכֶת
הַחוּיָה הוּא סֶכֶת הַהַפְסֵד וְהוּא הַחוֹס
לִהְיוֹת כִּי דֹעַ שְׂכָל אֱלֹהִים נִתְהוּ וְיַפְסְדוֹ
עַל דֵּי סִכּוֹת הַסִּכּוֹת יוֹבֵה עַל יוֹבֵה וְהוּא הַסֶּכֶה
רְחוּקָה לְכָל דְּבַר עַל דֵּי אִמְצָעִיָּת וּבִפְרֵט הַסְפִּירוֹת
הָעֵשֶׂר שֶׁהָאֲצִיל כְּמוֹ שִׁדּוּעַ לְכָל מִשְׁבִּיל בְּדַבָּר

הַקְּבִלָה הָאֲמִיתִית עַל כֵּן הָיָה כָּל הַדְּבָרִים נְפִסְדִים
עַל הַמִּזְבֵּחַ וְכִבְר יָדַעַת אֵל מֵהָיָה
רוֹמֵז וְלִהְיוֹת כִּי הַשְׁתִּלְשׁוּלִים הַדְּבָרִים
הוּא מַעֲלִינִים לְתַחְתּוֹנִים וְיַחְזְרוּ וְיִדְרֹכוּ אֶל הַהַפְסֵד
מִתַּחְתּוֹנִים לְעֵלְיוֹנִים עַל כֵּן בֹּא הַפְסֵד הַקֶּרֶבֶן עַל
דֶּרֶךְ סֹדֵר הָאֲבָרִים שֶׁהוּא מְקִרְבֵּן הַכְּרָגִי בְּקִרְבָּנוֹ
וְסֹדֵר נִיתּוּחַ הָאֲבָרִים דֶּהֱם וְהַפְסֵדֵתָּ זֶה אַחֲרָיו עַל
גְּבִי הַמִּזְבֵּחַ כְּמוֹ שֶׁיִּתְבָּאֵר לַעֲתִיד אִם יִרְצֵה הַשֶּׁמֶשׁ
שֶׁהָיָה מוֹרָה עַל זֶה וְלִפִּי שְׁפָעוֹת הַשֶּׁמֶשׁ יִתְעַלֶּה
שְׁלִימָה מְכַל צֶדֶק וְאֵין בָּהּ לֹא תוֹסֵפוֹ לֹא חֲסִירוֹן עַל
כֵּן הָיָה הַקֶּרֶבֶן נְפִסֵּל בְּמִמּוֹתֵי חֲסִירוֹת אוֹ יִתְרֹת
וְעוֹד יִתְבָּאֵר לְקֵמָא אִם יִרְצֵה הַשֶּׁמֶשׁ
וְלִהְיוֹת כִּי פְעוּלוֹת הַשֶּׁמֶשׁ יִתְעַלֶּה שְׁלִימָה מְכַל צֶדֶק
בְּכִלְלוֹת וּבִפְרִטוֹ עַל כֵּן בֹּא הַרְמֵז בְּעֵינֵי הַקֶּרֶבֶן
בְּשִׁתְּהֵן עַל הַחֲלִיקִים שֶׁהוּא שְׁלִימִי בֹּא הַרְמֵז בֹּאסֹ
מוֹס כְּקֶרֶבֶן שֶׁנִּאֲכָר בּוֹ שְׂרָעָה וְהוּא תוֹסֵפוֹת אוֹ
חֲסִירוֹן וְהוּא חֲסִירוֹן אֲכָר לְחִירוֹת עַל הַלְקֵי הָעוֹלָם
שֶׁהֵם בְּלֹא תוֹסֵפוֹת וְגִרָעוֹן רַק כּוֹלָה לְתוֹעֵלַת
הַכֹּל אֲמַנֵּם עַל שְׁלִימוֹת הַכֹּל
כּוֹלֵל בֹּא הַרְמֵז בֹּאסֹר הַתְּמִירָה אֲשֶׁר לֹא יִחְלִפְנוּ
רַע בְּטוֹב וְטוֹב בְּרַע כִּי אֵין לַפְעוּלָה הַשֶּׁמֶשׁ יִתְעַלֶּה
שׁוֹם חִילּוֹף הֵן טוֹב הֵן רַע כִּי עֲמָקוֹ מִחֲשַׁבְּוֹ הַשֶּׁמֶשׁ
יִתְעַלֶּה וְאֵין לֵהֶם חִילּוֹף וְהוּא גַם כֵּן סוֹד אֲסוֹר
מַעֲלָה בְּקִדְשִׁים וְכִמוֹ שֶׁאֲמַר חֲכָמִים ז"ל
כָּל הַנְּהַגָה מִן הָעוֹלָם בְּלֹא בְּרַכָּה כְּאֵלּוֹ מַעַל
וְלִהְיוֹת כִּי שֶׁשָׁת יָמִים עֲשֵׂה י"ש שְׁמִים
וְאָרֶץ וְלֹא הָיָה טְבַע קִיָּם עַד תְּחִלַּת יוֹם הַשְּׁבִיעִי
שְׂבִי נִרְאָה הַטְּבַע הַנְּהוּג בְּכָל הַזְּמַנִּים וְלֹא הָיָה אֵין
בְּרִיאַת חֲדָשָׁה וְכִמוֹ שֶׁכֵּת בְּעַל הָעֵקֶלֶה
פְּרִשְׁתָּ בְּרֵאשִׁית כִּי לֹא הָיָה כְּתוּב וְכֵלֵל הַשָּׁמַיִם בְּיוֹם
הַשְּׁבִיעִי כְּאֵלּוֹ הָיָה גַם כֵּן בְּרִיאַת בְּיוֹם הַשְּׁבִיעִי
לִהְיוֹת שְׂבִי הַתְּחִיל הַמְּכַנֵּה הַטְּבַעִי וְעַל שֶׁבְּעִקְדָּה
וְאִם כֵּן כָּל יוֹם מִשְׁבַּעַת יְמֵי הַכְּרִיא הָיָה דְּבַר חֲדָשׁ
עַד יוֹם הַשְּׁמִינִי וְלִכֵּן מִיּוֹם הַשְּׁמִינִי וְהִלָּא יִרְצֵה
הָיָה הַקֶּרֶבֶן נִבְשָׁר לְהַקְרִיבָה שְׁמָאז וְהִלָּא הָיָה
הָעוֹלָם שֶׁהָיָה דּוֹנָתוֹ עַל מְלֹאז וְיֵשׁ כּוֹזָה עוֹד
טַעֲמִים יִתְבָּאֵרוּ לְקֵמָא פֶּרֶק שְׁבַעַת וּפֶרֶק שְׁמוֹנֶה
אִם יִרְצֵה הַשֶּׁמֶשׁ וְכִמוֹ שֶׁנֹּאֵת מֵאֵד לִפִּי דְרִכְיָנוּ
שֶׁאֲמַר שֶׁצָּרִיד לְרֵאיוֹת הַמְּטִירוֹנָה תְּחִלָּה וְהוּא
הַשְּׂבָח כְּמוֹ שֶׁנִּתְבָּאֵר וְיִתְבָּאֵר עוֹךְ לְקֵמָא אִם יִרְצֵה
הַשֶּׁמֶשׁ יִתְעַלֶּה וְדַע וְהִבֵּן כִּי
בְּהִיָּת שֶׁהָיָה מִן הַנִּמְנָע לְהַפְסֵד הַקֶּרֶבֶן אֵל הָעֶדֶר
הַמוֹחֵלֵט כִּי אִי אִפְשָׁר שְׁלֹא יִשְׁאָר מִמֶּנּוּ הָעַף וְהָרֵשׁ
וְהָיָה אִפְשָׁר לְחִשּׁוֹב שֶׁכֵּן הוּא בְּבִרְיָאוֹת הָעוֹלָם
שֶׁהָיָה יֵשׁ מִיֵּשׁ וְכֵן יִהְיֶה הַפְסְדוֹ שֶׁיִּשְׁאָר אַחֲרָיו
מֵאוֹם וְיִבָּא מִזֶּה לְהֵאֱמִין דַּעַת אֲמוּנָה אֲפִלְטָן שֶׁהָיָה
הָעוֹלָם נִבְרָא אֶךְ מִחוּץ קֹדֶם אֲשֶׁר לֹא הָיָה וְלֹא
נְפִסֵּד וְכִבְר הָאָרֶץ רִבֵּב הַמּוֹרָה
חֵלֶק שְׁנֵי פֶרֶק שְׁלֹשָׁה עֶשֶׂר בְּרַעַת זֶה וְכִתְבָּ
הַמּוֹרָה הַלֵּק שְׁנֵי פֶרֶק חֲמִשָּׁה וְעֶשְׂרִים זֶה לְשִׁנּוֹ
וְאֲמַנֵּם

הנשיאים וכן האריך בזה בעל העקדה מכל מקום לא אמנע מלכתו כפי השגת ידי לפי כוונה הנמשכת *

פרק ששי

אמרו במדרש רבתי פרשת צו רבי יודא ורב נחמן רבי יודא אמר חביב קרבן של נשיא לפני הקדוש ברוך הוא כשיהיה שאמרו ישראל על הים שנאמר מה זה אלי ואנייך וכאן אמר זה קרבן נחשון רב נחמן אמר חביבין קרבנן של נשיא לפני הקדוש ברוך הוא כשני לוחות הברית להלן נאמר מזה ומה הם כתובים וכאן כתו זה קרבן נחשון ואי אפשר להעלות מדרגות זה הקרבן לולי על פי מה שנבאר שאז היה מדרגות קרבן גדול מאד כמו שהשיגו ענין חרוש העולם והקריבו עליו כל אחד קרבנו בדרך שנתבאר ולזה נאמר ויהי ביום כלות משה להקים את המשכן וגו' ודרשו ז"ל בפסיקתא להקים המשכן אין כתי' אלא להקים את המשכן מה הוקם עמו עולם הוקם עמו כו' ופרטי קרבנן חיה מורה על זה בכל חלקי ההקרב' ההוא כמו שנאמר ויביאו את קרבנן לפני יי שש עגלת צב ושנים עשר בקר עגלה על שני הנשיאים ושור אחד ויקריבו אותן לפני המשכן בהיות כי דרשו ז"ל אלה תולדות שמים וארץ בהביאם בזכות אברהם לכן הביאנו את שור הרומז אל אברהם כמו שכתב שם רש"י ז"ל בשם רבי משה הדרשן פר נגד אברהם שנאמר אל' הבקר רץ אברהם וכן הוא במדרש במדבר רבה ולכן קראו בקר ואחר כך קראו שור כמה שיתבאר ואמר שהביא שש עגלות צב ששה ימי בראשית ולהיות כי היום והלילה נמדדן ע"י עגולי השמש והסוכבת כל יום סביב העולם אמר שהביאו ששה עגלי לשון נופל על לשון ואמר שאלו עגלות היו צב מלשון צבא והם צבא מעלה ואפשר שבזמן במלת צב למדרשן ז"ל כל מעשה בראשית בצביון נבראו ולהיות כי הוקם מכלל הנבראים אמר בעגולי אלו בהן צב רצה לומר שגם הם בצביון נבראו ואפשר כי צב כלשון צבא לאנוש עלי ארץ וכל ימי צבא איחל שפירש מלשון קץ חמן ואמר ששם עשר בקר להיות כי בכל אח' מששה ימי בראשית נאמר ויהי ערב ויהי בקר והוא נחלק לשני חלקי והם שני עשר וכולן נבראו בשביל אברהם הנקרא בקר ועוד אפשר לומר שהיו העגלות על שנים עשר בקר והם שנים עשר שעות שביום וכל אח' נקרא בקר לפי שהבוקר ישתנה לפי האופקי עד שבכל אחד משעות היום מתחיל הוצא לזוה באופק *

ואמנם אם נאמין הקדמו' על דעת השני והוא דעת אפלטון והוא שהשמים גם כן היום ונפסד ידעת ההיא לא יסתיר יסודי הדת ולא תמשוך אחרי הכוכב האותות אבל העברת' ואפשר שפירושו הכתו' עליו וימצאו לו דמיונות רבי' בכתובי התורה וזולתם שאפשר להתלות בהן וגם יהיה לראייה אבל אין הכרח מביא אתנו לזה אלא אם התבאר הדעת ההוא במופת אמנם כל עת שלא יתבאר במופת לא זה הדעת נטה עליו ולא הדעת ההוא גם כן נביט אליו כלל אבל נבי' הכתו' בפשוטיותם וגאמר כי התורה הנדתנו ענין לא יגיע כחינו להשיגו והאות מעיד על אמתת טענותיו ר' כאן לשונו ולזה הקרבן היה תחלה נשקף ונשאר ממנו הדשן להורות אף כי נאמן אמונת התנא מכל מקום תשאר התורה בקיומה וכמו שכתוב המורה פרק הנזכר לעיל שאלו התבאר החדוש במופת אפילו על דעת אפלטון יפול על כל מה שדברו עלינו הפילוסופי' סרה ומכל מקום ציה הש יתעלה בדרמת הדשן בכל יום קודם הקרבת התמיד כמו שיתבאר לקמן בסדר התמיד ש בעזרת אלהי' להורות כי גם דשן זו יש לתקן מעל המזבח כמו שכת' הרב הנזכר לעיל כי לדעת השני לא נביט ומה שא' שהא' מעיר יד על אמתת טענותינו כוונת ז"ל באמר שהדשן היה נבלע בקרקע בדרך נס כמו שיבא סוף פירק קמא דיומא ואז לא נשאר מאומה מן הקרבן להורות על האין המיחלט שיפסד אליו וכן נהנייה ולזה היה צריך הדם ההוא כי זהו ענין אלהי' להפסידו אל הפסד מוחלט שלא ישאר מאומה ולכוונה הנזכרת אמרו בקרבן שנפסל שלא היה יוצא לבית השריפה עד שתעבור צורתו ורצה לומר שמורה הכל הפסד והעדר הצורות מן החומרים לעתיד שעליו אותה התוראה בא עיקר הקרבן ובהיות כי עיקר ההויה וההפסד הוא בדברים הגשמיים על כן היה המזבח עומד באולם שהוא מקום מורה בגשמיים ולא היה עומד בפנים מקום שרומז על שכלים הנברלים ודע כי להיות אלו הדברים היו נגלה לחכמים ובפרט בדורו של משה רבינו עליהם השלום לכן באו בקרבנות המלואים שנצטווה בהן אהרן ובניו ובחנכת המזבח דברים שהיו מורים על כל ענין הדין ובריאות העולם והמשך הדורות זו מזו ולהיות כי קרבן הנשיאים הוא הקרבן הגדול שהקריבו לחנכת המזבח אדבר בו הנה להיותו סניף ומעד למה שנתבאר ושאר קרבן המלואים אניחנו עד לקמן אם ירצה השם יתעלה בטעמי פרטי הקרבנות ואף על פי שכבר הארכנו בזה במדרש רבתי לתת טוב טעם בפרטי קרבן

תורה. העולה.

באופק אחד והוא בוקר ליושבים שם ואמר עולה
 על שני נשיאים ושור לאחד רצה לומר כי העגול
 היומית נחלקת לשני חלקים והם עגול היום ועגול
 הלילה ואמר שור לאחד דע כי
 הרב המורה כתב ריש חלק שלישי שפני השור
 המזכר במרכבה הוא מורה על גלגל השמש והוא
 נקרא שור כמו שבאר שם המפרש ולכן
 אמר שור לאחד רצה לומר שהשור שה' השמש
 הוא הסבה ומחברת לאחד ולזהו
 ידוע שאין אלו העגולים מועילי אלא למה שתחת
 השמש והוא העולם הנשמי על כן נתנו אלו
 העגולים לבני גרשון ולבני מררי שהיו ממונים
 על כלי המשכן שהיו מורים על דברים גשמיים
 אמנם בני קרת ממונים על כלים
 רוחניים כגון הארון והמנורה והמשכן והשלחן
 לכך לא נתן להם מעגלות אלו שנאמר ולבני קרת
 לא נתן כי עבודת הקודש עליהם ככתף ישאו
 ונא בקרבנו קרבנו קערת כסף אחת שליש ומאה
 משקלה מזק אחד כסף שבעים שקל בשקל
 הקודש שניהם מלאים סולת כלולה בשמן למנח
 כף אחת עשרה זהב מלאה קטורת פר בן בקר
 אחד איל אחד כבש אחד בן שנתו לעולה שער
 עזים אחד לחטאת ולזבח השלמים בקר שנים
 אילים חמשה עתודים חמשה כבשים בני שנה
 חמשה זה קרבן נחשון בן עמינדב
 והנה ידוע שכל הדברים הללו מורים על הדוש
 העולם ולכן כתב ר' משה הדרשן
 והביא ר' שי'ל בפירוש כי קערת כסף אחת היא
 נגד שנותיו של אדם הראשון כי קערת כסף בגלגל
 התקל שלשים ומאה משקלה על שם
 כשהעמיד תולדות לקיים העולם היה בן שלשים
 ומאה מזק אחד כסף בגימטריא חמש מאות
 ועשרים על שם נח שהעמיד תולדות בן חמשה
 מאות ועשרים שנה שבעים שקל נגד
 שבעים אומות שיצאו מבניני ועוד כתב
 כף אחת נגד התורה כי ולא אביא דבריו
 כי אינו נמשך על פי כוונה אחד רק כוונה מלוקטת
 וגם שאינו נמשך לפי דבריו ולכן אוסיף
 על דבריו מעט כדי שהדברים יהיו נדרשים כמין
 חומר על פי הכוונה הנמשכת והוא שהכל בא על
 יסוד דרוש העולם שהוא יסוד ועמוד התורה
 ותחלה אקדים לך מה שכתב הרב המורה חלק
 שלישי פרק חמשים זה לשונו אמנם
 כאשר היה פנות התורה שהעולם מחדש ואשר
 נברא תחלה היה איש אחד ממין האדם והוא אדם
 הראשון ולא היה באורך הזמן אשר מאדם ועד
 משה רבינו עליו השלום רק אלפים שנה וחמש
 מאות שנים בקרוב ואילו בא להם זה הספר לכך
 היה האדם מסופק בדבר כי נמצאו אז בני אדם
 בפזורים בקצוות העולם כולם נמשפחות חלוקים

ולשונית חלוקים רחוקים מאד וחומר הספק הזה
 ביחסם כולם חזקו הסתעפם וחזרו שסות סע
 מפורסמים מהן פלוני ופלוני ושמותיהם ומקום
 שכנם וכן ועוד האריך החכם שם
 ולכן נראי מדברי רבי משה הדרשן
 וכן הוא במדרש רבתי פרשת נשא בקערה ומזק
 שבא הרמז על אדם ועל נח והשתלשלו דורותיו
 כי על ידי זה יודע ענין החורש ואמתו
 ולהיות כי עשרה דורות מאדם ועד נח ולא בא
 מכלם כלום אלא נח לכן הביאו כף אחד עשרה
 זהב מלאה קטורת להורות על אותן עשרה דורות
 וכלן נכללין בכף אחת שהוא נח שהוא מלאה
 קטורת וכבר רמזנו ואמר ענין הקטורת
 היה מורה על מעשים נעימים וטובים וכן
 הוא במדרש רבתי פרשת נשא וענין הסולת
 והשמן שהביאו למנחה הוא דבר הנהוג לדורות
 ואינו תלוי בקרבן נשיאים ויתבאר לקמן אם ירצו
 השם יתעלה ואף כי כבר כתבתי
 כי ענין הסולת הוא מורה על עצמים הפרדיים
 שעל ידן יודע החדוש לפי דעת המדברים ואולם
 אדם ונח היו מבטלי דעת ההוא ועל כן היו הקער
 והמזק מלאים סולת וכלולי בשמן המורה על
 אמונת אמיתיות הנמשל בשמן כמו שנאמר
 טוב שם משמן טוב וגו' ואמר פר אחד נגד
 אברהם כמו שנאמר ואל הבקר רץ אברהם
 איל אחד נגד יצחק שנאמר ויקח את האיל
 כבש אחד נגד יעקב שנאמר והכבשים
 הפרדי יעקב שער עזים לכפר על מכירת
 יוסף שנאמר וישחטו שער עזים
 ולזבח השלמים בקר שנים נגד משה ואהרן
 שנתנו שלום בין ישראל לאביהם שבשמים
 כל זה כתב ר' שי'ל בשם רבי
 משה הדרשן הרי נתבאר לך המשכת הדורות
 עד ימי הנשיאים ולהיות כי הקרבן
 מן הבעל חי יותר נכבד מקרבן סולת כי זה נכבד
 על דעת האמת הפילוסופא וקרבן הקמח נכבד על
 דעת המדברים כמו שנתבאר לעיל ע"כ מאברהם
 ואילך שהוא היה עמוד החכמה ועמד עליה עיקר
 בפילוסופיה והאמין ב"י על דרך האמת על כן
 ממנו התחיל הרמז בבעלי החי שהוא הקרבן
 האמיתי ואמר אילים חמשה ועתודי חמשה
 כבשים בני שנה חמשה וגו' הנה ר' שי'ל
 כתב שהוא נגד תורה ונביא וכתובים והמשה
 נגד חמשה חומשים כן כבר כתבתי כי
 אלו דברים אינם נמשכין על פי כוונה אחת לכן
 אחליפין בשלי עד שידי מנעת ואמר שאחר
 שרמזו על חמש הדורות עד זמנך ושאו נתקיים
 בידם דרוש העולם לזה באו להקריב שלשה
 דברים נגד שלשה התחלות שבהן נתיסד העולם
 וכל אחד מהן ה' ב' ודעו כי בה' נברא העולם
 הזה

קבלת
 פירוש
 כלומר
 סס
 מס

עפיה לנ

הזה כמו שדרשוזל במנחות פרק הקומץ
מאי דכתיב כי ביה י צור עולמים כדריש
רבי יודא בר אלעי אלו שני עולמות שברא הקדו
ברוך הוא אחד בה ואחד בי ואיני יודע אם
עולם הזה בה ועולם הבא בי או עולם הזה בי
ועולם הבא בה וכשאמר אלה תולדות שמים
וארץ בהבראם אל תקרא בהבראם אלא בה
בראם ומפני מה נברא העולם הזה בה
מפני שהוא דומה לאכסדרה כל הרצה לצאת
יצא עד כאן לשונו ואף על פי שהרמבם
באר בדברים אלו עמוקות פרשת בראשית נבנים
על יסודי הקבלה אמנם בדרך
הפשט נראה כי קרא עולם הבא עולם השכלי
ואמר שנברא בי שהוא מדרגות כמו
שמנאן הרמבם בספר המדע חלק שני ועולם
הזה בה כי הוא יסודות עם הגשם החמשי
שהוא גשם השמים שאינו כאחד משאר ארבע
יסודות שתחת הגלגל כמו שכתב בספר המדע
פרק רביעי ובמורה חלק שני ואמר כי אפשר
כי העול הזה נברא בי ועולם הבא בה שאפשר
לסדר המדרגות בענין אחר כי הגלגלים תשעה
וחומר הראשון הוא עשירי או נאמר כי מדרגות
העולם השפל הם משהו חומר הראשון ארבע
יסודות וארבע מדרגות המורכב שהם דומם צומח
חי מדבר וחומר גלגלים ככלל והוא העשירי ש
העולם הבא בה כמו שכתבתי לעיל פרק
ראשון חלק ראשון כי יש לחלוק מדרגות עולם
השכלי על ה' חלקים ואמר כי ה' של בהבראם
תכריע שסוד הראשון הוא יותר נאות ומעתה
נאמר שזה היה כוונת הנשיאים שהקריבו אלים
חמשה עתורים חמשה כבשים חמשה לרמה על
ה' זו שנברא בהן העולם להיות
כי כל הוה יש לו שלשה התחלות שהם הצורה
החומר והעדר על כן באו שלשה מיני בעלי חיים
וכל אחד מחמש רצה לומר כי בכל אחד מדרגות
אלו החמשה ישבה שלשה התחלות אלו ולכן
אמר אלים חמשה כנגד הצורה והוא מלשון אלי
הארץ כמו שהצורה היא חזק ותוקף החומר
ומחתו וכבשים הוא נגד החומר כי הכבשים
מלשון כבישה כמו שהחומר כבוס תחת הצורה
ועד שהכבש הוא בן שנה וכל מקום
שנאמר איל הוא בן שנים כי כל שנה הראשונה
הבהמה הולכת ומתגדלת בחומרה עד שיעמד
על גדלו הראוי לו ואחר כך בא לו התוקף והחזק
שעל ידי כן נקרא איל וכמו שהצורה תולה
בחומר וכא אחרי בן שנה שנייה באה אחר
שנה ראשונה ובא אחריו והעתידים נגד העדר כי
ידוע שהמזיקין נקראים עשירים והם המעדירים
ומזיקין האדם הם העתידים בעצמן ואף כי סתם
עזים הם שחורים כדאמרין פרק המציא

סכ מע

יין מפני מה יצא מכניא ברישא והדר אמר
כברייתא של עולם כי החושך הוא מורה על
העדר הכרח בחומר כמו שפירש הרב
המורה חלק שלישי פירש בפסוק יצא אור וברא
חושך שהוא העדר האור ולהיות כי
העדר מפריד בין החומר והצורה לכן נאמר
עתידים בין אלים וכבשים ואמר זה קרבן נחשן
בן עמינדב רצה לומר שהשיג טעם כל הקרבנות
האלו על מה הקרבן ולמה כוונת ולכן חזר הכתוב
לספר הקרבן בכל נשיא ונשיא מהם ולא הספיק
לומר וכן הקרי נתנאל ביום השני וגו'
וכן הקריב אליאב בן חילון ביום שלישי וגו'
וכן בכולן דאלו הן היה משמע שהאחרים לא ידעו
טעם הקרבנו שהקריבו רק הקריבו בדרך שהקרי
נחשן וסמכו עליו כזו כמי שמקבל דין או מצוה
מפי אחרים לכן פרט הקרבן בכל אחד כי כל
אחד בפני עצמו השיג הצוונה והטעם שבקרבנותיה
זהו הטעם הנראה לי גם כן שהנזכר בהורה
מלאכת המשכן חמשה פעמים ולא הספיק לומר
פקצרה ואמר משה אל ישראל ככל אשר צוהו
השם וכן עשו והביאו אליו והקימו כאשר
צוהו השם כי זה היה מספיק אמנם
חזר ופרט כל דבר כדי להורות בכל פעם שנעשה
ממשה ומישראל בכוונה מיוחדת בכל דבר ומשה
והעושים השיגו טעם הדברים ועל כן היו מכוונים
במלאכתן לכל אשר צוהו והוצרכו חכמה ותבונה
ודעת בענין המלאכות והוא מבואר ואמר
אשר צוהו יתבאר עוד עמקי מחשבו השם העל
וגדל מעלות התורה שלא באו דבריה במקרה
ולחבל דברים בלבד רק לגלות עניינים נוספים
בכל דבריהם ולכן נאמר בסוף קרבן זאת חללת
המזבח ביום המשח אותו וגו' קערות כסף
שנים עשר מזרקי כסף שנים עשר כפות זהב
שנים עשר וגו' כל כסף הכלים אלפים וארבע
מאות בשקל הקודש כפות זהב שנים עשר
וגו' כל זהב הכפות מאה ועשרים שנים עשר
פריס אלים שנים עשר כבשים בני שנה שנים
עשר ושעור עזים שנים עשר וכל בקר זבת
השלמי עשרים וארבע פריס אלים ששים עתודי
ששים כבשים בני שנה ששים זאת חנוכת
המזבח אחר המשח אותו ובבא משחאל אהל
מזבח וגו' ומה בא ללמדנו בכל אלה כי
מי לא ידע לחשוב כזאת ומה שכתוב דשיל
והוא במדרש פסיקתא כל כסף הכלים וגו'
למדך שהיו בלי המקדש מכוונים במשקלן שוקלן
אחד אחד ושקלן כולן כאחד לא רבולא מעט אנו
מספיק אלא בכלים שהורו ומנה משקלן אבל
בבהמות שחזרו ומנאן לא שייך בהן לומר כזה
לכן נראה כי כפי הצוונה הנמשכת עולה הכל
כהוגן ובמז שפרט מכל קרבן אחד היה מורה
על חג ו

פרק שביעי

על חרש העולם והמשכת דומיו עד זמן של
 נשיאים כן היה מורה עליו הכללים שחזר ומנאן
 וזה דבר פלא שירה על כוונה אחת בכלל ובפרט
 בלי שינה ואולי שלזה כוונתו באמרו שהיה
 שוקלן אח אחד ושוקלן כולן ביחד ולא רבה ולא
 מעט והכוונה אחת והנה כבר כתבתי
 שהקרה היה מורה על אדם הראשון ולזה אמר
 שהיו שנים עשר כי כבר ידוע שנראה ונמרד
 בשנים עשר טעיות של יום הששה כמו שדרשו
 ז"ל שעה ראשונה התצר עפרו וכו' והמזרק
 שנים עשר נגד נח שהיה ניצול במבול שהיה נ
 שנים עשר חדש והכף מורה שהיה
 צדיק מכל העשרה דורות שלפניו כמו שנתבאר
 לזה היו שנים עשר עד שבימיו ניתן ברית הקשת
 שלא יתבטלו עוד זמני השנה כמו שנאמר זרע
 וקציר קיץ וחורף קור וחום וגו' וכל אחד יש לו
 תחלה וסוף והם שנים עשר לא ישובו
 ואמר שמשקל כסף הכלים אלפיים וארבע מאות
 להורות על שם אדם ונתן זה כשתסיר מן אדם
 אד והוא ה' שבה נכרא העולם ותכה מספר מ'
 במספר נ' ומספר נ' במספר ח' יעלה לך אלפיים
 וארבע מאות ואמר כי משקל הכפות פאה ועשרי'
 כמו שנאמר בשגם הוא כשר והיו ימיו מאה
 ועשרים פרים שנים עשר נגד אברהם
 שנתכסה בעשר נמינות ושני בניו שהוליד בדרך
 נסיון בדרך נח ושנתבשר בקן מלמעלה והם
 יצחק וישמעאל מה שאין כן בשאר בניו
 שהוליד בדרך העולם אלים שנים עשר נגד
 יצחק וידוע מדרש ז"ל בשבת פרק רבי עקיבא
 במה שנאמר כי אברהם לא ידענו כי אבינו אתה
 כו' שיצחק לקח עליו שנים עשר שנה שאדם
 הוטא ואומר שהקריב עליהם נפשו כבשים
 שנים עשר נגד יעקב שהוליד שנים עשר שבטים
 שעירים שנים עשר נגד יוסף שהיה ראוי
 להוליד שנים עשר שבטים לולי שנעץ עשר
 צפרניו בקרקע כידוע מדרש ז"ל בקרוב
 השלמים ארבע ועשרים נגד משה ואהרן משה
 הוריד התורה לישראל והיא חלוקה לארבע ועשרי'
 ספרים ואהרן קבל ארבע ועשרים כתנות כהנה
 אלים ששים עתודים ששים כבשים ששים נגד
 שלשה התחלות העולם הסומכים והווייה והוא
 אית הסמך ועוד כי התמונה מהאזן ההוא הוא
 דבר עגול כאותן התחלות שחורין חלילה מרויה
 להפסד ומהפסד להיות ולזה נאמר זאת הנכת
 המזבח ביום המשח וגו' ובכא משה וגו' כי
 על דיאמונת אלו זוכה אדם לתורה ולנבואה
 כי באמנת הקדמות השמע הקול
 מבין הכרבים בלתי אפשרי
 ה' מה שרצינו לבאר
 כזה הפרק

נראה ש

ענין סג

בענין פרטי וחלקי הקרבן ידוע כי הקרבן
 אם הוא בעל חי אינו בא אלא מחמש מינים בעלי
 חיים והם שור או כבש או עז ותורים יבגי יונה כמו
 שמביאר פרשת ויקרא וכתבו הרמב"ם פרק ראשון
 מהלכות מעשה הקרבן והטעם אברורכתיו
 ז"ל במדרש רבתי אמר ר' ברכיה בר סימון אמר
 הקדוש ברוך הוא עשר בהמות טהורות מסרתי
 לך שלשה ברשותך ושבעה שלא ברשותך שלש
 שברשותך שור או כבש או עז ושבעה אינן
 ברשותך איל צבי ויחמור וגו' ולא הצרחתי עליך
 ולא אמרתי להתייעני בהרים ובעירות לחבוא
 קרבן מאלי שאינו ברשותך אלא ממה שברשות
 מה שגדל על אבוסך שור כבש עז וגו' כו' עד
 שור בזכות אברהם שנאמר ואל הבקר רץ אברהם
 כבש בזכות יצחק וירא והנה איל עז בזכות יעקב
 שנאמר לך נא אל הצאן וקח לי משם שני גדיי
 עזים טובים והנה שבע ימים ולמה שבעה ימים
 כדי שיכדוק שאם נמצא בו מום הר' זה פסול
 דבר אחד למלך שנכנס במדינתו וגו' ואמר כו'
 אכסנאין שיש כאן לא יראו פני עד שיראו פני
 המטוה תחלה כך אמר הקדוש ברוך הוא אל
 תקריבו לפני קרבן עד שתעכוז עליי שבת
 שאין שבע בלא וכו' ואמר כי לפי מדרש
 זה נתבאר ספק אחד בתורה שנאמר שור או
 כבש או עז כי יולד ולא נאמר עגל שה נולד כי
 בא להורות על ענין האבות שנאמר בהן שור
 כבש עז אך בדרך הפשט נראה שאמר שור או
 כבש או עז להודיע הטעם שאמר והיה שבעה
 ימי תחת אמו ולכן אמ' שור וכו' ר' שראוי להיות
 גדול שור או כבש או עז כדאמרו רבותינו
 ז"ל כל ששהה שמונה ימים בבחמה אינו נפל
 וקיים שמונה עדיין אינו ידוע שראוי להיות שור או
 כבש או עז ובספק נפל הוא ואין ראוי לקרבן
 תנחומא בתי' והאלהים יבקש
 את הנדרף רב הונא בשם ר' יוסי אמר עתיד
 הקדוש ברוך הוא לתבוע דמך של נדרפין מיד
 רודפיהו צדיק רודף צדי' האלהי יבקש את הנדרף
 רשע רודף רשע האלהים וגו' רשע רודף צדיק
 והאלהים וגו' תדע שכן הוא שרדי' הבל נדרף
 מפני קין לכך נאמר וישע י אל הבל נדרף
 מפני דורו ונח מצא חן בעיני אברהם
 נדרף מפני גמר אתה הוא יי אלהים אשר בחרת
 באברהם יצחק נדרף מפני פלישתים ויאמר ראו
 ראוי יעקב נדרף מפני עשו כי יעקב בחר
 לו יי יוסף נדרף מפני אחיו והי' את יוסף
 משה נדרף מפני פרעה לולי משה בחירו
 ישראל נדרף מפני אומות העול ויבך בחר יי אלהי
 אף כאן שור נדרף מפני ארי כבש מפני זאב עז
 מפני

ויקרא כג

נראה ש
סס כג
סס כו

קראת

נראה ש
סס ו
נחמיה ע
נראה ש
תכלית קל
סס לו
תהי' סק
נדרים י

פני הנמר אמר הקדוש ברוך הוא לא תביאו לפני מן הנדופים אלא מן הנדופים עד כאן לשונו ואמרין פרק החובל אמר רבי אבהו לעולם יהא אדם מן הנדופין ולא מן הנדופין שאין לך עוף שנודף יותר מתורים ובני יונה והכשרים הכתו לגבי מזבח עד כאן לשונו הטעם השלישי כתב הרב המורה

חלק שלישי פרק ששה וארבעים חה לשונו וכבר אמרה התורה כפי מה שפירש אונקלוס שהמצרים היו עובדים מול סלה והיו אוסרין לשחוט הצאן והיו מואסין רועי צאן אמר הן נזכר את תועבו מצרים וגו' וכן היו כתות מן הצובאות עובדים לשדים והיו חושבים שהם יושבו בצורות העוים ולזה היו קורין לשדים שעירים כמו שנאמר לא יזכחו עוד וזכחהם לשעירים וגו' לכן היו אוסרים כתות ההם וזכחהם השעירים אבל שחטת הבקר כמעט הל מואסים אותו רוב עובדי עבודה זרה וכולן היו מגדילין זה המין מאד ולזה תמצא אנשי הדור לא יזכחו הבקר כלל אפילו במקום אשר ישחטו שאר הבעלי חיים ובעבור שימחה זכר אלו הדיעות אשר אינן אמיתיות צוה להקריב אלו השלשה מינין לבד מן הסבה מן הבקר ומן הצאן תקרבו את קרבנכם עד שהיה המעשה אשר חשבוהו תכלית המרי בו יתקרבו אל השם ובמעשה ההוא יתכפרו העוונות כן מרפאים חולי הנפשות ולזהו הכונה צוה לשחוט הפסח מחובר אל היות שלשה המינין גם כן נמצאין מאד ולא כמעשה עבודה זרה המקריבים איבים ואריות ובהמות היער כמו שזכר בטמטם בספרד ובפני שרוב בני אדם לא היו יכולין להקריב קרבן בהמה צוה להקריב קרבן גם כן ממני העוף מן הנמצא בארץ ישראל יזהר ומן הנאה והקל למצא עד כאן לשונו

ואין להקשות על דברי הרב מטרנגולים שיתיר נמצאין בכל מקום מתורים ובני יונה ולא הוכשרו כי כבר זכרו ז"ל הסבה שנפסלו משום שמלאים זימה כמו שכתב רבינו בחי' ועד היה

נראה לפי דברי הרב גם בתורים ובני יונים הטעם שכתו בבהמות כי הראשונים היו עובדים צורות היונים כמו שאמרו פרק קמא דתולין לענין כותים שדמות יונה מצאו להם ופירשו במדרש שהיא אלהי הנכר שהטמין יעקב תחת האלה אשר עם שכם אם כן היו אותן הצורות גם כן נעבדות בימים ההם שלפני שחרב המורה לא מצאו בספרי הצובאות לא כתב הטעם הזה והרלבג כת' כי נזכרו אלו המינין לשני סבות האחד מפני היותם נכבדים והשני להיותן יותר נמצאין בקלות ולזה בחר במיני העוף בתורים ובני יונה לשני אלו הסבות כי והם טעמים חלשים לכנות עלין יסוד גדול

הטעם הרביעי כתבו במדרש הזורר פרט פנחס באריכות והביאו הרקנט בקצרה ויקרא אמר כי כל דבר עליוני יש לו דומם וענין בזה העולם והוא אליו כצל אצל המצל ואדוק בו ועל כן אמר בכאן כי רוח הבהמית נאצל ונשתלשל מחיה הנקרא שור ועל כן בהתקרבו על גבי המזבח מתעלה עליו כי הוא דוגמתו וכת' כי רוחה פתפשו לארבעה זיני' ואתכללו בחל ואילו אינן פרים ובבשים ועתודים ועוים ואילו קיימין לקרבנות רוח העופות נאצל ונשתלשל מחיה הנקרא נשר ובהתקרבו על גבי המזבח פני נשר והכחות הנאצלים ממנו מתפרטים בו

ולזהו כי הנשר בתרין יסודין איהו מימינך ומשמאלך אש ומים ולכן הוכשרו תורים ובני יונה כי זה יסודן אש וזה יסודן מים ואינן מהמינין לבד זוגיהו יותר מכל שאר עופו ונדופים ולא רודפים ותחילת הצהוב שבוה ובה פסול כי בתורים הם קטנים ובבני יונה הם גדולים מ

ועוד האריך שם בדעת זה ובעל העקדה כת' פירשת ויקרא שער שבעה והמש' כי אלו בעלי חיים באו נגד חלקי האדם פר בן בקר לרמוז על כח השכלי כי הוא אחד מיוחד בגוף היותר נכבד כמו שהפר הוא היותר נכבד מכל בעלי חיים הנקריבים ואמר בן בקר כלום צדוק כי מלאכתו ושלמתו לבקר בין טוב לרע ואמת לשקר איל נגד כח המתעורר במעט בבש נגד כח החיני שער נגד כח החזקיהו שטן הוא יצר הרע ופירשת לך לך שער שבעו עשר כת' כי הענל רומז חוכר האדם על הדעו על כח הצמחי ועל כח החיני רומז איל ותור ותול רומז על כח השכלי הנחלק לחלק עיניו ולחלק מעשי כי הוא כמו העופות שהם קלי היצירה ודקי ההרכבה ולהן כנפיים לעוף בגובה השמים בעץ השכל הוא שהוא רק רוחני ומעופף על פני השונות העליונים כו' אלו הטעמים שמצאתי למה נבחרו מינים אלו לקרבנות ובטעם הנראה אייחד פרק בפני עצמו

פרק שמיני

הנה אומר כי לפי הדברים שבארנו עולה הכל כחונן ועליו כוונתו ז"ל באמרם שהקדוש ברוך הוא בחר לקרבן בנודפין ולא בנודפין זה כי כבר ידעת מה שכת' הרב המורה חלק שני פרק שמנה ועשרים שדבר שלמה עליו השלום שאלו מעשה האל רצוני לומר העולם ומה שבו עומדים על טבעם עד נצח ואף על פי שהן עשויין אמר כי כל אשר יעשה האלהים הוא יהיה לעולם עליו אין להוסיף וממנו אין לגרוע שזהו עולה להיותו לעולם כאלו אמר כי הדבר שישתנה

אמנם

קבלת

סמית

ויקרא

כל

לשית

כנ

כנ

קבלת

נראה

ס

כחמיה

כחמיה

כחמיה

כחמיה

כחמיה

כחמיה

כחמיה

אמנם ישנה מנהג חסידות שיש בו ויחלם או
תוספו בו אין צריך אליה ותחסור התוספות ההיא
אמנם פעילות השם יתעלה אחר שהן בתכלית
השלימות ואי אפשר התוספות בהן ולא החסידות
מהן אם כן הם יעמדו כפי מה שהן עליו בהכרח
שאי אפשר המצא דבר מביא לשינוייהם ובאלו
הוא גם כן נתן בתכלית כוונה למה שנמצא או
התנצל על מה שישנה בסוף הפסוק באמרו
והאלהים עשה שיראו מלפניו רצה לומר התחדש
הנפלא ואמר אח"כ מה שהיה הוא שיהיה והאלהים
יבקש את הנדרף שהוא רוצה יתעלה בהתמדת
המציאות והמשך קצתו אחר קצתו עד כאן
לשוננו ונבר נתבאר לעיל שאנחנו נאות
לדברי הרב בחצי דעתו והוא שהעולם לא יפסד
מצד חסידות או תוספות בכל דהיה הנפסד שישתנ
מיום ליום ומצד חסידות נפסד לבסוף אלא שרצון
השם יתעלה יחפץ בהפסד העולם כמו שהפך
בבריאה ברצון במוחלט ומת שאמר שלמה
שמעשה אלהים יהיה לעולם רצה לומר בעד
העולם קיים וכמו שנתבאר למעלה באין חידוש
תחת השמש לכן צוה השם יתעלה להקריף לפניו
בעלי חיים שאינם בעלי מופין לא בחסידות ולא
בתוספות שלא יאמר שהפסדו בא מצד חסידות
או הפסדו אלא בעדו בשלימותו יפסד מצד הרצון
לבר ולזה חשק בבהמות הנדרפים להורות כי
השם יתעלה חושק ומבקש את הנדרף והמשך
המציאות קצתו אחר קצתו הנקרא נדרף רצה
לומר כי כל המציאות הנמשך עד שעת הפסדו
ושנתהיה לא בא מצד שום סבה שתתבטל בשע
הפסדו אלא שהאלהים בקש הנדרף עד זמן הפסדו
וכראו כרצונו וכאשר עלה הרצון לפניו לחפץ
בהפסדו יפסד זה הנראה לי בטעם שנבחרו
אלו המינים בעלי חיים הנדרפים ועליו בכוונתו
בסמכם ענין הקרבנות על פסוק והאלהים יבקש
את הנדרף שמדבר על ענין המשך המציאות
בעצמו כמו שכתב הרב המורה והוא סוד אמרם
לא תקריבו לפני עד שיראו פני המעונה והוא
השבת תחלה כדי להתבונן בענין החידוש והיה
אשר יום השבת מורה עליו ועוד נראה
כי נבחרו אלו המינים בקרבן להיות כי הכופרים
שהיו עובדים הבהמות כמו שנתבאר מדברי
הרב המורה היו עובדי אותן על שם שהיו מאמיני
הקדמות מצורף לזה שאלו צורות המזל הראשיות
שהם טלה ושור קדומים והם הראשונים בהנהגת
העולם ולכן צוה השם יתעלה להפסידן להורות
על חידוש אלו הצורות ולכן רוב הקרבנות היו
באין מכבשים בני שנה שהן כטלה ועגל כדמות
שור ולדעת שליח כוונתו בעגל שעשו במדבר
שרצו להמשיך עליהן כחו של שור ועשאו עגל
שהוא הקטן כדי לכלול עמו כחו של טלה שהעגל

נקטתו דומה לו ולכן אמרו עשה לנו אלהים
אשר ילכו לפנינו ואמרו אלה אלהיך ישראל כי
כח העגל היה כולל שניהם ולכן נבחרו מיני
אלו בקרבנות להפסידן על המזבח להורות על
חידושן ועוד נבחרה העז לקרבנות נגד צורות
גדי שבמזלות הרי נבחרו כל בעלי חיים הטהורי
אשר בצורות המזלות לקרבן אמנם
צורות הארית לא נבחרו באשר טומאתו עליו ואינו
כשר לאכילה מכל מקום היה האש שעל גבי
המזבח רבוב בארית כדי לכלול כל צורות הבעלי
חיים אשר במזלות כענין הקרבנות והיו נאכלות
באש להורות על הפסדן אמנם כשנבחר
הארית והוא נבחר נצר הנמשל לארי ונחרם
הבית במזל הארית שה' חדש אב על כן לא הוצרך
להיות נרמח בב' שני אלא היה האש רובץ ככלב
להיות כי היו חסידים חמשה דברי העיקר' במקדש
שני והיו מרגשים תמיד בחסידות על ידי כח
הארית שנבר עליהם ולכן לא היה רבוב בארית רק
ככלב והוא גם כן צורה ברקיע מלבד המזלות
והם אחד ממ"ח צורות הרקיע הנודעים לבעלי
החכמה ההיא ועובדים אותן רבים כמו שעורם
היום העמלקים עובדים צורת הכלב ואולם היא
בחלק מזל ארית על כן נתחלף הארית בכלב
ולקמן יתבאר כוונה שנית אם ירצה השם
בענין הארית והכלב שהאש נרמח להן ואמר כי
היות תמות חכמות בבהמו ואין תמות חכרו בעופו
הוא גם כן זאת הסבה כי לפי שהכלב המעופף הוא
בא' השפל ממנו הוא ההולך כמו שהתבאר בספר
בעלי חיים ואינו שלם בכל אבריו להיות דוגמא
העולם הגדול בכללו כבא' ההולך רק שמחסרי
השם יתעלה על בריאיו העניים שאינם משיגים ידן
להביא במיני חי ההולך חסה התורה על העניים
להביא תור או גחל ואף על פי שאין היהיה שלם
לגמרי בערך העולם הגדול רק במקצת הוא
שזה אליו ואם כן אף חסידות והתוספות אינו מפסד
הכוונה אמנם מחוסר אבר פסל משום
הקריב בא' לפחות וגו' ושאיין הזכירו בעופות
יתבאר בפרק עשרי אם ירצה השם בטעם היות
מקצת הקרבנות בעלי חיים זכרים ומקצתן
נקבות ואמר כי הענין שבארנו בטעם הקרבנות
הוא הקוטב שעליו יסובו כל טעמי חלקי הקרבן
זה כי מצינו שבעה מוספים קריבין בשנה והם
מוסף ראש חדש שבת פסח עצרת ראש השנה
יום כפור סוכות וכולן מורים על ענין שאנחנו
בו כמו שיתבאר לקמן אם ירצה השם שהפלוספי
פועקין על אמונת החידוש שבעה טענות כדי להפיל
חומת התורה שהיא חידוש העולם כמו
שכתב הרב המורה חלק שני ולכן באו שבעה
מוספים בשנה וכל אחד ואחד מורה על ביטול
פענה אחד כמו שיתבאר אם ירצה השם לקמן
בפרט

סעיף מ

מחלכ' א

בפרט כל אחד ואחד מהם נאות שבא מספר השביעי לרוב בענין הקרבנות בהואוהן במנין הקרבנות עצמן בכל קרבן מוסף להורות על ענין בטול שבעה מענות אלו וכל ש לפי דעת חכמי הקבל שהמשך המציאות הוא שבעה שמיטות עד היובל הגדול שעל כן באו שבעה בעלי חי בקרבנות המוספים להורות על שבעה פעמים הפסד כמו שיתבאר לקמן אם ירצה השם יתעלה וכן כל שאר דיני הקרבנות ושנשתנו ברוב השינויי הנפילין בהלכותיהם יתבאר כולם על דרך הנזכר שמורה הכל על הפסד העולם וחרושו שהאמונה בהן הוא תכלית ויסוד התורה ולכן לא היה קרבן שלא היה ריוח על זה בכללו ובפרטו וכמו שיתבאר בפרקים הבאים

פרק תשיעי

כתב הרב המורה חלק שלישי פרק ששה וארבעי זה לשונו ודע שכל מה שהיה ההטא יותר גדול היה קרבנו יותר ממין פחות וכפני זה היה שגת עבודה וזה שעירה לבד ושאר חטאת יחיד כבשה או שעירה כי הנקבה היא פחותה מן הזכר מכל מין ואין חטא יותר גדול מעבודה וזה ואין חלק מין יותר פחות משעירה ולהגדיל מעלת המלך היה קרבן שגתו שעיר אבל כהן גדול וצבור אין שגתן מעשה גמור אך היא היראת ומפני זה הבכיל קרבנן בפרים ובעבודה וזה שעירי וכאשר היה החטא שמקריבין עליהם אשם למטה מן החטא שמקריבם בעזרים חטאת היה קרבן אשם איל או כבש מן הצאן עלה מינו וחלק מינו בהיותו זכר מן הצאן הלא תראה העולה מפני שהוא כולל כליל עלה חלק מינו והיה אלא זכר ולפי זאת הכוונה חסר הנבי והריח הטוב מן מנחת החוטא ומנחת סוטה מפני שהי' נכון לחשד הטא והזהיר מהקריבין בשמן ולבונה וחסר מפני זה חנני להיות מביאה בלתי טוב ונאה במעשיו וכאלו העריות זה לירי תשוב ושיאמרו לו לגנות מעשיך היה קרבנך יותר חסר מכולם והסוטה שמעשה יותר מנוגין מן השינוי היה קרבנו מחומר יותר פחות שהוא קמח שעורים וכבר נמשכו טעמי אלו החקים כולו על סדר וענינים נפלא מאד

וכבר דברו רבותינו ז"ל טעם היות הקרבן ליום השמיני של מלואים עגל בן בקר לכפר על מעשה עגל וכן חטאתו של יום הכפורים פר בן בקר לחטאת לכפר על מעשה העגל ולפי זה הענין אשר זכרוהו יראה לי שהטעם בהיות החטאת כולל ליחיד ולצבור שעירים רצה לומר הרגלים ושעירי ראש חדש ושעירי יום כפורים ושעירי עבודה וזה סבת כולל אצלי היות מרים והטאתם אז בהקריבן לשעירים כמו שנאמר לא

נראית כז

תהלים נב

ויבחרו עול זבחים לשעירי אצל הדכמים ז"ל שמו טעם היות כפר צבור לעולה בשעיר בעבור שחטא עדת ישראל כלה בשעיר דמו למכות יוכף הצדיק שנאמר וישחטו שעיר עזים ולא יהיה זה הטעם חלוש בעיניך כי כוונת כל אלו רפועות ליישב בנפש כל חוטא וכל איש מרי שצריך לזכור תמיד חטאתו שנאמר וחטאתי נגדי תמיד ושצרי' כפרה על חטא שהוא הוא הרעו הרעו זרעו בעבוד שתהא ממין המרי עד כאן לשונו ודעת המקובלים בזה הוא ענין אחד ולא אביא אלא לשון מי שבאה הדבר בלשונו הטיב והוא רבינו בחי שכתב פרשת ויקרא וזה לשונו וגם צריך שתתעורר במה שהיה הקרבן עולה זכר ולא נקבה והחטאת נקבה ולא זכר והשלמים אם זכרים אם נקבות והטעם בזה כי תכלית הכוונה בקרבן עולה למעלה מן המקום ששם מתחלקים זכר ונקבה כלומר לבינה שהיא למעלה מן המדות שיש בהן פועל ומקבל אבל בקרבן שלמים לקן האמצעי המשלים בין המדות והכלול מהן וכן שלמים אותיות משלים ולכן כתב בשלמים אם זכר אם נקבה והחטאת נקבה ולא זכר כי הוא למדת שבור ובידן שהיא הקרבן נקבה ומה שהיה קרבן אשם זכר כי האשם בא על היום כרת וכדי שיתכפר בו החוטא ותשוב נפשו אל האלהים אשר נתנה כלומר אל הבינה אשר שם יסוד הנפשות ושמה תשובתן על כן היה זכר כי המקום שהוא מלמעלה מן המדות עד כאן לשונו וכבר כתבתי מזה חלק שני פרק ראשון ויש לספק בזה ממה שהטאת צבור הוא זכר ולא נקבה ועוד לפי זה מאי שנא אשם הבאה זכר ולא חטאת שהרי גם החטאת מכפרת והזהיר פרשת בראשית האריך בפרטי הקרבנות וזה לשונו ומאן דגרס לון לבני נשא למעבד הדוא הובא מכטר דשעיר אתנ בגין כן הטאת יחיד שעירה ודטאת נשוי שעיר ודטאת כהן משוח פר כולו מכטר דשכאלא ולזמנין קריב יחיד כבשה לקבל כנסת ישראל וכלהו שאר מצות אלא בעבודה וזה דצבור מקריבין פר לעול ושעיר לחטא והוא חטאת חסר אלף בגין דאיהו גרעיות סניא דהא הטאת לשנ' דגרעיות הוא דכתיב והיית' אני ובני שלמה חטאים וכל חד עז בה שנתה מסטרא דשמאלא והוא פר דורון לעילא להווא צדיק דאפרידו והוא ארון מההוא כרית ושעיר לחטאת לקביל כנסת ישראל דמנעו מיני' ברכאן ועל כל דא יחיד כד חב בכולה מצות לא העשה דאיה כהן כרת שעירת עזים בעא לקרבא לכתחלה אלא כד לית ליה דיקרי' כבשה ותאחז כנסת ישראל רביעית היא ליומין ובגין כן ארבע מתנות בעי' וסלקא ההיא ריהניחו מההוא אמרין כרין ניהא לכנסת ישראל ולא עבדיה נוקמן דהא

מלכים א' טז

תורת העולה

הוא בשוגג חיי ועד האריך בפרטי קרבנות ועין שם עוד מצאתי כתוב כי היה כל העולות זכרים דוגמת יצחק שהיה עולה זכר תמים זאת התורה אשר שמו הראשונים זכרונם לברכה ומי שלא יספיק בדבריהם לבני ישית לדעתו

פרק עשירי

הנראה כי הזכר ממין החי הוא נגד הצורה כידוע כי חכמים ז"ל המשילו הצורה לזכר והחומר לנקבה וכן המשיל ראש החכמים שלמה המלך עליו השלום כידוע מדבריהם ז"ל גם הפילוסופים עשו כזה בחיותיהן כמו שכת' המורה חלק ראשון פרק שבעה עשר וכבר הארכתי בזה בסיעתא דשמיא במאמר מחיר יין והטעם בזה כי הצורה פועל בחומר כמו שהזכר פועל בנקבה והיך מקבלת שלימות ממנו בדרך שהחומר מקבל שלימות מן הצורה ואף כי מקצת חכמים סוברים כי הנקבות נותנות בזרע החומר לולד ומזרע הזכר לעשה הצורה על כן העולה מן הזכרים וחטאת מן הנקבה כי החטא נתלה בדבור ובמעשה ובמחשבה וכל מרי בא על ידי שמושך עצמו אחר תאוות עולם הזה ואין אלהים נגד עיניו ועל כן העולה בא זכר כי עולה באה על ההורר הלב כדאיתא במדרש רבי תנחומא פרשת צו וביקרא רבה וכמו שכתבו המפרשי ז"ל ובפרט אבן העזרא שכת' וזה לשונו פרשת ויקרא העולה בא על העולה על הלב ולכן נקראה עולה גם חטאת ואשם נקראו כן לפי שבאים על חטאת ואשם עד כאן לשונו ולזה מאחר שהטא בשכלו שהוא הצורה כדמות זכר ראוי לכפר בדבר שהוא נגד הצורה ולכן אין עולת בהמות באה רק זכר והיה כולה לאישים כשכל זה שבארם שראוי שיהיה כולו לי והנה להיות בעופות אין הזכרות והנקבות שלהם ראוי לדמותו לצורה וחומר כי הדמיון בהן אינו נאות כי הנקבה בעופו נותנת יותר שלימות לולדה יותר מן הזכר שהיא יושבת על הביצים ומחממת אותן עד שממנה בא עקר החיות לולדות והוא הצורה מה שאין כן בנקבות הבעל חי שהולד מונח בבטנה כמונה בקופו דמי ואין רושם שלימות הנקבות ניכר בהן ועל כן אין זכרות בעופות והוא טעם נפלא בעיני ובאה מבהמות ועופות גדולים וקטני פי בכל חטא וחטא יוכל אדם לחטוא בה בגדול וקטן אמנם אם חטא במעשה בחומריו הוצרך להביא חטאת ובא ביחיד הנקבה שהוא כדמות החומר ובאה בצבור מן הזכרים פי השכל שבאדם הוא סבת החטא במקרה כי לולי

השכל לא היה האדם חוטא ולזה הטעם אין הבהמות חוטאין וכבר האריך בזה בעל העקידה ריש פרשת נשא עין שם על כן בצבור שהשכל מתגבר בהן באה מן הזכרים וכמו שאכת' לקמן פרק שרשה עשר והיה כאשר החטא גדול בא מחומר פחו שנמשך אחר תאוותו בא חטאת אמנם כאשר היה חטא קל כמו הדבור שהוא ממוצע בין המעשה והמחשבה היה קרבנו אשם זכר כי עדין שכלו היה בקיומו אמנם אינו בא אלא מזכרי כבשים בלבד מטעם שאמר וזה כי יצר לב האדם רע מנעוריו וחטא באה משלשה השלימות שבארם כמו שאמר הכביא אל יתהלל חכם בחכמתו וגבור בגבורתו ועשיר בעשרו כי בוא יתהלל המתהלל וגו' והם שלשה שלימות שחשבו בני אדם לתכליתן ואם אינן תכליות אמיתות וכמו שכת' הרב המורה חלק שלישי ועל דרך ג' שלימות אלו שבהן אדם חוטא ונמשך אחריהן ואינו הולך אחרי שלימות האנושי האמיתי שהוא שכל העיוני באו שלשה מיני הקרבן בבהמות והן שור או כבש או עז כי חשור בא נגד שלימות הגבורה אם נטה אחריו וחטא בו ומצדו וכמו שנאמר ורב תבואו בכח שור והכבש בא נגד שלימות העושר כמו לזה הטעם נקראו עשתרות על שם שמעשרות בעליהן והיות כי בשלימו העושר נכלל שלימות הכבוד ושניהם נקראין שלימות הקניין על כן קרבן הכבש נחלק לשני חלקים והוא הכבש והאיל שמנחתיו ונסכיו חלוקין כמו שיתבאר והאיל מורה על הכבד כי איל לשון שררה וחזקתו כמו שנאמר איל הארץ ואילף והית מתחלפין באותיו אהיה והוא מלשון ישראל עושה חיל האיל ועז נגד שלימות המדות כי עזות פנים הוא מורה על בליית שלם בהן וכמו שאמרנו עז פנים לגיהן ובושת פנים לנן עזן וכבר כווננו ז"ל בזה כמו שאמרנו חכמים ז"ל במסכת ביצה שלשה עזים הן ישראל באומר עז בבהמות כו' ובהיות השם יתעלה בוחן כליות ולב וידוע חלקי העונות איה באה מצד שמש' תכליתו בשלימות גבורתו ואיה מצד שמש' תכליתו בשלימות עשרו או עי' מדתו על כן צוה להקרי' על מקצת עונות שור ומקצתן איל ומקצתן כבש או עז ולכן קרבן אשם שכולן אינן באין אלא על ענייני ידוע' באי כלם כבשים ואילו הן אשמות אשם גזילות אשם מעילות אשם שפחה חרופה אשם נזיר אשם מצורע אשם תלוי וידוע כי אשם גזילות ומעילות אינו בא רק מצד חטאו ותאוותו בעשירות ושליו' המקח וזה גרס לו הגזילה והמעילות ואשם שפחה חרופה הוא גם כן מצד כבודו שחושב השפחה הנחרפת באחד משאר כלי ביתו או דבריו הפחותים אשר הם

ידמיה ע

מסלי ע

יחזקאל י

היה מורה הכל על החויה וההפסד על דרך
שביארנו וידוע שהחטא באה משלשה אלו
שלמיות הנזכרם חוטא באה משני קצותיה שהם
החסרון או היתרון כי אין טוב בהן אלא הדרך
המצוה כמו שהארץ בזה הרמבם בשמונה
פרקיו על כן בא בכל אחד מכל שלשה קרבן
שני חלקין כבש ואיל עגל ושושן שיעור ועז וכל
אחד מוגבל בשנותיו לפי טבעו שיושלם גדולו
פי אין זמן גדול וטבעיהם שוה על כן חלוקין
בזמן

פרק אחר עשר

ועוד אני אומר כי יש לפרש בטעם חלוקי הקרבנות
טעם נפלא בנוי על חדושי העולם הזה כי ידוע
שהיה בבריאות העולם שלשה מלאכות ושלשה
בריות בתחלה נברא החומר הראשון והוא בריא
יש מאין המוחלט ואף על פי שמציאות החומר
הראשון אינו נשאר במציאות מכל מקום זהו
היה עקר הבריאה שעליה נאמר בראשית ברא
אלהים וגו' כמו שכת' שם הרמבן ז"ל
והשנית הוא בריאות עצם פה מזה החילוי שהוא
הוצאת היש הגמור והוא כל הברואים בששה
ימי בראשית שהיו בריאים מזה החומר הראשון
שהוא האין הבלתי מוחלט ואם זאת הבריאה לא
נפלאה בראשונה מצד שראוי מיש מה אבל היא
יתירה ממנה מצד שהנברא והיה מסתה הוא
דבר נשלים והשלישי הוא ההיות עצם
מעצם על ידי המרת הצורות כמו שהוא העניין
בהויות ההוות בעולם הביצה מהטיפה והאפרוח
מהביצה וכדומה והנה זאת אם שאין בה מן
הפלא כמו בראשון והנה היא מעולה משתייהן
למה שהיא עיקר כוונת הבריא כי הכל לא נעשה
רק כדי שיהא נמצא זה הטבע המתמיד היות
העולם וישובו והכל לא נברא אלא בשבילו
וכבר כתב בעל העקידה פרשת בראשית שער ד'
כי נגד שלשה מלאכות אלו באו שלשה מלאכות
במעשה המשכן כמו שהארץ שם בזה ומעתה
אומר כי היו שלשה חלקי הקרבן עולה חטאת
אשם נגד שלשה מלאכות אלו וחטאת שהיא
נקבה לעולם נגד בריאות החומר הראשון שהוא
במדרגות הנקבה לעולם כי מקבל תמיד ולא
נמצא בו צורה מעולם אמנם
העולה שהוא זכר לעולם נגד הברואים בששת
ימי בראשית שנבראו ושלמו בצורותיהן ולא
נעדר דבר מצד חסרן שהיא במדרגות הנקבה
אמנם האשם נגד היות העולם
הטבעי שנתהווה דבר מדבר בהתחלף הצורות
וכמו שאבאר כי ידוע כי הויות העולם הטבעי
יש לו שני בחינות האחד מצד הצורה הלוכש
הרבה

אם פחות ממעלותיו שפותח להשתמש בהן מצד
כבודו עליהן ושהן כקניינו ואפשר כי הרוב
שיכשול בזה החטא הוא הארון עם שפתתו והוא
משלימות עשרו וקניינו שמה התורה אשם ענינו
אמנם אשם נזירות ואשם מצורע
הוא גם כן מצד זה הכת כי הצרעת בא מצד
לשון הרע וגאווה הבאי מצד קנאתו בחבירו ורוצה
להיו מכובד מהן על ידי שרואה רוב עשרו כצדע'
נעמן ועוניה שבא להם מצד שרדתם וכן אשם
נזיר אף על פי שלא חטא מכל מקום בא אשם מצד
חיותו חושק ומרגיל עצמו בקדוש ובכבוד מי שהוא
גדול ממנו והם הכהנים האסורים בטומאת המת
ובשתיות היין בשע' עבודתו הנה דרשו אחר כבוד
שאינו ראוי לו הוא לו לקצת עון וכבר
אמרו רבותינו ז"ל וכפר עליו מאשר חטא על
הנפש וכי מאידה נפש חטא שצריך כפרה אלא
שציער עצמו מן היין וכיונו על מה שאמרנו
ובא גם כן כבש ולא איל כי אסור שתיות יין מבא
אל עשרות וכמו שנאמר כי יתן בכוס עינו
להלך במישרים ואשם תלוי הוא גם
כן מטעם סבה זו כי הוא ידוע שאשם תלוי בא
על הספק אם עבר עבירה שחייבין על זדונו
חטאת וידוע כי מי שאינו משגיח בדרכיו
לידע אם חטא אם לא חטא אינו מצד מעלותיו רק
מצד שאינו מתבונן על תכליתו ולדקק במעשיו
וזה בא לו מצד שעקר מחשבתו ודיפתו אחר
קנייני עולם הזה שהם העושר וכבוד שהם הש
המטרידין הגדולים ולזה דרשו ז"ל
שגדול ענינו של ספק מן הודאי שהרי דמי האש'
פרובה משל חטאת והסבה היא מה שנתבאר
כי הידוע שחטא מדקק במעשיו ומתבונן על
תכלית מה שאין כן בספק חטא ולכן באו כל
אלו האשמות מן הכבשים בלבד
והרמבן כת' בסוף פרש' ויקרא טעם אחר בענין
האשמות וענין שם והנה אף שמיני אלו הקרבנות
וחילוקיהם נתבארו בדרך הנזכר לא נפל דבר אח'
ממה שכתבנו בפרקים שעברו שכל הקרבנות
פזרים על ענין הפסד העולם וחדושו על
דרך שכת' החכם אבן העזרא כי הקרבן לתועלת
רבים וכן הוא בענין הפרטי ובהיות
התחלות היות וההפסד הם שלשה החומר והצור'
וההעדר כמו שכת' המורה חלק ראשון
פרק שבעה עשר לכן באו שלשה מיני קרבן אלו
לכל אחד מורה על התחלות אלה מהן כל עולה
בא נגד הצורה כמו שנתברר והחטא נגד החומר
כמו שנתבאר גם כן אמנם האשם
שהוא בא על חטא קל נגד העדר שהוא התחלה
במקרה לא בעצמו ההוא כמו שנתבאר כאלו
היו והוא כדמות אשם שחטא במקרה ולא בעצם
מאחר שנתברר ספק נחשוב לו למקרה בלתי טה'

נצטרך

שלי כן

היה ע

שלי י

חלק י

היהוה בצורת האפרוח שלובש החומר של ביעה והשנית הצורה שמעדיר כדמות צורת הביעה שהעדיר החומר קודם הוית האפרוח וזה ההעדר לא היה בכריאת ששת ימי בראשית כי לא העדיר שום צורה כי לא קדמה צורה לחומר ראשון שהוצרך להעדיר קודם שנתהוה ממנו מה שנתהוה ונראה שלזה נאמר במעשה בראשית וירא אלהים את כל אשר עשה והנה טוב מאד רצה לומר כולו מציאות הנקרא טוב ולא היה שום העדר הנקרא רע • כמו שכתב הרב המורה חלק שלישי פרק עשירי וידוע כי העדר הצורה בא לו מצד החומר כמו שכתב גם כן הרב המורה חלק שלישי אם כן בהיות הטבעי יש בו צד מצד הצורה והוא הזכר ויש בו צד מצד החומר והוא הנקבה ונראה כי נגד אלו השני בחינות בא קרבן השלמים מזכר ונקבה להורות על ענין ההעדר והצורה הכרוך בכל היותו

ובהיות הענין כן טעמי הקרבן מבוארים מי אם חטא חטא גדול התלה בחומר ראוי להקרי' קרבן המורה העדרת החומר והוא החטאת אמנם אם לא חטא אלא בדרהור שהוא הצורה בו ראוי להקרי' עולה שהיה מורה על העדרות הצור' אמנם כשחטא בשתיהן רצה לומר חטא שהוא במצוה בין חטא חטאת לחט עולה בא עליו האשם שהוא מורה על העדר הצורה הטבעית התלה קצת בחומר שהוא ההעדר שוקרם לו אמנם לפי שהתחלת העדר אינו נשאר בעצם היותו על כן לא בא האש' רק מזכרים לפי שהאשם בא על חטא מה לא רצה הקדוש ברוך הוא שיביא קרבנו מן הנקבה כמו בשלמים לפי שרצה להזכיר החוטא שיעדר לבסוף בהעדרת העולם כולו כמו שתרמז בענין הקרב' הקרבן • ובהיות כי מתוך העביר הצורות קודם שיתהוה הצורה השנייה יצא דבר טוב מצד מה שררי העדר צורה הראשונה גורם לה טובה שמקבל צורה מעולה מן הראשונה ואם כן לא ידאג החוטא על ההעדר לכן העלימה אצל קרבן האשם וגלה עניניה בקרבן שלמים שלא בא על חטא דע כי גם טעם שור ושה או עז ואיל שהיו הקרבנות באין מהן מבוארם בטעם זה כי כבר נתבאר שאברהם נגד הפר כמו שמבואר במדרשם ז"ל שכתבתי לעי' והוא הראשון שהמציא האמונה הישראלית וקרא בשם אל עילם דוגמא הבריה הראשונה ולזה נאמר אלה תולדות השמים והארץ בהבראם ודרשו רבותינו ז"ל בזכות אברהם יצחק נגד הבריה שנעשה בששה ימי בראשית ולכן היה תמורתו איל שנבר' מששת ימי בראשית יעקב נגד הבריה הטבעי שנשלמה בימי בראשית ביום השבת וידוע מדרשם ז"ל

שאמרו שאברהם שבת לפני הקדוש ברוך הוא לכל נתת מן זוג וכו' ואמר ליה הקדוש ברוך הוא כנסת ישראל יהיה בן זוגך רצה לומר יעקב וישראל יהיו דוגמתך כי באמת כל בית יעקב וישראל אינן אלא בדמות הבריה השלישית שנתהוה תמיד דבר מדבר כך כל בית ישראל מעיקב והלאה אין דבר חדוש רק דור הולך ודור בא' ושם ישראל לעולם עומד וידוע כי הכבשים הפריד יעקב וכבשי הקרבנות היו באין נגדו כמו שנתבאר אם כן יצא לך טעם שהאשם בא מכבשי זכרים בלבד מאחר שהאשם בא נגד בריאה זאת והוא מבואר • ובהיות כי הענין נגד יוסף שהוא בכח יעקב כי כמו שישראל נקראין על שם יעקב נקראין על שם יוסף על כן בא הקרבנות ממנין אלו והוא מבואר •

פרק שנים עשר

כתב עוד הרמב"ם פרק ראשון מהלכות הקרבנות וכל הקרבנות בין של צבור בין של יחיד • ארבע מינין עולה וחטאת אשם ושלמים ועוד יש שם שלשה מינין קרבן יחיד והם הפסח והבכור והמעשר כל קרבנות הצבור הן עולה או חטאת ואין בקרבנות הצבור שלמים חוץ משני כבשים הבאים בעצרת והם נקראים זבחי שלמי צבור ואין הצבור מקריבין אשם לעולה ולא עוף וכת' עוד שם השלמים אינו באין אלא מן הבתם זכר ונקב' ואין שלמים באין עוף עד כאן לשונו בכל זה הסבא והטעם מבואר וזה כי שלשה חלקי הקרבן שהם עולה חטאת ואשם באין על החטא אמנם השלמים אינן באין על חטא כלל ולכן נקראין שלמים כמו שדרשו ז"ל שעושים שלום בעולם כי לפי שאין שלום בעולם כשחטא בעולם וכמו שנאמר אין שלום אמר יי' לרשעים וכבר האריך בזה בעל העקדה פרשת אלה הדברים ולזה אין הצבור מביאין שלמים כי אי אפשר שלא יחטא אחד מן הצבור שיהיו ראויין להקרי' שלמים אמר' בעצרת שבו היה כתן תורה והיו אז שלמי' כמו שנאמר מי יתן והיה לבכם זה לחם כל הימים אז ראויין להקרי' שלמים • ובירושלמי דראש השנה פרק בתרא רב משרשיה בשם רב אידי בכל הקרבנות כת' חטא ובעצרת אין כת' חטא אמר ליה הקדוש ברוך הוא מכין שקבלתם עליכם עול תורה מעלה אני עליכם כאלו לא חטאתם מימיכם הרי ראויים להקרי' שלמים בו ביום ולפי שאמרו נעשה ונשמע שהיו שלמים בעשיה ובשמיעה באו שני כבשים שלמי' והיו מקריבין אותם על לחם התנופה שהוא מורה על תקורה הנקרא לחם כמו שנאמר לבו לחומר בלחמי

יפניה

דניס

חשני

אשלשה מינין האחרים שאין להן שייכו' בזה
בשרים מיום השמיני והלאה *

פרק שלשה עשר

כתב עוד הרמב"ם כל קרבנות צבור זכרים וכך
החטאת צבור מן הזכרים והיא באה מן העז ומן
הבקר ואין באין מן הכבשים וכל עולת הצבור מן
הכבשים ומן הבקר ואין להם עולה מן העז וכל
חטאת יחיד מן הנקבה ונאכלת לכהנים ואינה
באה מן הבקר חוץ משלשה חטאת חטאת נשיא
ונאכלת וחטאת כהן המשיח שהוא פסח והוא פסח
הבא על כל המצות * ופרכה גדול ביום
הכפורים והוא נשרף עד כאן לשונו כבר
האריך הרב המורה פרק ששה וארבעים חלק
שלישי בתת סבה נאות לחלקי הקרבנות וזה
שכל שהחטא היה יותר גדול היה הקרבן יותר
פחות ומפני זה היה קרבן עבודה זרה שעירה כי
הנקבה פחות מן הזכר ולגדול מעלות סלף היה
קרבנו שער * אמנם כהן וצבור שאין
קרבנו מצד מעשיהן רק מצד הוראותן קרבנו
פרים ובעבודה זרה שעירים * ועוד האריך שם
בחלקי הקרבנות כמו שכתבתי למעלה פרק
השעה * אמנם מה שנראה לי הטעם
היות קרבנות הצבור כלם זכרים הוא מבואר ממה
שכתבנו שהזכר הוא נגד חלק שכלי שבאדם
יותר הוא מתדבק בצבור מביחיד וכמו
שאמרו רבותינו ז"ל שצריך אדם לברך חכם הרזים
כשרואה ששים רבוא בני אדם ואף שכשרבי"הם
השגחת השם יתעלה מתדבק בהן יותר מפרט
עד שלזה חשבו רבים מהפספס' שאין השגחה
אלא על דרך הכלל * וידוע שהשגחה נמשכת
אחר השכל * וכמו שהאריך בזה הרב המורה
חלק שלישי פרק ששה עשר ושמונה עשר על
כן ראוי להיות קרבן צבור מן הזכר
אמנם היות חטאת הצבור מן הבקר ומן העז ולא
מן הכבשים ועולה מן הכבשים ומן הבקר ולא
מן העז העול' בזה כי רוב קרבנות צבור לא באו
על חטא ידוע רק הן באין חובה לתמיד ולמוספ' *
ואמרינן פרק קמא דשבועות שהמוספים
עקצו באו לכפר על טומאת מקדש וקדשיו
אמנם התמיד' היו עולות ולא באו על חטא אלא
להורות על חדוש העולם כמו שיתבאר * פרק
שלישי אם ירצה השם בארובה בענין מעשה
התמיד * וכן עולת המוספים כמו שיתבאר
בארובה * וידוע כי טומאת המקדש וקדשיו
הוא בא משני פנים או מצד חשבו בעיניו שהוא
טהור והוא נקרא העלם טומאת או מצד שאינו
חושב המקדש לקדושה * והוא העלם מקדש *
ושתיהם פחיתות המדות שאינו מכיר מקומו
ושהוא ט א 61

בלחמי וגו' וכמו שיתבאר בחלק שלישי

אם ירצה השם במעשה קרבנות עצרת

ובהדיא אמרו בזהר פרשת בראשית כי שני
חלקיו נגד תורה שבכת' ושבועל פה וכל כתבתי
כי הכבשי' מורים על ענין עושר ע"ה היו השלמים
כבשים נגד שני לחות הברית שממש נתעשר
משה אבל בשאר ימים חוטא אחד שבצבור יאבד
טובה הרבה על כן אין צבור מקריבין שלמים

אמנם היחיד ראוי להקרי' כי אפשר
שהוא שלם ואין עוף בא שלמים כמו שנתבאר גם
כן שאין תמות חכיות בעופ' ואין שלימות במקו'
שאין זכר ונקבה נמצאים רצה לומר החומר
והשכל שהן דוגמתן כמו שכתבנו *

וטעם הבכור והמעשר והפסח שמקרי' יחיד נוסף
על הצבור * ואמר כי ידוע שזמן האדם

נחלק לשלשה חלקים שהם ימי עלייה' תעמידה
והירידה * וידוע גם כן שהבכור הוא ראשית
פרי הכטן שהוא במדרגה האחר שהוא תחלת
המספר והעשירי הוא סוף המספר * וכן

כת אכן עזרא סוף פרשת בחקותי שזהו טעם
בכור ומעשר על כן היחיד מקרי' הראשון והאחרון
במספר * להורות כי יש לו ראשית ואחרית ונפסד
יש לו עלייה וירידה * אמנם בצבור

אין שייך זה כי כשזה עולה זה יורד וזה שקראו
חכמים ז"ל קצת קרבנות קרבן עולה ויורד ולא
קראוהו קרבן עשיר ועני' לכן אין הצבור מקריבין
בכור ומעשר וענין קרבן פסח הוא מורה על ימי
העמידה שהם עקר ימי האדם כי בימי העלייה
עדיין אינו נשלם ובירידה כבר בא לו החסרון
אמנם בעמידתו עדיין לא התחיל

לחסר ולכן קרבן פסח בא ביום ארבעה עשר בין
הערביים שאז הלבנה כמעט בין עלייה וירידתה
ואז היה יום צאת ממצרים שהיו אז בשלימותן
ועמידתן * וכל זה יתבאר לקמן בענין קרבן פסח
בחלק שלישי א"ה * ולהיות כי הקרבנו'
הראשונים שהם חטאת עולה שלמים ואשם
מורים על עניני חטא וגם השלמים עמהם מורה
על אדם שלם בלא חטא מה שאין קרבנות אלו על
כן הן חלוקין מאלו בדין * כמו שכת'

הרמב"ם אף על פי שכל הקרבנות כשרים מיום
השמיני והלאה אין מקריבין לכתחלה אלא מיום
שלישים חוץ מן הבכור והפסח והמעשר * שאם
רצה להקריבן מיד בשמיני לכתחלה מקרי'

להיות כי מיום שלישים ואילך אדם יוצא מכלל
נפל ומתחיל להיות אדם * ואפשר שאז מתחיל
רוח ה' לפעמו רצה לומר שמתחיל בו קצת

השלימות האנושי * ולכן מצינו שאין ערף
לפחות מבין חדש * ולכן ארבע מינין אלו באין
דיוקא מיום שלישים ואילך שאז היה ראוי להטוא
באחת מהנה או להיות שלם ככולן * אמנם

לפי שבשעירי עבודה זרה אין ראוי לאכול ממנו
דבר רק להחרס אותו כולו מעצם עד בישר יכלה
וכן בשעיר יום כפורים שהוא חבירו של משתלה
שהוא נושא כל עונות בני ישראל אין ראוי לאכול
ממנו מאומה

פרק ארבעה עשר

עוד כתב הרמבם כל העולות החטאות והאשמו
ושני כבשי עצרת נקראו קדשי קדשים ושלמי
יחוד והפסח והבכור נקראו קדשים קלים הטעם
לדעתו להורות על מעלת בעלי תשובה ולזה כל
הקרבנות הבאין על החטא שהם חטאת ואשם
ועולו חובה היו נקראין קדשי קדשים ואינן נאכלין
אלא לפני מן הקלעים לזכר כהנה בלבד להורו
על רוב מעלתן וכמו שאמרו במקום שבעלי
תשובה עומדי אפילה צדיקים גמורים אינן עומדי
ולכן לא היה נאכל רק לזכר כי צריך להיות זכר
תמים גבור נוצח שיוכל לכבוש יצרי אמנם
עולת נדבה וכבשי עצרת אעפ"י שאינן באין על
חט מכל מקום השלמים לרוב מעלתן שרומזין על
שלימות האדם היו גם כן קדשי קדשים וכן העול
להיות כולו כליל נקראת גם כן קדשי קדשים ולא
היו נאכלין אלא לכהנים כדי לקיים החוטא שלא
יאכל קרבנו שמביא על חטאו כי בלא זה היה
ככלב שב אל קיאו חזר ואוכל מה שהביא על
חטאיו על כן היה ניתן לכהנים מצורף שעל ידי
זה היה טרף ליראי השם יתעלה ולעובדי עבודתו
גם כי כבר נתבאר שעל ידי הכושה שהחוטא
מקבל על ידי אכילת הכהנים הבשר היה מתכפר
ועוד יתבאר לקמן במעשה החטאת טעם נאות
בזה אם ירצה השם יתעלה אמנם
שלמים ושאר קרבנות שאינן באין על חטא היו
נקראי קדשים קלים כי קדושתן קלה היו רשאיין
לאוכלין בכל מקום חוץ החומה וכבר
ידעת מה שהמשיל שלמה עליו השלום איש רשע
לעיר פרוצה בלא חומה אין מעציר לרוחו
אמנם מי שיש לו חומה סביבו ומותר
לאכול בכל מקום וכבר כתב בעל
העקדה פרשת נצבים שער מאה שיש שפירשו
אמרו במקום שבעלי תשובה עומדי וכו' על
דרך זה כי בעל תשובה אינו רשאי לעמוד רק בהיכל
מלך מה שאין כן בצדיק גמור ולכן היו קרבנות
קדשים קלים נאכלין בכל העיר והוא טעם נפלא
בעיני

פרק חמשה עשר

ועוד כתב הרמבם אלוהו האמורי של שור ועז
החלב המכסה הקרב ויותרת הכבד ואם הוא מן
הכבשים

שהוא זך בעיניו ומצואתו לא רוחץ על כן היו
כל המוספים שעירים לחטאת כי העז הית' מכפר
על פחיתות המדות אשר שעירים ירקדו שם כמו
שנתבאר פרק עשירי ופר' העלם דבר היה
מן הבקר שמכפר על פחיתות שלימות גופו והוא
העניין בהעלם דבר שמעו בהוראת להיות שכל
נקשר בגופן ולא היו שלימים בזה

אמנם הכבש שהוא בא נגד החוטא מצד עשרו
כמו שנתבאר זה לא מצינו בו חטאת צבור והעול
שהוא חובה שהיא רומז על חדוש העולם בא מן
הכבש שהוא נגד העושר כמו שאמרו איזה
עשיר השומע בלוקו וידוע שזה העשירות
הנמצא בבחיאים כמו שאמרו רבותינו ז"ל כל
הברואין לדעתך ובצביון ובקומתן נבראו וכו'

רצה לומר שכל אחד בחר במציאתו ובחלקו והוא
דעתו וצביונו ובאו גם כן מן הבקר נגד שלימות
הגוף שכל אחד מן הנבראי בחר בו והוא קומתו
אמנם בשלימות המדות אין בו

רמז ועל כן לא בא מן העז אמנם
כל חטאת יחיד הוא בא על הטא וידוע כי עקר
החטא מן החומר ורובן על ידי עשרו כמו שנאמר

וישמך ישורן ויבעט וגו' ונאמר ורם לבבך וגו'
על כן החטאת בא מן הכבשים או מן העז שהוא

העושר או על ידי פחיתות מדתו אבל אינו בא מן
הבקר כי לא עמד בשלימותו וגבורתו להתגבר על

יצרו ונאכלת לכהנים כמו שכתבתי למעלה
פרק ראשון כי בזה מתכפר החוטא על ידי בושתו

שאמר עליו זה חטאת פלוני וכבר אמרו
פרק אל גאמרי שהחוטא בעבודה זרה מביא

שעירה שהוא ניכר שהוא נקבה הבא חטאת כדי
שיתבייש ותתכפר על ידי זה והוא הדבר אשר

דברתי אמנם השלשה חטאת
דהיינו חטאת נשיא וחטאת כהן משוח ופר' כהן

גדול באו מן הבקר לחזות על מעלתן שאף
שאינן גבורי מצד עצמן מכל מקום הם גבורין

ושלמים גבורי כח עושה דברו מצד שהם ממונים
על כל ישראל וראויה להקרי' פר' להעלמה חטאת

אמנם בעבודה זרה היה קרבנו שעיר
על כי שהיו עובדים השעירים כמו שנאמר לא

יזבחו עוד זבחתם לשעירים אמנם
היות חטאת נשיא נאכלת ושאר פרים נשרפים

הסבה מפני שהנשיא ראוי להשפיל עצמו יותר
מאחר לפי שמלך חוטא ברום לבבו על כן ראוי

לביישו קצת כמו שאמרו שהמלך כיון שכרע
שוב אינו זוקף אמנם הכהן הגדול

או המשוח שחטא ואם קרה לו פעם אחד אינו
רגיל שיחטא ולכן ראוי לשורפו בידו כדי שלא

לזכרו עוד וכת' עוד הרמבם שכל
חטאת צבור נאכלת מלבד שעיר של יום כפורים

שחבירו משתלח ושעירי עבודה זרה הטעם בזה

דברים יב
סס ח

ויקרא יז

הכבשים מוסף על אלו האליה לעומת העצת
יסירנה כו' כל זה היו מקריב' מן הקרבן מלבד
הדם שהיו נוהג' על המזבח.
הרב המורה בחלק שלישי פרק אחד ושבעים
שטעם זריקת הדם למזבח הוא לבטל עבודה זרה
מעולם כי הראשונים היו חושבים כי הדם הוא
חלק השדים והיו אוכלי' הדם ודמו להשתתף בזה
עם השדים ומקצתו היו מואסין בו והיו אוכלי'
על הדם כו' כמו שהאריך שם וכתב שלזה
הטעם אסרה התורה אכילת הדם ושמו אותו
מטהר על המזבח כדי לבטל דעת זה כו'
וכתב עוד שם סוף הפרק כי היו מקריב' הבשר
על המזבח ביה הוא היותר אהוב והטוב שבדברים
לכח התאוה אשר מבו' הכבד ולכן הקריבו
הבשר להתקר' אל השם יתעלה ביותר אהוב
וכבר בתבתי עוד טעמים אחרים לעיל
פרק ראשון
גם הזוהר האריך בפרשת
פנחס למה היו מקריב' האמור' כי הם לפרנס
כהן הכחות העליונים אשר שמם בשמות ההן
ואין לנו עסק בנסתרות כאלו ועל פי כוונתנו
אמשיך הדברים ואמר ידוע כי הדם
הוא נפש כל בשר ועל ידי הזביחה הדם נפרד
ובעל חי מת' ונפרד מצורתו שהוא החיות
והתנועה שבו דוגמת הפסד העולם בכללו אשר
הקרבן היה דוגמתו כמו שנתבאר במה שעבר
ידוע אחר הפסד בעל חי כל יסוד שב
אל יסודו והיסודות נפרדו זה מזה וכל אחד חוזר
אל מקומו הטבעי כמו שהאריך הרמבם
בספר המדע פ"ד ובעל העקידה פרשת זאת
הברכה וכת' כי זה הוא טעם הקבירה ע"ש ולכן
באו אחר הזביחה ארבע מיני העבוד' קבלה הולכ'
זריקה הקטרה כל אחד נגד יסוד אחד ואחר ארבע
עבודות אלו היה כבר הקרב' מופסד לגמרי כמו
שהוא הענין בהפסד יסודות ולהיות כי
בכל דבר גשמי יסוד העפר הוא העיקר הנראה
בגשמו והוא מקבל הצורות והתמינו' כי השרשה
היסודות האחרים הם קלים ודקים אין מקבלי'
תמונה ורושם כי אי אפשר לצייר דבר ברוח או
מים או אש אלא אם כן יסוד העפר מעורב בהן
וכמו שאמרנו הכל נברא מן העפר אפילו גלגל
חמה שכווננו כי הוא נמי דבר גשמי ולכן עם
הזביחה שהוא מורה על הפסד בכלל באו שלשה
עבודות בדם שהוא מורה שהשלשה יסודות הדק'
חוזרים בהפסד החיות אל יסודו' וזה ידוע
כי על ידי המיתה החמימת מסתלק מן החי והוא
מורה על יסוד האש גם הרוח מסתלק' שהוא יסוד
האוויר וכן הליחות מסתלק' שהוא נגד יסוד המים
ולא נשאר כי אם הגויה ואף שרוב' היסודות
אינן אלא בנוף עצמו ובכל חלקיו והוא ענין
המוג אשר מסנו נתנוהו הנוף מכל מקום להיות

ההרבבה אינה ניכרת ונראה בהתלקות החיות
כמו שנכתלקו כו' ולכן באו שלשה עבודות
בדם נגד אלו שלשה דברים ואחר כך מקריב'
האברים והחלב שהוא כדמות יסוד העפר כי
החלבים הם עפרים ועקר' מיסוד העפר כידוע
לכן באו בכל הקרבנות החלבי' לקרב' וכן האברי'
הם הדברים העקרים המעמיד' בניין הנוף כדמות
יסוד העפר שהוא עיקר המעמ' יסודות כי הוא
מרכז אשר עליו יסובבו כולם ולהיות כי
החלב המכסה הקר' ויותר הכבד הם כדמות
מחיצה המפסקת בין מעיים העליונים ובין מעיים
התחתונים והמעיים התחתונים הם בדימוי עולם
השפל ונגדו חצר המשכן שם היו רוחצ' הקרביים
כמו שכתב רבינו בחיי ובעל העקידה בארוכה
לכן באו אלו המחיצות לקרבן
כי בעולם השפל ההפסד ניכר
וכת' המורה פרק שמונה וארבעים חלק שלישי
שחלב הקר' משבע ומפסיד העיכל ומוליד הדם
קר מדובק ושריפתו יותר ראוי מאכילתו וכן הדם
קשה להתעכל הנה בא הקרב' מאלו הדברים
להורות כי אף על פי שאלו הדברים קשי העיכל
מכל מקום נפסדי' לבסוף כן העולם בכללו אף
על פי שעיקולו קשה ואינו בטבעו להתעכל
ולהפסד מכל מקו' יהיה נוכח להתעכל ולהפסד
כדמות הקרבן וע"כ היה הקרבן מורה עליו
בכלל ובפרט קבלת הדם נגד יסוד האוויר כי
רוח החיני נקשר בדם ומקבלו ההולכה נגד
יסוד האש כי החימי' נפעל מן התנועה והגלגל'
בתנועת' גרמי' יסוד האש ועל ידי תנועת' נהרות
כמו שזכר הפילוסוף בסבות היסודות הזריקה
נגד המים כמו שביצינו בה זריקה שנאמר וזרקתי
עליכם מים טהורים והקטרה נגד יסוד העפר
ואפשר כי כל זה יהיה בהפסד העולם כי אי
אפשר מבילתי שיפסד הכלל תהלה ויפרדו החלקי'
זה מזה ויתערבו ביחד כמו שהיה בתחלת
הבריאה שנאמר בה 'הארץ היתה תהו ובהו
והחושך וגו' שביאר בעל העקידה בארוכה
שבא המקרא להורות שהיתה הארץ עם היסודות
מעורב' בלתי סדר טבעי עד שהאיר השם יתעל'
המציאות וכאשר בא מן ילך ומה שנמצא אחריו
אחרון נפסד תחלה ולכן בא בקרבן תחלה הפסד
הכלל ואחר כך הפסד החלקי לבסוף ולא
נשאר רק הרוש' שהוא דמות ההומר הראשון
להיה נבלע בקרקע בדרך גם עד שלא נשאר מ'ם
הקרבן מאומה כמו שנתבאר הנה
זאת הקרנהו כן היא שמענה ואתה
דע לך ונתחיל בדברים
אחרים המצטרפים
לבאר כפי כוונת
המאמר.

נראה

פרק ששה עשר

ענין הנסכים המקובלים דברו בהן סתומות
והוא מבואר בספריהם ולפרש הנגלה באתי
והנה הרב המורה כתב חלק שלישי פרק ששה
וארבעים וזה לשונו הקרבת היין אני נבדק בו
עד היום איך צוה להקריבו וכבר היו עובדי עבודה
זרה מקריבי אותו ולא נראה לי בו מעם אבל זולתי
נתן בו מעם שאמר כי הטוב שמדברי לכת התאו'
אשר מבוע הכבד הו' הכשר והטוב שבדברי לכת
החיות אשר מבוע הלב הוא היין וכן הוכח אשר
מבוע המוח והיא הנפשות יערב לו הניגון בכלים
ומפני זה התקרב כל כח אל השם יתעלה בנאהב
שבברים לו והיה הקרבן בשר ויין ושמן השיי
עד כאן לשונו והרב בעל העקידה
האריך בפרשת כי תשא שערי שנים וחמישים
בדברים ממשליים לבא אל כוונתו כאשר יחפץ
וכת' לבסוף וזה לשונו ונאמר מוסף על מה
שאמרנו בהיות מחזיקי טובה עם
הקרבנות והנכסים על המחיה ועל הכלכלה
התמידין שמקבלי' מן השם יתעלה מוסף עליו
הכוונה בהן להקרי' דוגמת עצמן בכל חלקיהן כי
על כן באו שלשה מיני הקרבן ומנחתו ונסכו
זה כי המקריב שם את עצמו בשלשה חלקיו
הקרבן הבעלי רמז אל הקרבת סוגו הכולל
שהוא החי המנחה הוא סולת חטים שהוא מאכל
המדבר לבד שהוא ההבדל המיוחד לכל מין האדם
ושני עדים יוכיחו האחד עומר שעורים הנקרב
ממחרת הפסח לרמז שעדיין לא באו לכלל
אנשים עד סוף הספירה שמקריבי' שתי הלחם מן
החטים והשני קרבן סוגה שבא מן השעורים
וכמו שאמרנו היא עשאת מעשה בהמה
וכו' והיין הוא לרמז על שלימות הנקנה אל
האדם המיוחד שהוא הבדל האדם האמיתי הישראלי
כו' עד והיין באמת כך ענינו כי יש תחתיו
הבוסר שברכתו בורא פרי האדמה והוא סוג כולל
ואחריו הענבים בורא פרי העץ שהוא הבדל
מינו ואחריו בורא פרי הגפן שהוא שליטתו
המיוחד ולכן דמו הנביאים האומה הישראלי אל
כרם הגפן בכל מקום והנה עם זה יהיה היין
דמו אל שלימו' האחרון הנקנה באדם אחר הבדלו
הכולל והוא מה שנקנה לו מהיות הסולת בלול
בשמן כי כשכח הדברי יתעסק בשמן זית זך
למאור יגיעו אליו השלמות ההוא הנאצל מבלי
ספק ויאמר שיקריבו בן שני פעמים ביום בדרך
הסעודות כל עוד כתב שער שבועה ושבעים
ששעיר בלילת השמן שיהיה לכל עשרון סולת
רביעי' היין שמן וכן במדות המנחות שלשה
עשרונים לפי שני עשרונים לאיל עשרון לכבש
ומהיין חצי היין לפי שלישי' היין לאיל ורביעי'

היין לכבש והוא רמז נפלא להשערת הכחות
והלימודים והמעשים אשר יגיעו מכל אחד מהם
שלא יצאו כאשר נודמן או בענינים בלתי שומרי'
הגבלת' כו' הנה נראה לתת טעם
בפרטי הנסכי' לפי דרכו אלא שכת' שהם משוערי'
ומובלי' בלי השגה אנושית למה היה כאן עשרון
וכאן שני עשרון או שלשה וכן ביין הנחלק
לחצי היין ושלישית ולרביעית והאמת אתו שכל
זה הגבלת אלהי אך כאשר יתבאר אם ירצ' השם
יתעלה לפי דרכינו וזה כי כבר בארנו ענין
הקרבן שהיה מורה על חדוש העולם על ידי הפסדו
בדרך שנתבאר והנה זה הכל היה על
גבי המזבח הנזכר כי ממנו נתהווה הכל ואילו
ישו בו כמו שנאמר ואני ראשון ואני אחרון ודי
למשכילים היודעים בסתרי הקבלה ולכן היה
הקרבת הקרב' והפסדו על גבי המזבח על ידי האש
כי אש אכלה הוא ולהיות כי ממנו
יצא כל דבר לפעול והמזבח משפיע לעול' השכלי
וממש לגלגלי' ומשם לתחתונים על כן בא נסוך
היין אצל הקרבן להורות על ההשפעה היורדת
מן המזבח לתחתונים וההשפעה נקרא בפי החכמי'
יין כמו שנאמר הביאוני אל בית היין ואמר
ביטובים דורוך מיין ונוכל לומר בדרך המשלי
בדרך שדרך בו הרב בעל העקדה כי כמו
שמצינו ביין שלשה ברכות זו למעלה מזו והם
בוסר ענבים ויין כן נמשך מלמעלה שלשה חלקי
העולם זה למעלה מזה הבוסר הוא כדמות העולם
השפל שהוא בוסר אינו נגמר פריו עד שמשלים
נפש האדם שהוא גמר הפרי ותכלי' העולם השפל
ולכן מברכים עליו בורא פרי האדם והם כל די' רא'
אערא והענבים דוגמת עולם הגלגלי'
שהם עגולים כענבה זו ולכן מברכים בורא
פרי העץ שהוא עץ החיים אשר בתוך הגן שאמרנו
עליו שהיה מהלכו חמש מאות שנה וכל מימי
בראשית מתפלגין תחתיו כמו שבאר
המורה חלק שני פרק שלישים והיין נגד עולם
השכלי הנקרא יין כמו שכתב בשם בעל
העקדה שהחכמה נמשל ליין וכמו שאמר
שלמה שתו' ביין מסכתי וגו' ולכן מברכים
עליו בורא פרי הגפן כי כנסת ישראל נמשלו
לגפן בידוע כמדרשו ז"ל והמשכיל יבין
ועוד נוסף בא הנסוך מיין כאשר
נודע למקובלים כי היין הוא נגד מדות המזבח
ולכן בא רמז ההשפעה מיין ודע והבן כי
המזבח היה יושב ברומו של עולם ואין לך בעול'
השפל דבר שהיה גבוהה ממנו מלבד בניין הבית
המסבבו וזה כי הר הבית היה בראש ההרים
כמו שדרשו ז"ל פרק עשרה יחסין כי
המקדש היה גבוה מכל ארץ ישראל וארץ ישראל
גבוה מכל הארצות שנאמר וקמת ועלית וגו'
וכבר

ישעיהו

פירוש

משני ע

דברים

וזכר כת' הרמ"ם פרק ששה מהלכו' בית הכחיר
 ועזרת כהנים והמזבח והאולם היה במישור ההר
 ומשם מלמעל' עד ההיכל לא היה רק שנים עשר
 מעלות כל מעלה חצי אמה. כמו שנתבאר אם
 כן המזבח שהיה גובהו עשרה אמה היה יותר
 גבוה מראש ההר והוא רומו של עולם ולכן
 בשהיה מנסכים היין עליו היה יורד לסטה והגיע
 לארץ שהוא ישוב העולם השפל ואף על פי
 דמחשבו' של מעלות הר הבית שנתבתי חלק
 יראשון פרק עשרה מטם הרמ"ם ויברכיו הוא
 פרק קמא דיומא נראה דהיה מקום יותר גבוה
 בארץ ישראל מראש המזבח דהרי אמרינן
 פרק אמר להן הממונה אמר אביי עין עוטם
 גבוהה מקרקע עזרה עשרים ושלשה וכו'
 ופירש שם רש"י מעין עוטם באין המים לגבית
 הפרוה שעליו היה בית הטבילה והיה גבוה אות'
 הלשכה עשרים אמה ורום המקום שלשה אמות
 כמבואר שם בגמרא ומאחר שמעין עיטם
 פאו המים לשם על כרחו גבוה כ"ג אמות יותר
 מקרקע עזרה שבה היה לשכת בית הפרוה בנויי
 ועד קרקע' המזבח לא היה רק שמונה אמות וחצי
 כמבואר לעיל ממדות המעלות שהן מן העזרה עד
 מקום המזבח והמזבח היה גבוהה עשרה אמות
 אם כן עין עוטם היה הרבה גבוהה ממנו
 וכן פירש שם רש"י בימא שעין עיטם הוא היה
 המקום היותר גבוה שבעולם. וכן אמרינן
 בזבחים סבר למבניה לבית המקדש בעין עיטם
 אמרי נחת פורת' דכתיב בין כתיפיו שכן
 דשמעין מיניה דהוא יותר גבוה מן הכל
 וכן הוא בירושלמא דשקלים מכל מקום נראה
 כפי' ליישב טעם הנסכ' בדרך שנתבאר כי המזבח
 היה יותר גבוה כי אף על פי שעין עיטם היה יותר
 גבוה מלשכת בית הפרוה שלשה ועשרים אמות
 מכל מקום מקרקע' העזרה לא היה גבוה כל כך
 דלשכת בית הפרוה היה מחילה תחת הקרקע
 כמו שכת' הארוך והביאו התוספו' פ' אמר להם
 הממונה זהו הנראה לי בטעם כלל הנסוך
 אמנם פרטים יתבאר בפרק אשר
 לפנינו *

פֿריק שטעה עטער

כתב הרמבם פרק שני מה מעשה קרבנות
ותנאך היו על גבי המזבח ואין נותנין אותו על
גבי הצא אלא מגביה ידו ויוצא על היסוד והוא
יורד לשיטתו עד כאן לשון הטעם להיות
גבי עקר ההשפעה היא מן היסוד והוא הנותן שפע
במזבח היה הנסוך על היסוד כפי דעה הרמבם
ואמנם פרק לולב וערב
לא משמע שהיה נסוך על גבי היסוד הקשני

ספלים וזויל לרקן חזמית מערבית שבהן הדי
מנסכין היין והמים
הראבד בהשנות ולפי זה הרמז היה בקרן דרומי
מערבית להמשך חוט של חסד מן הדרום למער'
ומשם מקבל המזבח ההשפע וכמו שנאמר
עולם חסד יבנה וכמו שיתבאר לקמן פרק
חמשה ועשרים והענין על פי שני הדעות שזה
כי הרמז שמן המזבח היה יורד השפע והברכה
כטל חרמון שיויר על הרי ציון והיה משוער בכת
אלהי להיות חצי ההין לפר ושלישית
החין לאיל ורביעית ההין לכבש כי המקרי קרבן
בין שהיה מקריבו על חטא שעבר או שמקריבו
בדרך נדבה בא להודות ולהלל ל' כי הוא הנותן
ליוכח לעשות היל על דרך שאמר דוד המלך
עליו השלום כי מדיד וגו' ושאינ ראו להתפאר
בשום שלימות זולתי בעבודת השם יתעלה
וכמו שנאמר אל יתהלל חכם בחכמתו וגו'
שנגד אלו השלשה שלמיות המזכירים בפסוק
ההוא באו שלשה חלקי הקרבן וכמו שנתבאר
למעלה פרק עשירי ולכן המקרי פר היה
מורה ששלימות הנבונה המרומז בפר הוא הבל
פאחר שיפסיד העולם לבסוף כדמות
הקרבן ולכן פחוייב האדם לעבוד השם
יתעלה שברא העולם מאין והוא טעם הקרבן
שאדם מקריב בדרך שנתבאר ולכן בא
חצי ההין לפר להורות כי עקר הנבונה היא בחצי
הין כי היא שלימות הנתלה בגופו שהוא ששה
קצוות שהם בכל גשם שגדו אורך ורחב וקומה
וחצי ההין הוא ששה לוגין ועקר השלימות ההוא
בעבודת השם יתעלה לנצח יצרו הרע שהוא חצי
של אדם וכמו שאמרו איזהו גבור הכובש את
יצרו ונקרא הין מלשון הין והוא ההין הנזכר
בתהלה בתורה שנא' הן האדם היה כאחד ממנו
לרעת טוב ורע וכבר נתבאר חלק
ראשון פרק שלישי במלת הין מורה על ענין
התייחדות איזה דבר במה שהוא עליו ולכן
האדם שהיה יחיד בעולמו נזכר עליו מדת ההין
כא' נשלמו בו עשרה דברים שהם כחות וההצנני'
והפנמיים שהם עשרה כמו שכתב
העקדה ריש כי תשא נתייחד במדתו בעולמו
וראו לקראו הין והן שלו צדקהו נסכי העז והכב'
רביעת ההין שהן שלשה לוגין להיות
העושר שמורה עליו הכבש וכל מדה שנרמזה
בעז הם נחלקים לשלשה יתרון וחסרון והמצוע
ובפל אחד יובל לעבוד בוראו ושלשה לוגין הם
שמונה עשר ביצים כי זהו עקר חיותו וחלקו
במציות כי אמרו רבותינו ז"ל איזהו עשיר
חשומה בחלקו והלקו הוא מדינתו בעשרו
ובמציותו על פני האדמה וכמו שאמרו
רבותנו ז"ל כל מה שנברא בצביונו ובעתה נברא

תהלים פט

ישראל

צראקסית

ישראל

שיר השירים נ

משנ' ע

דברים *

וכמו שנתבאר למעלה ונאמר מה יתאונן אדם
הי' ודרשו ז"ל די לו החיים שנתתי לו וליזה
היו י"ח ביצים והוא מניין החי' ואולם
האיל היו נסכיו שלישית החי' שהיא ארבע לוגין
כאשר כבר נתבאר כי קרבן האיל היה מורה על
שלימות הכבוד שרחף האדם אשר הוא להבל
דמה וזכרו שהוא מארבע יסודות ולבסוף ישוב
אל עפרו וכמו שנאמר כי עפר אתה ואל עפר
תשוב לא יתאווה למות דורות הכבוד
ולזה היה האדם כן ששה קצוות ובכל אחד ארבע
יסודות בא הנסוף ארבע לוגין שהם ארבע
ועשרים בצ"ס ובא הרמז בבצים כי לסוף ישוב
לעפר וינחמנו קרבי' בבצים וערשנים העגולים
כגלגל כי הוא גלגל החוזר בעולם זהו שראיתי
לבאר הטעם נסכי' היין אמנם נסכי'
המים בחג יתבאר לקמן חלק שלישי בעניני
קרבנות החלק שלישי אם ירצה
השם יתעלה *

פרק שמינה עשר

מנחת הנסכים היתה שלשה עשרוני' לפרושי
עשרונים לאיל עשרון לבבש והסולת היה בלול'
בשמן להורות על המעשים הטובים שסגלו בהן
האבות כי כבר כתבנו פרק שביעי
ופרק אחד עשר על פי מדרש ז"ל כי הקרבנות
באו נגד האבות ולכן באו המנחות והשמן עמהם
להורות על המעשים הטובים שלהן והוא הנמשל
לשמן כמו שאמר החכם טוב שם משמן הטוב
וכבר אמרו רבותינו ז"ל מה שמן
עולה על שאר משקין ואינו מתערב עמהם כך
הם ישראל שמן עולה על הכל ואינן מתערבים
באומות וכבר כתבתי למעלה
חלק שני פרק ששה בענין קרבנות הנשיאים כי
הקמח היה מורה על עצמיים הפרדיים שהאמינו
בו הראשונים ועל דין באו לכלל אמונת חידוש
העול' כי לא נשלמה בימיהם הפילוסופיה הטבעית
ולכן היה הקמח בלול בשמן כי על ידי העצמיים
הפרדיים האלו עמדו על המעשים הגיאותיים
ולזה היה כי כל אדם צריך לבקש ולהתפלל
בזכות האבות הראשונים כמו שעשה משה רבינו
עליו השלום בתפלתו שנאמר וזכור לאברהם
וג' אף קרבן נדבה צריך להאמין ולהורות
שכל השפע והטוב היוצא מלמעלה יורד בזכותן
ועל כן המצוה בכל קרבן הן חובה הן נדבה
להקרי' עם הקרבן שמורה על ח"ה כאשר נתבאר
מנחת נסכים והוא רומז כי בזכות האבות נברא
העולם ונתחדש על כן בא בכל קרבן מנחת נסכי'
וכבר כתבתי למעלה כי הפר נגד אברהם איל
נגד יצחק כבש נגד יעקב שער נגד יוסף על כן

סמות לכ

בא עם הפר שלשה עשרונים נגד אברהם כי ער
ימיו נמנו שלשה עשריות וכולן היו בלולין בשמן
הטוב אמרו עשרה דורות מאדם ועד נח
ועשרה דורות מנח עד אברהם ועשרה נסיונות
הרי שלשה עשרונים לפר שני עשרונים לאיל
נגד עשרה ברכות שביד יצחק את יעקב וכולן
היו מצד השמן הטוב ואלו הן עשרה ברכות מכל
השמים אחד משמני הארץ שני רוב דגן שלישי
ותירוש רביעי יעבדך עמים חמשה וישתחוו לך
לאומים ששה הווי נביר לאחריך שבעה וישתחוו
לך בני אמן שמונה אורריך אזור תשעה
ומברכך ברוך הרי עשרה וכן יסוד הפייס
בשחרית של ראש השנה מברך גביר בעשר *
ועשרה דברים נבראו בערב שבת בין השמשות
ואיל אחד מהן הרי לך עשרה ברכות ועשרה
דברים שנבראו בשבת בין השמשות והם שני
עשרונים לאיל ומאחר שבא לידנו נימא
ביה מלתא אמרו רבותינו ז"ל עשרה
דברים נבראו בשבת בין השמשות ואלו הן כל ער
שמונו פי האתון והנה הרב המורה
כתב פרק שלשה וארבעים חלק שני שהיה
במראה הנבואה וכן כתב הרלב"ג פרשת
בלק וחנה רבים פקפקו עליו מזה המאמר וחשבו
בזה מקום להתגורר בו שהרי אמרו כאן שפי
האתון נברא במעשה בראשית ואיך יאמר הרב
והנמשכים אחריו שהיה במראה הנבואה
ואני אמר ליישב דעת הרב ולמצא לו
עזר ממאמר עצמו שהקשו עליו כי יש להקשות
מאי שנא נסים אלו שמנו שנברא בששה ימי
בראשית יותר משאר נסים ואלו רצו לסלק
שינוי רצון מהשם יתעלה כמו שכתב
בעל העקדה פרשת וירא בשם הרמב"ן
וכתב כן בעל הפרדס בפירש אגדה זו די להם
לזכור נסים אלו גבי שאר נסים שעלו הרצון בהן
מששה ימי בראשית וכמו שדרשו בבראשית
רבה וישב הים לאיתנו לתנאו וראשון כו'
וכמו שהביאו הרב המורה ובעל
העקדה ולכן נראו שכווננו שאלו עשרה דברים
הם דברים טבעיים כשאר דברים הברואים ואלו
היה פי האתון כפשוטו היה דבר נסי' ולא דבר
טבעי' לכן אמרו שנבראו בין השמשות שהוא
ספק יום וספק לילה של יום השביעי
ודוע שכל מה שנברא בששה ימי בראשית היה
חדש לא היה נברא בדרך הטבע ומיום השביעי
והלאה היה העולם פתוח כפי הטבע הנוהג
והנה הנברא בין השמשות של ערב שבת הוא
ספק אם הוא מכלל הנבראים בששה ימי הבריאה
או אם הוא ממה שנברא מיום שבעה והלאה
שהרי אותו העת הוא ספק יום ששי או ליל שביעי
ולכן סנו דברים אלו ואף על פי שנראה דבר נסי'
יש

יש לומר בהן שהוא דבר טבעי והוא הספק מאחר
שיש לפקפק בנסיים אלו שהן דברים טבעיים ולכן
מנו נסיים אלו פי' האתון הוא טבעי לדעת המורה
פאחר שהיה במחזה וכן הלווחות והמכת'
הן דברים טבעיים לדעת המורה כמו שבאר זה
היטב חלק ראשון פקק ששה ושבעים בעניין
הלווחות גם אילו של יצחק אינו יוצא מגדר הטבע
גם פי' הארץ היא גמצא לפעמים בטבע בקיעת
הארץ על ידי הרעש הגדול ואף כי על ידי משה
היה דבר נסיי כמו שאמר אם בראה יצא מכל
מקום לגדר הנסים לא היה ניכר הנס מאחר
שולפעמים הוא בטבע כדאמרין
פרק במה מדליקין יתיב רבי גמליאל ודרש
עתידיה אשה שתלך בכל יום לגלג עליו אותו
תלמיד אמר ליה והוא כתיב אין כל חדש תחת
השמש אמר ליה בא ואראה דוגמתו וכו'
גם הקשת הוא דבר טבעי כמו שנודע מדברי
הפילוסופים והסכמים עמהם חכמי ישראל כמו
שהארץ בזה בעל העקדה פרשת נח גם
המטה והשמיר הם דברים טבעיים ופי' הבאר
אפשר שגם כן הוא דבר טבעי כמו
שכתב האופדי פרק תשעה ועשרים חלק שלישי
פספר המורה כל שלנגד החאים היה דבר
טבעי כי כן דרך המים לצאת מן הצורים והוא
מקום הייית הנהרות והגדת המים וחילתן הוא
פנהג העולם ולכן אפשר לחשוב בזה סדר טבעי
אף לפי מדרש חכמים ז"ל שהבאר היה מתגלגל
עמהם בכל מקום וענין המן אף
שהוא דבר נסיי שאין למעלה ממנו מכל מקום
מאחר שהיה מאדדי והיה נמשך זמן רב שבבעיני
הבריות דבר טבעי כי כל דבר שזמנו ארוך אין
חדוש בעיני הבריות ובפרט לאותו שנלדו במדבר
שחשבו ענין המן דבר טבעי וכן כת'
בעל העקדה פרש' המן כי חשבו ענין המן לדבר
טבעי כי לא ידעו מה הוא ולכן אמרו בסוף
פאמר זה ישאומרים אף אילו של יצחק ויש
אומרים אף צבת בצבת ויש אומרים אף קברו
של משה רבינו עליו השלום ומערה שעמד בהן
משה ואליהו שכל דברים אלו דברים טבעיים
והנה על כרחינו צריכי' לומר מה
שכתבתי בזה שהרי בפרקי רא' ריש פרק תשעה
עשר כתב גם כן שאלו עשרה דברים נכראו בין
השמשות בערב שבת ובפרק שלישי כת'
שהן והמטה והקשת והכת' והמכת' נכראו ביום
שני ובדרך שנתבאר הותר הספק ומבואר
למשכיל ונשוב' לדברינו עשרה
לכבש נגד יעקב ויוסף שכל ישראל נקראו על
שמן שנאמר והוא כצאן יוסף ונקראו ישראל
על שם ישראל סבא והם קבלו עשרה אחד
שקבלו עשרה הדברות והם עשרה ומצאתי

לרבינו בחי' שכת' פרשת פנחס שכתב שזה
פעם הנסכי' חצי ההין לפר כי חצי ההין הוא ששה
לוגין יהיה לפר כי בששה שעות מן היום כחוס
היום באו אליו המלאכים ורץ אל הבקר ושלישי
ההין הוא ארבע לוגין לאיל נגד יצחק שהוקרב
בארבע שעות ביום ורביעית ההין הוא שלשה
לוגין הוא שמנה עשר בצים לכבש נגד יעקב
שהתפלל שמנה עשרה ברכות שנאמר ויפגע
במקום וגו' ואתה תחזה
פי' כוונתי לדעת החכם אבל בדרך אחרת יותר
מכוון לדעת.

פרק תשעה עשר

הסולת היה בלול בשמן בשעור ההין רביעי' שפן
לעשרון סולת ושלישית ההין לשני עשרונים
וחצי ההין לשלשת עשרונים והכל היה הלכת
למשה מסני ואם גרע או הוסיף כל שהוא פסול
כמו שכתב הרמבם פ"ב מהלכות מעשה הקרבנו'
והכל בא בטעם וסדר נכון כמו שאמרנו למעלה
בשעור ההין שהיה בשעור השמן
ועתה דע לך כי אין חסרון מצד הנותן והמשפיע
למעלה ואין פעולת הנברל בזמן בלתי זמן מצדו
רק מצד המקבלים ישתנה וכמו
שבאר הרב המורה חלק שני פרק שנים עשר
והארץ בזה וידוע כי ההושפע היורד
מלמעלה נמשל לשמן שנאמר בשמן הטוב
היורד על הזקן זקן אהרן וגו' ולכן היה
הסולת שהוא דוגמת בני אדם הבשרים והנקיים
מכל פסולות כדמות הסולת הנקי בלול בשמן כי
ההשפעה היתה יורדת עליו מלמעלה כפי הכנתו
פלמטה והנה היין והשמן דרך אחד ושעור
אחד להן רק כי היין היה מורה שחסד אל כל היות
פוכן תמיד ואף כי אין בולין אותו בשום דבר
ואין מכן אליו מלמטה מכל מקום עולם
בחסד יבנה ומקיים העולם בחסדו ער שלא יפסיד
העולם בכללו אמנם להשיג
בפרטות צריך הכנה מלמטה והוא הקמח והסול'
ואז השמן יורד עליו מלמעלה להשלימו בכל מה
שראו לו ואז מן היין נעשה שמן כי מעלה
ומדליק נר למעלה למעלה כמו השמן שדולקו'
בו הנר זה טעם אמרם בתעמית
במעשה דרבי חנניא בן דוסא שאמר מי שאמר
לשמן ודליק יאמר לחומץ ודליק רצה לומר
פי' שנתן טובתו לצדיק הנמשל לשמן כך יאמר
לחומץ שנמשל לרשע כמו שאמר חומץ בן יין
ודליק רצה לומר יקבל חסדו וישפיע עליו
מסובו ואמר זה לדעת על מה שאמר
שנתחלף לבתו של שמן בכד של חומץ רצה
לומר שעשתה איזה מעשה שלא היה ראוי ופתח
בתשובה

צולטית כח

תהלים קל"ב

תורה העזרה

בתשובה ובקש עליה רחמי שחופץ שלה תדליק
וכן היה עד שהדליקו מאותו נר להבדלה אמרו
כן על דרך משל שנתקדשו מעשיה והשגגות
נעשן לה מזביות עד שאחרים לקחו מסנו מוסר
והדליקו נרות להבדיל בין טמא לטהר
ונחזור לדברינו ונאמר שאפשר היין
והשמן הבאים בנסכים הם שני מיני שמירה
והשגחה שאדם מושגח בהם מלמעלה האחד
בכלל והשני בפרט לכן היין לא היה נכלל בסולת
כי היה עומד בפני עצמו אמנם
ענין השמן היה לו מקום לחול עליו והוא הסולת
שנכלל בו בדרך שנתבאר וקורבים דברים אלו
להיות אחדים עם מה שכבר נתבאר

פרק עשרים

בענין חלקי דיני נסכים כתב הרמבם פרק שני
מהלכות מעשה הקרבנות כי הסולת עם השמן
נקרא מנחת נסכים והטעם כי הוא מורה על
מעשים המעולים שיעשה האדם וחי בתו ובהן
יבין עצמו שירד עליו השמן מלמעלה והוא המנחה
שיתנסך עליו השפע הנקרא נסכים כמו
שנתבאר פרק שבעה עשר וכמו שיתבאר
לקמן אם ירצה השם יתעלה בטעם המנחות
שאדם מקריב קרבנו מהם וכתב
הרמבם שהיתה מנחת נסכים נשרפת על גבי
מזבח החיצון על האש ונברר כתבתי ענין
המזבח והאש שעליו כי מטנו נתהווה הכל ואליו
ישוב הכל מה שאין בו בין שהיה נשפך על יסוד
והיה נרד לשיתין בטעם שנתבאר
וכת' עוד כי אין מנחת נסכי' אלא לעולה ושלמי'
אבל לא לחטאת ואשם או לעוף והטעם
מבואר כי להיות ענין מנחת נסכים באין להורו'
על מעשה הטוב שגורם שירד השפע עליו מלמעלה
על כן לא באו מנחת נסכים רק בשלמים ועולה
שאינן באין על החטא ואף כי העולה באה על
חטא החטובה מכל מקום מאחר שלא
חטא במעשה אינו נחשוב לו לעון ולכן לא
בא בעופות להיות עניניה ושיעורה נקשר
בענין האמת בדרך שנתבאר למעלה ועל כן
העופות שאין להן דוגמא באבות אין להם נסכים
אמנם חטא מצורע ואשמו שאינן
באין על חטא ויסורי' שלו ממרק' עונותיו אשר
גרמו לו הצרעת ואחר כך כאשר נרפא מצרעתו
הוא נקי בלא עון על כן באין עם חטאתו נסכים
ואף בבהמות לא באין נסכין אלא דברים הבאים
בנדר וגדבה לאפוקי בכור ופסח ומעשר
מאחר שאינן באין בנדר ובגדבה אין נסכים
מקום בענין שלהם וזה כי השפעה שיודרת
מלמעלה אינה אלא נדבה בלבד כי אינו רק חסד

נמור ורצון נדבתו לבד ואינו מחויב דבר כמו
שנאמר אם תצדק מה תתן לי וגו'
ודע כי כתב הרמבם שאם הוסיף או פחת בשיעור
הנסכים פסול מלבד פכבש העולה שמקריבין
כיום הנפת העומר שהנסכים שלו שני עשרונים
בלול בשלישית ההין שמן ואף על פי שכל
סלתו לא נכפל יינו אלא יין לנסך רביעית ההין
והטעם כי יום הנפת העומר הוא יום מחרו' הפסח
שבו יצאו ישראל ממצרים ונתהו' לעם ונתוסף
להם אז עו' עשרון אחד והם עשרה ניסים שארעו
לאבותינו על הים ולכן בא' שני עשרונים עם
הכבש שהוא כנגד יעקב ויוסף ששניהם נקראים
כבש עשרון נגד כל אחד מהן כמו שנתבאר
לעיל פרק שעה עשר וידוע מדרשם
ד' שאמרו שלא נקדע הים אלא בזכות יוסף
שנאמר הים ראה וינס ושם נאמר וינס החוצה
ולכן ביים שהוא תחלת הליכתו בסדר וישל
ידי זה נקרא להם הים נתוסף להם עשרון נגד
יוסף והיו שני עשרונים עם הכבש והיה שמנו
שלישית ההין בנסכי' האיל וההמץ הראוי להיו'
חצי היין רביעית לכל עשרון כמו שהוא נסכי' כבש
רק הניח להם נסכי' האיל שהוא שלישיית ההין
כי עדיין ביים ההוא לא היו שלמים לגמרי כי היה
מתחילת צאתם ממצרים שהיו מורגלים עדיין
במעשה מצרים וגברו עליהן הכחות החומריות
ומטעם זה בא קרבן העומר מן השעור' שהוא
מאכל בהמה על כן הניח נסכי' האיל שלישיית ההין
שהוא מורה על כחות חומריות ושעור' לפרסם
בדרך שנתבאר לעיל פרק שבעה עשר
אמנם נסך היין לא נתוסף כי
ההשגחה המינית היא בכל הפעמים בשוה אין
להוסיף ואין לגרוע המקרי' פלגוס מביא
נסכי' האיל וזהו כי היתר פוסל כמו החסד ולזה
כל שהוא למעלה מן הכבש יצא מנדרו ואינו
בשלימות שמורה עליו הכבש ונתגבר עליו הכח
החומרי שמורה עליו האיל ועל כן מביא נסכי'
איל עוד כתב הרמבם
כשמודין העשרונים אין מודין אלא כל עשרו'
בפני עצמו להורות על סה שנתבאר כי כל
עשרון היה מורה על ענין בפני עצמו אין
הנסכי' מעבבי' הקרבן כי לכל אחד כוונה
בפני עצמו בדרך שנתבאר אין מביא'
נסכים אלא מן החולין שהוא פסול של אדם
וברשותו לעשות בו מה שירצה ואם יעשה בו
הטוב ראוי שיושפע מן השם והוא ענין הנסכי'
ודע כי כל ההשפעה והשגחה הרמוזים בענין
הנסכי' אינו אלא כימים שהעולם במנהגו נורג
בדרך הטבע ואף אם עין אל יראו מכל מקום
אינו אלא בדרך הטבע אמנם
אינו

קנין לה

תהלים קל

אינו בנגלה שישתנה בעדו סדרי בראשית
 אמנם בזמן הנאולה שיבא במדרה כימינו ישתנו
 הדברים ויתרצ' ההשגחה והשפעה וישתנו דיני
 נסכים ולזה כת' הרמב"ם שענייני הנסכים
 האמורים ביהוקאל הם קרבני מלוואים שהיו
 לעתיד והם קרבנות שאינה נהגין לדורות וכן
 הוא בגמרא פירק התכלת והטעם
 • בה שאמרנו •

פרק אחר ועשרים

הגוי' אין מקריבי רק קרבן עולה הבאה בנדר
 ובנדבה אבל לא שאר קרבנות והטעם בזה
 כי אין לקבל ממנו קרבן שאינו בא בנדר ובנדב'
 כי הוא כמק' חולין לעזרה מאחר שאינו מצוה
 בדבר ידוע שאסור להקרי' חולין לעזרה
 ורע"ב מבאר על פי דרכינו כי כל הברואים
 שנבראו שהקרבן דונמתו הם כרואים לתכלית
 מה כמו שנאמר כל פועל יי' למעניו ואם
 כן הכל קדוש ומקדש מאחר שבכל נראה
 כבוד וקדשת השם יתעלה כמו שנאמר מלא
 כל הארץ כבודו ועל כן אין להקרי' דבר חול
 במקום קדוש אמנם דבר הבאה
 בנדר ובנדבה מותר להקריבו מאחר שהוא בנדר
 בא הרי הוא כמקרישו מעבשי
 ואמנם אף בזה אינו מקריב אלא עולות להיות
 כי שאר הקרבנו' כגון שלמים המדיר על שלימו'
 האדם כמו שנתבאר אין ראוי להקריבו באשר כי
 הוא אינו שלם ולזאת הסבה אין קרבן הגוי טעון
 נסכים באשר נתבאר עניין נסכים שמורה על
 שלימות האומה ישראלי ואבותיהם וכן אין הגוי
 מקריב מנחת נדבה רק בהמה או עוף
 כמו שכת' הרמב"ם פרק שלישי מהלכות הקרבנו'
 והוא דבר נאות לכוונתנו וזה כבר כתב
 המירת חלק ראשון פרק שנים ושבעים שהמדבר'
 נסו מסבת פילוסופי' שלא לתת לשום דבר טבע
 קיים כדי להתחזק' אמונת הדין העולם ושלא
 יאמרו העולם כמנהגו נוהג ושהוא קדמון ולכן
 הניחו סברת העצמיים הפרדיים אשר עקר חכמה
 הדברים בנויים עליה כדי שלא לתת שום טבע
 קיים לשום דבר שבעולם וישעל ידי זה עמדו
 על אמונת החדוש כמו שהארץ שם הרב
 בזה ומעתה אומר בהיות כי הגוי'
 אינו מאמינים חדוש העולם על אמיתתו ולכן
 אין ראוי להן להקריב מנחת הקמח שהוא דוגמת
 העצמיים הפרדיים כמו שבארתי למעלה
 ואבאר לקמן אם ירצה השם יתעלה בטעמי
 המנחות מאחר שלא עמדו על סודו אמנם
 מקריבי בעלי חיים שהם מורים על הגה' הטבעי
 פמו שהוא עני' בעל חיות ודיקים ילכו בהופשעי'

יכשלו בס' רצה לומר כי ישראל המקרי' בהמה
 הוא למעלה לו באשר השיג עני' הטבע על
 אמתתו ושהוא עתיד לפסד ושהוא נברא ועומד
 על ידי זה על אמונת החדוש ולכן מקרי' קרבן
 בהמה כמו שנתבאר אמנם
 הגוי' ערלי לב עני' הטבע נתן להם מקום
 לטעות שהאמינו על ידו אמונת הקדמות ולכן
 מקבלים מהם בהמה ולא קמח כדי שיהא להם
 למזכרת עתהוא מבואר למבין •

פרק שנים ועשרים

הגוי' אין סומכ' על קרבנותיהם ואין סמיכה
 אלא באנשים ולא בנשים להיות עני' סמיכה
 בדמות נתינת השפע מן הסומך על הנסמך כמו
 שנהגו בעני' סמיכת הזקנים והחכמים וכמו
 שמצינו במשה שמך ידו על ראש יהושע ע"כ
 היה המקרי' סמך ידו על ראש הקרב' כי השם
 יתעלה מתואר באדם כמו שנאמר ועל דמות
 הבסא דמות כמראה אדם מלמעלה והוא הנותן
 והשפע לכל העולם שבעל חידונו מתואר ע"כ אפשר
 לו הפסדו מאחר שהוא מושפע מאחר
 וזהו עקר המכוון בקרב' כאשר נתבאר ועל כן
 אינו נזהר אלא באיש הישראלי שיש לו בח הטבלי
 כדמות השם יתעלה כמו שנתבאר לעיל ואינו
 נזהר באשה כי נשים דעת קלות וזה השם יתעלה
 נקר' איש מלחם ואין לראוי לרמוז עליו דבר באשה
 המקבלת התפעלות מאחר ולזה נאמר
 בצלם אלהים ברא אותו ולא אותה ובהפך זה
 אמרו חס ושלום מלמד שתש כמו בנקבה
 להיות כח חסר ולזה כל איש שלא היה שלם
 בדעתו לא היה סומך כגון חרש שטו וקטן ועבר
 וסומא ונכרי ואין השליח סומך להיות כיהסמכ'
 היא בבעלים להורות כי עקר הסמיכה הוא
 באר' הכל יתעלה שהוא סומך לכל הנפלים
 והנה סמיכה מורה על השגחה
 והשפעי' הכללי לכל העולם שהוא בדינמת
 הבהמה הנקרב אמנם ההשגחה
 המינית והפרסית נרמזו בעני' היין והשמן כמו
 שנתבאר לעיל ודע והבין כי
 אחד מדיני סמיכה הוא שחמשה שהביאו זבח
 אחד כול' סומכ' עליו זה אחר זה ולא שישמכו
 כולן בבת אחת והטע' הוא כדימו' השתלשלו'
 המציאות שהשפע והסמיכה היה בזה אחר זה עד
 הסבה הראשונה שהוא יחיד ואין שני לו ולזה
 אין סומכ' שניהם כאחת וידוע
 מדרשם ז"ל לפני יי' וסומך ואין סמיכה בבמה
 להיות כי המזבח של בית המקדש הוא מורה על
 האצילות וההשפעה כמו שנתבאר לעיל מתארל
 ותמונתו • וכתב הרמב"ם

יחזקאל א

משלי י

שפי' ו

תהלים קל

ז"ל כל קרבנות בהמה שהיחיד מביא בין נדבה בין חובה סומך עליהם כשהן חיים חוץ מן הבכור והמעשר והפסח וכן קבלו מפי השומע ואין סמיך בקרבנות צבור אלא בשעיר המשתלח ופר העלם דבר להיות כי תכלית העולם ומצאתו הוא האדם השלם וכל העולם שהוא כדוגמת קרבן הנסמך לא נברא אלא לצוות לזה וכבר קיימו וקבלו עליהם דבר זה כל החכמים האחרונים גם הראשונים כמו שכת' בעל העקיד' פרשת בראשית אף שהוא נגד דעת הרמב"ם בספרו המורה בדרוש התכלית פרק שלשה עשר חלק שלישי ולזה היה קרב' יחיד נסמך כי הפרט הוא העיקר תצדיק יסוד עולם והוא בהפך דעת הפילוסופים שאמרו שהקדוש ברוך הוא פשוטה הפרט בדרך הכלל וידוע הכל בדרך כלל כמאמר אבן העזרא ז"ל ולזה קרבן יחיד נסמך כי הסמיכה וההשפעה הוא מצד הפרט שהם אישי ולא מצד כללים שהם בדמות קרבנו צבור ואף לפי דעת המורה יתיישב זה שכתב חלק שלישי שהשגחה תמשך כפי השכל וכפי התרבות השכל תתרבה השגחה כמו שכתבאר חלק שלישי פרק שבעה עשר ופרק שמונה עשר טס ולכן בא רמז ההשפעה ביחוד כמו שבאר המורה חלק שלישי פרק שמונה עשר שהשכל לא ימצא בכללים רק בפרטים ובהיות כי ענייני הסמיכה באו לדורות על דבר זה נפטרם שלשה עניי קרבן מן הסמיכה הבכור והפסח והמעשר להיות כי מצד הקרב' בעצמו נודע עניין הסמיך כי הבכור והפסח באו להורו' מה שנעשה לישראל במצרים כמו שמפורש בסקרא ולזה לא הוצרכו לסמיכה כי אז נגלה השם יתעלה משגיח בפרטים מצד הפרט ולא מצד הכלל כמו שנעשה בבכורו ושפסח במצרים על בתי ישראל והוא עניין פרטי אמנם המעשר גם כן מצד זאת הסבה כי נראה לי שעני' המעשר טעם המצוה להיות לזכרון תמיד בין עינינו עניי' האבות שהרי יעקב אמר עשר אעשרנו לך וכן ביצחק דרשו ז"ל וימצא בשנה ההיא מאה שערי' אושר זה למעשרות היה ובאברהם נאמר ויתן לו מעשר מכל הרי שהשכילו עניין המעשרו' מצד עצמ' ואפשר שלמדו זה מדורות שעברו שהרי טאדם ועד נח היו עשרה דורות והעשרי קדש וכן מנח עד אברהם ולזה עמדו על סוד המעשרות ולזה לא הוצרך מעשר לסמיכה באשר כי עניין הקרבן היה מורה ג"כ על ההשגח' פרט' ושהם היו תכלית העולם ולא היתה סמיכה בקרבנות צבור רק בשעיר המשתלח ופר העלים דבר שבא על חטאות הקהל שהוצרכו לסמך על חסדי השם יתעלה שסומך לכל הגופלים כחטא כמו כאלו

בראשית כח
סס כו
סס יד

הקרבנות שרוב הקהל היו חוטאים אף על פי כן היו מתקיימים בעניין סמיכה הנזכרת וכמו שדרשו ז"ל שרוד עליו השלום אמר עשרים ושש כי לעולם חסדו נגד ששה ועשרים דורות שהיו מבריות עולם עד מתן תורה ומדיני סמיך שאין סומך אלא טהור כידוע מאמרם ז"ל מה הקדוש ברוך הוא טהור כו' עוד אמרו רבותינו ז"ל אין סומכין אלא בעזרה להיות כי השפע יורד מלמעלה על ידי כחות הגלגלים שהן דוגמת העזרה כמו שנתבאר למעלה וכתב הרמב"ם ז"ל ובמקום שסומכין שוחטין ותיכף לסמיכה שחיתה ואם סמך במקו' אחד ושחט במקום אחר או שהה כשר עד כאן לשונו להיות עניין הסמיכה מורה על עניין השפע היורד מלמעלה ועקר השפע הוא נראה בשעת הווי' הדבר ופיד ההעדר כרוך בעקב כל היה עד שהוא גורם לו ההפסד וזה מטבע ההוה להיות נפסד ועל כן אמרו רבותינו ז"ל תיכף לסמיכה שחיתה כי זה טבע חביריה להיו' זה כרוך בזה ומיד שנתהווה הדבר משתנה מעט מעט מיום יום וזהו גורם לו ההפסד אם כן במקום הסמיכה הוא השחיטה ונראה שלזה בונו באמרם ז"ל שלשה תכיתת הן כי בונו על שלשה התחלות שכתבן הרב המורה פרק שבע עשר חלק ראשון שהתחלות הן שליטה ההומר והצורה וההעדר כו' ומיהו אם סמך במקום אחד ושחט במקום אחר או שהה כשר כמו שעניין ההפסד אינו נגלה מיד אלא למשכילים אבל אינו ניכר הדבר למרא' עינים ועל כן הסמיך בשירה רחוק ממקום שהיטה ומדיני הסמיכה שהיא שירי המצוה ולפיכך אם לא סמך אינו מעכב ומכל מקום מעלין עליו כאלו לא כפר להיות כי השם יתעלה הסומך לכל דבר לא פעל עולם רק לצורך הנמצאות ואין לו תועלת בזה על כן הסמיכה אינה מעכבת בו אבל מכל מקום מעלין עליו כאלו לא כפר רוצה לומר שאם לא היתה עניי' הסמיכה היו מעלין עליו כאלו אין בכחו לסמך שהרי השם יתעלה אינו נודע אלא מצד פעולותיו ואלו לא היתה עניין הסמיכה לא היו הפעולות ניכרים ואף שלא היה חסרון בחקו יתעלה מכל מקום מצידו היו מעלין עליו כאלו לא כפר ולהיות כי אין כלות מצד הנותן יתעלה רק החסרון מצד המקבלים על כן בא עניין הסמיכה בכל כח הסומך רוצה לומר כי אין חסרון מצד הסומך רק מבח המקבל הסמיכה ומדיני הסמיכה שאין ראוי להיות דבר חוצץ כי אין דבר חוצץ בין השם יתעלה ובין בן האין כבודו והיה הסומך מניח ידו בין קרני ראש בעל חי להיות כי הקרבן דוגמת העולם בכללו כמו שנתבאר ועקר

ועקר הסמיכה הוא בעליונים ומשם יורד השפע לתחתונים כמו שנתבאר בספר המורה פרק אחד עשר ושנים עשר חלק שני לזה באה הסמיכה על הראש ובין קרניו כי הראש מורה על התחלות העולם הכללי והקרנים הם קרני ההוד שהם השכלים הנבדלים המנהיגים העולם ומדיני הסמיכה להיות האדם מתודה עליו על חטאת עון חטאת ועל אשם עון אשם ועל עולה עון עולה להיות כי בזמן שרשעים בעולם כביכול הקדוש ברוך הוא מתנחם על הברואה שברא העולם כמו שנאמר וינחם כי עשה את האדם על כן באו ידיו אצל הסמיכה אף שהודיו בא לעורר האדם שיתנחם מדעתו ויתבונן חסרי השם יתעלה ובהשפעתו בעולם אמנם בשלמים כתב הרמבם

נלקט 1

שלא היה מתודה אלא אמר עליו דבר שבח להיות כי קרבן שלמים היה מורה על שלימות האדם כמו שנתבאר ואז ישמח במעשיו בידך הוא לעולם אמן ואמן

פרק שלשה ועשרים

כל הקרבנות אין מקריבין אלא ביום להיות כי אמר במעשה בראשית ירא אלהים את האור כי טוב וזהו היות כל היום ומציאות כל נמצא הנקרא אור המציאות כמו שכתבו המפרשים פרשת בראשית וענין העדר נקרא לילה ודוע שאין דבר רע שהוא ההעדר יורד מלמעלה במקרה ולא בעצם כמו שנתבאר כל זה בספר המורה חלק שלישי פרק עשירי על כן המצוה להקריב קרבן ביום כי כבר כתבתי שהקרבן הקרבן הוא מורה על היות העולם שהוא האור המתחדש בכל יום חמדי עושה מעשה בראשית ונאמר ביום עשות יי את השמים וארץ

ס 3

ולחיות כל השם יתעלה גלגל אור מפני חושך ולפעמים הרע יורד במקרה על כן אם קרבן פתירי הקרבן מותר להקטיר האיברים הנשארים בלילה והם שרי המצוה בדבר הבא במקרה ולחיות כי מיד אחר חצות הלילה מתחיל האור להתחדש כי השמש מתקרב לעלות על הארץ על כן אמרו רבותינו ז"ל שאין מקטירין אלא עד חצות ועוד מצורף לזה מה שבכר כתבתי למעלה כי ענין הקטיר האמורים והאברים היה מורה על יסוד העפר על כן בא בלילה יותר משאר עבודות הקרבן להיות כי הארץ עזר בטבע' וחשוכה מצד עצמה דמות הלילה מה שאין כן בשאר יסודות וכמו שדרשו ז"ל והארץ היתה תהו ובהו תהו על דע חלקה ובהיות כי אף הרע הנעשה נעשה לתכלית טוב ולתכלית המציאות הנמשל ביום

על כן עקר המצוה להקטיר הכל ביום ובא' המצו' שהנכסים שבאים עם הקרבן אינו קריב' אלא ביום אבל הנכסים שבא' בפני עצמן באין אף בלילה כי בהמות היו מורים על ענין המציאות הטבעי כמו שנתבאר למעלה פרק שני ופרק שלישי והוא הנקרא במעשה בראשית אור והוא היום אמנם הנכסים הבא' בפני עצמן שאינה נותנים חלק למציאות הטבעי ואין להם חלק בהמות אלא הם קמח מורה על כת מאמינים עצמים הפרדיים כמו שנתבאר פרק שני ופרק ששה והם בחושך הולכי' ובחושך מקריב' בלילה שהוא משל להעדר המציאות והוא דרך העברה האפשרית שזכר המדרשים וכמו שיתבאר לקמן בענין המנחה

ולחיות כי כל יום זיוס עושה מעשה בראשית והענין משתנה בכל יום ויום מים שלפניו זהו מורה על חדוש העולם מצד הגלגלים סובבים כל יום ויום מזמז המריאה והנכבים משתני' בכל יום זיוס במוצאם ומערכת ומצד תנועתם מחדש מעשה בראשית כי מזמז המריאה נתחדש בכל יום מצב ומערכת אחרת ממה שלפניו ואלו היה העולם קדמון לבלתי תכלית כדעת הפילוסופי' לא היה דבר זה אפשרי אלא הדברים היו הולכים בסיובו' על כן באה המצוה להקריב כל קרבן ביום ולפסול בלילה ומותר להעלות עם מבא השמש והם כליו והולכי' כל הלילה ונפסלין לאור הבקר שהוא יום השני כי אין לך במציאות אלא דבר יום ביומו ואין לך מזמז ותחודש שני ימים שיון בכל עניני העולם דבר שמציאותו ביום פסול בלילה והכשר בלילה פסול ביום להיות העתות משתנות ואין יום ולילה שום במציאות כי זה מורה ההעדר וזה על המציאות

פרק ארבעה ועשרים

בת' הרמבם ז"ל פ' ממעש' הקרבנות כי כל הקרבנות שוחטין בכלי שרת לתחלה ומקבלי' הדם בכלי שרת וצריך לכוון לקבל כל הדם כבר נתבאר כי הזביתח במין הבהמה בהפסד הכלל בעולם כמו שכתבתי לעיל פרק חמשה עשר חלק שני ולחיות כי ההפסד לא יהא מצד חסרון היכולת הם ותלילה רק לרצון השם יתעלה או לסבה מה ידוע אל השם יתעלה כמו שנתחדש הבריאה אל כן באו העבודות בולן בכלי שרת רצה לומר שגם ההפסד הוא כלי שרת לעבודתו יתעלה בלי תכלית ולכן מקבלי' הדם בכלי כי הדם הוא הנפש מכל חי והוא כדמו' הבח הקושר הטבעי בעולם הכללי וקראוהו חכמי הפילוסופי' אטמ' הכולל והדם מתקבל בכלי שרת דוגמת הכלי שעל

תורה

העולה

שעל ידו יופסד העולם כאשר ברא השם יתעלה העולם והוא התורה שהיתה כלי אמנותו של הקדוש ברוך הוא בכריאות עולם וממנו יזרק על המזבח הידוע וישוב כל דבר אל מקורו והנאצל אל מקום שהוא צל משם והמשכיל יבין ועוד יתבאר אם ירצה השם יתעלה לקמן בסוד הזריקות ומדיני הקבלה לקבל הדם מן הצואר ולא שיביא הדם בכלי שרת על ידי הסכך או דבר אחר כמו שמבואר מדיני המצוה להורות על הכוונה בדרך שנתבאר שהבשר הוא רמות העול אשר ממנו שב הטבע אל יסודו שהוא המזבח ולא ישוב על ידי אמצעים ועוד כתב הרמב"ם כי כל הזבחים צריך העובד שיהא מחשבתו לשם הזבח ולשם בעליו והטעם כבר מבואר כי כל קרבן יש לו כוונה ידוע לכן אסור לשנות גם בבקלים כי כפי הבעל תשתנה עומק הכוונה • עוד כתב הרמב"ם ריש פרק חמשה מקבלת הדם ואילך מצות כהונה וכל הזבחים קבלי דמך בכל שרת אבל מקום שהשתן חלוק כל דע והבן כי הכהנים המשרתים במקדש הם כמלאכי מעלה המשרתים למעלה וכמו שאמרו רבותינו ז"ל לענין עבודת כהן גדול בשירות שלמעלה כך שירות של מטה וכמו שהאריך בעל העקידה בזה פרשת אחרי מות עיין שם וידוע שכל פעולות טבעי נקרא מלאך כמו שהאריך בזה המורה חלק שני פרק ששה וכתב שם שהיסודות נקראו מלאכים כמו שנאמר עושה מלאכי רוחות משרתיו אש ליהוט וכן כל פעולה טבעית נקרא מלאך והנה לא מצינו שהדבר המורכב נקרא מלאך רק היסודות הפשוטים להיותם כדמות המלאכים שהם גם כן פשוטים אף כי היסוד הפשוט הוא גשם מכל מקום מצד פשיטתו נדמה למלאך

תבנים קר

ועוד אני אומר כי לא מצינו שהדבר הגשמי בעצמו נקרא מלאך רק מצד פעולתו וצורתו שעל ידי מתנועע ועושה רצון בוראו והוא המלא השלוח לעשותו פעלתו ע"י צורתו שהיא פועלת בכל דבר לא מצד חומרו שהוא על ידי הרקב הנה מעיין בדברי הרב בפר הנזכר לעיל בשם מלאך ימצא בדברי • ומעתה יתגלה לנו טעם היות מצות כהונה מקבלת ואילך כי כבר נתבאר ענין השחיטה שבא בה הרסו על הפסד צורות המורכב בכלל ונטילת הנפש שהוא הדם ממנו עד שלא ישאר שם אלא חומר המורכב ולא ראוי להיות רמז לפעולת הפסד והעדר ההוא על ידי מלאך אשר דוגמתו הכהן העובד כי לא מצינו בחומר כזה שישתמש בו מלאך אמנם העבודות האחרות הרומזים להפרדות ולחזור כל יסוד אל יסודו כאשר נתבאר למעלה וסוף הפרק

מתבוננים בכלל ועומדים להשיג להפסדת יסודות העולם אל יסודו וכחן שלמעלה הפועלים בהם והם הכחות הגלגלים השופעים בהן כמו שהאריך הדב המורה בזה חלק שני פרק עשירי ובפרקי המרכבה ריש חלק שלישי תבואים עליהם הם השכלים הנבדלים הפועלים ומשפיעי בהן וכולן מקבלין כחן מהשם יתעלה שהוא הסבה לכל וכל אלו הכחות נקראי מלאכי על כן באו אלו העבודות על ידי הכהנים המשרתים למעלה להורות שבכולן שייך ההפסד ושישבו ליסודן מלבד השם יתעלה שהו חיוקיים מחוייב המציאות כמו שנתבאר למעלה פרק שלישי שזהו ענין הקרבן העולה לרצון ולרית ניקוח הקרבן נפסל בשום מחשבת פגול בחשבו לעבוד עבודה בחוץ לזמנו או לאכול הקרבן חוץ לזמנו או חוץ לבקומו ואז הוא מפגל בקדשים לא ירצה הטעם כבר כתבתי כי הקרבת הקרבן דבר יום ביומו הוא אמנות חרוש העולם וה"ה זמן אכילתו כמו שיתבאר פרק חמשה ועשרים ולכן נפסל בשינוי המחשבה וה"ה במחשבת חוץ למקומו וטעם המחשב הוא עצמו טעם אסור הקרבת קדשים בחוץ אשר כבר נתבאר ריש פרק רביעי חלק שני שהוא מטעם היות כל המקדש דיוגמת העולם והקרבת הקרבן הוא מורה הפסדו והמקדש בחוץ יורה כי ההפסד הוא בחוץ ולא בפנים וזה אינו והמשכיל יבין ואף כי הוא אסור לרמוז בחוץ על שום דבר כי לשאל מה לפנים ומה לאחור ודי מזה •

פרק חמשה ועשרים

סבות היות מקצת קרבנות נאכלין ליום אחד ומקצתן לשני ימים מפואר ממה שכתבנו למעלה הקרבנות שהיו קדשי קדשים כגון החטאת והאשם ושלמי צבור פולין היו נאכלים ליום אחד מטעם שכבר כתבתי אמר הכהנים אוכלי והבעלי מתכפרין הוא מטעם קבלת בישתו ושקרבנו נאכל בין חבריות שעל ידי מתכוה ועל כן באה המצוה לאכל כל ביום אחד להמעיט בישת מקריב הקרבן מאחר ששב על עקב בשרו ראוי לרחם עליו כדי שלא לנעול דלת בפני בעל השופה ולא היו נאכלין רק תוך העזרה כדי לכסוף עליו וכן בכבשי עצרת בהיותן מורה על שלימות האומה וקבלת התורה בו ביום • כמו שכתבתי למעלה על כן בא המצוה לאכלו בו ביום כי שלימותן של ישראל לא היו נמשך אחר כך רק ביום שאמרו נעשה ונשמע שהוא יום של עצרת ובמדרש רבתי פרשת נשא "בשעה שאמרו נעשה ונשמע אמר ליה הקדוש ברוך הוא למשה חייך בקובים הם עומדים לפני שאינן

מדות ע

שאין משלימין לי אלא ארבעים יום שנאמר ואתם
 תהיו לי ממלכת כהנים וגוי לי במספר ארבעי
 רבי שמעון בן יוחי ורבי אליעזר בר יעקב
 אחד מהן היה אומר תשעה ועשר יום היו ישראל
 מושלמים וחד אמר אחד עשר יום היו ישראל
 מושלמים ותרתייזו מחד קרא שנאמר אחד
 עשר יום מחורב אחד מהן אמר אמר ליה משה
 לא השעה ועשרים יום היתם מושלמים לאלהים
 ואחד עשר ימים אחרונים היתם מתחשבים
 היאך לעשות העגל שנאמר אחד עשר יום
 ואחד אמר אחד עשר ימים היו מושלמים ותשעה
 ועשרים ימים היו מתחשבין כיצד לעשות העגל
 רבי שמעון בן הלפתא אמר יום אחד
 היו מושלמים שנאמר יום אשר עמדת לפני
 יי אלהיך בחורב רבי מאיר אומר לא כדברי
 זה ולא כדברי זה אלא אפילו בשעה שאמרו נעש'
 ונשמע היו אומרים אחר בפייהם ואחד בלבכם
 כמו שנאמר ויפתוהו בפייהם ובלשינכם יזכו לו
 בו וישעיה אמר ביום נטעך תשגשג וגו'
 הנה אלו החכמים כל אחד דורש
 פסוק אחד ולא פליגי בי הראשון דבר מצד
 המעשה ששעו העגל אחר ארבעים יום ורבי
 שמעון בן יוחי ורבי אליעזר בר יעקב דברו על
 מחשבותיהן לעשות העגל ורבי שמעון בן
 הלפתא דבר מצד שאר מעשים רעים שעשו אחד
 יום ראשון אמנם מה שהיו אחת
 בפה ואחת בלב זה היה אף בשעה שאמרו נעש'
 ונשמע מכל מקום למדנו שעקר שלימתן היה יום
 אחד ולכן היה הקרבן של עצרת נאכל ליום אחד
 ולדעתי היה מספר מלקות תשעה ושלשים מכות
 נגד תשעה ושלשים יום שהטאו בהן ישראל ולזה
 נאמר ביום פקדי פקדתי כי המלקות הוא פקידת
 עין ולכן נאמר ארבעים יבנו כי הוא ממה
 שעשו ישראל באותן ארבעים יום ועוד
 כיכל לומר טעם אכילת שלמי עצרת ליום אחד
 כדי להשוות בין הקרבן שבא על שלימו ישראל
 ובין הקרבנות שבאין על הטא כדי לכסות על
 החוטאים ולהורות על מעלות בעלי תשובה
 שח שובו בשלמים שבישראל כמו
 שרש"י ז"ל בסוטה פרק אלו נאמרים במקום
 שתשחט החטאת תשחט העולת שהוא מטעם
 זה כדי שלא לבייש עובדי עבירה ולכן השוות
 התורה בין הקרבנו הבאים על החטא ובין הבאי
 על שלימתן של ישראל ועוד
 נוכל לומר ידוע אמרם וחד חרוב והוא אלף שנה
 יומו של הקדוש ברוך הוא ולכן כפסיד הקרבן
 ביום הווא שהיה נקרב שהיה מורה על הפסדת
 העולם כמו שנתבאר אמנם
 הקדשים קלים בגון השלמים והבכור והמעשר
 שהיו נאכלין לבעלים לא היו מקבלין בושת כזה

דברים ח

סד

ההלים פח
ועיקר י

הקטע 1

נחשית ח

ואלו היו מתביישין בדבר הרי הרשות נתונה להם
 לאכלו בו ביום ואף כי אינו דומה מתבייש מעצמו
 בו גם לא באו על הטא ואין להם בוש באכילתן
 על כן היו נאכלי לשני ימים והרב
 המורה חלק שלישי פרק ששה וארבעים כתב
 הטעם שאחר כן יקבלו הזוהמה ויפסדו ואולי
 הרמז לאמרם ויש אומרים תרי חריב
 שנאמר יחינו מימים ובימים השלישי יקיימו
 כמו שיתבאר ותחילה אמר כי אין חולק על זה
 ואף האומר וחד חרוב רק על דרך שרש"י ז"ל
 פרק חלק באותן אלף שנה שהקדוש ברוך הוא
 עתיד לתדש את עולמו צדיקים מההן עושין
 הקדוש ברוך הוא עושה להן כנפים ושמן על פני
 המים וראה ותבן איך אמרו באותן אלף
 שנה שיחדש בהן הקדוש ברוך הוא עולמו ולא
 אמרו אותן אלף שנה שהקדוש ברוך הוא יחריב
 בהן עולמו לכן נראה כי באותן אלף שנה
 שאמרו עליו וחד חרוב אף הצדיקים וחמים לא
 יהיו על פני הארץ רק הכל ישוב על יסודו כאשר
 היה קודם הבריאה אמנם כאלף
 השנייה יתחדשו המים ונפישן של צדיקים וישינו
 על פני המים כאשר היה גם כן בשעת הבריאה
 כמו שנאמר ורוח אלהים מרחפת על פני המים
 ודרש"י ז"ל זה רוחו של משיח וזה לכל
 דוחות ונפשות הצדיקים ולזה אמרו גם כן
 שהקדוש ברוך הוא נמלך בנפשות של צדיקים
 כשברא העולם ובסוף אותן אלף שני שיתחיל יום
 השלישי יקיימו כן נראה לי על פי הסברא
 ליישב מאמריהם דמר אמר חדא ומר אמר חדא
 ולא פליגי ויסולקי ספיקות מה שאמר שעתיד
 יחדש ולא אמר שיחריב ושאמרו נפשותיהן של
 צדיקים ישונו על פני המים ואם יחריב העולם
 המים מהיכן ואפשר שזה לא הוזכר בריאת המי
 בתורה כי לא יזכיר הכתוב רק מה שהתחיל
 לברא אחר אותן אלף שנים ועל דרך זה אפשר
 לפרש מה שאמרו התורה קדמה אלפיים שנה
 קודם בריאות העולם כי הוא מורה על שני
 אלפיים שנים אלו שנתבאר כי לדעת רוב
 החכמים המקובלים אף על פי שהעולם נברא
 יש מאין והיה לו התחלה מכל מקום היה סוף
 זמנים קודם לעולם כמו שמבאר
 בזהר וברקנ"ד ודיבנו בחיי פרשת בראשית
 ופרשת בחר והוא סוד השמיטות והיובלות
 והמשכיל יבין וברוך זה ביאר
 בעל צפנת פענח הקדמת ההבס אבן עזרא שזהו
 כוונתו ודעתו באמרו שאמרו שקדמה התורה
 אלפיים שנה אך דעתו דעת זה והוא דעת
 הפילוספיא שהכל תולה בגלגל והבין יבין
 דבריו במפרשי דבריו וחידותיו ברוך השם יתעלה
 חידוע האמת בכל דבר ואם שנית ימהול לי

תורה

העולה

ומעתה ניכל לומר שזהו כוונת התורה כמה שצותה ומניס באכילת הקרבנות הכהנים שהם בדמות מלאכים מעלה כל מה שניתן להן לחלקן כגון קדשי קדשים אוכלים יום אחד כי הפעילים לא יתבטלו מפעילותם רק יום אחד שיחבר ואחר כך ישוטט על פני המים אמנם הכעלים שהם במדרגו פחותה מן הכהנים אוכלים ומפסידים אכילתן שני ימים מטעם הנזכר לעיל וענין התורה ואלי נזיר אף כי שהבעלי אוכלי אותן מכל מקום לרוב קדושתן קרבן תורה שאמר עלי שלא יתבטל לעתיד וכן הנזיר שהיה נזיר אלהיו על ראשו ראוי למותו לכהן בענין זה וסבת שהפסח נאכל בלילה ועד חצות אינו מטעם זה אלא בדמות פסח מצרי וזה הנראה לי בענין זה אמנם שינוי מקום שזמנתו זה בצפון זה בכל עזרה בא לחירות על סבת ההפסד שהוא חלוק וכו' וכבר ידוע שהישיב בעולם הוא בחלק הצפוני מן העולם וברום אין בו ישוב ובמקו' הישוב הוא יותר ניכר ענין ההפסד יותר מבמקום דרום על כן באה המצוה להפסיד הקדש בצפון שהוא מקום ההפסד והוא מקום שהוצר הרע שולט בבני אדם שדרים שם ועל כן הוצר הרע נקרא צפוני והוא הגורם ההפסד כמו שביאר המורה חלק שלישי פרק שנים ועשרים השטן המטטין הוא יצר הרע הוא הגורם ההפסד על כן כל קדשי קדשים הבאים על החטא נשחטין בצפון וכו' שאמר רבותינו ז"ל יורד ומטטין עולה ומקטיר נוטל רשות ונוטל נשמה והוא ענין השחיט' שבצפון המונהגת בקדשי קדשים וכו' ובכר נתבאר הסבה להיות קצת הקרבנות שאינן באין על חטא דינן כדון הקרבנות הכאין על החטא אמנם קדשים קלים שאינן באין על החטא רק ההפסד שבא להוהא מטבע התרכ' שבהן כי כל מירכב נפרד לבסוף והיה נפסד על כן שחיתתן בכל מקום כי כן טבע המירכב כל מקום שהוא אף בדרום שאין בו ישוב ואין שם רק היסודות וקצת מירכבם מכל מקום יפסדו לבסוף מצד טבעם ולכן כל היותם בשרים לשחיטת קדשים קלים אפילו תוך ההיכל כי אין להמלט מהפסד הטבעי הכרוך בענין כל הנה ולכן אפילו תוך ההיכל שהוא מורה על המצאים העליונים ההפסד שייד בהם מאחר שכל המצאים הם אפשר המציאות מלבד הראשון שהוא מחוייב המציאות יתעלה ומצאתי כתיב דטעם שחיתתן בצפון היתה לפי שאין לה דופן שנאמר כטה צפון על תהו והקרבנות רגל העולם להנן מן המזיקין השוכנים בצפון שנאמר מצפון תפתח תרעה ולהביא זהב בזכות הקרבנות שנאמר

ליון כו

ידעיה ח

זהב מצפון יאתה עד כאן לשונו והנה לא יתיישב לפי זה טעם מקצת קרבנות שהיו בצפון ומקצתן אינן בצפון ועוד עקר קרבנות הנשחטין בצפון היו באים על החטא ולפי טעם זה היו ראוי להיות בהפך ודעיהו וכתב עוד הרמב"ם ואם שוחטין בגגו של היכל פסולין או אם שוחטין קודם פתחת הדלתו והמכוון בכל זה כי השחיט' העיקרית היא בדברים שהם בחי' עולם השפל וארכים הנפסדים לראיה פני הבית הפנימי ומה שכתבו לכן צריכין לראות מה שבפנים ולא יראה דבר חוצץ בפניהם הן מן הצד או מלמעלה

פרק ששה ועשרים

כתב הרמב"ם זריקת הדם מחולק דם העילה ואשם ושלמים עולה ניתן בשתי מתנות שהן ארבע בקרן מזרחית צפונית דרומית מערבית מחצי המזבח ולמטה והיה נתן אלו מתנו' במזרח עזמו ושירי הדם נשפכים על גג יסוד הדרומי ח וחטאת הנאכלים דמן טעון ארבע מתנות מחצי המזבח ולמעל' והיה טיובל אצבעו הימני' הסמוכה לגודל בדם וסמך באצבעו הגדול מכאן ובגודל מכאן ומחטא ויורד כנגד חורה של קרן עד שיכלה כל הדם שבאצבעו וכן עושה בכל קרן וצריך לטבול אצבעו על כל קרן וכשנמר' הנתינה על הקרן מקנה אצבעו בשפת המזרח ואח' כך טובל פעם שנייה ששירי הדם שבאצבעו פסול' ליתן על קרן אחר והיה עולה בכבש ופנה לסוכב ובא לו לקרן דרומית מזרח' מזרחית צפונית צפונית מערבית מערבית דרומית ועל יסוד אותו קרן שהשלים בה המתנות הוא שופך שירי הדם והוא יסוד דרומית עד כאן לשונו הנה יש קצת עומק בחלוק מתנות אלו ודרך הקבלה כתבו הזוהר פרשת בראשית ופרשת במדבר כי המתנות שהיו ניתנים על קרן דרומית מזרחית הוא סוד היתוד גם חלוק מתנות יש שבין עולה לחטאת כתבו הזוהר פרשת בראשית יענין ששם גם הרלבג סוף פרשת צו כתב טעם מתנות אלו לפי כוונתו בקרבנות אמנם אני אכתוב מן הבא בדי דע כי כבר כתבתי חלק ראשון בסוד המזבח טעם דמים הניתנים למעלה שהם היו באין לרצות מדת הדין שלמעל' הדמי' הניתני למטה היו באין לרצות מדת הדין שלמטה ועל כן החטאת שהיתה באה על עבירות החמורות היו ניתנים מדרמה למעלה אמנם העולה שהיתה באה על הרדוד הלב שאפילו השלם שבכני אדם אינו ניצל ממנו כל שכן עולת נובה

נרבה וכן מתן רפן של שלמים שאינה באה על חטא היה מתן דמיון למטה והאשם אף על פי שהיתה באה על החטא היתה גם כן מתנית דמו למטה מאחר שאין החטא מבוררת וענין שתי מתנות שהן ארבע במקצת קרבנות דהיינו העולה והאשם והשלמי ובחטאת ארבע שהן שמונה הוא גם כן מבואר על דרך זה כי ידוע שהמקובלים ז"ל בנו מדת החסד לדרום ורחמים למזרח ומדת הדין הקשה לצפון ומדת הדין הרפה למערב ולכן שאדם חטא חטא קל עדיין רחמים השם יתעלה עליו על כן מתחיל במזרחית צפונית להכניס רחמים ברוגז ואחר כך נותן דרומית מערבית להמשך החסד באופן שגם אובין ישלים אתם ולזה היו המתנות מזרח צפונית דרומית מערבית ולא צפונית מערבית ומזרחית דרומית כדי לשותף מדת הדין עם מדת הרחמים אמנם מי שחטא חטא גדול שהעביר עליו הרחמים וכמו שאמרנו רבותינו ז"ל אוי להם לרשעים שבהפכי מדת הרחמים לדין ולא נשאר לו אלא מדת החסד אשר פשוטה לקבל שבים לפי צורך להתחיל ולהמשיך אליו הרצון בדרך הדריגה דהיינו חסד ברחמים ואחר כך רחמים בדין ומדין קשה לדין רפה ואחר כך דין רפה בחסד גמור עד שימחלו לו לגמרי וברוך שהתפלל רוד באמרו שגאות מי יבין וגו' וכמו שאמרנו משל לכותיים כו' וידוע דברי המקובלים ובפרט בספר הזוהר שבפעולות של מטה מתגברין כחות של מעלה ועל ידי כן הכפרה באה לעולם דע עוד כי כל מתנה ומתנה היתה אחת שהיא שתיים שלא להפריד הדברים ושהדין והרחמים משותפים בכל דבר ולזה הטעם גם כן מבואר למה אמרו שירי הדם היה שופך על יסוד דרומי שהרי הרמב"ם כתב פרק שני מהלכות בית הבחירה ובקרבן מערבית דרומית היו שני נקבים כמין שני חוטמין דקין שהדמים יורדים בהן וכו' ואם כן יש לתמוה למה אמרו ששירי הדם היו נשפכי בדרום ולא במערב מאחר שהנקבים שם היו יורדין אם כן הדמים היו במערב ובדרום אבל לפי טעם שנתבאר הכל מבואר כי עקר הכפרה היתה על יסוד המזכר למדת דיוס שהוא החסד הגדול ובהיות העניין בדרך שנתבאר היה מחטא יורד כנגד חודה של קרן עד שכלה כל הדם שבאצבעו להמשיך מדות העליונו' שהם כולן רחמים למטה כי צריך לעזר מאחר שהוצרך לקרבן חטאת אמנם היות אלו מתנות באצבע ואלו במזרק הוא להורות על פונתנו הנמשכ' עד הנה וזה כי עקר הקרבן הייתה כוונתו לזכור על ידו ענין הפסד העולם בכללו ושישבוכל הדבר לעקרו בדרך שנתבאר

תהלים יט

למעלה ושי' זה המקור' נותן אל לבנו גדול חטאנו ושם מעונותיו ומשלי' אליו המדות בדרך שנתבאר ולהיות עין החטאת באה מצד חומרו על כן היה צורך מתנות החטאת באצבע המורה על הדבר' החומרי הנכבדים בדרך הטבע כמו שנאמר כי ארא' שמך מעשה ידי אצבעותיך וכמו שביאר הרב המורה כמה שנאמר ופי' לוחות כתובים באצבע אלהים והטעם כי עקר פעולת האדם נעשים על ידי אצבעותיו לכן הדברים החומסים אף כי נבראו במאמר השם יתעלה נאמר בהן אצבע בדרך בני אדם ולכן באה הוריקה באצבע שהוא משל על דבר חומרי בקרבן שבאה מחטא החומר גם כי עקר חטאיו של חטאת הם על ידי מעשה התלוי במעשה בני אדם שהוא על ידי הידים אמנם העולה והשלמים והאשם שאינן נקרבין מצד החומר העולה לא באה רק שחטא בהרהור שהוא צורתו וכן השלמים באים מצד שלימות הצורה בדרך שנתבאר וגם האשם אף שהיה מורה על העדר בדרך שנתבאר לעיל מכל מקום היה מורה ג"כ על הצורה בצד מה וזה כי אין העדר אלא לצורה והחומר נשאר אלא שמעיד צורה ומלביש צורה לפי הדין וזיקת המין על ידי המזרק שהוא הכלי שבו היו מקבלין הדם וכבר נתבאר פרק ארבע ועשרים שרומז על חכלי שברא בו הקדוש ברוך הוא את עולמו והוא התורה שהיא הצור האמיתי ופל זה מבואר עוד כתב הרמב"ם חטאת הנשרפים נכנס דמן לפנים מן ההיכל ומזין ממנו שם ושירי הדם היה שופך על יסוד מערבי של מזבח החיצון שהוא פוגע בו תחלה בצאתו מן ההיכל והיכן מזין מדמן וכמה וזה מהן פר ושעיר של יום הכפורים דם כל אחד טעון שמונה הזאות על בין הבדים ושמונה הזאות על הפרוכת ומערבדם הפר והשעיר ומה משניהם ארבע הזאות על ארבע קרנות המזבח הזהב שבהיכל וארבע הזאות על אמצע של מזבח זה ואם לא כוון בהזאות בפנים בשירות כבר כתבתי פרק שלשה עשר טעם חטאת הנשרפת כדי שלא לזכור חטאם מקצתן מצד גדולתן כבר פהן משוח או כהן גדול שאינן צריכי' לקבל בושת האוכלים בשר בדרך שנתבאר למעלה בפעם אבילת בשר חטאת ומקצתן היו נשרפים מצד חומר חטאן כשעירי יום כיפורים ושעירי עבודה זרה ופר של יום כיפורים שמצד שהן באים לכפר עינות החמורים לא היה מן הראוי להדבק בהם כלל רק להחרים אותם כולם מעצם ועד בשר יכלה ואפשר שזהו בעצמו הסבה בפר כהן גדול וכהן משוח כי כפי גדולה מדרגת החטא העון הקטן נחשוב לגדול שבעבירות כמו שנאמר וסביבו נסערת י ב ב 10 11

תהלים ט
עונות נא

תהלים ט

תורה

העולה

מסערה מאד ולכן לא היה מן הראוי לזרוקדמו
על המזבח החיצון שעולה למעלה למעלה בדרך
שנתבאר רק הוצרך לתקן תחלה אשר עוות
ואחר כך היה שירי הדם נשפכים על יסוד מערבי
של מזבח החיצון וכבר ידוע טעם יסוד
מערבי שהוא יסוד המזבח כולו והמשכיל יבין
ממה שנתבאר וכבר כתבתי
למעלה ענין הכדים שבארן וענין הפרוכ' וענין
מזבח הקטורת פרק ארבע ועשרים ופרק חמשה
ועשרים חלק ראשון שהם מורים על חומרו של
אדם וצורתו והפריכת היא המסך המבדיל בין
שכל האנושי לשכל הפועל על כן הוצרך לזרוק
הדם תחלה על בין הכדים רוצה לומר לנקות
חומרו ולשוב מחטאיו ואחר כך על הפרוכת
להחיות שכלו ואחר כך על המזבח הזהב שהוא
מקום הקטורת להטיב מעשיו הנעמים שהם
הקטורת העולה למעלה ואז כשיצא מן ההיכל
ראי שישבו רוחו אל אלהים אשר נתנה והיה
שיפך שירי הדם על המזבח החיצון
אמנם מניין הזהאות שהיו שמונה על בין הכדי'
ועל הפרוכת וארבע על קרנות המזבח ושבעה
באמצעו היא מבואר בדרך זה כבר נודע
הזהאות יום כפורים שהוא אחת למעלה ושבעה
למטה כמו שיתבאר בהלכות יום כפורים אם
יצא השם יתעלה והטעם שהיו רומזים
על ענין יצר הרע המחטא האדם והוא נקרא
בשבעה שמות ולכן היה זורק שבעה הזהאות
למטה ואחד מלמעלה שהוא נגד יצר טוב והיה
מונה עם כל הזאת שלמטה שלמעלה כמו שאמרנו
וכך היה מונה כן להורות כי מן הראוי לשהף
יצר הרע עם יצר הטוב ואז שניהם כאחד טובים
והיה זורק כמו שנאמר וזרקת עליכם מים
טהורים כמו שיתבאר כל זה אם יצא השם
יתעלה בסדר יום כפורים ולכן היה זורק אלו
הזהאות על בין הכדים והפריכת
נודע חלק ראשון פרק חמשה ועשרים על מה היו
רומזים ובדרך שכתבתי בסמוך ואחר כך היה
מערב דם הפר דם השעיר והיה זורק על ארבע
קרנות המזבח הזהב ושבעה הזהאות על אמצע
של מזבח להיות כי כבר נודע שהמזבח
ההוא היה מורה על לבו של אדם שמעלי' עליו
הקטורת והוא הראשון הנותן כח לכל האיברים
והוא התחלת החי על כן האדם בשובו מחטאיו
ישים אל לבו שמורכב מארבע יסודות וסופו להפרד
והם הזהאות שבקרנות המזבח ושבעה שעל
אמצעו הם שבעה מדריגות שנכללו בהויות האדם
כמו שביאר המורה חלק שני פרק
עשרי ונראה לי שהם הדומם והצומח
והחי והמדבר והשכל שהוא בכח ובשהוא בפועל
והשכל הנמצא עליו מלמעלה והוא הנשמה

מקובל נ

האמית' אם תרצה תוכל לכלול כל זה במדריגות
המדבר והשלישה הנשאר' הם הכחות הנשפעים
מלמעלה שהם בת קול רוח הקודש ונבואה
ולזה היו שבעה זריקות להודיע שצריך לטהר
בכל ואחד כך ישפוך אל יסוד מערבי כנזכור
ואולי ששבעה מדריגות מן הזהאות הם נגד שבעה
דברים שמנו חכמים ז"ל שאמרו זהירות מביא
לידי זריזות כו' ומה שאמרו שהיה מערב
דם הפר עם דם השעיר הוא כדי לערב הכחות
שהם שלימות החי עם שלימות המדות שהם נגד
פר ושעיר להור' כי הלב הוא התחלת כולן ואמר
אם לא כוון בהזהאות שבפנים בשורות כי העקר
הוא השפכת השירי אל יסוד החיצון שהוא התכלי'
המכוון שהכל ישוב אל יסודו ויפסד הכל שעל ידי
זה שכל בתשובה שלימה כמו שנתבאר כל זה
למעלה פרים הנשרפים ושעירים
הנשרפים היה נותן מהם שבעה הזהאות על הפרוכ'
המבדיל בין קדש לקדש קדשים וארבע מתנות
על קרנות המזבח להורות מי היה גרם החטא
והוא הפרוכת המסך כמו שנאמר כי עונותיכם
היו מבדילים ביני וביניכם והיה שבעה מטעם
שנתבאר ולא היה זריקה שמיני בכאן כי אם ביום
הכפורים שבא לכפר ביום ההוא על כל ישראל
ששבו בתשובה שלימה ומטיחים ביצר טוב
לכך היה להם להכריז מה שאין קן בשאר פרים
ושעירים הנשרפים שהיו באי' על עבירות חמורות
כשאר ימות השנה ואינן בתשובה שלימה כמו
ביום הכפורים ולכן גם כן לא היה זורק מהן על
אמצע של מזבח הפנימי שהיה מורה על שלימות
מדריגת אדם כמו שנתבאר וכתב
הרמב"ם פרק חמשה מהלכות בית הבחירה וכל
הדמים הניתנים על מזבח הזהב כשהוא נכנס
עומד בין מזבח למנורה והמזבח לפניו ונותן על
קרנו המזבח מבחוץ מתחיל מקרן מזרחית צפונית
צפונית מערבית מערבית דרומית דרומית מזרחית
הנראה שהיה עומד בין המנורה והמזבח כדי
לשעבר המזבח אל צורך המנורה ולכך
נתבאר ענין המנורה והמזבח חלק ראשון שהם
מורים על התורה ולבו של אדם והמנורה היתה
מאירה לו אל צורך עבודת המזבח כמו שהתירה
מאירה בלבו של אדם וממשיכו אל עבודת השם
יתעלה ובהיות כי חי הלב תולה
במזג השוה והתמזגות היסודות שהוא בדרך
מצוה ככו שהנחיות הטבעיים סדר אר עיסודות
והקשרן זה בזה שהאש חם ויבש והאור חם ולח
ומים קר ולח והארץ קרה ויבשה הנה כל
יסוד הושרו אל יסוד הכמוך לו באיכות אדום
והיסודות ההפכים רחוקה זה מזה באיכות שונות
והוצרכו לאמצעי ביניהם כמו שנתבאר בטבעיו
והביאו בקצרה ספר שערי שמים פרק ראשון
חלק

חלק ראשון וידוע כי הרוחות יש להם יחוס מה
אל ארבע יסודות אלו עד כי יסוד האש נגד רוח
דורם שהוא גם כן חם ויבש כי החמימות גובר שם
ומזרחה חם ולח ובגמרא סוף פרק כל הנט
משמע דרוח מזרחית הוא היותר חם ונצטרך לומר
שרוח מזרחית הוא חם ויבש ורוח דרומית חם ולח
ואין חלוק לענין הביאור צפון קר ולח והוא מליד
הגשם כמו שנאמר ורוח צפון תחולל גשם
ומערב קר ויבש על כן באו הוריקות על הקרנות
לשתף שתי רוחות בדבר משותף ביניהם כמו
שהקדמנו משותף בין הרוחות כן האכזות אחת משותף
בין היסודות והנה מתחיל בקרן מזרחית צפונית
ומסיים בקרן מזרחית דרומית כי זהו קרן החיים
שהחיים גובר עליו בשתי רוחותיו והוא סבת החיים
ולכן היה מסיים ביה להורות שמשני החיים
ללבו על ידי הזאות אלו כשמשנים הדבר בתיקונו
אל לבו הכביר והמעשר
והפסח כל אחד מהן מתנה אחת על יסוד המזב
הטעם הוא מכאור למה שאלו הקרבנות לא היו
באי על החטא אלא אדרבה מקיים בהן מצות
השם יתעלה ולכן לא היה צריך ליתן מהם
על הקרנות להמשיך אליו הסודות רק היה נותן
על יסוד המזבח להירד שישבו כל דבר אל יסודו
בדרך שנתבאר למעלה ולא יקשה לך מתן דם על
שלמים שלא באו על החטא והיה מתן דמן על
הקרנו כי זה היה מטע' שהיו שלמים קרבי' רשות
ולא היה מצוה בהבאיתן רק באו בגרבה על כן
הוצרך להשלים אליו המדות אבל בקרבנו חובה
בכבוד ומעשר ופסח שכאן למלאות רצון השם
יתעלה לא הוצרכו כי משלים אליו המדות בקיימו
מצות השם יתעלה ולא היה צריך למתן דם אלא
להורות על מונות כלל הקרבנות שהוא ענין
חדוש העולם והפסח ושישוב כל דבר אל יסודו
בדרך שנתבאר
כתב הרמב"ם
עוד וזה לשונו כל הזבחים מפשיטין אותן ואחר
כך מוציאי' אימוריהם ואין מפשיטין אותן עד
שיזריק הדם כי כבר
נתבאר כי זריקת הדם שהיה מורה על הפסד
הבעל חי ושהכל ישוב אל המזבח אשר לוקח
משם הוא העקר במונת הקרב' לא העניינים
האחרים הנמשכים אחריו על כן עבודתו היתה
באה בראשונה ואחר כך עבודת הקטורת האיברים
שנתבאר למעלה שעל הפרדת היסודות והפסד
היה מורה לכן גם כן לא היו מוציאי' האברים עד
אחר זריקת הדם להיות כי תואר הצורה
החיצונית לא יפסד כחי עד שיפדרו היסודות זה
מזה לכן אין מוציאי' האיברים להפסיד הצורה
החיצונית עד אחר זריקת הדמים שהיה אפשר
להקטיר האברים שבא הרמז בהפסד היסודות
בדרך שנתבאר ודי בזה פה שרצינו לבאר

עלי כה

שעיה נז

ענין קרבן בהמה והיה מן הראוי לבאר ולחבר
בסמוך טעם מעשה הקרבנות בפרט כדרך שחבר
הרב הרמב"ם ז"ל בחלכות מעשה הקרבנות
מעשה העולה והחטאת כו' קדם שכתב הלכות
מנחות אך שלפי הדבר שאנחנו
בו לתת טעם תחלה אל הכללים ואחר כך אל
הפרטי' מאחר שאינו אפשר לתת טעם במעשה
הקרבן בפרטות ועל השלימות מבלתי שנדע
תחלה כל הכללים וענין המערכה וטעם
העובדים בו על כן הביא ההכרח לבאר
כל הכללים תחלה ועל כן נתחיל בכלל
המנחות וטעמן

פרק שבעה ועשרים

ענין המנחות נמשך אחר כוונת קרבנות בעלי
חיים וכבר האריכו בזה הראשונים כמו
שהאריכו בטעם הקרבנות במנחות סוף פרק
המנחה והנסכ' אמר רבי יצחק מה נשתנה
מנחות שנאמרו בה חכמה מיני טעון הללו
משל למלך בשר דם שעשה לו אוהבו סעודה
וידוע בו שהוא אוהבו ואמר ליה עשה לי חמשה
מיני טעון עד כאן לשון המדרש
ויש להתבונן במדרש זה מה טעם
נתן על מספר החמשי' כי נראה מלשון השאל'
שזה היתה הקושא' ונראה שהמדרש לטעמיה
אולי שפירש טעם הקרבנות שהם נגד האבות
כמו שבארתי לעיל פרק שבעה ופרק שמונה
וכן כוונתו בענין המנחות כי יהיו חמשה מיני טעון
נגד האבות לזכור זכותן ומעשיהם סולת נגד
אברהם שנאמר קח שלש סאים קמח סולת
מרחשת נגד יצחק שנאמר עשה לי כטעמים
והעיקר הוא הלחם ובהיות כי מיני
טעון הנעשים למטעמים נעשים במרחשת באה
המצוה במרחשת מחבת נגד יעקב
שנאמר ונתן לי לחם לאכול שני מיני מאפה
תגור שהם חלות ורקיקים נגד יוסף ואחיו שנא'
בהן וישבו לאכול לחם וגו' ונאמר ביוסף וישמי לו
לברונו' ודוגמא זה ממש אמרו
שקרבן הבא מן השעיר היה מכפר על מכירת
יוסף שנאמר וישהטו את השעיר ונתנו בן
נראה לי לדעת המדרש והוא נכון ומפעם
זה בא הלבנה עם המנחה נגד האמהל הנקראות
לבונה שנאמר ואל גבעות הלבונה שפירש
המפורשים שרמז אל האמהות והרב
המורה פרק ששה וארבעים חלק שלישי כתב
מפני שרוב בני אדם לא היו יכולין להקרי' בהמות
צוה גם כן להקרי' קרב' מן העוף ומי שלא ימצאיו
די העוף יקריב לחם עשוי באיזה מין שיהיה ממעט'
לחם המפורסמים בימים ההם אם מאפה תנוה וא

נראה שיה

מס כו

מס כח

מס לו

מס

סוד העשרים

תורת

העולה

מחבת או מרחשת ומי שיכבוד עליו לחם אפוי יקרי' סולת - ומפני שעובדי עבודה זרה לא היו מקריב' לחם כי אם שאור והיו מקריב' הדברים המתוקים ומלבלכים קרבניהם בדבש כמו שהיו מפורסים בספריה' ולא היו מקריב' בקרבנותיהם שוב מלח מפני זה הזהיר השם יתעלה מהקריב כל שאור וכל דבש וצוה בהתמדת מלח על כל קרבנך תקרי' מלח וכתב עוד בהיות הקרבן סולת כלול בשמן כי זהו השלם והערב ובבחרה הלבנה לטוב ריח עשנה במקום אשר בהן ריח הבשר הנשרף עד כאן לשונו - ובספר הזוהר והביאו בעל הרקנר אמר רבי אליעזר האי דלא איהו מגו דבהמה לאתערעא קרבנא כשאור קרבנך ועל דא סולת מצה בנך לאתערעא חדוא לאינון רתיכין קרישין האי מחשבה טהורה דאי קרי' סולת ואקרי מצה אמאי אקרי מצוה ביו' וכד איהו ינקא למשריא רתיכין קרישין אקרי מצה בלא ויו' ובגין כך כל הני קרבנך דאיתין מסטרא דקמחא ונהמה בלחדיה ועל דא איתין וסלא ברדא דישראל וכהני ולואי כדקא חיי עד כאן לשונו - וכתב עוד הרקנר ועני' נתינת השמן וסודותיו מפקסוק שמן וקטורת יסמח לב ודעת פירש לב והנה הוא להמציא מקום לאש העליונה לחול שם גם הלבונה מפקסוק מוקטרת מור ולבונה עד כאן לשונו - עוד כתב הזוהר פרשת ויקרא כמה דמסכנא ארתח חלבו ודמו כך ההוא קמח מרתח' ליה במשחה והכי אוליפנא דאפילו כל בר נש מקריב' ההוא מנחה מנחת מחבת ומנחת מרחשת בגין דבמה טעא ארתיה חלביה ודמים באשא דיצר הרע וכל שיפורה רותחין באשא כך קרבנא דא כהן גדול ממש ועקרא קרבנא כגונוי דחטאי ולקריב' קמיה הקדו ברוך הוא רעותיה דלבא מקריב' בכל יומא ויומא האי קרבנא לקמיה הקדוש ברוך הוא ומאי איהו גרמיהו ונפשיהו דמקריב' קמיה ואנן בעינן לקרבא האי קרבנא ממש וכתב עוד בטעם אסור הקרבת שאור ודבש בעבו שהקרבנו' באים לרצון השם הנכבד להשלים אליו כל המדות על כן לא יכאו מדברים המתוקים אשר להם הוד החזקה כמו השאור הרימו למדת הדין החמורה והקשה גם לא יכא מדברי מתוקי לגמרי כמו הדבש רק מן הדבר המזוג' כעני' שבכריא' השולם שתף מדת הרחמים עם מדת הדין ובראו עד כאן לשונו ובעני' המלח בקרבנות כתב גם כן ברקנר על דעת ספר הזוהר כי מימי הים התחתון רומזים למימי הים העליון ועל כן הם מלוחים רמז למ' ובעבור כי אין ראוי לבא על המלך בלעדה כדכתיב בזאת יכא אהרן אל הקדוש לכך נאמר על כל

ממנו כן

מדת הרחמים נ

ויקרא יו

קרבנך תקריב מלח אמנם על דעת הרמב"ן בענין המלח כי בו נכללו טעם הכחות כולן כי מי הים תחלתן מים ואחר כך כשיבא בהן חום השמש נעשה מלח ואפילו אש ומים מעורב בו - ורבינו הכחיק' כי אסור הקרבת שאור ודבש כי היצר הרע נקרא שאור וחמץ כמו שידוע מאסור חמץ בפסח ודבש גם כן מורה על יצר הרע כי דבש בגיט' אשה והאשה היא יצר הרע כמו שאמר אדם הראשון האשה אשר נתת עמדי רוצה לומר היצר הרע ועל כן אין ראוי להקריב' רק להרחיקו מעליו ולכן לא יתכן הקרב' השאור והדבש כי לא יתכן שני הפכים בנושא אחד - ובמדרש בעני' הקרבת מלח מים התחתונים נקראים מים בוכים כי בשעה שחלק הקדוש ברוך הוא המים העליונים והבדיל בין מים למים התחילו המים התחתונים בוכים שנאמר מבכי נהרות יובש אמר רבי ברכיה בככי נתפרשו המים התחתונים מן העליונים אמרו אי לנו כי לא זכינו להיות למעלה קדושים ליוצרינו מה עשו העיוז פנים ובקעו תהומ' ובקשו לעלות עד שגער בהם הקדוש ברוך הוא שנאמר הנות' במים דרך ובמים עזים נתיבת ויגער בים ויהבשהו אמר ליה הקדוש ברוך הוא הואיל ולכבודי עשית כל כך אין למים עליונים לומר שירה עד שיתלדושות שנאמר מקולות מים רבים אדירים משברי ים ומה הם אומרים אדיר במרוי' ולא עוד אלא שהם עתידים לקרב על גבי המזבח במלח ונסוך המים ועוד דרשו ז"ל במקום אחר העולם כולו שלישי מדבר שלישי ישוב שלישי ים עמד ים לפני הקדוש ברוך הוא אמר ליה רבונו של עמך במדבר נתתה תורה ביישוב נכנס ספר תורה במקדש אני מה תהא עלי אמר ליה עתידים ישראל שיקריבו מלח על גבי המזבח עד כאן לשונו הנה חברתי טעמי נתינות מלח עם המנחות להיות שנשמן צוף מליחת הקרבנות אצל המנחות שנאמר וכל קרבן מנחתך במלח תמלח ולא תשבית מלח ברית אלהיך מעל מנחתך על כל קרבנך תקריב מלח

פרק שמינה ועשרים

בספר מקור חיים כתב זה לשונו החמשה מיני מנחה נגד חמשה חושים שבאדם אשר שלשה מהם יותר דקים ופנימיים מהשניים והם חוש הראות וחוש השמיע והוש הריח והשניים האחרים הם חוש הטעם וחוש המשוש אינו כל כך דקים כמו השלשה הנזכרים וכלם הם פלים ושערים אל נפש השכלית והם נגד חמשה חושים

ויקרא ז

בראשית ז

ליון כ

ישעיה נ

תהלים נ

ויקרא ז

חומשי תורה והם חמשה מיני טעם שאמרו רבותינו ז"ל במדרשם כי החוטא ששב מיד אל קונו והעלה עולות ועמדה תקון העולה היא למעלה היא נפשו שהתורה ודאי הוא אוהבו של מלך הקדוש ברוך הוא זכיון שלא חטא בכל המעשה ועשה סעודה למלך במה שהעלה עולות מספר כל חלקי נפשו שהם נפשו רוח ונשמה ולכן נאמר גבי איוב והעלה עולות מספר כולם ברכתיב אסעולה קרבנו מן הבקר וגו' וכתביב ואם מן הצאן וגו' ואם מן העוף עולה קרבנו הרי שלשה מיני העולה במספר חלק נפשו ובסרן ירגנו לאל חי רנן נפש רוח נשמה ובוה ידע המלך ודאי שהוא אוהבו ואמר ליה עשה לי חמשה מיני טעם נגד חמשה חושים ולכן מיושב למה סדר המנחה אחר העולה כי אחר שכתב וסדר שלשה מיני העולה כתב הני מנחה שהם חמשה נגד חמשה שמות שיש לנפש והם נפש רוח נשמה חיה יחידה ותנא דבי אליה מה בין מנחת מחבת למרחשת מרחשת יש לה כיסוי מחבת אין לה כיסוי דברי רבי יוסי הגלילי רבי חנינא בן גמליאל אמר מרחשת עמוקה ומעשה רוחשין ומחבת צפה ומעשה קשים והוא משנה פרק כל המנחות באות מצה ובתורת כהני גרסינן מרחשת עמוקה ומעשה רוחשין כיצד יש באדם דברי תורה יהא זהיר בעצמו שלא יבא לידי עבירה ולידי דבר מכוער ויעלה על דעתו ואמר אלך ואביא מנחה שמא בא לידי עון וחטא אמר ליה הקדוש ברוך הוא בני למה לא כללית מעשיך בשמן ואין שמן אלא תורה ומעשים טובים מחבת צפה ומעשה קשים כיצד יש באדם דברי תורה יהא זהיר בעצמו שלא יבא לידי עבירה ודבר מכוער ואמר אלך ואביא מנחה וכל וכן הוא ברבתי סוף פרשת ויקרא ואם עיני שכליך תראה כי לא נחלקו רבי יוסי ורבי חנינא בצורת מחבת והמרחשת דווקא אלא על מה הם רומזות והוא המשלים שהביא בתורת כהנים והוא ששתי מנחות אלו רומזות לשני בעלי תורה מנחת מחבת רומז לתלמיד חכם שתיכבו כבודו שאין לו כיסוי אחד בפה ואחד בלב כמו שהמחבת אין לו כיסוי מה שבתוכו גלוי לעין כל וזהו שאמרו בגמרא מחבת דאתא אסתבואי הפה ופרשיו אנכוח הפה שהיא בגלוי מרחשת יש לו כיסוי רמז לתלמיד חכם שאין תוכו כבודו ומדבר אחד בפה ואחד בלב ולכן אמרו שם בגמרא פרק כל המנחות מרחשת דאתא ארחושי דלבא וזהו הפירוש אשר קבל ר' יוסי וכן נאמר כי המחבת רומז לתלמיד חכם שהכל נהנין מתורתו שלמד ומלמד כמו שהמחבת אין לו כיסוי בן תורת החכם גלוי ומפורסמת חיים

ויקרא א
כיון א

בראשית נ

ליון כח

שעיה נח

תהלים נ

ויקרא ב

הם למוציאם חרשו ז"ל למוציא בפה ומרחשת יש לו כסוי רומז לתלמיד חכם שאין תורתו נגלית ואין אדם יודע חכמתו וידיעתו מה היא לפי שהוא מכוסה בלבו ואין בפיהו תורת אמת ללמד את בני ישראל וזהו הרמז שרמז לנו רבי יוסי בענין המחבת והמרחשת אמנם רבי חנינא רומז לנו דבר אחר והוא שהמרחשת עמוקה ומעשה רוחשין רמז לתלמיד חכם שהוא עמוק בתורה בעין אמנם במעשה מעשי רוחשין רומז איה נדנוד עין שאינו גלוי ומחבת מעשה צפון ומעשה קשים רומז לתלמיד חכם שמעשיו גלויים לכל וקשים נגד יצר הרע נפרש היאך חמשה מיני מנחה רומזים לחמשה חושים מנחת מחבת רומז לחוש הראות המתפשט יותר מחוש השמע שנגדו מנחת מרחשת שעמוק ומעשי רוחשים ומנחת בכורים רומז לחוש הריח שהוא רומז לבעלי מצוה והמנחה עצמה לחכם ולכן אמרו בתנא דבי אליה ואם תקריב מנחת בכורים בזמן שביית המקדש קיים מוצה שבו כפרה לישראל ובחוצה לארץ תלמידי חכמים ותלמידיהם כפרה לישראל שנאמר ואם תקריב מנחת בכורים ונאמר איש בא מבעל שלישיה ויבא לאיש אלהים לחם בכורים ולא היה שם בית המקדש הא למדת שכל הנוקק לחכמים ותלמידיהם מעלה עליו כאלו עשה רצון אביו שבשמים פירש הבכורים נקראו ראשית שנאמר ראשית בכורי אדמתך והתורה נקראת ראשית שנאמר ראשית חכמה יראת וזלכן הוזקק לחכמים כאלו מקריב בכורים הרי שלשה חושים נשארו חוש הטעם וחוש המשיש נגד מנחת סולת ומאפה תנור עד כאן לשונו והאריך עוד שם בתת קצת ראיות לדבריו מדבריהם ז"ל אבל כולם אינם מוכרחים

ויקרא ז
מלכים ז

סמות כח
תהלים קיח

פרק תשעה ועשרים

אמנם הנראה לי בזה הוא עצמו פעם הקצת בעל חי שכבר ביארנו שבא להורו על חדוש העולם והפסדו וכבר נתבאר שבעלי החכמה נחלק לשלש חלקים והם כת המשכילי הנמשכי אחר טבעי הדברים אשר כל דבריהם בנויים על דרכי המופת והשני כת המדברים והשלישי כת המקבלי בלבד וכבר האריך הרב המורה חלק ראשון פרק אחד ושבעים כאלו הדברים וכתב שם זה לשונו ואם תהיה ממי שיספיק לו מה שאמרו המדברים ותאמן שכבר התבאר במופת ענין חדוש העולם אני אוהב זה ואם לא יתבאר אצלך במופת אבל תקח היית מחודש

פחדו מן הנביא קבלה אין חזק בזה וכתב
שם שיותר טוב להניח הדבר על הקבלה לבד
מלהביא עליו ראיות שאינן נכונות כראיות המדברי
כי בשיראה האדם חלושית הראיות תחלש אמונתו
בו ולכן באה המצוה להקריב קרבן מבעל חי
השלם המורה על טבע המציאו אשר ממנו לקחו
החכמים הראיות האמיתיות וכמו שנתבאר
למעלה אמנם מי שאין ידו משגת
ושכלו קצר מהשיג יקריב תורים ובני ענה רצה
לום יאמין הדבר בקבלה שקבל מאבותיו הנביאי
והחכמים שישראל נמשלו ליונה ותור בידוע
אמנם בדלי דלות שאין מספיק
בקבלה לבד יקריב מנחת סולת והוא בדמות
העצמיים הפרדים אשר הוא עקר יסוד חכמת
המדברי אשר ממנו ילקחו ראיה על חדושי העולם
כמביאר שם פרק שלשה ושבעים חלקראשון
ולזהו כי חכמה זו כועילה בתחלת
הדעת ובקל יוכל האדם לעמוד בדרך זה על חדושי
העולם כמבואר שם לזה הדליק בשכלם יבולים
להקריבו אמנם רק הטוב נקבל מהם
והוא דרך ההעברה שדבריו בהקדמותיהן אשר
ממנו נשתמש הרב בענין חדושי העולם חלק
שני פרק השעה עשר ואף בזה לא נשתמש
בדרך ההעברה שלהם להביא ראיה ממה שהם
מביאים ראיה כי הם חאים שדרך ההעברה שיך
כשפלים אשר מתחת חגלגל אשר הפילוסוף חולק
עליהם ואומר שהכל נמשך אחר תנועת גלגלים
והשפעתן כמו שהארץ שם בספר המורה
אמנם הרב ילקח ראיה מן הגלגלים והכבדים
שאין לתלות הדברים ההם בשום טבע או חיוב
כמו שנתבאר כל זה פרק תשעה עשר חלק שני
על כן בא קומץ לבינה עם קומץ סולת להורות
כי אף המעט והוא הקומץ שעולה מדבריהם אינו
עולה לרצון רק כשהלבינה הוא אצלו והוא בושם
טוב רוחו עולה למעלה ועל כן היו מקריבין
ממנו הקומץ למזבח והוא העולה לרצון
אמנם השאר היה נאכל לכהנים
בדרך אכילת בשר המזבח שנתבאר טעמי למעלה
ויתבאר עוד לפנינו אם ירצה השם יתעלה
והטעם שהיתה מנחה כהן כולה כליל כתב
המורה פרק ששה וארבעים לפי שכל כהן יש
לו להקריב קרבנו בעצמו ויהיה אם כן מביא
מנחה ואוכל אותה בעצמה וכאלו לא עשו דבר
כי מנחת יחיד לא היה קרוב ממנה רק לבנות
וקומץ ולא די מעוט זה הקרבן אלא שיאכלנו
בעצמו ולא יראה אם כן עבודה כלל ולזה היא
נשרפת עד כאן לשונו ויש לספק
בזה דהא בקרבן בהמה נמי לא היו מקריבין רק
האימרים אם כן לא נראה עבודה גדול כל כך
ואף אם נאמר דבכהמה יותר היה דרך עבודה מכל

מקום לא היתה המנחה נשרפת יאכלנה אחרים
ויהיה ניכר בכהניו כמו בישראל
אמנם לפי כוונתנו נראה כי סתר כהנים היו
יודעים התורה וכמו שנאמר יפתי כהן ושמרו
דעת וגומר ונאמר אל הכהנים אשר יהיה
בימים ההם ולכן אף אם היו מקריבין מנחה לא
היה מכוון רק מצד הטוב שבו על כן מנחתו
כולה כליל מה שאין כן במנחת ישראל שרוב
דבריהם של המדברי אינן לרצון מאחר שאינן
אמיתיות ואינן ראויין לעלות למעלה כי אם כבהן
אשר לו לב להבחין בין האמת והשקר

ולזהו כי המנחות היו מורים על
העולם בכללו לכן אמרו במשנה פרק אלו
מנחות כל המנחות טעונו שלשה מאות שיפה
וחמשה מאות בעטה כו מספר חמש מאות
על דרך מהלך חלק שכולו אינו אלא מן העצמיים
הפרדים ושלשה מאות שיפה נגד ש' מעלות
הגלגל כמו שכתב בעל פרס
רימונים שהקדמונים לא הניחו רק ש' מעלות
בגלגל ובא ענין השאיפה והבעי' להורות
על ענין קבוצ וחבור העצמיים שעל ידן מתהווה
המתהווה כמו שענין העיסה נעשה על ידי בעי'
ושיפה הקמח שהוא דוגמת העצמי הפרדים והיו
המנחות כלולות בשמן כבר נתבאר
למעלה פרק שמונה עשר בהקדמת קרבן בעלי
חיים שהיה מורה בכללו על הפסד וחדושי העולם
ועל ידי זה נתכפרו עונותיו ועל דרך שהוא באו
מצות דינין בחלקי הקרבנו כמו שנתבאר למעלה
וכן הטעם במנחה כי המלל היה מורה על הדבר
שאמרנו אמנם חלקיו היו מורים
כי באמונה זו יתכפר עונותיו ויושגה מלמעלה
ויושפע בשפע ברכה ורצון והוא הענין השמן
שהיו בוללין במנחת כמו שנתבאר פרק
עשרים וכבר ידוע מדברי
המדברים אף שהביאו ראיה על ענין חדושי
העולם מענין ההתייחדות שהכינו מבח דרך
ההעברה אשר להם ומאמנים שהשפעת השם
יתעלה על העולם מקיימת העולם הממיר עת
אחר עת ושעל ידי זה פועל תמיד בכל חלקי
העולם כמו שנתבאר כל זה פרק ארבע
ושבעים חלק ראשון עד שלא השאירו לשום
דבר טבע מונח לומר שזה טבעו גורם לו להיות
זה טבעו להיות כך אלא שהכל נמשך אחר
כוונת הבורא יתעלה בכל עת
וכמו שנתבאר מדברי הרב פרק שלשה ושבעים
הקדמה עשר ופרק ארבע ושבעים חלק ראשון
ולזה היה השמן שהוא מורה על ההשפעת השם
יתעלה בפרטות בדרך שנתבאר נקרב עם
המנחה ולא עם שאר הקרבן שהיה מורה על
שבע המושב והיין היה בא עם קרבנות בהמה
ולא

מלכיו
דברים י

ולא עם שאר קרבנות כי היין מורה על השנחה הכלל שהוא ענין המיושב וכמו שנתבאר לעיל פרק תשעה עשר והוא נעם נפלא בעיני •

פרק שלשים

כתב הרמבם פרק שנים עשר מהלכות מעשה הקרבנות שהמנחה היא נחלקת לשנים עשר חלקים שלשה הבאים בצבור ותשעה ביחיד שהם בין הכל שנים עשר מנחות נגד שנים עשר הקדמות שהניחו המדברים אשר עליהן יסוד חכמתו והן אשר מנאז הרמבם ז"ל פרק שלישה ושבעים חלק ראשון מהמורה ואביא דבריו בקצרה ואזמין על המבין בספרו ולא אבאר פרק ראשון פרקים ורמזים בלבד כדי שיעל הם יסוד דברי דקדמה • הראשונה לקיים עצם דפ"י השני מציאת הרקות והשלישי שהזמן מחובר מעתות ואולי השלשה הקדמות קצורין יחד לקיים דקדמה הראשונה כמו שכתב הרמבם ז"ל בביאור הקדמות ההם ונגד באו שלשה מנחת צבור הראשונה היא מנחת לחם הפנים נגד הקדמה הראשונה שהיא העצמיים הפרדיים שמאמינים שהם עקר ההויה ושבתחלה הם חלקים דקים ובהתחברם נעשה מהם הגשם כי ההויה הוא דקבילין והפירוד הוא ההפך זה ענין לחם הפנים שהיה מנחה משבת לשבת והיה נעשה מן הסולת הדק שהוא דוגמא העצמיים ובהתחברן נעשו לו הפנים שהיא פני ההויה ואחר כך חוזר ומחלקו ע"י שלכל כהן היה מגיע כפול והוא דיגמת ההפסד שהוא פירוד חלקיו ועוד היתה הקדמה זאת נרמזת בלחם הפנים מטעם שיתבאר בסמך שתי הלחם הם מורים הקדמות הרקות אשר נמשך מהקדמה הראשונה כי מציאו הרקות היא שנית אל מציאות העצמיים ומשניה ביחד תושלם ההויה כי ברקות תכנס עצם אל עצם ויתהוה ההויה ונרמזת ענין הקדמה זו בשתי הלחם והראשונה בלחם הפנים כי כבר נתבאר כי לחם הפנים היה מורה על התורה שבעל פה ולכן העצם הפרדי הו' עקר חכמת המדבר והדבור הוא בפה ובשתי הלחם נרמז הרקות לפי שזכר נתבאר ענין שתי הלחם שהם מורים על נעשה ונשמע או שני הלוחות אשר על ידן גם כן נתהוה המתהוה כמה שנאמר יראה ויפקטה וירשו ז"ל בתחלה יראה ולבסוף שקטה וכילולי שקבלו ישראל התורה היה העולם ש חזר לתהו ובהו והוא כדמות הרקות הנורם ההויה מנחת העומר נגד הקדמה השלישית שהזמן מחובר מעתות והוא ספירת העומר

תהלים עו

שמתחילין למנות עת אחרי עת ועל ידן נשלם הזמן שבין פסח לעצרת וכמו מי שסובל צער ויסורין מרגיש יותר בזמן ממי שהוא בשמחה וטוב לב לכן ביציאתן ממצרים עד קבלתן התורה הרגישו בזמן יותר עד כאן הענין נרמז באותו מנחה עוד הניחו הקדמה שמנאז הרב לשם להקדמ' שנים עשר שהחוששים לא יתנו האמת תמיד כי יבצר מהם אם לדקות גשם המושג ואם לרוב החזקו מן המושג זהו מנחת הוטא כי הוא יקלע אל השערה ויחטא לסבת חטא חושיו כדמות החוט' שחטא וניטה מן הדרך הישר ולכן נשתתף ה' לשון בשניהם הקדמה החמשי שהעצם תשלום מציאתו ממקרים רבים רוצה לומר שהם טובים שהמק' לא בא מצד הכלל אלא שהוא נמצא בכל חלק מחלקי המשל בזה זאת החתיכה מן השלג אין הלוכל נמצא בכל כולו בלבד אבל כל עצם ועצם מעצמי זה השלג הוא לבן ולכן נמצא הלוכל בכולו וזהו מנחת סוטה אשר תזנה תחת אישה לומר שכל העצמיים שוים אין מקרה נמצא בדבר מיוחד אלא כל העצמות שוות הפך מזה שנאמר בענין יצירה עצם מעצמי רוצה לומר מיוחדות לו ובהיות הענין כן מצינו שאין מנחה באה מן השעורים רק מנחת סוטה ומנחת עומר להיות כי אלו שני המנחות היו נבנים על שני הקדמות שמאמיני שמצד השעור הקטני שהם העתות והעצמיים שהן קטנים בשעורין נבנה הכלל שהוא החלק הגדול ואם כן יש להם רמז מצד שתוף השם שהוא השעור ואל המנחה צריכי' תנופה מלבד אלו להיות כי היו מניף לכל ארבע רוחות העולם ומעלה ומטה שעל ידי הרוחו ומעלה ומטה נתחבר הענין העתות ונתהוה הזמן דיגמת מנחת העומר ונעשה כלל ההויה בכל דבר ודוגמת מנחת סוטה הניחו שהמק' הוא בכל מקום ולא נתייחד שום דבר מצד מדרתו וזהו ענין התנופה שמורה שכל הרוחו' הם בשוה ולא נשתנה בטבעם אשר ימשכו אחריהם טבע הנמצאות כפי דעת הפילוסוף הקדמה ששית והוא שחלקו כל המקור' לחיוב ושילול כי אין שום דבר שלא יתוארו בהיוב ושילול ולכן אמרו כי כל עצם אם לא יהיה לו מקרה חי' יהיה לו מקרה ח' ודומה לזה מן המקרים ולזה היה כרמז מנחת חבית' כ"ג שהיה נקרבת לחציאן מחציתו בבקר ומחציתו בערב הנה מורה על דעתן שהיו מחלקין כל הדברים אין אמצעי בניהם הקדמה השביעית שלא יעמוד המקרה שני זמנים רוצה לומר שני עתות וכשיבא המקרה התא ואבר ולא ישאר ויברא השם מקרה אחד ממנו ואבר גם כן האחר ההוא ויברא

נראה ש

הזרת

העולה

וצרא שלשה ממינו וכן תמיד וכו' נגד זה היה
בא מנחת חנוך של כהן הדיוט כי כל דבר חדש
ראוי לחנכו בחנוך המזבח והם המקרי' החדש'
אשר יתחדשו כל שעה ושעה
הקדמה השמינית שהם יאמינו שהעדרים הם
קניינים ועניינים נמצאים בגוף נוספים על עצמו
והש' ית' ברא בו חסיד מקדה ההעדר כמו שיכרא
הקניי' והוא נרמה במנחות טולת שהוא נעדר
מכל צורת הפת ולא נרמז בו רק העצמי הפרדי'
בעצמם אשר כל זמן שלא יתחברו נברא מהם
מקרה העדר ויטארו עם עצמותם בלא ההוייה
והקדמה התשיעית שהם יאמינו
שאין נמצא אלא עצם ומקרה ושהצורות הגשמי'
היא כמקרה השחרות והלבנות עד שיאמרו
שגשם שמים וגשם איזה תולעת מן התולעים
הכל עצם אחד אמנם התחלפו במקרים
לא זולת זה והקדמה העשירי
היא דרך העברה אשר להם כי הם יאמינו כל
מחשבה אפשר כמו שישב כדור הארץ גלגל
או להפך נגד אלו שני הקדמו' באו מנחת מחבת
ומרחשת ששניהם מנוגדי' בשמץ שוים ולא
נתחלפו אלא מצד העברה זה שכך רצה הרוצה
ושלא נתחלפו הענייני' רק במקרים שנעשו
במחבת או מרחשת ואין בניהם רק שמרחשת
עמוק ומעשיה רוחשין ומחבת צפה ומעשיה
קשים הקדמה העשירי נגד המחבת שאינו
עומק והכל עובר עליו דרך העברה
אמנם מרחשת עמוקה ומעשיה רוחשין רוצה
לומר רבים ונראה כרוחש תוך המחבת ונראה
בו הכל כי הרוחש והוא עצמו המשל שהביאו
שגשם השמים הוא גשם התולעים הרוחש על
הארץ הקדמה האחד עשר
שאין מקרה אחד נושא מקרה אחד ושניהם הם
על העצם בשוה והי' הוא שמספר אין תכלית
לוהוא שקר על כל עניין והו' עניין התנור והרקיין
כי כבר אמרו במסכת פסחים
עושין פת עבה ביס טוב ואמרינן מאי פת עבה
פת מרובה ואמרו בירושלמי
הטעם מתוך שאתה מיגעו אין עושה יותר מ
מכרי צורכו והוא כדמות הרקיין שרצונו היה
לעשו' לאין תכלית מתוך שהם דקין וצרין הרבה
אך מתוך שאת' מיגעו לעשות הרבה מפסיק והוא
רונמת מציאות אין תכלית למספרם
ועוד יתבאר לך בפרק שאחר זה רמזים אחרים
קרובים לאלו ומעשה תנור הוא הקדמה
האחד עשר שהמקרי' נחים על העצם בשוה והוא
מעשה תנור כי הוא המקרא אשר נח על כל ס
הלחמים כי עקר הלחם הוא נעשה בתנור והוא
מקרא שוה בכל וזמן הדיוט היה לעשות זה המקרה
בכל המנחות ואחר כך לעשות אותם במרחשת

או במחבת אלא שאין מקרה נושא מקרה
ואמנם אסור חמץ ואסור דבש
בקרבן המנחה האוגם כן מורה על דעת המדבר'
זה כי הם סוברים כי אין המקרה בא מצד החומר
והטבע רק השם יתעלה ברא אותו המיד מקרה
אחר מקרה לכל הנמצאות טבע אחד ואין מפרידן
אלא רצון השם יתעלה והנהגתו לברא בכל אחד
עניינו ומקרי' עת אחר עת כדוע מדבריהם
וזהו ענין אסור הקרבת דבש וחומץ כי הם שני
הפכים זה מתוק וזה בטבעו וזה חמץ וקר בטבעו
והפכים נגלה וידוע לכל ואי אפשר להם להתקבץ
בנשוא אחד באמנה המדברים שהם יראו כי כל
הפכים אפשרי הקבוצ' בנשוא אחד אם אינו בזמן
אחד אך הטבעי מאמץ שהכל הוא מצד הטבעי
ולבטע טבע קיים ואי אפשר שחומר הדבש יחול
עליו אכיות צורת החומץ וכן בהפך זה ולכן
נאסרו בקרבן ההפכים היותר גדולים כי הן
מוקצן מדעת וגאסרו שאור ודבש ולא
חומץ ודבש בהיות כי ממנה להשים
דברים אלו בלחם שמהם בא קרבניהם
ועוד יתבאר לך בחלק שלישי בהלכות
פסח שלחם חמץ הוא הלחם פת גוים המאמינים
ענין קדמות העולם וכמו שיתבאר אם ירצה
השם יתעלה ולכן נאסר להקריבו עם
המנחה המורה על החדוש לדעת המדברים וכן
נאסר הדבש המורה על החקירה השכלי' כמו
שאמר שלמה אכול דבש הרבה לא טוב ונאמ'
דבש מצאת' אכול דבך נגד' והוא בהפך
פדעת המדברים המאמינים בכל חקירה שכלית
ודע כי היו בהקרבת המנחה חמשה
עבודות נגד חמשה עבודות שבקרבן בעלי חיים
והם קמיצה נגדה שחיטה ונתינת הקומץ בכלי
שרת נגד קבלת הדם והולכה כמו הולכה והגשה
בקרן דרומית נגד זריקות חם והקטורת הקומץ
נגד הקטרת האמורים כו' כמו שמובא
כל זה פרק קמא דמנחות וכו'
כתבתי בטעם קרבן בעלי חיים ענין עבוד' אלו
שהם רומזים על פרוד היסודות זו מזו כמבואר
לעיל חלק שני פרק חמשה עשר וכן הוא
בעשיית המנחה ואף כי המדברים לא האמינו
בהויות היסודות ופירוקן כהפסד ההוה מכל מקום
אמרו שההוייה הוא החבור וההפסד הוא הפרוד
ולפי שהאמת בכל הוה הוא פרוד היסודות על כן
המנחה שהיתה בקרבת על ידי כהני השם יתעלה
יורעי האמת אף על פי שהיא באה על העת
המאמינים בעצמים הפרדיים מכל מקום הכהנים
מקריבי' אותה על דעת האמיתי שהוא פרוד
היסודות ולזה באו ארבע עבודות בהקרבתם
כמו בהקרבת הבעלי חיים ועוד שאף שהם
לא יאמינו בענין היסודות מכל מקום לא יכחשו
במדרגותם

במדריגות הארבע הנמצאות שהם דומם צומח חי מדבר או ארבע זמנים העיברים על כל ההוה והם העבר וההווה בראש ובסוף העודר אחר כך והנה ארבע זמנים אלו עוברים על העצם הפרדי והיו ארבע מיני עבודות אלו רמוזים על זח וטעם המלח בעניין כל הקרבנות כבר נתבאר שזכו המים והמלח להיות נקראי על המזבח והוא המקיים אמונת החדוש בעצמו כדרך שנתבאר במדרש שלמעלה והוא טעם שנאמר במלח ברית מלח עולם דע כי המלח הוא המהות והמקיים הרבה דברי על ידי מליחתו והוא גב המפסיד הרבה דברי כמו שנאמר גפרית ומלח שריפה כל ארצה והנה הוא הקבה המהות והמפסיד כמו שהוא בסב המהות והמפסיד העולם כולו שהוא סוד הקרבן וכמו שנתבאר פרק חמשה ומה הטעם אמרו ז"ל שהיו זורקין מלח על הכבש שלא יחלקו הכהנים בעלייתו ולא לקחו דבר אחר לזה כי עניי הכבש והמזבח הם פועלים בעולם ובחדושו ועל כן היה ראוי לזרוק מלח המורה על החדוש טעם מדרש הנזכר לעיל והוא עקר המכונן בעניין הקרבן לקיים אמונה זאת ותוא התבלית ככל קרבן.

צמדג ק ויח

זכרים כט

פרק אחר ושלשים

אמנם היו הממחות שבאו בנדרה מקצתן סולת בלולה ומקצתן מאפה תנור ורקיקין ומקצתן מעשה מרחשת ומחכת נחלקים לחמשה מינים ושאר מנחות היו להם סדר בעשייתן הכל היה נגד דרכי המדברים שהניחו בעניין החדוש ודבר ידוע כי העולם חסר ובנדרה השם תעלה נכנה על כן באו חמשה מיני לחם במדרה נדרה להורות על חמשה דרכים שיש להם על נדרה חדוש העולם כמו שכתב היב המורה חלק ראשון פרק ארבע ושבעי שהראיות שהביאו המדברים על חדוש העולם הם שבעה וכולן נכנסים בחמשה חלקי כאשר דבר הראשון שמנה הוא ררך השלשים באמר כי כאשר אנחנו רואים דבר אחד מחדש כן הוא ההקש בעולם בכללו וזה הדרך אין ראוי למנותו כלל לפי שהדרך המשלי הוא חלוש מאוד כל אדם יוכל להכחישו אמנם הדברים האחרים שאמרו יש בהן קצת אמתיות ולזה ראוי לבא זכרן בקרשים וכאשר הדרך השני והרביעי הוא כמעט דבר אחד לא נשארו רק חמשה אשר נגדו באו אלו חמשה מיני מנחה בנדרה וכתב המורה ז"ל הדרך השלישי שזכרנו והוא היות עצמי הפרדים לא ימלטו בשום פנים מהיות מקובצים או מפוזרים או שיקבצו פעם ויפרדו

ממליכה
סס

פעם - ומבואר נלח שלפי בחינות עצמם אין ראוי להם קיבוץ לבד או פירוד לבד כו' עד אם כן היות קצתן מתקבצין ומקצתן מתפרדי וקצתן ישנהו עליהם העניינים פעם יתקבצו ופעם יתפרדו היא ראייה על היותן צריכין למי שיתקבצן המתקבצין בהן ולמי שיפריד המתפרד בהן ואמרו שזאת היא ראייה שעולם מחודש כו' נגד הקדמה זאת בא מנחת סולת שהיה מעשהו מביא עשרון סולת ונותן שמן בכלי ואחר כך נותן עליו הסולת ואחר כך חוזר ונותן שמן על הסולת וכלל הסולת בו ואחר כך נתנו בכלי שרת לצוק לתוכה שמן וכל השמן שבה הוא לזבחה הנה הוא מבואר שהוא כדמות הקדמה זאת וזה כי כבר כתבתי היות הסולת נגד העצמים הפרדיים והיה נותן השמן תחלה בכלי וכבר כתבתי פרק ארבע ועשרים כי הכלי הוא הרמז על התורה שהיתה כלי אמונתו של הקדוש ברוך הוא שעל ידה ברא העולם ולזה נתן השמן קודם לסולת להורות כי אף העצמיים גופן הם ברואים מצד השמן שהוא מורה על השפעת השם יתעלה בדרך שנתבאר למעלה פרק תשעה עשר והיה בכח השפע ההוא שעל ידו נבראו העצמיים הפרדיים כדמות הסולת שהיה ניתן על השמן להורות כי העצמיים ברואים לא קדומים ואחר כך חוזר ונותן עליו שמן להורות על הקבוץ שהם מאמינים שעל ידו נתהווה ההוה כי אף שהעצמיים היו ברואים מכל מקום לא נתהווה מהן גשם עד שחזר עליהם השמן שהוא ההשפעה שנית לקבץ ולהפריד לפי צורך העולם ולהיות כי אלו המדברי האמינו כי המקרה לא יעמוד שני זמנים כו' כמו שביאר הרב המורה בארוכה חלק ראשון פרק שלשה ושבעים הקדמה שביעית מדבריהם הנה התבאר שבכל עת מן העהות רוצה לומר זמן מן הזמנים יבא הבורא מקרה תמיד כו' כמו שכתב שם המורה על כן היה בלול הסולת שהוא רוסו על קבוץ חלקי הסולת הנעשים על ידי הכלילה ואחר כך חוזר ונותן בכלי שרת וצק עליה שמן להורות על השפעת הברואה תמיד בכל עת ובכל רגע והיה שעור המנח עשרון נגד עשר הקרובות שהניחו תחלה לקיום חדוש העולם ואף על פי שהניחו שנים עשר כמו שביאר שם המורה וכמו שכתבתי בפרק שעבר מכל מקום שנים היו רמוזים שם בסול' עצמי שהם העצמיים והשני שלא יעמדו המקריים שני זמנים ביצוק השמן אם כן לא נשארו רק עשרה שחיו רמוזים בעשרון ולזה בא מדגני המנחה שהאמר מנחה כתם מקריב מנחת סולת להיות כי בה רמוזים כל השנים עשר מנחות בדרך שנתבאר וכן הי כאים

תורה

העולה

באים כל המנחות עשרון מלבד שתי הלחם ולהם הפנים כי כבר נתבאר פרק שנים ועשרים חלק ראשון טעם לחם הפנים וכן יתבאר חלק שלישי פרק חמשה וחמשים שיעור שתי הלחם ולכן נשתנה משאר המנחות והיה שיעור השמן לוג שהוא המדה הפחותה שבכל המדות ולא מצינו בכל נסכי קרבנות בהמה שהיו מקריבי לוג וזאת במנחה להורות על עניין נפלא נחלה בחלוקי אלו הדעות דבר בו שם הפילוסופים כי לדעת המדברים ההשפעה יורדת בשוה על המלאכים והנגלים והרהיות השפלים ביחס מאמינים שהכל הוא דרך עצמים הפרד"ס כמו שנודע שם בדבריהם והקדמותיהן בפרק הנזכר למעלה אמנם הדרך הפילוסופי האמיתי שהכל נברא דרך השתלשול ושמירת ההשפעה היורדת אל המלאכים נבראו בנגלים והדברים השפלים כמו שהארץ בזה הכוונה חלק שני פרק אחד עשר ושנים עשר אם כן ההשפעה יותר גדולה וניכרת לדעת פילוסוף מלדעת המדברים לכן בא בשמן במדה פחותה שאפשר רצה לומר בכל הגדלותן ושכולין ויוצקין בשמן מכל מקום הוא הקטן שבכל המדות והוא טעם נאות בעיני

וכתב רבינו בחיי פירשת בראשית ואיתא במדרש שהכל לא עשה קיימא בעולם רק חמשים יום ומה שהקפידו בזה יצא לנו טעם למה נצטוו בתורה להקריב מנחה בעצרת נגד קין והבל שהקריבו מנחתן ביום חמשים לבריאתן כי מתוך אותה מנחה תתברר אמתת הנבואה והוא שכתב ואמר אל קין ותתברר ההשגחה גם העונש והשכר הכל לכלל שם ויש לך לדקדק מכאן על הנפלאות השם יתעלה איך הוא מדקדק בנתינת עונש ושכר כי לא ישאפני איש שלא יענישו ולא יקפה את שכרו שלא יגמלנו שהרי הכל שוה ביום חמשים קבל שכרו ונתעלה משה בסוד גלגול של הכל לקבל התורה ביום חמשים וקין שהרג ביום חמשים נחלק בו ביום וכחו שהוא יצר הרע עתיד ליענש ולבטל מן העולם ביום חמשים של הקדוש ברוך הוא שכתב בו כי אלף שנים בעיניך ביום אתמול וגו' והכל מדה כנגד מדה יתעלה שמו של הקדוש ברוך הוא אשר בידו מאזני משפט ומה מנעה התורה חמץ בקרבן מנחה שיש בו ריח לציר הרע אבל ביום חמשים ציתה להיות חמץ שנאמר חמץ תאפנה מפני שיום חמשים של עצרת נגד היובל הגדול אשר לעולם שיעקר הציר הרע ויאבד זכרו עד כאן לשונו

דרי לך דברים מכוונים למה שאמרנו שהכל היה מרמז על חדוש העולם והפסוק ואם הוא בדרך אחר ממה שכתבנו מכל מקום המכיוון הוא דבר

נראית לך

תהלים

ויקרא

אחר עוד כתב הרמב"ם פרק שלשה עשר מנחת מחבת ומרחשת כיצד נעשין נותן השמן בכלי ונותן עליה סולת ונותן על הסולת שמן אחר ואחר כך לשה בפושרין ואפה אותה במחבת או במרחשת ופתות אותה פתים ונותנת בכלי שרת ויצק עליה שמן ונותן לבונה כו' הרי לך שבתחלת הבאתו היו כולן סולת כלול בשמן מטעם שביארנו כי זהו יסוד שכל המדברים האמינו בו אמנם אחר כך היה לשה בפושרין ואפה במרחשת או בתנור כפי שירצה המקריב אין טעם לרצונו דוגמת הקדמותיהן בדרך החמישי והששי כסדר שזכר הרב המורה שהן דרך העברה שהזכיר האחד מצד התייחדות הפרטי והשני מצד הכרעת הכללי כמחל שם על כן באו במרחשת ובמחבת כי מעשה מרחש הם אפיות דקות נוחים להשתכר בדמות הפרטים שכלל מין ומין שנחל להפסד אמנם מעשה מחבת הוא דבר קשה בדמות הכללים שקשה לאבד ומכל מקום שתיהן נעשו מצד הכרעה והתייחדות המקריב וכבר נתבאר בפרק שלפני זה טעם אחר קרוב לזה ולהיות כי בדרך העברה הוא הטוב שבדבריהם כמו שכתב המורה שם לכן היה מנחת חביתי כהן גדול בכל יום מנחת מחבת שהוא מורה על דרך ההעברה בעולם הכללי כאשר לקח ממנו הרב דא"ה על חדוש העולם כמבאר שם חלק שני פרק תשעה עשר ואחד ועשרים והיה נקרב עם התמי' שהיה מורה על חדוש העולם כאשר נתבאר במה שעבר והיה מכי עשרון שלם מתוך ביתו וחציתו במדת המקדש כי הצי הדרך והוא קדש ל"י כמו שכתבתי למעלה

וכתבו המורה והשתמש בדרך ההעברה שהוא שהניחו המדברי' אך לא בדרך שהניחו הם והיו מקרי' עמו שלשה לוגין שמן כי באמת המשתמ' בדרך הוא בדרך שדרך הרב המורה מניח כל שלשה חלקי העולם על טבען ושהשפעה יורדת מלמעלה למטה בדרך שהאמינו הפילוסופים ולכן היה השמן שלשה לוגין והיה עושים מן המנחה ההוא שלים עשר חלות וטעמו כטעם שנתבאר למעלה בסוד לחם הפנים שהיה גם כן שנים עשר חלות אמנם עוד נשאר שני מיני המנחות והם מאפה תנור וכתב הרמב"ם פרק שלשה עשר מהלכות מעשה הקרבנות אם חלות הוא כלול הסולת בשמן ולש בפושרין ואפה ופתות ונותן בכלי שרת ונותן עליה לבנותה ואין בה יציקת שמן ואם רקיקין הוא לש הסולת בפושרין ומושה הרקיקין בשמן וכיצד משחן מביא לוג שמן לכל עשרון ומשחן וחזור ומשחן עד שימשח כל שמן

בענין אחר אם ירצה השם יתעלה

פרק שנים ושלשים

בענין שמן המשחה כתב הרב המורה חלק שלישי פרק המשה וארבעים שמן המשחה יש בו שני תועלת להיטב ריח מה שימשוח בו ולהאמין גדולת הדבר הנמשח וקדשתו והיותו נבדל לטובה משאר מיני יהיה אדם או בגד או כלי הכל שב ליראת המקדש שהוא סבה ליראתו מפני התחדש הפעלית בנפש האדם בעת שיכנס בו ואמנם סבת האזהרה מעשות בשמן המשחה והקטורת מבוארת מאוד כדי שלא יריחו הריח ההוא אלא שם ויהיה אז ההפעלות בנפשות יותר ושלאיחשב גם כן כל מי שימשח בזה השמן או כבויצא בו היה נכבד ויתחדשו בעבור זה הפסדות גדולי ומחלקות עד כאן לשונו הנה הרב נתן סבת הכלל אבל לא הפרטי בבשמו שדקדק התורה במשקלן ריש פרשת כי תשא ובוודאי ולא דבר רק הוא ובעל העקידה שער שנים וחמשים כתב כי מה שנאמר וקנמו בושם מחציתו חמשים ומאתים שרצה שישקול לשני חצאין לתת בו הרושם אשר הוא בנתנית מחצית השקל ולומר שהאיש הנמשח ממנו צריך להיות זהיר ומהיר כתיקון חציו האחד שהוא חומרו שהוא חצי האדם עד שיהיה ראוי לשקול שזה בשוה עם חלק השני העליון שהוא צורתו כל אחד מהם לפי עניינו ולזה מה שנאמר ואל בני ישראל תדבר לאמר שמן משחת קדש יהיה זה לו לדורותיכם כי זה באמת כולו שלי ולזה על בשר אדם לא יוסף זולת הכהן הגדול כי מלאך יצבאות הוא וגם במתכנתו לא תעשו כמוהו שמן אחר כדי שלא יאבד מן הבשם ההוא זכרון זה הרושם על קדושת שני אלו החלקים אשר על זה אמר קדש יהיה לכם עד כאן לשונו וטעם על דרך הקבלה כתבו רבינו בחי ולא אאריך לפי שאינו טעם על ענין השמן והבשמים שבו רק כתב למה מרמז וע"ש וכל אלו הדברי אינם מספיקין לי על כן אכתוב הנראה לי ואייחד לו פרק בפני עצמו

פרק שלשה ושלשים

לפי הדרך שאנחנו בו נאמר כבר בארנו שהשמן היה מורה על השפעת היורד מלמעל כמו שנתבאר פרק שמונה עשר ובהיות כי השמן הוא איורא וטבעו שצף על פני המים כטבע האויר שמקומו הטבעי על פני המים והתורה נמשלת למים שנאמר הן כל צמא לכו למים ועל ידי זה והשגחה יא א א א

ישעיה נה

שמן שבלוי

הנה הרקיקים הן נגד הקדמה שהביאו ממנה ראיה על החדוש עולם מטעם שאי אפשר שימצא דברים בלתי בלתי אפילו במציאות זה אחר סור זה וכמו שהנחנו בדרכם השני שזכר המורה פרק ארבע ושבעים וזה היה ענין הרקיקין וכמו שנתבאר בפרק שלפני זה וזהו דרך וכוונת משיחת הרקיקין שמושת וזהו ומשח על כלות השמן להורות שדבר שבא בזה אחר זה לסוף יכלה ואי אפשר שילך לבלתי תכלית וכל שכן שנתבאר בדרך זה דרכם הרביעי שנבנה גם כן על דרך שלא ימצאו דברים בלתי בעל תכלית אפילו זה אחר סור זה כמבואר שם אמנם הדרך השביעי שלא ימצאו דברים בלתי תכלית ביחד ואילו היה העול קודם הוצרכו להיות הנפשו הנשואות ביחד בלתי בעל תכלית כמבואר שם הוא נרמז בחלות הנאפות בתנור הוא עצמו דוגמת הנפשות הנשואות כי החלה היא התרומה המפרישי מן העיסה וניתן לקדש כדמות הנפשו המפרישי מן הנוף ונצטרות למעלה וכשם שהחלות היו פתוחות ואחר כך חוזר ומניח הכל בכלי שרת כן הנפשות לאחר שנשכרו ונבדלו מן הנוף חוזרין הכל ביחד ונשארות בזכות הכלי שרת המורה על התורה כמו שנתבאר למעלה ודע כי בדרך זה כמעט מבואר כי חלקי דיני המנחה כמו שבארנו טעם חלקי הבהמות רק שבאותן הקרבנו הרחבנו בהן קצת לבאר כל חלקיו ופרטי אותן הקרבנות הם עקר הכוונה ולכן נצטוינו להקריבן בכל מועד ושבת ותמידין ומוספין מה שאין כן במנחות שאין באין בצבור אלא שלשה מהן לפרקים מיוחדים והם עומר התנופה ושתי הלחם ולחם הפנים וכבר ביארנו הסבה בלחם הפנים ובשתי הלחם ועוד נוסף עליהם עם טעם עומר התנופה בחלק שלישי אם ירצה השם יתעלה בתת טעם המוספים וקרבני המועדים אשר אלו הקרבנות נמשכים אחריהם והמשכיל יכול הכלל ממה שהנחנו בענין המנחות עם קצת הפרטים ויוסף לקח בשאר אשר לא נתתי עליהם לב באשר כי קרבן המנחה אינו עקר הקרבן ואינו אלא לחמלת השם יתעלה על ברואיו להשכיל בדרך ילכו בו לדעת עניני החדוש לפי מיעוט תבונתו ולכן יותר לעניים להקריב מנחה בדרך שנתבאר ואף שהאמת אינו כפי דעת המדברים וכמו שאמר רבותינו ז"ל מה עשה הקדוש ברוך הוא השליך אמת ארצה וכמו שבארנו בעל העקידה יעוין בדבריו בשער שלשה וארבעים פרשת וישמע יתרו ולכן נפסיק בבאן הדבור בענין המנחות ונתחיל

תורה

העולה

מהלך קל

ההשגחה והשפעה שיוצרת מלמעלה בסב' התורה והמצוה נמשלת לשמן על כן נאמר בשמן הטוב על הראש יורד על הזקן וזקן אהרן שיוצא על מרתיו רוצה לומר מדת ממש כלומר מדתיו המיובת והכמתיו הנקרא זקן כמו שאמרו זקן זה שקנה חכמה והן היו גורמין שירד עליו השמן הקודש ולזה אמרו רבותינו ז"ל כשתי טפות מרגליות היו תללין בזקן אהרן וכשהיה מדבר עם בני אדם היו עולות למעלה והרמז מכאור כי השפעה והשגחה ירדה עליו מכח שני פנים שהיו באהרן אחד מצד חכמתו הנקרא זקן אהרן והשני מצד מעשיו הטובים הנקרא מרתיו וכשהיה מדבר עם בני אדם היו עולות למעלה חתו אמת כי אין ההשגחה דבקה בשלם רק בעת הדבקי במיטב אכל בעת הפרדו מלפני האלהים ועסק בצרכיו שמדבר בהן בבני אדם ההשגחה עולה למעלה כמו שכתב הרב המורה חלק שלישי פרק אחד ועשרים בענין ההשגחה ואחר זה נאמר מאחר שידוע שהשם יתעלה פועל העולם וצורתו כמו שביאר המורה חלק ראשון פרק תשעה וששים ורצה לומר כי השם יתעלה בראו ואחר הכריאה הוא קיומו וצורתו עד שהשם יתעלה מחדש בכל יום טובו והשפעתו על העולם וזוה מתקיים בלעד זה אי אפשר לעמוד ולזה נקרא השם יתעלה חי העולמים כמו שהארץ הרב הנזכר לעיל בפרק הנזכר לעיל לכן היה בא' שמן המשחה על כל הכלי והעובדי במקדש ועל המקדש בעצמו כי כל המקדש וכל מה שבתוכו הרימוזים על כל העולם ומה שבתוכו כמו שנתבאר כמה שעבר כולו צריך אל שמן משחת קודש הזה ולהיות כי זה השמן והשפעה קיימת לעולם ואינו נחסר השמן הזה כלל לזה אמרו בירושלמי דשקלי פרק ישיבה ופרק קמא דכרית' שמן משחת קודש יהיה לי יודא בר אלעי שמן המשחה שעשה משה ניסים ניסים נעשו בו מתחלה ועד סוף שמתחלה לא היו בו אלא שנים עשר לוג שנאמר ושמן זית היו אם לסוד בו עינים לא היה מספיק על אחת כמה וכמה שהאור בילע והחיה רוחות והסממונים בולעים וממנו נמשחו המשכן וכל כליו וכל כלי המזבח וממנו נמשחו אהרן ובניו וממנו נמשחו כהנים גדולים וכולו קיים לעתיד לבא שנאמר זה יהיה לי זה בנימטריא שנים עשר חגי שגלו בזה ענין שמן המשחה ושאל יחסר המזג לעולמי עולמים ובאמת אמרו שהרבה ניסים נעשה ביה השמן שמצד ההשגחה וצולין כל ישראל שהם שנים עשר שבטין כמניין שנים עשר לוגין וקיימן בולין לעתיד לבא וכל זה גורם

מדות

שעשאו משה במדבר רצה לומר שקבלו התורה שעל ידו נשארה ההשגחה דבקה בעולם וכל זה מבואר ולזאת הסבה נאמר על בשר אדם לא יוסף ושלא יעשה כמוהו כי באמת אין איש יכול לעשות כמו משה רבינו עליו השלום שעשאו במדבר זה השמן קיים לעולם ולא היה אחר גם לא יוסף על זה כי אין ההשגחה דבקה רק בשלימים וכפי שיעור שליפת התורה עליה ההשגחה כמו שביאר הרב המורה חלק שלישי פרק שבעה עשר ושמונה עשר על כן לא היה נמשח בשמן רק הכהנים הנגש' אל ובפרט הכהן הגדול מאחי או המלך אשר בסבתו ושגחו כל ישראל וצדיק יסוד עולם ועל דו מושכים כל ישראל ההשפעה למטה כי הוא היה מגין על הדור והוא כבואר וכתב הרמב"ם הסך ממנו לכהמה או לגוי' שהם כמתים וכלים פטור שנאמר על בשר אדם לא יוסף והטעם כי בהן אין למעשה שהשגחה דבקה בהם והיה השמן נעשה מלמשה מינין כמו שמבואר בתורה נגד חמשה דעות שנופלין בענין ההשגחה שהשמן מורה עליו וענין עשייתו כפורש בתורה ובאר הרמב"ם פרק ראשון מהלכו עבודת המקדש וזה לשונו וככה עשאו משה רבינו עליו השלום לקח מן המיר והקנמן והק' הכל אחד משלושה חמשה מאות שקל בשקל הקודש ומקנה בשים המשים ומאת ים שני פעמים כל פעם המשים ומאתיים ושחוק כל אחד לבדו וערב הכל וזוה אותו במים זכים ומתוקים מאד עד שילא כל כהן במים ונתן על גביו המים שמן זית שנים עשר לוגין כל לוג ארבע רביעיות ובשל הכל על האש עד שאבלו המים ונשאר השמן והניחו בכלי לדורות עד כאן לשונו כבר נתבאר ענין השמן שהוא מורה על ההשגחה המושפעת על מהותה דונת השמן שה' זף על פני המים לכן היה שורה ארבע סימנין שהן ארבע דעות במים המתוקים שהם מ' התורה ולא נשאר רק השמן שהוא מורה על דעת החמשי העקרי שהוא דעת האמת בהשגחה ולזה בא כל מניין מן הארבע מיני בשמים בפספר חמש מאות שהוא מורה על העול' בכללו שהוא מהלך תק' המושגח בהשגחה לפי דעת כל אחד מן הדעות שיתבארל אמנם היות הקנמן נשקל לחצאין יתבאר למטה אם ירצה השם יתעלה והיה שמן שנים עשר לוגין שהם שמונה וארבעים רביעיות להורות כי עקר שמן המשחה חל בראש הלוים' התורה הנקנית בשמונה וארבע' כעלות הלוים' במשנתן ז' ואף כי עקר ההשגחה בישראל שהם שנים עשר שבט' וכמו שנתבאר

מדות

דע

ודע כי כתב המורה פרק שבעה עשר חלק שלישי
 כי חמשה דעות בהשגחה וזה כי כל מה שתראה
 מענייני בני אדם המתחלפים יחשוב ארסטוטלס
 שהוא במקרה גמור ויחשבו כת אשכנזי שהוא
 נמשך לרצון לבד ותתשוב כת המתעיוילא שהוא
 נמשך לחכמה ודעת התורה שהוא אחר הראוי
 לאדם לפי פעולותיו ועוד דעת
 החמישי והוא דעת הרמב"ם שהשגחה נמשכת
 אחר השכל ומי שהוציא שכלו לפועל השגחה
 יותר דביקה בו מבשאר בני אדם כמו
 שהארץ בזה הרב פרק שבעה עשר ופרק שמונה
 עשר ופרק שלשה ועשרים שם והנה
 מאחר ששלשה דעות הראשונות שהשגחה היא
 שזה בכל דבר שבעול'הן אדם או שאר דברים כמו
 שנתבאר שם מדבריהם על כן בא המשקל בכולן
 שזה חמש מאות שקל שהוא מורה על כלל
 העולם אמנם לדעת הרביעית
 ההשגחה מחולקת כי היא בכני אדם בפרטים
 ובשאר דבר' היא בכללים לבד על כן היה הקמנין
 נשקל לחצאין ובין הכל הוא חמשה מאות כי שני
 השגחות הן בכלל העולם ולהיות
 כי השפעה והמציאות נקרא במעשה בראשית
 אור שנאמר וירא אלהים את האור כי טוב
 שבאר הרב המורה חלק שני פרק
 שלשים שהוא מורה על המציאות כי המציאות
 נמשך אחר האור על כן בא המשקלים ב'ר' שהוא
 נר מאור כל מחשך ובסבת ההשגחה הוא
 התמדת המציאות באור נראה אור
 אמנם כל אלו הדעות עדיין חסרים תקון והוא
 שמקצת בני אדם מושגחים יותר מאחרים כמו
 שהוא דעת רב על כן נתנו אלו הבשמים בשמן
 שנים עשר לוג שהוא מורה על שנים עשר סבטי'
 שהם העיקרים בהשגחה יותר משאר בני אדם
 ובכלל ישראל יותר משאר אומות ואחר כך היו
 מושחזין בו מי שהיה ראוי למשוח בו כדרך
 שנתבאר עוד כתב הרמב"ם
 שאלו הבשמים שבשמן המשחה היו באין מארץ
 הודו כי עקר חכמת האומות ופילוספי' היו נמצא'
 בחכמי הודו כמו שנמצא בספרי
 קדמונים שהיה מנהג בהודו שלא להמליך מלך
 רק מי שהיה בקי בשבעה חכמות ועל די' כן
 עמדו לסוף על חכמת אלוהות ודברו בהשגחה
 ולכן לקחו בשמים טגדילין בהודו
 עוד כתב הרמב"ם והיו מושחזין בו כהן וצק השמן
 על ראשו וסך' על גבי עיניו כמין ד' יונית ומלכות
 בית דוד היו מושחזין כמין נזר על ראשו ולא ימשח
 במקומות אחרים ולא ירבה בשמן עד כאן לשונו
 להיות כי המשיחה היא דוגמת
 ההשגחה שדביקה בו למעלה על ידי שכלו על כן
 היו מושחזין השמן על קרקרו מקום הנחת המוח

אשר על ידו יוצק עליו וזה סך ממנו על
 גבי עיניו וזה מושחזין לכהן גדול כמין ד'
 ולמלך כמין נזר ושתיהן היו מורין כי נזר אלהים
 על ראשו והך' היה מורה גם כן על
 הכתר וזה כי מספרו עשרים שהוא במספרו כתר
 ואף כי הך' הוא אות הראשון של כתר וכש
 לדעת המקובלין שאמר שכל ההשפעות הנה
 יורדים מן הכתר ולזה היתה המשיחה כמין
 כתר ומה שנשתנה המלך במשיחתו שהיתה
 כמין נזר ושל כהן כמין ד' מטעם שכתרו של
 כהונה לא היתה נגלית כל כך בכתרו של מלך
 ואף כי כתר כהונה היא לעבוד עבודת השם
 יתעלה ולזכות לחי' עד וכתרו של מלכות
 הוא להעמיד האומה בעולם הזה ולקיים הארץ
 ואף כי הוא נגלה ומבואר מכל מקום נסמך
 אותו גם כן ממה שמצינו שנצטוו בהעמדת הכהן
 ולא נצטוו בהעמדת מלך רק אמר כי האמר
 אשימה עלי מלך וגו' והטאו כמה ששאלו
 להם מלך בימי שמואל לזה היתה כתר של כהונה
 נמשחת דרך העל' מה שאין כן כתר של מלכות
 והיה כתר כהונה נרמז באותו ד' שמורה על כתר
 ואצל מלך קראו נזר להיות כי מלה כתר
 יותר רוחני ממלה נזר עד שהשתמשו המקובלי'
 במלת כתר בראשונה וסימנו בעטרת באהרונה
 ולא במלת נזר והמשכיל יש לו כתר התורה בלא
 נזר על ראשו וכתב הרמב"ם
 עוד כל כלי המקדש שעשה משה לא נתקדשו
 אלא במשיחה ודבר זה אינו נהג לדורות אלא
 עבדתו במקדש מקדשה והוא מורה גם כן על
 מה שביארנו וזה כי משיחת כלים של מקדש
 ומשכן שהיו מורים על ענייני העולם הגדול כמו
 שנתבאר משיחתו הראשונה מקדשה לעולמים
 ולא ישתנה בהן ההשגחה והשפעה שיצטרכו
 למשיחה אחרת כי המינים והברואים שהיו
 נרמזים בכלים הם קיימים לא ישתנו מה שאין כן
 בכהן ומלך שהשפעתו תשנה לפי דביקות שכלן
 בהקדוש ברוך הוא ולכן כל אחד היה צריך
 משיחה בפני עצמו כי אין הדעות שוות ואכזרו
 שמן המשחה נגזר בבית ראשון והיה הכר בבית
 שני להיות כי לא היתה ההשגחה דביקה
 בהן בבית שני כמו בבית ראשון ולזה
 הוא נגזר עד לעתיד אשר עין בעין יראו
 והשגחתו בציון אשר משם תצא
 תורה ודבר' מירושלים

פרק ארבעה ושלשים

עוד כתב הרמב"ם וכל כלי שרת היה של כסף
 זהב וכלי שרת שפנס אין מתקנין אותו אלא
 עשין חדשים עד כאן לשונו כבר
 כתבתי יא ב II II

תורה

העולה

הנפש אין בו צד פנימי או חוץ הכל קדש ולכן
בירצו מדות בזה קדש ויבזה חול כי כל דבר
שמוספים בעניינים שכלים הוא קדש
ובדבר גופניים הוא חול זהו הנראה
לי בזה העניין

פרק חמישה ושלשים

ענין הקטורת כתב הרב המורה חלק שלישי
פרק חמשה וארבעים וכאשר היו שוחטין במקום
המקדש בהמו' רבות בכל יום ומחזקין בו הבשר
ושורפין ורוחצין בו הקרב והכרע' אין ספק שאלו
היו מניחים אותו על זה הענין היה ריחו כריח
מקומות הבשר מפני זה צוה בו להקטיר הקטור'
שני פעמים בכל יום בבקר ובין הערבים להטיב
ריחוריו בגדי כל עובר בו כבר ידעת
אמרם מריחו היו מריחין ריח הקטורת וההגם כן
מה שמעמיד יראת המקדש אבל אם לא היה לו
ריח טוב וכל שכן אם יהיה לו כנגדו היה מביא
בלב אדם הפך הגדלה כי הנפש תתרחב מאד
לריח הטוב ויטוב אליו והרחיק מריח רע ותברח
ממנו עד כאן לשונו
בחיי כתב פרשת תצוה חס ושלום שנתלה ענין
הקטורת שחייב עליו התורה כרת לעושה כמדת
בטעם חלוש הזה עד כאן לשונו והנה
רחקה נפשו בדברי הרמב"ם והדין עמו ומבלי זאת
אין דבריו מספקין כי לא נתן הרמב"ם שום טעם
על עניני הסממני' של קטורת ומספריה ומשקלן
שבאו בדקדוק גדול והסבה בכל היא דעתו
שכתבתי חלק ראשון שכתב טעם בפרטי'
רק למצוה בכלל והרלב' נמשך אחריו
בפירוש לענין קטורת ז"ל ואחשוב שהכוונה
בזאת ההרכבה שיהיה לה טיב הריח כשיקטיר
איתה ויראה לה עשן עב מוחש להעיר על הכוונה
אשר בעבורה היה הקטורת והנה היה
מחוייב שיהיה זאת ההרכבה מוגבלת באופן אחד
מאופנים ולהיות באופן אחר היתה נופלת
גם כן השאלה הזאת למה היה באופן ההוא
ואולם אמרנו שהיה מחוייב שיהיה מוגבלת כי
כל מה שהיה נעשה בזה המקום הנכבד היה ראוי
שהיה מוגבל לעוצם מעלתו הלא כיהאנשים רבו
המעלה ימצאו פעולתיה יותר מוגבלת בו
והארץ שם בזה להראות כי כל דבר נכבד
היה צריך להגבלה וכת' לבסוף על כן נראה לנו כי
הרבה מהרבה דברים המוגבל עניני' אשר במקד'
הנה תהיה הסבה באופן הגבלת בזה האופן כדי
שיהא כל מה שיעשה בו מוגבל ומסדר מזולת
סבה אחרת בזה ואולם תבקש סבה לענין ההוא
לא להגבלה הנפלת בעניניו עד כאן לשונו
וכתב עוד בענין מזבח הקטורת בעבור שמזבח
היה

כתבתי ענין כלי שרת שהיו מקבלין בהן הדם
שהם כדמות התורה שהיא כלי שרת של הקדוש
ברוך הוא שעל ידה ברא העולם כמו
שנתבאר לעיל פרק ארבע ועשרים חלק שני
ונראה כי שאר כלי שרת היו כדמו' חלקי המלות
והעניינים שבתורה וכמו שנמשלו דברי
תורה לכסף זהב שנאמר הנחמדים מזהב וגו'
ונאמר תפוחי זהב במשכיות כסף לכן היו
כולן של כסף זהב וכמו שאם עבר אדם על
התורה או המצוה הוא מעוות אשר לא יכול
לתקנו אלא יעשה חדשה רצה לומר יעשה מצוה
שעבר פעם אחרת וכמו שאמרו בבעל
תשובה שאם בא העבירה שעבר לידו ולא עשאה
מקרי' בעל תשובה ואמר רב יודא
באותו פרק ובאותו אשה לזה היו כלי שרת
בשנפנמו פסולין ולא היו חוזרין ומתקנין אותו
אלא עושין חדשים והוא הטעם
שאמרו בפרק שני דובחים כי כל כלי שרת היו
ראויין לקדוש ידיים ורגלים ולכן היה הכהן
גדול מקדש ידיו ורגליו מקיחתו של זהב כיום
כפירים כדאיתא בפרק טרף בקלפי'
להיות כי כלי שרת הם מורים על התורה אשר
באה לישראל על ידי עניני הכיור בדרך שנתבא'
חלק ראשון פרק שלשה עשר ועל כן ראויין
לקדש כמו הכיור עצמו עוד כתב
הרמב"ם כל המדות היו קדש ומכלי שרת אלא
שמדות הלח נמשחו בפנים ומבחוץ וכלי היבש
לא נמשחו אלא בפנים לפיכך בירצו מדת הלח
קדש ובירצו מד' היבש חול עד כאן לשונו
למה שנתבא' כי הכלי שרת שבמקדש היו דוגמת
העניינים שבתורה והיא משלמת אותנו בשני
דברים בתיקון הגוף והנפש כמו שכתוב המורה
חלק שלישי פרק שבעה ועשרים
על כן באו שני עניני מדות והם היו מורים על
מצות המעשיות ומדות השכליות
וכבר ידעתה שחכמים קראו שתיהם מדות לכן
באו שני עניני מדות הלח היה מורה על שלימת
הנפש שהיא נקשרת בליחת הדם וידוע
כי טבע האור החיני חס ולח ואף כיהיו נמדדי'
בו' ושמך ומים שהם מורים על דברי' שכליים
כמו שנתבאר והם מדות הנפש
אמנם הגוף אשר נברא מן העפר והוא יבש היה
מורה עליו מדת היבש והיו מדרין בו סלת' שהם
מורים דברים גופניים כמו שנתבאר והיה מדת
הלח מקודש משני פנים מבחוץ ומפנים כי תיקון
הנפש הוא מקודש בעצמו ואף הוא נצטוה מן
התורה אמנם תיקון הגוף אינו
מקודש רק מצד התורה שצוותה זאת
יעד כי הגוף אינו מקודש אלא מצד פנימי שבו
שהוא הצד שנפשו קשורה בו אמנם

תהלים ע
משלי כה

היה מורה על ענין הפסד וזהפסד יהיה מצד החומר אשר הוא חלק מרכב כשיפרדו יסודותיו וישובו לענינם הראשון לכן רצה שיהיה במזבח הקטורת ארבע קרנות כמספר היסודות שיהיו ממנו כי מהם נהיה המורכב והיה מכון נגד ארון העדות בי זה המזבח היה כורה על הפסד האדם ושוב נפשו אל יסודותיו ושובו נפשו אל האלהים אשר נתנה ולזה לא היה נעשו בו כל קטורת-הסמים ולזאת חסבה משימין בו מעלה עשן להעיר אל עליית הנפש אל התחלה בעת הפרדה מן החומר עכל ובעל ניה שלום כתב מאמ' שני פרק ח' כי היו שני תמחות עשן אחד תמרות קטורת הסמים ואח' קטורת איברים נגד האדם שעולה ממנו שני מיני חבל האחד ההכל העולה העולה מרוח חיוני והשני העולה מנפש השכלי והוא העין האמתי ולזה נאמר וישמו קטורה באפך להיות שהם היו מורי התורה כו' והמקובלים פה אחד ודבור אחד אמרו וכתבו כי היה עניני הקטורת לקשר המדות זו בזו והיו לשון קטרת שהוא לשון קשירה כמו שהאריכו בדעת זה וכתב בצרור המור שהיו אחד עשר סמני הקטרת להורות על עשרה מאמרים וארון אחד על כולן והמשכיל יבין עד כאן לשונו ובספר המוסר פרק רביעי כתב וזה לשוני ועל דרך הקבלה סוד סמני הקטורת דע לך כי יש עשן הקטרת כשהיה עליה היה מגיע עד הפרגוד והיה יוצא משער העשירי שהוא בית המקדש עד המדה העשירי שהוא מלכות בית דוד ואפילו כל הרוחות שבעולם נושבות בו אינו נדחה לכאן שנאמר בתמרות עשן והיו המנים שסוף שסוף כמניין ימות החמה נגד קו האמצעי שה' השמש העליון המאירה ללבנה העליון ולשסוף ענפים שבאילן העליון ושלשה מנים שהיה מוסיף הכהן גדול ביום הכפרים נגד אבות העולם והיה מהזיר אלו שלשה מנים למכתשת לקיים בו מצות דקה מן הדקה והטעם כי הקטורת כולו כליל להש' יתעלה והוא דבר דק וצלול על כן הקטורת ראוי להיות דקה מן הדקה וענין מלא חפניו הוא חתן וכלה כדי ליחד הכל ולעשות דבר אחד וסמני הקטרת הוא נטף הוא צרי הוא שם דבר המשיב הנפש ומחזיקה ממיתה לחיים וריחו טוב לפיכך היה משים צרי לתת חיזוק לנשמה העליון שה' צרור החיים ולגרוע המסטינים הישבים חוץ לפרגוד וצפורן לכפר על חטא אדם הראשון והחלב' מפני שריחו נודף כדי להוסיף שמח למעל והיו סוד כמו צואת כלבים שמעבדין בהן עורות לסת כך הוא הענין לתת חלק לכל ולכוונה הוא מצד הטהרה שבעים מנה נגד שבעים ענפים הנמשכים מברית התיכון ואלו ארבע

דברים

סמנים שהם הצרי הצפורן החלב' והחלבנה נגד ארבע חיות נישאי המרכבה וכנגד ארבע דגלים שנהלקו מאותן שבעים נפש של בית יעקב נמצא שעול' משקל ארבע סמנים ר' מנים וסמני צר בן בקר אחד כי הפר היה נגד יעקב מור וקציעה שבולת נגד וכרכום כל אלו החמשה ריחן נודף מן באין לחוץ ומתן באין לבנים והוא המו לחמש ספירות עליונות והיה משקל כל אחד ששה עשר מנה נגד שלשה אבות ושנים עשר-שבטים ולוי שאינו מן המניין והם סוד שנים עשר מעיינות שהם מיני מאור שנהב' בקו האמצעי נמצא ששה עשר יעלה חשבונן למניין סמנים מנה כנגד עשרות שהם שמונה בגי' כהונה וכנגדו כתיב תן חלק לשבעה וגם לשמונה קושט שנים עשר כל זה בכלל חמשה שהם שרף של צרי וחבריו שהם חמשה נמצא שעולה למניין שם עד כאן לשון החכם המחבר לפי מה שמצאתי בדבריו והנה דבריו אינם נכונים כלל כי לפי הנראה מדבריו חשב שבולת נגד לשני סמנים כל אחד ששה עשר מנה והוא טעות דשבולת נגד הוא ששם אחד והוא מיכרה ממנין כמני הקטורת שהיו אחד עשר גם לפי מניין שסוף מנים מוכרח כן גם דבריו אחרונים אינם מיבנים במה שאמר הקושט הוא בכלל חמשה כו' גם מה שאמר נמצא בין הכל שם מנים כי לפי מנינו שה' סמני משקלם ששה עשר הם שם מנה בלא קושט ואפשר לפרש דבריו דחמשה דברים דקאמר רצה לומר עם הקושט ושבולת נגד נחשב לאחד כמו שהוא האמת ומה שקאמר שכל אחד משקלו ששה עשר רצה לומר הארבע סמנים מלבד הקושט והקושט הוא שנים עשר ועם ארבע סמנים שהם נטף וצרי וחבריו הוא גם כן ששה עשר ואז בין הכל שמונים ועולה למנין שם עם הרף הראשונים כן נראה לתקן דבריו אבל כל זה רחוק מן הדעת כי מה שייכו של קושט לצרפו עם ארבע סמנים הראשונים וגם להשוב הסמנים במקום מנים לכן דבריו צריכי' תקן עי' כתב הקושט הוא שנים עשר מנים נגד שנים עשר מזלות ושנים עשר חדש ושנים עשר מאורות ושנים עשר שבטים ושנים עשר גבול' אלכסונים קלופה שלשה קנכון תשעה קלופה שלשה נגד הורה גביאים כתיבים ונגד שלשה אבות שהם קליפה של עץ החיים קנכון תשעה ניתן לחתן ששם נכללו שתי תשעות לאפוקי עשירות כי כבר נטל חלקה בקושט כי רחל שהיתה כנסת ישראל היה לה בשבטי' שנים עשר בורת ברשינה תשעה לטהר עניותיהם של ישראל ומפני מה היה תשעה קבין והן סוד אברהם דר' יוחנן כחמת בת תשעה קבין כי הוא הצנור יא ג 111 11

קלחת יא

תורת

העולה

והצנור מתשעה מדות וקרא המדות קבין ורצה לומר כי צדיק יסוד עולם עולה כלול מתשעה מדות והם הפרדו התשעה מעשריות בא הקטור ומקטין ומקשרן לייחד כנסת ישראל עם צדיק מלח סדומית רובע הקב נגד ארבע דגלים והאחד מהם הוא שור שהוא זכר לעגל וכדי לתת לו חלק תרא מעלה עשן כל שהוא כלומר כשמשליכי המלה בתוך האש מעלה עשן כך המלה גירס לסלק חרון אף מ'ישראל' ואם נתן בהדבש פסלה מ'שום שנאמר כל שאור וכל דבש רא תקטירו מפני שהדבש רומז ליצר הרע בתחלה מתוק ולבסוף מר וכן השאור הוא דוגמת ליצר הרע שמחמין הגוף ומביאו לידי עבירה.

וקרא ב

פרק ששה ושלשים

ואני בתומי אלך ואחזיק בדרך שדרכנו בו עד הנה ואכתוב טעם לפי הכוונה הנמשכת עד הנה ויהיה לרצון לפני אבינו שבשמים ומקובל לפניו כקטורת והוא ישמלני שלא אקריב קטרת זרה והנה תחלה אזכור דינו ואחר כך טעמו דגרסין במשנה פטום הקטורת הצרי והציפרן והחלבנה והלבנה משקל שבעים שבעים מנה מור וקציע שכולת נדד וכרכום משקל ששה עשר ששה עשר מנה הקשט שנים עשר וקלופה שלשה וקנמון תשעה מנים וכתב הרמב"ם פרק שני מהלכות כלי המקדש אחד עשר סמני הקטורת נאמרו למשה בסיני והיה משקל הכל שס"ה מנה כי הקישט שנים עשר רצה לומר מנה וכן בקלופה שלשה וקנמון תשעה רצה לומר שלשה מנים ותשעה מנים עוד היו מוספים רובע הקב מלח סדומית וכפת הירדן ומעלה עשן כל שהו ומקטיר בכל יום מנה שס"ה מנה לימות החמה ושלשה מנים הנשארות שוחק אותן ערב יום כפירים דקה מן הדקה עד שמוציא ממנו מלא הפניו להקטיר ביום הכפירים והשאור היה מיתר הקטרת שאמרו בשקלים עד כאן לשונו כבר כתבתי למעלה חלק ראשון פרק שנים ועשרים כי מזבח הקטורת והקטרת שעלע היה מרמז על האדם השלם במעשיו הנעמים הנמשלים לקטרת ולכן בא ציווי עניין מזבח הקטרת אחר כל עניין המקדש להורות כי כל העולם לא נברא אלא לצוות לזה כמו שכתבתי שם ומטעם זה בא עניין הקטור אחד עשר סמנים מלבד השלשה דברים דהיינו מלח סדומית וכפת הירדן ומעלה עשן והיה בין הכל ארבע עשר ולא נאמרו בתורה בפירוש רק ארבע מנים הראשונים הנזכרים ממשנה והאחרים נדרשו במדרש הכתוב והכל

הוא להורות על ענין שאמחנו בו וזה כי ידוע שאין לך המקטיר קטורת זה אלא ישראל בלבד המאמינים ביהוד השם יתעלה ומעשיהם נעימים כקטורת על כן בא המספר אחד עשר וארבע עשר וארבע בסמני הקטורת אשר מורה על כל ישראל כאשר יתבאר ובהיות כי הם המקשרי הכחות ביחד שיהא העולם בכללו כאיש אחד כאשר ביארנו בחלק זה פרק שני שהעולם בכללו הוא כאיש שהוא דוגמת הקרבן הנקרב כאשר נתבאר במה שעבר לכן היו מקריבין אותו ערב ובקר בזמן הקרבת התמיד שהיה מורה על החדוש כאשר נתבאר ולהורות הכוונה לא נאמרו בתורה רק ארבע מנים סמנים להורות על ארבע דגלים שהיו ישראל חלוקין במדבר אמנם נתיספה עוד שבעה סמני כי היו אחד עשר שבטים בלא שבט לוי ובלא שבט יודא שהם עלו לגדולה וראויין להיות נרמזים בפני עצמן והיו מוספין עוד נגד שבט יודא ושבט לוי שהיה נחלק לשנים כהונה ולויה ובין הכל ארבע עשר משפחות והיה הקטורת ממלוח טהור קדש מעורב זה בזה כי באמת כל הסמנים האלו לא היו אלא כלל אחד והוא אומה הישראלית ולכן אמרו שאחד מעשרה לסים שנעשו במקדש היה אחד מהן שהיה לא משקל ענף הקטורת כי אפילו כל הרוחות שבעול אינן עוקרין ישראל ממקומן כמו שנאמר מים רבים לא יוכלו לכבות את האהבה והיה מקטיר קטור זה עד שהיה מעלה עשן למעלה כי מעשיו הטובות והנעמים של ישראל עולין למעלה ומעוררי הכחות עד שיהיו הטובות והשפעות למטה כמו שאמרו רבותינו ז"ל שישאל מוסיף לה בגבורה שלמעלה ודע והבן שלזה הסוד רמזו ז"ל באמרם כל אגודה שאין בה מפושעי ישראל אינה אגודה שהרי הכתוב מונה חלבנה עם לבנה כו' והוא מבואר ואמרו רבותינו ז"ל שהיו מריחין ריח הקטורת מיריחו על שם שכל באי עולם היו מכריזין ריחן ומעלהו של ישראל מיריחו מה שאירע להם בפילת חומי יריחו אשר לא תכלה עוד להזכיר גדולת הנס ואמרו רבותינו ז"ל שבשעה שהיו מפטמין לקטור היו משמעי קול ואמרו הרק הטיב הטיב הרק מפני שהקול יפה לבשמים וזה המאמר אי אפשר להולמו אם לא על פי כוונתנו וזה כי ידוע שהקול קול יעקב ויפה הוא לבשמי שכאמרו ולא היה יוצא אלא בשעה שהיו מחדקי את הבשמים הטיב והוא מורה הרקת ישראל בגלות כבשמים אלו בתוך המדוכה ואמרו במנחות סוף פרק כל הקרבנו כשם שהדבור יפה לבשמים כן הוא רע לין וכן הוא בפרק קמא דבריות והכוונה להם כמו שהדבור

פרק שבעה ושלשים

אחר שנתבאר כלל הקטורת אל יטעון ענין
הסמנים לומר מה טעם היו אלו סמני ולא אחרים
כי כבר כתב הרלב"ג כי לא נוכל להבין
בזאת ההרכבה מצד קצורינו בידיעת טבעי הדברי
וטבע הנמוג מהם כי וכן נאמר כי אפשר כי
בכל מין בושם אחד דוגמה ורמז על שבת אחד
ואנחנו לא נדע אבל מכל מקום הענין המבואר
בו הוא מה שאמרנו ופסוק מלא הוא מי זאת עולה
מן המדבר מוקטרת מור ולבונה וגו' וזרבה
בתובי שהמשילו ישראל לבשמים הטובים

מיר הקטרת

ואמנם אפשר לעמוד על מקצת
הטעמים של סמנים אלו בנתינת טעם המשקל
שהיו ארבע הראשונים משקלם שבעים מנה
וארבע האחרים ששה עשר וארבע השלישים
חלוקין כל אחד לפי משקלו הקטן שנים עשר
והקלופה שלשה והקנמן תשעה ונשתנה המלה
לרובע הקב וכפת היודין עם מעלה עשן כל
שהוא ובוודאי לא נפלו הדברים במקרה

והנראה לי כי נגד דגל מחנה יודא שהיו על דגלו
יששכר וזבולן שהיו כולן בעלי תורה באהנטף
שהוא הצרי חנוטף מעצי הקטף דוגמת שבת
יששכר שהיו מחדשין חידושין בדברי תורה והיו
שפתותיהן נוטפות מור עובר שדרשו ז"ל פרק
במה מדליקין שמדבר בתלמיד חושב לפני רבו
ולכן היה הנטף מורה על הנטף מן האילן התור
הנקר' עץ חיים היא למחזיקי בה ולכן היה משקלן
שבעים מנה נגד שבעים פנים שהתורה נדרשת
בהן ואף על פי שיעקר הדגל היה נקרא על שם
יודא מ"מ מאחר שעקר הדבר היה מורה על התורה
שהיו בני ישכר העיקרים כמו שנאמר ומבני
יששכר יודעה בינה לעיתים וגו' היה הקטף
מורה על שבטו ושבט המלכו היה נתוסף בשלש
מינים שבאו מלבד הארבע עשר סמנים כמו שיתבאר
אם ירצה השם יתעלה הצפורין
והוא השחלת האמור בתורה נגד דגל ראובן
שהיה בעל תשובה כמו שדרשו ז"ל

ד"ר 6 ב

דברים כל

ובהיות כי אחר מדרכי התשובה לגדל שערותיו
וצפרניו שנאמר בתורה ועשתה צפרניה לכן
בשם הצפרין נגד שבט ראובן לפי שהבושם
הוא היה דוגמת הצפורין וידוע
שדרשו ז"ל שלשה דברים בצפרנים שרפן חסיד
וכו' שכתב בעל העקידה שהענין ששרפן
כלי הדריסה ואינו נהנה מהן לגמרי וכן הוא ענין
בעל תשובה וכן היה הבושם הזה
נשרף ועולה לריח ניחוח למעלה כי התשובה
מנעת עד כסא הכבוד ובהיות כי
התשובה קורעת גזר דינו של אדם הנגזר עליו
לשבעים שנה לרעה על כן היה הצפרין שבעים
מנה

שהדבור הנזכר יפה לבשמים שהם ישראל כן
הוא רע לין שהם שבעים נגד שבעים אומות
שנפרעין מהן על ידי הדבור והוא מבואר ואמר
הדק הטיב הטיב הרק על הדרך שאמר רבותינו
ז"ל יאי עניות לישראל כי וזה כי מתוך עניותן
שמהקי אותן שבים בתשובה ועוד כי

מתוך שהן סובלין עול העניות שהוא קשה מכל
מיני יסורין שבעולם כמאמר ז"ל ומצדיקי עליהם
את הדין חרי מקבילים עליהם שכר כן ראיתי
טעם ברעיא מהמני והוא טוב טעם וגאות ומכל
מקום נתבאר למה הקול יפה לבשמי ולמה אמר
הדק הטיב כי ומה נתבאר למה היה הקטור
עוצר המגפה כי כעלות העשן מבשמים אלו
למעלה והזכרתם נזכרת למעלה שישראל הם
דוגמת הקטורת בדרך שנתבאר למעלה ראויים
שתעצר המגפה בפרט במה שמורה על מעשה
הישרים והנעמים בקטורת כמו שנתבאר למעלה
שהקטור היא דוגמ' כלל ישראל וכשהם מרוקחי
מעשה מרקחת והם מעוהבים ביהוה ושלוש מתוך
ביניהם אין לשטן לקטור עליהם כמו שנאמר
חבור עצי אפרים הנח לו ונאמר ביום

הועד ל

הבפורים בשהשלוש מתוך בישראל אין לשטן
מקום לקטור ובהיות כי אהרן
עליו השלום היה רודף שלום כידוע ממדרש ז"ל
לכן היה הוא עוצר המגפה כמו שנאמר ויאמר
משה אל אהרן קח את המחתה ושים קטורת וגו'
כי צוהו להקטיר קטורת בגולה ובנסתר והיינו
בין איש לחבירו ולהשקיט המחלוק' שהיה ביניהם
וזהו שאמר קח את המחתה שהוא רמז ללב אדם
כמו שנתבאר למעלה ושים קטורת כאשר
תדבר על לבם להשלישם ולקשרם ביהוה על האש
אשר לקח מעל המזבח וישמו על המזבח וזכר
נתבאר ענינו למעלה ועל ידי זה המגפה נעצרה
וקרה וערתו נעששו על ידי הקטורת
כי לא היה נאה להם בין מצד עצמם בין מצד
מחלוקתן שרצו להתנאות כי הקטורת נאה לצדי'
השלם במדותיו רודף שלום ונכנע ונידק כבשמי'
של קטורת שהוא נאה לאומה הישראלית הנמשלי'
לקטורת כמו שנתבאר ולחורות מה שנתבאר
מענין שחיקת סמני הקטורת אמרו
חכמים ז"ל שאחד מן הגיסים הנעשה במקדש
שהיו ישראל עומדים צופים ומשתחוים רוחים
כמוזכר במשנתן ומייתי לה סוף פרק קמא
דיומא והרמז כי ישראל בעולם שהוא

צמרני ל

מיר הקטרת

דוגמת המקדש צופין ורחוקין
אבל כשמשתחוים
ועובדים השם
יתעלה הם
ברוחה
פרק

מנה * חלבנה נגד דגל אפרים שכתב
 רבינו בחי' שהיה במערב לפי שיצא ממנו ירבעם
 בזנב שחטא והחטיא ישראל והוא נגד חלבנה
 שאמרו רבותינו ז"ל עליו שכל אגורה שאין בה
 מפישי ישראל כו' והיה משקלו שבעים מנה
 כי חטאתו גרמה גלות בכל שהוא שבעים מנה *
 חלבנה נגד דגל מחנה דן לפי
 שהלבנת מלשון לבון כמו שדרשו ז"ל שנקרא
 בית המקדש לבנון שמלבין עונותיהם של ישראל
 וכן נראה שנקראין סנהדרין לבונה מטעם זה
 וגם כי ישבו בלשכ' הגזית שהיה חלק מן המקדש
 הנקרא לבנון * ולפי שנאמר דָּן יִדָּן עִמּוֹ כְּאַחַד
 שְׁבִטֵי יִשְׂרָאֵל ודרשו ז"ל במסכת סוטה כי חידו של
 עולם מה חידו של עולם אינו צריך לאחרים כך
 שמשון אינו צריך לאחרים כו' ולכן המשילו ג' כ'
 במשפטו למשפט שבעי' סנהדרין ולכן היה הלבנון
 שבעים מנה או נוכל לומר כי היו אלו סמנים
 שבעים מנה כלן שוה כי היו רומזים על ארבע
 דגלים של ישראל שנתפשטו משבעי' נפש שירדו
 למצרים ולכן היו כולן שבעים מנה ואף כי כל
 חלק מהן נחשב בכל שבעים אומות ולכן היה
 משקלן שבעי' שבעים מנה ואף כי מספר שבעים
 הוא עין להורות כי על ידי הקטורת עין יי אל
 יראו ולהיות כי דרשו ז"ל כי מנה של קודש כפול
 היה והיה משקלו ק"ף ובא הרמז נגד משה ששהה
 ק"ף יום על הר סיני לקבל הלוחות ולהתפלל בעד
 העם להעמקן באומה הישראלית כדי שיהיו
 נקטרים בקטורת * מור הוא דם
 חיה כמו שכתב הרמב"ם ז"ל פרק ראשון נגד
 שבט זבולן שנתברך בברכת שפוני טמוני חול
 שהוא החלזון שהיו צובעין בדמו תכלת והוא דם
 חיה * ושבט יודא היה מרומז ברובע
 המלח כמו שיתבאר * ובזה נשלם דגל
 הראשון * קציעה נגד שבט
 שמעון * שהשיב דינה אחותו מבית שכם בן חמור
 ויש מאן דאמר אחד שאמר איוב דינה בת יעקב
 נשא והיתה לו בת הנקראת קציעה ואפילו למי
 שחולק שם מכל מקום נקראת קציעה מטעם
 מדרשם שבת איוב נקראת קציעה ושמעון נרמז
 על שמה * ועוד נוסף כי הכלי שכורתיין
 בו התאינו נקרא קציעה על שם התאני' היבשות
 הנקראות קציעות * ולהיות כי כלי שמעון
 היו כורתין כמו שנאמר כלי חסם * מברותיהם
 קרא כליהם קציעה * שבולת
 נרד שהוא מין בושם כדמות שבולת נגד
 שהיה מרובה באוכלוס' כמו שנאמר גִּדְדוּ
 יַגְדֵנוּ והוא יגד עקב והיו נראין מרחוק כראשי
 שבולת ובזה נשלם דגל שני * כרכום
 נגד בנימין שנתכרכמו פניו בכבישת יצרו ביודעו
 שכירת אחיו יוסף ולא הגיד * והיה אלו הארבע

דברים משקלן ששה עשר ששה עשר מנה *
 אפרים שהם היו עקר הלוחמים בארץ ישראל
 שהיתה זבת חלב ודבש ששה עשר מיל על ששה
 עשר מיל כמו שאמרו רבותינו ז"ל כוף כתובת
 והדבר ידוע בגד שנאמר בו טרף זרוע עם קדקד
 וגם בזבולן נאמר עם חרף נפשו למות גם
 בנימין ידוע גבורתו במלחמתם בפלגש בגבעה *
 ואולי שמעון הוא כיוצא בהן * ועוד
 אפרים שאלו הארבע היו בחלקן עיקר זבת חלב
 ודבש שהיה בארץ ישראל * אפרים יש
 לו כוונה אחרת לא ידעתי כי לא אוכל להחליט
 שהפרטים היו מורים על מה שאמר רק הכללים
 היא לדעתי הם ברורים * קישט
 נגד מנשה שהיה עומד במקום יוסף שהיתה אשת
 פוטיפרע מקשטת לפניו שהרית וערבית ולא
 שמע אליה * והיא גורמת ליוסף שצא הזרע מבין
 עשר עצבותיו גם עני' קשטו של יוסף בעצמו
 שהיה מסלסל בשערו כמדרשם ז"ל ועל ידי זה
 לא ילד השנים עשר שבטים שהיו ראוי לילד כמו
 שדרשו ז"ל * ולזה היה מנשה במקום השנים
 עשר ואף כי מנשה הבכור מכל מקום להיות כי
 יעקב שם את אפרים לפני מנשה הרי הוא אחרון
 ובו נשלמו שנים עשר ולכן היה הקושט שנים
 עשר ובזה נשלם דגל שלישי *
 קלופה שלשה נגד נפתלי שהיה ארצו מבורכת
 בפרות * שנאמר בו אילה' שלווחה והפירות
 מחולקי' בקליפתן לשלשה דברים רך וקשה
 ובינוני והאנו יש לה שלשה קליפות והיא הפרי
 המשובח אשר ראוי להיות בו הרמז על שבטו
 של נפתלי והנה נתברך שנותן אמרי שפר והוא
 ברכת הפירות כמדרשם ז"ל * ולכן נרמז גם כן
 כאן בקליפות הפירות * קנמן
 תשעה נגד אשר שנתברך בבנים שנאמר ברוך
 מבנים אשר ונקרא אבי בריות * ודרשו ז"ל
 שמבנותיו היו נשואות לכהן גדול שנמשח בית
 לכן היה תשעה נגד תשעה ימי לידה של אשה *
 והיה הבושם מורה עליו כי קנמן לשון קנה ממנו
 והוא מורה על נשיא הנשים על דרך אשה נקנית
 בשלשה דרכים והוא נוסדיקן של קנמן *
 רובע הקב מלח סדומית נגד שבט
 המלוכה שנכרת בברית המלח עולם להיות לרוד
 ולזרעו וכמו שהמלח סדומית מסמא את עינים
 והרג נפשות גם הוא מקיים כל דבר כן הוא
 המלך נאמר בו חמת * מלך חמת מלאכי מות
 וכטל עשב רצונו * והיה רובע הקב להיות כי
 יהודה היה בן הרביעי בשבטים * ואף כי דוד דגל
 רביעי שבמרכבה * וקם מלשון קב הקיטע והוא
 הנעל אשר בו חולצין והנעל אשר בו כקני' כמו
 שנאמר חאת' לפנינו בישראל וגו' * ושלף איש
 נעלו וגו' * וכמו שכתב הוורד פרשת חקת
 התורה

דברים נג
 סוכטים

נראית מע

דברים נג

מפני י

רות ז

נראית מע

ס

התורה על כן פירושו רובע שהוא הקב ונקרא קב
הקטע כי יעקב צולע על ירכו ואף כי קו השווה
הוא מדתו והבן זה * כפת
הירדן נגד הכנים שנאמר ביהושע נתקו כפות
רגלי הכהנים מן הירדן כו' והנה רש"י
פירש בסוף מרובה גבי גינת ורד' היתה בירושלים
מימות הנביאים הראשונים ופירש שם שהיו לקחין
ממנה ורדין לקטורת והוא כפות הירדן ונקראה
כן להיותם רגיל לגדל בשפת הירדן על כן היה
מורה על הכהנים שעומדים בירדן ולהיות
שישראל נמשל' לשושנה שהיא הורד כמו שנא'
כשושנה בין החוחים וגו' כל שכן שהכהנים
היו נרמזים בורדין שהיא השושנה על כן בא
כפת הירדן בקטורת מעלה עשן
נגד ליום שהיו מעלין עשן לקנא קנאת השם
יתעלה לכבת עשן של מעלה ולפי הקבלה
לוי שהוא מדת הדין מעלה עשן וכפת הירדן
שיסודו מן המים נגד הכהנים ונתבאר
ענין הקטור' והיה ממנו ש"ס מנה והיה מקריב' כו'
ממנו בכל יום מנה להורות כי כל יום ויום
ישראל נקטר' ויהי עולה למעלה בעוסקי' בתורה
הנמשל לאש שנאמר מימינו אש דת למו
ונתנה בקד' יום ולכן היו מקריב' כל יום מנה
שהיה משקל ק"ך והיה הציו נקרב שחרית וחציו
ערבית להורות על מה שנאמר בו והגיתה ב' בו
יומם ולילה וכבר נצטוו ישראל לקרות
קריאת שמע שחרית וערבית ואמרו רבותינו
ז"ל אפילו לא קרא קריאת שמע רק שחרית
וערבית קיים והגיתה וגו' ובערב
יום כפורים היו מחזירי' השלשה מנה הנוספים
במכתשת וחזרו' ומהדקי' אותן ומקריב ממנו
קמצו ביום כפורים והשאר היה מותר הקטורת
וכל זה להורות על הכוונה כי כבר נתבאר עני'
ההדוק שבותשין במכתשת שהוא מורה על עול
הגליות ועל המצוה שישראל סובלן בעולם הזה
ולכן בשבא בערב יום כפורים שישראל חחרם
בתשובה שלימה ומענין עצמם בתעניות וסגפין
יתר מבשאר ימות השנה היו מחזירי' שלשה
מנים במכתשת ומהדקי' והשלשה מנים הנוספים
מורים על עיניו תפילה תשובה צדקה שישראל
עושין ביום ההוא יתר מבשאר ימות השנה
והיה ממלא מלא חפניו לצורך יום כפורים להורו'
כי הפירו' מזה אדם אוכל בעולם הזה ומכפר עליו
בעולם הזה ומגן מן היסורים כמו יום כפורים
אמנם המותר הוא שמור לעולם
הבא והוא מותר הקטורת ועוד אפשר
לומר שבא להורות ענין חדוש העולם כמו כל
הקרבנות ולכן היו מקריב' שס"ה מנה בשס"ה
ימות החמה להורות כי ענין הקטורת הוא קיים
העולם כמו שאמרו רבותינו ז"ל בשביל ישראל

יחזקאל ד

פול הקדים ב

דברים לג

יחזקאל ח

דברים לג
סוכסוס ה

בראשית קט

דברים לג

משלי י

רות ז

נברא העולם ולכן בערב יום כפורים שישראל
נקיים וטהורים והם על הכוונה שבגנים נברא
העולם מוסיפים עוד שלשה מינים נגד שלשה
ימי בראשית שקדמה בריאת החמה קודם בריאת
האדם והוא מבואר * ודע והבן
כי אסור לרקח כמוהו ולעשות קטורת זרה לולי
הקטר' שהיו מקריב' על המזבח וזה כי אי אפשר
להחליף האומה הישראלית ולעשות אחר' כפיוחם
כמו שאמרו רבותינו ז"ל כמה שאמר היושע
החליפם באומה אחרת כו' וכן דרשו
רבותינו ז"ל בירושלמי פרק שני דתענית ומה
תעשה לשמך הגדול ריש לקיש בשם רבי ינאי
אמר שתף הקדוש ברוך הוא שמו בישראל למלך
שהיה לו מפתח של פלטרין קטנה אמר המלך אם
אני מניחה כמות שהיא אבדה אלא הריני עושה
שלשלת קטנה שאם אבדה תהא מוכחת לליה
כך אמר הקדו' ברוך הוא אם אני מניח את ישראל
כמות שהן יהיו נבלעים בין האומות אלא הריני
משתף שמי הגדול עליהם והם חיים כמו שכתו'
ומה תעשה לשמך הגדול המשותף בנו עד כאן
לשון המאמר * והנה
ראיתי המפרשים שפרשו שתוף השם שנקראים
ישראל ונקראים בשם אל ויש לדקדק שאם כן
גם שם ישמעאל הוא משותף ומה יתרון לישראל
וראיתי למהרר אברהם מפראג
שפירש שנקראים יהודים ואז שם הקדוש ברוך
הוא משותף ביניהם ובמדרש רבי
תנחומא פרשת צו ושמיני כתוב עני' שתוף זה
בע"א זה לשונו הקדו ברוך הוא שם שמו בישראל
כדי שיכנסו בגן עדן ומהו השם והחותם ששם
בהן הוא שדי השין שם באף והדלת ביד ויוד
במילה והגוים אין להם אלא שד והוא המכנים
לגיהנם עד כאן לשונו * ולי נראה
שכוונת ז"ל שנקראים ישראל גוי אחד בארץ הרי
שם אחד בשם הקדוש ברוך הוא הנקרא אחד
וכבר בארו הקדמונים ז"ל שאין
אחדות כאחדות השם יתעלה וכבר
האריך בזה בעל המורה ובעל העיקרים ושאר
החכמים שדברו באלו העמוק' וכלם השוו ששם
האחד הנאמר על השם יתעלה הוא דרך שלילה
להשמיע האוזן שאין בו רבי אלא אחדות גמור
כמבואר בדבריהם לא אאריך בדבר שכבר ביאר
זולתי אך הנראה לי במלת האחד הנאמר על
השם יתעלה שלא בא לסלק חרכי לבר אלא הוא
מורה גם כן שהוא אחד בלא שינוי כי כל דבר
המשתנה אינו באחדות אחד כל הזמנים כי הוא
באופן אחד בזמן אחר מכוסף אחר ועל כן יצדק
עליו שם אחד כי כל המשתנה הוא שנים כי שינוי
מלשון שנים אבל השם יתעלה אשר הוא מחוייב
המצאות ואין בו שום שינוי כלל הוא יחד ואחד
בכל

תורה

העולה

בכל הזמנים ברח הוא ומבויך שמו תמיד לעולם ועד על כן הוא נקרא אחד באמתות ואין שני לו ועל כן שתיף השם יתעלה שמו בישראל לקראתו אחד כי לא ישתנו משמנו לעולם וזכרון לא יסוף מזרעם ולזה באה המצוה לעשות כל זמן קטורת ולהקטיר על המזבח דוגמת ישראל שדור הלך ודור בא ולעולם שם ישראל עומד על עמדו וכתב הרמב"ם בענין הקטורת שהיו יורין הצפורין באחד ועשרים קב יין חזק להיות כי כבר נתבאר ענין הצפורין שהוא נגד ראובן שהיה בעל תשובה ולכן היה שורתו בין חזק שהוא יין התורה שצריך להיות חזק לכיף יצור ולכן היה אחד ועשרים קבין להורות כי צריך להיות יראת יי נגד פניו ומספר אחד ועשרים הוא מספר השם ומדיני הקטורת גם כן שאם נתן דבש בתוכה פסולה והיה האמת כי כל אחד מישראל הרוצה לאכול דבש הרבה לא טיב והוא רמו על התאוות שאדם הולך אחריהן המתוקן בדבש זאת אשר ראיתי לבאר ענין הקטורת וסמני ואתה המעיין תשים לבך ועיניך תמיד אל הכלל ועניניו ואם הביא המשכת הענין לבאר מקצת הפרטים רחוקים מדרך האמת מכל מקום דרוש וקבל שכר עד יבא מורה צדק ויורנו דרך אמת

פרק שמונה ושלשים

ענין ישראל במעמדן והכהנים בעבודתן ושיר הלוים חזמן כבר נתבאר ענין המקדש והכלים שבתוכו וכל עבודתו שהיו מורים על ענין הבראה ועניני העולם בכללו כמו שנתבאר וכמו שידוע שאף על פי שהקדוש ברוך הוא ברא העולם וחדשו הוא גם כן מנהיגו בכל יום ויום מחדש מעשה בראשית ונותן לו הקיום ותתמידות חדשים לבקרים רבו אמונתו לכן באה עליין העבודה במקדש בכל יום נגד מעשה אלהינו יתעלה בכל יום ויום ואף על פי שהיה מסודר כל עניני העולם בכניין המקדש וכליו מכל מקום באוגם כן ענין חדוש בכל יום ויום בפני עצמו להורות על עניני העולם בכללו ולזה היו ישראל נחלקים לשלשה חלקים כהנים בעבודת ולוים בדוכנן וישראל במעמדן כי העולם כולו נחלק לשלשה חלקים עולם השכלי ועולם הגלגלי ועולם השפלי והכהנים בעבודתן נגד העולם השכלי וכמו שנא כי שפתי הכהן ישמרודעת וגו' כי מלאך יי צבאות הוא וכבר האריך בעל העקדה פרשת אחרי מות וריש פרשת אמור בהראותו שהכהנים למטה הם כרמות מלאכי סעלה כמחם וכהן גדול הוא ככהנים דוגמת

מלכתי נ

השם יתעלה בעולמו וכמו שהאריך שם פרשת אמור שער שש' וששים ומה נמשכו טעמי בגדי כהונה וכמו שאני עתיד לבאר אם ירצה השם יתעלה הלוים בדוכנן נגד עולם הגלגלים שהם משוררי ומזמרי בתנועתן לפני קונם יתעלה כמו שנתבאר למעלה לכן היה עבודת הלוים לשורר ולשוער בשוערי לפתוח ולנעול דלתות המקדש נגד המון צבאות הגלגלי הפיתחים ונועלים ברקיע על ידי תנועתן ודע כי יציאה השמש ושאר כוכבים וזריחת אורן על הארץ הוא הפתיחה כמו שאנו אומרי בתפלה של שבת הפותח לנו שערי מזרח ובוקע חלוני רקיע ונעילת השערים הוא שקיעת החמה כמו שדרשו ז"ל שזמן תפילת נעילה הוא בזמן נעילת שערי שמי שהוא זמן שקיעת החמה והיו עבדות הלוים שהיו פותחין ונועלי ומשוררים כמו שעשו הגלגלים וכבר שנאמר ברוך יחד ככבי בקר וריעו בני אלהים והיה גם כן מעבודות הלוים לעזור לכהנים בענין שחיתת והפשט הקרבנות כי על ידי הכהנים והלוים נשלם הווית והפסד העולם הנרמז בעניני הקרבן וענין הקולות שהיו נערכים במקדש בעבודתן היא על פי השמעת הקול בגלגלים על פי המוזיא כמו שנתבאר למעלה פרק חמשה ועשרים חלק ראשון ולכן היו הלוים נפסלים בקול כי אין קול של הגלגלים משתנים ובהיות כי ידוע שנפל מחלוקת גדול בין חכמי המחקור בענין הגלגלים ותנועתיהם אם הם מתנועעים בצד שיש להם נפש משכלת והם חיים משכילים כדעת הרב המורה והנמשכו אחריו או אם תנועתיהם הם מצד הטבע בלבד כמו שהוא דעת בעל העקדה וסיעתו וכמו שהאריך בזה בעל העקדה פרשת בראשית שער שני כן נפל מחלוקת בין חכמי התלמוד פרק החלול ופרק בתרא דתעני אם עיקר שירה בפה שהוא מצד ההשכלה נגד הכת האומרים שהם חיים משכילים או אם השירה בכלי שהוא אינו בעל שכל אלא שמשורר על ידי אדם חשוד בו כדעת האומרים שהתנועה היא מצד הטבע אשר שם כס בראן ובהיות כי העקר שהסכימו עליו רוב החכמים שהם חיים משכילים על כן היקבע הלכה שעקר שירן בפה וכתב הרמב"ם ומתי אמרים שירה על כל עולת הצבור החובה ועל שלמי עצרת בעת נסוך היין אבל עולת נדבה שמקריבין הצבור והנככים הבאים בפני עצמם אין אומרי עליהם שירה וזה כי אין לומר רק ארבר של חובה משום ששירה בגלגלים אינו אלא על דבר חובה כי מנהיג ומתנועיהם שהם השכלים הנכבדים פועלים פעולה על דרך החיוב מוכרחים בפעולותיהם מלבד השם יתעלה אשר פעולתו

לוי נח

תהלי

ועלתו בנדבה ורצון ולכן משוררין גם כן בשלמי עצרת שהיו השכלים אז גם כן מוכרחי ברעתן והוא שמחו בנתינת התורה כמו שדרשו ז"ל שאמרו הנה ה' דורך על השמים וגו' כמו שהאריכו בזה בייכוח שהיה למשה עם מלאכי שרת בזה והוצרכו להודות בנתינת התורה בעל כרחן והיה עקר חשידה בעה נסוך היין וכבר נתבאר לעיל פרק שבעה עשר ענין הנסוך שהיה מורה על זה הענין ההבדחי והשפעה היורדת מלמעלה וכתב עזי הרמב"ם ואין פוחתין משנים עשר ליום על הדיכין כבר ידוע מה שנאמר והמשכילים יזהירו כזהר הרקיע ומצדיקי הרבים ככוכבים לעולם ועד ושנים עשר ליום נגד שנים עשר מזלות והלויים נקראו מצדיקי הרבים שנאמר יורו משפטך ליעקב גם בעגל הצדיק רבים זהם ככוכבים ומקצת הלויים משוררין בפה ומקצתן בכלים נגד הגלגלים שמקצתן שירתן בפה רצה לאמר שהכוכב עומד בגלגל וחנוניתו בעצמו ומקצתן בגלגל הקפה שעל ידה היא התנועה והוא גורם השיר ואפשר שדבר כל החכמים אמתיים ומקצת גלגלים הם חיים משכילים ומקצתן הנועתן בטבע על כן מקצת השיר בפה ומקצתו בכלי כמו שנתבאר עוד כתב הרמב"ם ז"ל ובמה הם מנגני בנבלים בחלילין וכו' אחרוב שכל הנגון אלו היו נערכים על פי חכמת המוסקי אשר בעוונות נשחכחה ממנו מיום שנתבטל השיר ולכן היו באין כלים אלו לפי דקדוק הנגונים שהיו מנגנים וחבל היה בסוד תנועות המערכ' העלין אשר אמר שירה בהלוחו וכמו שדרשו ז"ל כמה שנאמר שמש בגבעון דום שאמר לו לדום משירתו ואמר בנינו שירה וזה לשון רבינו בחי' פרישת כי תשא נמצא בכתוב שבעה כלי זמר נגד שבעה כוכבי לכת שבתו צדק מאדים חמה נוגה כוכב לבונה בנור נגד שבתו תיף נגד צדק מחול נגד מאדים מינים נגד חמה עוגב נגד נוגה צלצלי שמע נגד כוכב תרועה נגד לבנה וזהו שאמר הכתוב הללוהו בתקע שופר הללוהו בנבל וכנור הללוהו בתוף ומחול הללוהו במינים ועגוב הללוהו בצלצלי שמע הללוהו בצלצלי תרועה והנה בין כולם תשעה מיני זמר נגד תשעה גלגלים ובעלי חכמי המוסקי ידעין לכונן כל מין ומין ממני זמר הללו כנגד גלגל וגלגל ושופר ונבל הנשארים בכתוב השופר נגד גלגל תשועי המקיף והנבל נגד גלגל השמיני שבו הכוכבים עד כאן לשונו והנה לפי ידיעתן בתנועת הגלגלים וכוונתן לכל גלגל כפי הצורך בשירת הלויים היו מוסיפין בכלי הנגון כפי רצונו וכמו שכתב הרמב"ם וזה

תהלים ח

דניאל יב

דברים לג

אויב נח

יהושע י

תהלים קז

פרק תשעה ושלשים

כתב עוד הרמב"ם שמואל הרואה ודוד המלך חלקו הלויים לארבע ועשרי משמרות ועובר משמר בכל שבת ובל אנשי משמר מחלק ראש המשמר לבתי אבות וכל יום מימי שבת עובר בי אנשים ידועים וראשי האבות מהלקין אלו העוברים ביום שלהם איש איש על עבדתו עד כאן לשונו וכל דבריו אלו הם פרק בתרא דתענית וסוף פרק החליל והטעם כבר הוא ידוע על פי חכמה דתכונה שהחכה סובבת בגלגל בשם"ה ימים שלמי' ארבעים שלא ניתן לחשובו לעת הנה רק הימים השלימים המסובבים והנה ידוע כי החמה בהליכתה עושה קצב גלילים ברקיע שני פעמים חציין לצפון אופן המישור וחציין לדרום ובסיבת גלילי' אלו הימים מתארכים בימות החמה ומתקצרין בימות החורף והנה תמיד שני גלילים שוים בשנה ולא יותר לא מצאנו רק שני ימים שוים בשנה דרך משל כי מצינו בשנה שני ימים שהם שנים עשר שער' או שלשה עשר וכדומה לזה וזה היתה כוונת המשמרות שהיו ארבע ועשרים כי בדרך זה היה כל משמר משמש שני פעמים בשנה וכל בית אב שלה לא שימש גם כן רק שני פעמים ביום בשנה הכל לדמות למערכת העליונה ונראה טעם היות המשמרות ארבע ועשרים ולא חמשה ועשרים או ששה ועשרים שאז היה המניין מכון שני פעמים בשנה אבל עכשיו היו ארבע שבועות עורפות שהוצרכו מקצה המשמר לחזור ואז היו משמשי' שלשה פעמים בשנה כמוכר סוף סוכה לרמז כי גם גלילי השמש נעשה שלשה פעמים בשנה וזה

נחשית יח

סס א

תורת

העולה

והוא השנה שמעבר בו השנה והיה שרשה עשר
חדשים לבנה והוא נוסף ארבע שבועות ואז החמה
חוזרת במקצת הגלגלים שעברה בהן בתחלה
ועדיין לא נשלם השנה שישלם מונים בו והוא
שנת הלבנה וכמו שנאמר החדש הזה לכם
ודע והבן כי מענין השירה שהלוי
היו אומרי' במקד' נוכל לעמוד על סוד כל העבודות
הנעשים שם כי היו מורים כולם על ענין החדש
ולכן הלו' הלוים שירה המורה על חדש העולם
כדאיתא פרק שלישי דראש השנה
תניא רבי יודא אומר משום רבי עקיבא בראשון
מה הם אומרים ליי הארץ ומלאה על שם שקנה
והקנה ושלט בעולמו * בשני מה הם
אומרי' גדול' ומהלל מאוד על שם שחלק מעשיו
ומלך עליהם * בשלישי מה הם
אומרים אלהים נצב בעדן אל על שם שגלה
הארץ בחכמתו והפך תבל לעדו *
ברביעי מה הם אומרים אל נקמות על שם
שברא חמה ולבנה ועתיד לפרע מעובדיהם
בחמישי מה הם אומרים הרנינו הרנינו לאלהים
עזינו על שם שברא עופות הדגים לשבח לשמו
* בששי מה הם אומרים מלך גאות
לבש על שם שגמר מלאכתו ומלך עליהם *
בשביעי מה הם אומרים מזמור שיר ליום השבת
ליום שכלו שבת * רבי נחמיה אמר
על שם ששבת וקא מפלגי בדרב קטינא דאמר
רב קטינא שתא אלפי שני היו עלמא וחד חריב
שנאמר גשונב יי לבדו אמר אבי תרי חרוב
שנאמר יחינו מומים עד כאן לשונו * הרי
הדברים מביארים מכוונן שהיו מורים החדש
והפסד העולם בכל משיהם וכמו שבארנו די
בוזה מה שרצינו לבאר בזה הפרק *

פרק ארבעים

ענין הכהנים ובגדיהם ראוי ליחד להם פרק בפני
עצמו לרוב קדושתו ואמר כבר נאמר טעמן
בתורה שהיו עשוי' לכבוד ולתפארת
וכתב הרב המורה חלק שלישי פרק חמשה
וארבעים וזה לשונו כבר ידעת פרסום עבודות
הפעור בזמנים האם אשר היתה בגלוי ערוה
מפני זה יצוה הכהנים לעשות מכנסים לכסות
בשר ערוה בעת העבודה ושלא יעלו במעלות
למזבח עם כל זה אשר לא תגלה ערותך עליו
ואמנם היות השמירה והסביב
סביב המקד' תמיד הוא לכבוד אותו ולפאדו ושלא
יהרסו הסכלים גם כן והטמאים אליו ולא בעת
האניות וכל מי שלא רחץ גופו כמו שיתבאר
ומכללי הדברי' המביאים להגדיל המקדש ולפאדו
עד שיגיע לנו יראה ממנו שלא יבא אליו לא שכור

שמות יב

תהלים כד

סם מח

סם פב

סם נד

סם פא

סם נג

סם נז

משיח ב

הושע א

ולא טמא ולא מי שלא רחץ ראשו רצוני לומר פרוץ
ראש וקרוץ בגדים ושכל עובד יקדש ידיו ורגליו
ולהגדיל הבית עד הגדיל מעלת עובדיו ונבדלו
הכהנים והלוים וצוה להלביש הכהנים בגדים
נאים ומלבושים יפים וטובים בגדי קודש לכבוד
ולתפארת ושלא ישמש בעבודה בעל מוס * ולא
בעל מוס בלבד אלא הכעורים גם פסולים בכהנים
ומפני שההמון לא יגדל מהם אצלם אדם בצורתו
האמתית אלא בשלימו אבריו ויפיו בגדיו והמכוון
שהיה לבית הגדלה והתפארות אצל הכל *
ובמסכת זבחים סוף פרק המזבח מקדש אמר
רבי ענני בר ששון למה נכתבו בגדי כהונה אצל
פרשת הקרבנות לומר לך מה קרבנות מכפרין
אף בגדי כהונה מכפרי' החושן מכפר על המשפט
שכן כתיב את חושן המשפט * אפוד
מכפר על עבודה זרה שנאמר אף אפוד ותרפים *
מעיל מכפר על לשון הרע אמר הקדוש
ברוך הוא יבא דבר שבקול ויכפר על מעשה קול *
כתונת מכפר על שפיכת דמים שנאמר ויטבילו
את הכתונת בדם * מצנפת מכפר
על גסות הרוח יבא דבר שנגוב ויכפר על מעשה
גבוה * אכנט מכפר על הרעורר הלב
אהיכא דאיתא * מכנסים מכפר על גילוי
עריות דכתיב לכסות בשר ערוה *
הציץ מכפר על עזות פנים שנאמר ומצח אשה
זנה ונאמר והיה על מצח אהרן * עד כאן לשון
המדרש וכעין מדרש זה הוא פרשת צו
ברבתי ופרק יש בערכין * ובעל העקידה
כתב פרשת תצוה ראוי לשום לב במה כוונה
התורה לכתוב זאת זכרון בספר על בגדי כהונה
המקודשים באפוד ונשא ארץ את שמותם
לפני יי על שתי כתופיו לזכרון העניין מורה כי
הבגדים כמו לזכור על ידן עניים שכלים והוא
הדין בכל שאר כלי המקדש * וכתב
עוד שם הרבה ראיות בזה על שענין הבגדים היו
מורים על עניני' פנימיית וענין הבגדים כי
מצינו ראינו בפי הלשונות שהקניינו המדותיים
והמלבושים נקראים בשם אחד מרו בר מתחת
למדיו על פי מדתיו בכל עת יליו בגדי לבנים
וכן מצינו בשאר הלשונות כי הם מתייחסים זה
לזה בשלשה דברים כמו שהארץ שם בזה הרבה
וכתב בסוף * ולכן אם שהבגדים של כהנים
הצוניות היה לכבוד ולתפארת בגדי קודש הם
בפנימיותם בקדוש מעשים ומחשבותיהם מכל
פועל מגונה ומכל הרעורר ומחשבה פוגמת
ולכן אמרו שחשן המשפט היה מכפר על המשפ'
רצה לומר המתכונן בחושן יתקן עצמו מאד
בדבר המשפט כדי שלא לחטא בדבר המשפט
או לשוב מחטאיו במשפט וזה כי החוטא בדבר
המשפט הוא לאחד מארבע סובות אשר התורה
הזהירה

שמות כז
הושע ג

בראשית ג

שמות כז
ירמיה ג

שמות כז

דברים א

הזהירה עליהם במשנה תורה והנה החושן
 מזהיר על ארבעת נגד שאמרה תורה לא תכרו
 פנים במשפט שהוא סבה חזקה להטות דין היו
 בחושן כל השבטים קטון וגדול שם הוא לפי סדר
 תולדתו בלא הכרת פנים וכנגד מה שאמר בקטון
 כגדול תשמעון שהכוונה בו שיהא עליך
 דין של פרוטה כדן של מאה מנה היו בחושן
 האבני הטובות שמקצת היו טובות מאד ומקצתן
 רעים וכולן הוקבעו בשוה וכנגד שאמרה התורה
 לא תגורו מפני איש היו בחושן אורים ותומים
 והוא השם הכפירש רצה לומר כי המשפט
 לאלהים ולא תגורו מפני איש וכנגד מה שנא'
 והיה הדבר אשר יקשה מכס תקריבון אליו
 שהסבה היותי עצומה אל החטא כדן הוא בלתי
 ידיעת המשפט על כן היו האורים ותומים
 מורה ומאירין בתשובתיהם לכל שואל בלי ספק
 שיסופק בהן הנה החושן היה מורה בכל עניינו
 על מניעת החטא בענין המשפט על כן אמרו
 שיהיה מכפר על המשפט וכן אמרו האפוד
 מכפר על עבודה זרה וזה כי מלבוש האפוד היה
 מורה על ענין עבודה זרה שכבר נחפרס היות
 האפוד תכשיט לעבודה זרה כמו שנאמר האין
 אפוד וגו' לכן נאמר בענין כיפה ויעש לו
 אפוד ולזה צוה האל לעשות לכהן אפוד אך
 שיהא מוטרף ותלוי לו מאחוריו ולמטה במקום
 השפל שלו והוא הארדך בזיון ועל דרך
 שאמר רבינו ז"ל כל ליצנת אסור חוץ מליצנות
 דעבודה זרה דשרי למימר לגוי טול עבודה זרה
 שוי בשין תוי שלך אמנם צוה
 שיהא האפוד נתלה משתי כתיפיו האפוד בחושן
 להורות שאף כל הכותית ואופני ההשגחות שיש
 לכל עובדי עבודה זרה בבקשת צרכיהן לכל
 עבודתן מהנמצאים העליונים כולו טפל הוא
 ותלוי בחוט השערה מחושן אשר בו אורים
 ותומים וכשנתכונן הענין זה מהאפוד בודאי
 תתבאר עבודה זרה בעיניו ולכן האפוד מכפר
 על עבודה זרה המעיל מכפר על
 לשון הרע לפי שהיה המנהג בכל הדורות ללבוש
 מלבושים מתייחסים ונאותים איש לפי משפטו
 ומעשיו והיה מפורסם שעטיית המעיל נתייחדה
 לאנשים החסידים והפזושים כמו שנתבאר
 בשמואל שנאמר ואיש זקן עולה והוא עיפה
 מעיל וידע שואל כי שמואל הוא ומן הראוי למי
 שיעטה המעיל שיהיו מעשיו הפנימיים כפי מה
 שיוצא עליו מלבוש החיצון לא שילבש ויעשה
 פעשה פרוץ לזה צוה הקדוש ברוך הוא שהכהן
 יעטה מעיל ושיהא שוליו מלאים פעמוני זהב
 כלומר שיצא קולו ופרסומו ממין המלבוש והיו
 הפעמונים תוך הרמונים להורות שאין להשמיע
 קול אלא בדברי שבת האנשים ומהשוכות שבתן

ס

ס

ס

הספד נ

שמות כז
הספד נ

נדרש

שמות כז
יכנס

שמות כז

בעין הרמק שדרשו ז"ל טאפילו קנקן
 שבישראל מלאים מצות כרימון ולא ישמעו קולו
 בדברי נבאי ולשון הרע הכהנות
 מכפר על שפיכת דמים לפי שהאנשים הרשעים
 אשר הניחם לרע ירצו וימכרו לשפך דם מדרכן
 גם כן ללבוש בגדים לפי מעשיהם וכל בגדיהם
 קצוצי פאה ושוליהם לא יגיעו להם משוק עד ירך
 כי בזה יקלו להשיג ולרדוף וזה הכתוב הפך
 זה היה מגיע עד העקב והלבוש בו פסיעותיו
 מתקצרות ויצרו צעדין מלכת ובה הדרך הכתונת
 מונעת משפיכת דמים אשר לפי זה אמרו שהיא
 מכפרת על שפיכת דמים • מצנפת
 מכפר על גסות רוח כו' אמר הכתוב בדרך
 שהסבל הורך אמר לכל סבל הוא במה שהסבל
 מפרסם סבלותו בדרך שהלך כי אם בתנועתו
 או בתוך מלבושיו ואחד מדרכיו לתת על ראשו
 כובע מעולה ארוכה גנוכה נוגעת ואינו נוגעת
 במדומ' לו שפורחת באויר ויחשבה לעטרה לראש
 כמנהג לרבים היום • אמנם האיש
 המיושב אשר דעתו נכונה יספיק לו מאלה הדברי
 הרכיזיים לצורך כסוי ראש לבר כרמית מצנפת
 של כהן גדול שהיתה של שש על דעת רש"י ז"ל
 היתה קובע קטון מרדף על ראשו ומי הוא זה
 אשר לא יקח מוסר להרחיק הסבלות והגסות
 ואף אם בדברי הרמב"ם ז"ל שכתב שהיה צנף
 ארוכה שהיה צנף על ראשו כפל על כפל הנה
 מכל מקום היה משש ולא ממש ונאמן להורות
 על שפלותו • אבנט מכפר על
 גובה הלב לפי שהתכשיט הזה אינו רק הנורה
 אפודה לו על לבו נראה בבירור שהאדם החשוב
 יש לו להיות מזהר ומפורש אפילו כהרדור הלב
 • מכנסים על גליו עריות שהיה
 הערוה מכוסה בו שלא לגלותו •
 הצין מכפר על עזות פנים כי מי הוא אשר ראה
 כהן בגדולתו וצין הזהב אשר שם המפורש חקוק
 בו עומד על מצחו שלא יכבוש פניו בקרקע מהבי'
 אל האלהים ומשם יקח מוסר השכל לכל איש
 השלם והחכם כי אין ספק כי שם נקרא עליו
 וראוי לרא מופניו ועל ידי זה היה הצין מונע
 העזות פנים ומכפר עליו עד כאן לשונו
 ואם האריך עוד וקצתתי כי לא הבאתי
 רק להזכיר דבריו ולהעיר המעיין עליהם והרבה
 להעמיק בדבריו יראה משם ויבהר •
 ובצור המור כתב פרשת תצוה יש אומר שאלו
 הבגדים הם רומזים לכלי הקדש וחושן היה
 מרמז על הארון • ואבני חושן על הלוחות אבן
 אשר בו ומכתב האורים למכתב הלוחות שהיה
 מכתב אלהים • והאפוד על כתיפו לכפורת •
 ואבני שיהם לכרובים • והצין שכתב כג קדש
 ל" נגד הכבוד השוכן עליהם • והמעיל לפרוכת
 המכפר יב א 12

קבלת י

תורת העולה

המסך ולידעת השש שהם מכסין כל המשכן
ושעל זה נקראו בגדי קודש ובעו' שהכהן מלובש
בו הוא קדוש ומקדוש עד כאן לשונו
ורבינו בחיי כתב בענין לבישת הבגדים שהיה
לובש נגד שבעה מקומות וכתב כי כל כלי
אחד נגד רקע אחד בלא טעם ובלא סברא
וכן בעל טעם טוב בפירוש הקדמת הספר מורה
נבוכים שזכר שם המורה תואר האיש למי חובר
לו הספר והוא שיהא בעל דת נבון כו' וכתב
שם שבעה תוארים וכתב בעל שם טוב
שכיון בהן נגד שמונה בגדי כהונה נראה כוונתו
משם שזהו כוונת הבגדים אבל הדברים סתומים
לא נודעו סבותיהן על כן קצתתי בהן
וכתב אכן עזרא בטעם האורים ותומים ופירש
צפנת פענח כי הטעם האורים כמשמען והתומים
בחסכון עגול רצה לומר האורים נגד שני המאורות
שהן חמה ולבנה והתומים נגד חמשה ככבי
לכת הנשאים וחשבון עגול הוא מספר חמשה
ורצה לומר כי היו כלים עשויים על פי המערכת
אשר על ידה היה אפשר לדעת העתידות על פי
מה שלמדו השם יתעלה והנה האפור נגד
גלגל התשיעי והגלגל הוא תסוב על שני קוטבי
הגלגל והסדמות שתי כתיפות האפור והמעיל
נגד כסא כבוד שהוא הגלגל העשירי והיה חשוב
נגד קו הישר ושני אבני שוהם אשר על כל
אחד ששה שבטים נגד שני חלקי הגלגל ששה
מזלות דרומית וששה צפונית וידוע כי
התוכנים חלקו הגלגל התשיעי לשני חלקים אשר
המזלות מצויירים ומחוקים בהן והשנים עשר
אבנים אשר בחושן נגד שנים עשר צורות אשר
הם בגלגל השמיני עצמו כאשר האריך בזה
בעל העקדה פרשת תצוה והאריך שם בזה
צפנת פענח כל זאת לקטתי
פירכי הקדמונים ובפרק הבא אבאר לך דעתי
לפי דברינו הנמשכים

פרק אחר וארבעים

הנה אני בתומי אלך לפי דרכינו הנמשך עד הנה
כי כל ענין המקד' ועבודתו כולו נתסידו על סוד
חדוש העולם וקיומו הנמשך אשר השם יתעלה
מחדש בכל יום מעשת בראשית ולזה בא
ענין עבודת כהנים בבגדיהם בבית המקדש
להורות על העבר ועל ההווה כי מצד מלבושיהם
המשוונים היו מורים על מה שעבר בכריאת העול'
בענין אדם הראשון שהיה לערך שאר העם
במדרגות בהן גדול לערך שאר הכהנים ולזה
היה מלובש בבגדי כהונה גדולה כמו שנאמר
בענין אדם ואשתו ועש' לאדם ולאשתו כתנות
שר וילבשם ואמרין במדרש בגדי כהונה

נראה

גדולה הלבשים כתיב הבא וילבשם וכתוב התם
וילבשם כתנות עד כאן לשון המדרש
ונאמר כאן לכבוד ולתפארת ושם תרגום אונקלוס
כתנו' עור לבושין דיקר והא עצמו לכבו' ולתפארת
וכן כתב הצרור המור ריש תצוה והיו
הבגדים שמונה נעשים על האופן המבואר בהן
הכל דוגמא לענין מה שעבר על האדם ולבגדיו
שנתלבש לאחר שחטא שנאמר בהן וידעו' כי
ערומים הם ודרשו ז"ל ידעו שמצוה אחת
היתה בידם ונתערטלו ממנה ודרך שיתבאר
גם בגדי כהן הדיוט שהיו ארבע בגדים הם גם כן
דוגמה למה שעבר על בני אדם הראשון בדרך ש
שתבא אם ירצה השם יתעלה ולזה היה משפט
הכהנים שהם לכל דבר הראשונים לברך בתורה
ראשון ולברך ראשון וליטול מנה פה ראשון
להיות רומזים על הראשונים ואף כי בעבודתו
היו דוגמת מלאכי מעלה שהם הראשונים לכל
דבר שבמעלה ולזה נתנה הכהונה לאהרן
ושני בניו הנותרים כאדם ושני בניו וכמו
שכתב בצרור המור פרשת תצוה כי ביום שהוקם
המשכן היה כרמת יום חדוש העולם עצמו כמו
שנראה מכל מה שנתבאר וכבר דרשו
ז"ל שמשו רבינו עליו השלום החזיר השכינה
לארץ שנאמר וידר' על הר סיני כמו שהיתה
שכינה בתחתונים בזמן הכריאה ולכן הוחזר
הדבר ליושנה לתת לאהרן ולבניו בגדי כהונה
כמו שהיה בזמן הכריאה ובא וראה איך
שהשם יתעלה נתן טעם הרבה מצות שיהיו זכר
ליציאת מצרים ומה שארע במדבר כמבואר
בטעם סוכות ופסח ושאר מצות שבדומיהן ואיך
לא נחשוב שהיה מקצת מצות זכר לענין בריאת
העולם ומה שנתהוה אז שהוא יסוד התורה
והאמונה וכבר נאמר על כן לא יאכלו בני
ישראל את גיד הנשה להיות להם לזכרון תמיד
ענין האבקו עם המלאך ואיך לא נאמן שבאו
מצות הרבה בתורה להיות לזכרון עניני האדם
וקורתיו בתחלת הכריאה ולכן נראה כי ענין
הבגדים הוא מה שאמרנו אך בדרך שיתבאר
אמנם ענין העבודה שהיה הכהן
עובד היה מורה על עבודתו שהיה עובד האדם
אלמלא שחטא שהיה כאחד משאר מלאכי מעלה
והיה עושה הטוב וההכרחי לו לפי פעולתו ש
לבלתי נטות ימין ושמאל ולזה היה מורה בענין
עבודתו על עבודת המלאכים והשכלים הנפרדים
אשר הקדוש ברוך הוא פועל ומנהיג העולם על
ידהן והיו ענין עבודת הכהנים במקדש בענין
הקרבנות וכמו שיבא אם ירצה השם יתעלה
על הסדר מבואר בענין הקרבת קרבן התמיד
ושאר עבודות הקרבנות וידוע שאלמלא שחטא
האדם היה הוא הכהן העובד והיה במדרגות
העליונים

ויקרא
סמות כח

נראה

סמות יע

נראה

פרה שנים וארבעים

נראית נ

אחר שנתבאר זה נשוב לענין הכהנים שהיו עליהם ונאמר כי שמונה בנדי כהן גדול היו כגד שמונה מצות שנצטווה האדם קודם שחטא וחזר וקיים אותן ונתלבש בהן לאחר שחטא ועשה תשובה וכמו שדרשו ז"ל פרק עושין פסין אדם הראשון בעל תשובה היה מאה ושלושים שנים כו' ושמונה מצות אלהיו מה שנאמר ויצו אלהים על האדם לאמור מכל עץ הגן אכול תאכל וגו' שהפיש אמת שציווהו שלא לאכול מעץ הדעת כי כן ורע ועור נצטווה כו' מצות בני נח כמו שדרשו ז"ל במסכת סנהדרין מקרא זה של ויצו אלהים וגו' והם עבודה זרה וברכת השם ודינין וגילוי עריות ושפיכת דמים וגזל ואבר מן החי והאריכו שם פרק ארבע מיתות בענין ראיותיהן על זה ועל פי יתבאר לך למה נקראו מצות אלו שבע מצות בני נח ולא נקראו שבע מצות בני אדם מאחר שאדם נצטוו בהן כי האדם נצטוו בשמונה מצות ולא נשארו לדורות אלא שבעה ומאחר שלא היה אפשר לתלותן באדם תלאן בנח שהיה האב הראשון אחר המבול ואין להקשות דרבי מצינו שעוד נצטווה בענין מניעת אכילת הבשר כדאיתן פרק ארבע מיתות שהרי לא הותר רק בירק חסדה ולא בבשר כמדרשו ז"ל כי זה היה בכלל איסור שפיכת דמים כי מאחר שנאסר לו לשפוך דם בהמה הרי הוא לו כשפיכת דם האדם ומשום זה מצינו שהותר בבשר שהיה יורד מן השמים כמוכר בסנהדרין ויש לדקדק באיזה אבר מן החי נאסר מאחר שנאסר להם הבשר לגמרי וראיתי במערכת אלהות שכתב פרק תשעה כי קודם שחטא היה מותר לאכול בשר וכמו שאמרו שהמלאכים היו צולין לו בשר ולאחר שחטא נאסר בבשר והנה לא ראה הנמר כזה שהרי הקשו בנמר ממאמר אחד על חבירו והוצרכו לתרץ בבשר היורד מן השמים ולדבריו לא קשה מאומה והתוספו כתבו פרק ארבע מיתות ולא נאסר להם הבשר אלא שהיו אסורים להמית הבעלי חיים לצרכן אבל אם היה מת מאליו מותרים בו ואמר מן החי אסר להם אפילו נפל מאליו אבל קשה על דברי התוספות דאם כן למה הוצרך לתרץ שם כגמ' דפריך מהא דאיתא התם דנאסר לו הבשר מהא דאמר רבי יודא בן תימא אדם הראשון מיסב בגן עדן היה והיו מלאכי שרת צולין לו בשר ומסגנין לו מן הציד בו הנחש וראה בכבודו ונתקנה בו ומשני התם בבשר היורד מן השמים כו' ולדברי התוספות קשה למה לא יב ב [12]

העליונים וכמו שנאמר בתחלה בריאתו וישימו בגן לעבדה ולשמרה ודרשו ז"ל תפוח עקיבו של אדם הראשון היה מכהה גלגל החמה והוא מורה על מעלתו כמו שביאר בעל העקדה בארוכה שם ופסוק מלא הוא מה שאמר נעשה אדם בצלמנו כדמותנו ונאמר בצלם אלהים ברא אותנו שרצה לומר על ענין מדרגתו שהיה בראשון ברמות המלאך ובמדרגתו וכמו שנאמר אלהי אתם ובני עלין כולם אכן באדם תמותן לכן היו הכהני עובדים עבודה שהם כדמו מלאכי מעלה והלויים משוררים בשעת העבודה שהם כדמות הגלגלים המתנועעים בתנועתן בסבת הזכות המקבילים מצבא מעלה ומשמיעים קול כדמות השיר שהיה הלוי משורר מחמת עבודת הכהן וכבר נתבאר ועל פי זה יתבאר טעם המשמרות שהיו במקדש כי משמרות הכהנים והלויים דרך אחד להם כי הלויים נגד המתנענים והכהנים המניעים וישראל היו עומדים במעמד בשעת העבודה כי הם המקבילים מעמד וקיום על ידי שיר הלויים ועל ידן מתקיים העולם ולכן היו נקראים אנשי מעמד כי הם מעמדי העולם השפל אשר היו אנשי מעמד דוגמתן והיו אומרים עניינים מבריות מעשה בראשית כמוכר שם כי לתכלית זה נברא העולם והיו מתעניין לכפר על מה שחטא אדם הראשון וכמו שאמרו רבותינו ז"ל באו ונחזיק טובה לאבותינו שאלמלא לא חטאו לא באנו לעולם והוא האמת בעצמו כי מצד רוב התאוה אשר הלך אחריה האדם ורעו נתרבת התאוה לידי מותרות חמדת המשגל ונתרבו הביאות המותרות והאסור בעול ועל ידי זה נתרבה מין האדם בעולם ואפשר שאלמלא לא חטאו ולא עשאו אלא ההכרחי נהמט מין האדם ולא באנו לעולם ומי גדול לנו מאדונינו דוד המלך עלי השלום שאמר בחסא יחמתי אמי ואלמלא לא חטא אבי לא בא לעולם הנה חטא האדם העמידה וקיימה העולם השפל כעניין אנשי מעמד ולכן היו אנשי מעמד מתעניין והכהנים עובדים בבגדיהם כדי לכפר בתשובתן ותפילתן על חטא הראשונים ועל מה שנעשה בכל דור דור ובהיות כי עניין כהן גדול נגד אדם הראשון היה המצוה להיות כהן גדול מאתו בני בכח ובעושר ובמראה כיצולם אלהים עשה האדם ומצוה לנאותו כמו שאמרו בפרק כמה צומני מצוה לרחוק פניו ידיו ורגליו כו'

נראית נ

סס

תכלית פנ

סס כף

ויקראת שמות כח

נראית נ

שמות יע

נראית נ

נראית נ

תורת העולה

לא מתירין דההוא בשר הוה מבשר שמתן מאלוהן ואפשר לדהוק ולומר לדעת התוכפות דלא משני הכי דודאי מלאכי שרת לא היו מאכילין אותו נבילות ודבר שעתיד לאכור בתורה ולטנא דיותר נראה לפרש שנאמר בכל בשר אפילו לארר שבתה הבחמה והא דנאמר באבר מן החי מיירי גם כן בבעלי חי היורד מן השמים שאותו בשר היה כותר לאכול וביה נאמר באבר מן החי אך לפי זה קשה לפי בה דסליק ועיה דמקשה שם דלא ידע מבשר הנופל מן השמים ולכן פריך כרבי יודא בן תימא אמאי לא הוקשה למכה שנאמר לו אבר מן החי מכלל דבשרא בשר שרי ועוד יקשה לפי זה על הרוץ שכתבתי למעלה דהרי הדוא קושיא לדוכתיה שהרי לפי זה אסור אכילת בשר הוא אכור כולל ואפילו לאחר שכהה דבהמ' ואינו בכלל אסור שפיכת דמים ואם כן אמאי לא מנו רק שבעה מצות ולכן נראה לי לפרש דאסור אכילת בשר הוא בכלל אבר מן החי כי למדו שם אסור אבר מן החי ממה שנאמר מכל עין חנן אבל תאכל ולא באבר מן החי והוא הדין שנוכל לדרוש אכול תאכל מעין חנן ולא בעל חי כלל והא דנקט אסור אבר מן החי משום דאותו איסור נשאר לבני נח שהותרו באכילת בשר ולא נאכרו רק באבר מן החי ובגמרא שם רצה להודיענו ענין מצות בני נח שהגוי מזהר על כן הוצרכו להזכיר איסור הנשאר ועל דין הוכרחו גם כן לומר שבע מצות בני נח ולא אמרו שבעה מצות בני אדם כי המצות נשתנו במקצת בענין אסור אכילת הבשר בין בני נח ובין בני אדם זהו הנראה לי בזה ואפשר שלזה כווננו בבראשית רבה פרשת נח אמרו רבותינו ז"ל אך בשר בנפשו דמו רבי יוסי בר אבין בשם רבי יוחנן אדם הראשון שלא הותר לבשר תאוה לא הותר על אבר מן החי אבל בני נח שהותרו בבשר התאוה הותרו על אבר מן החי ולפי זה אסור אכילת בשר הוא עצמו אסור אכילת אבר מן החי אלא שקדם נח היה אסור כל דבר שבא מן החי אבר מן החי אסור ולאחר כך לא נאסר רק אבר מן החי כמש' ואחר שנתבאר ענין המצות שנצטוו בהן אדם אומר כי נגד שמונה מצות אלו שנצטוו בהן האדם נתלבש הכהן בשמונה בגדים לכבוד ולתפארת וידוע כי מי שאינו מקיים מצות נקרא ערום כמו שכתבתי לעיל מדרשם ז"ל במה שנאמר וידעו כי ערומים הם ודרשו ז"ל כמה שנאמר ואתה ערום ועריה ערום ועריה מן המצות ולכן נקרא דרשע ערום וכמו שהרשע נקרא ערום כן הצדיק נקרא מלובש כי המצות נקראו בגדים וכמו שאמר שלמה עליו השלום בכל עת יהיו

נראים

ס ע

ס נ
יחזקאל י

קבלת ט

בגדי לבנים ודרשו ז"ל אלו ציצית וכמו שהארץ בעל העקידה בזה ונאמר בענין יהושע בן יהוידק הסיר בגדים הצואים וגו' והלבש מחלוצת על ענין הכרות מדות הכוננות והלבש מדות היקרות ולכן היה הכהן מלובש בשמונה בגדים אלו כלומר להורות שמקיימים המצות אלו השמונה שנצטוו בהן אדם ובה עולה זכרון ישראל לטיבה לפני השם יתעלה כי כבר דרשו ז"ל ראה ויהי גוים ראה שבעה מצות שנצטוו האומות ואין מקיימים אותן עמד והתירין ולזה לבש הכהן אלו הבגדים להורות שישאל מקיימין אלו המצות שלא רצו האומות לקיימן ועל ידי זה זכרון ישראל לטיבה וזכרון האומות לרעה עולה לפני השם יתעלה ולזה נאמר ונשא אהרן את שמונת לזכרון להיות כי המצות שישאל מקיימן נזכרים על ידי אלו הבגדים וכבר דרשו ז"ל בזאת יבא אהרן כשהכהן נכנס מצות הבילות נכנסים עמו שנאמר וזאת התורה אשרי אנוש יעשה זאת וזכרו במדרש רבתי הרבה דברים הנקראים זאת שהיו נכנסים עמו כל שכן שהיו נזכרים על ידי אלו הבגדים ולכן אקרו במדרשן שהבגדים מכפרין כאשר נתבאר

פרק שלשה וארבעים

כבר כתבתי ילך פרק ארבעי מדרש ז"ל על מה היו הבגדים מכפרין ונוכל לומר שכוונתו דברינו אמרו החושן מכפר על הכשפות להורו על מצות דינין שנצטוו בהן האדם וזוהי החושן וכל חלקיו היו מורין על הדינין כמו שכתבתי לעיל מרבי בעל העקידה אפוד נגד עבודה זרה שנצטוו בה האדם כתונת על שפיכת דמים נגד מה שנצטוו על שפיכת דם מכנסים על גילוי עריות הציץ מכפר על עזות נגד ברכת השם שנצטוו בו האדם כי אין עזות בעולם כמבורך אלהיו ולכן היה כתוב על הציץ קדוש ליה מעיל מכפר על לשון הרע נגד מצות אכילת עין הדעת שעבר אדם הראשון שנעשה העבירה על ידי לשון הרע שדברה הנחש ושהוסיפה חוה לומר שנאכרו בנגיעת האילן והוא איסור הנזל שנאמר ביה לא תחמוד והמצנפת מכפר על הגסות נגד איסור אכילת הבשר הנכלל באבר מן החי כי זהו גרם גסות וגאון כמו שנאמר וישמך ישורון ויבעט ויף כי ענין אכילת בשר הוא כצד מעלות האדם המדבר על בעל חי ולכן עם הארץ אסור לאכול בשר מצד שאין לו מעלה עליו וכמו

זכריה י

קצקו נ

ממות נח

ויקרא י

י' עה נ

דניאל נ

אצמו שכתבתי לעיל פרק שלישי ואצ' מאחר שהארס כבהמה נדמה למה יתגאה זהו הנראה לי בכוונת הבגדים בדרך כללי אמנם הפרטים למה היו כאלו הצורות כבר דברו בו הראשונים וזכרונם לברכה דבור מספיק לפי כוונת מאמר זה *

פרק ארבעה וארבעים

ענין ארבע בגדים של כהן הדיוט נראה שהוא נגד ענינים שארעו לקין ושת שמהם נתקיים העולם והיתה ענין הוראתו על חדוש העולם בדרך בני כהן גדול שנתבאר בפרקים שעברו ולכן היו בגדיהם ארבע בגדי פשתן והם כתונת ומכנסים מגבעות ואבנט בהיות כי יוצאי ירך קין ושת הם אנשי שם אשר נקבו בשמות בימי דור אנוש דוד המבול חטאו בארבע מיני חטא גלוי עריות כמו שנאמר וירא בני אלהי את בנות האדם וגו' ונאמר בדור המבול כי השחית כל בשר את דרכו לכן היו כהני הדיוט לובשים מכנסים עוד היו שופכים דמים כמו שעשה קין גם זרעו אחריו כמו שדרשונו המוציא זרע לבטלה קשים מדור המבול שנאמר הנחמים באלים שוחטי הילדים וגו' אל תקרי שוחטי אלא סוחטי לכן היו לובשים הכתונת אבנט היו לובשים נגד הגזל שהיו עוברים אנשי דור המבול וכמו שנאמר כי מלאה הארץ חמס וכבר נתבאר לעיל בענין כהן גדול ששלישה בגדים אלו היו מכפרים על שלשה עבירות אלו. מגבעות היו לובשין נגד עבודה וזה שחיו עובדים שנאמר אז הוחל לקרא בשם ודע כי אף על פי שכתבתי בכהן גדול שענין המצנפת בכהן גדול היה מורה על איסור אכילת בשר והאפוד על עבודה וזה באו עניני בגדו כהן הדיוט בענין אחר וזה נשתנה השם שזה מקרי מצנף זה מקרי מגבעו והיה עשיית המגבעות משונה ממעשה מצנפת כמו שכתבו התוספות פרק קמא דסוכה ובימא ופרק קמא דגיטין וכן כתב הרמבן בפירוש לפירוש החומש עזרא פרשת תצוה כי מגבעות היה כמין כובע ומצנפת היה דבר ארוך שהיה צנוף סביב ראשו עיין עליו בפירושו והוא מורה על גאות שהוא דבר תכשיט נאה אל הראש וכל להתנאה ולהתפאר בו מה שאין כן בכהן הדיוט שלא היה לורק כובע קטון על ראשו לכסותו לומר ששכינה למעלה מראשו ולכן אסור ללך בגילוי הראש ועל ידי זה היו מורים אסור עבודות עבודה וזהו עניני המגבעות מוקים על ענין עבודה וזה מצד שתף שם מגבעות כי דרך עובדי עבודה זה להעמיד

נראשית 1
סס
שעיה כו
נראשית 2
סס 7

זכריה יג

חזקוני

מחזיק

ויקרא י

ישעיה נ

דברים לג

יסעיה 3
הושע 7

הצלמים על הרים וגבעות כמו שנאמר על ראש ההרים יזכו ועל הגבעות יקטירו ונאמר על כל ההרים הרמים ועל כל גבעות הנשאות וכהנה רבות במקרא וכבר אמרו רבותינו ז"ל אין לך גבעה וגבעה בארץ ישראל שלא העמידו עליו צלם ובא הרמז בכהן הדיוט במגבעו ולא באפודו כמו בכהן גדול להורות על טעותן שבא להם ענין עבודה וזה מבח איסור אכילת הבשר שהיה נרמז במצנפת של כהן גדול ונעשה בראש בניו למגבעות כי חשבו מחשבות זרות בענין איסור אכילת הבשר ועברו על די זה עבודה זרה והוא בעיני סבה אמיתית למה שנאמר הבשר קודם דוד המבול והותר אחר כך וזה כי דרב המורה כתב בכמה מקומות בספר המורה ובפרט פר' ששה וארבע' חלק שלישי כי הקרימוני היו עובדים לשור ושה ושאר בהמות ומהם נמשכו אנשי הצבא שהיו עובדים לבהמות וזכמו שכתבתי לעיל דבריו חלק זה פרק שביעי וזה הטעות כולו בא להם ממה שראו שנאמר להם אכילת הבשר שהוא הבעל חי חשבו שלא נאסר להם מכח ציוו השם רק מטעם שיש בו צורך אלהות ולזה נעו אחריו עד שנמחו בדור המבול וכדי להסיר המבוכה הזאת רצה הקדוש ברוך הוא לזכות העולם אחר המבול וחתיר להם אכילת הבשר והרית הבעלי חיים שידעו בו בני אדם שאין בו ממש ולפי זה אין אנו צריכי' לסרב בדברי רבותינו ז"ל כאשר עשה הרלבג בפירוש בראשית וזה לשונו מבואר מצד העיון ומצד התורה שרצון אלהים לא ישתנה וכבר יחשב כזה שישתנה רצון האלהים כמה שיצוה מן המצו שכבר התיר לבני נח אכילת בעל חי שאסור לאדם והו שקר עצום ראוי שיכרח מזה כל בעל דעת וכבר אמרו זה במדרש קצת רבותינו ז"ל אלא שבאלו העני' וכיצא בהן לא נביט למאמר אומר בו והאריך בזה והנה תמהני על חכם גדול כמוהו שיחשוב שזה הוא שינוי רצון מן הבורא יתעלה ולא יתלה השינוי מצד המקבלים ולזה נשתנה המצוה וזה הוא כל מעשה אלהינו יתעלה כי ישתנה מצוה ללא רוצה או להפוך והכל מצד שינוי מעשה המקבלים כמו שאמר דוד המלך עליו השלום חלותי היא שנות ימין עליך וכוה אירע במצוה זאת כי מצד שטעו בני אדם אחר הבחמה והחיה בסבות אסורו הוצרכו התורה להתיר מה ש שאכרה וכבר האריך בעל עיקרים חלק שלישי פרק חמשה עשר לבאר שינוי המצות אינן גורמין שינוי רצון והנה ראיתי להאריך קצת בדרך זה כי סולק מעלינו הקושיא שהעיר עליה הרמבן ז"ל פרש' תולדות יצחק על מדרש ז"ל שהאבות שמרו התורה יב ג III 2

תהלים פו

פחות יצ

התורה כולה כמו שדרשו ז"ל בעקב אשר שמע
 אברהם בקולי וישמור משמרת וגו'
 וכתב שם הרמב"ן ויש לשאול אם כן איך הקים
 יעקב מצבה ונשא אחיות ועמרם נשא ודתו
 ומשה הקים שנים עשר מצבות והיאך אפשר
 שנהגו היתר בתורה במה שאסור אברהם אבינו
 על עצמו וקבע לו השם יתעלה שכר על הדבר
 והוא יצוה בניו ובני ביתו ויעקב דרשו ששמר
 שבת וקבע לו תחומין ותירץ הרמב"ן כי אברהם
 לא שמר התורה אלא בארץ ויעקב נשא
 אחיות כהוצאה לארץ וכן עמרם וכו' כמו שהאריך
 שם ואני חמה על זה כי לא שצינו שנרש
 יעקב נשיו בבאו לארץ ואף כי לאחר שמתה לו
 רחל נשארה לו בלרה וזלפה שהיו גם כן אחיות
 לפי דעת רבותינו ז"ל אך אמנם לפי
 מה שכתבנו מענין שינוי המצות מיושב הכל כי
 אפשר שאסור שתי אחיות לא היה עבירה כלל
 בזמן האבות אלא נתחדשה אחר כך לפי שראת'
 חכמת אלהים שבא תקלה גדולה על ידי זה במה
 שקנאו בני לאה את יוסף בן רחל אחיות אמן גם
 קנאת לאה ורחל זו בזו כי להיות לאה ורחל היו
 עקרי נשי יעקב היה להם קנאה ביחד מה שאין כן
 בבני השפחות ולזה נאמר ביוסף והוא נער את
 בלחה ואת בני זלפה הנה מצד האחיות שהיא
 לאה ורחל וקנאת בניהם זה בזה ידוע אבותינו
 למצרים ולכן נאמר אחר כך שתי אחיות והוא
 טעם צורך ענין הסיפורים ההם להעיר לנו על
 טעם מצוה מן המצות וכעין זה
 כתב המורה פרק חמשים חלק שלישי על ספור
 אלה המלכים כי ואפשר שכמו שנשתנה דין
 האחיות כן נשתנה נשיאת דודתו ולכן הותר
 עמרם לישא דודתו וכעין זה דרשו ז"ל באסור
 אחתו שנאמר בה חסד הוא ודרשו רבותינו
 ז"ל מה שהתיר לקין והבל כי ולכן לא נאסרו
 עריות אלו עדיין בימי האבות עד שעת נתינת
 התורה שנתחדשה ההלכה ובה כתב
 הרמב"ן ז"ל עצמו לענין המצבה חה לשוני
 והמצבה מצוה שנתחדש בזמן ידוע כמו שדרשו
 במה שנאמר כי שנה י"א אלהיך ששנאה
 אחר היותה אחיבה בימי האבות עד באו לשוני
 ומחדא איתא הא נמי איתא ויש ללמוד
 ככל מקום מן הנגלה אל הנסתר ונשוב לדברינו
 ונאמר דע והבן כי כל זה נתבאר
 מסוד הקרבנות שהאמת הוא כאשר כתבתי כי
 הפסד הבעל חי הוא מורה על הפסד העולם
 ולזה הקדמונים שטעו והיו סורבין שהעול קודם
 היו עובדים לבעל חי טרומז על כלל העולם וזהו
 היה חטא קין שהביא קרבנו מפרי האדמה ולא
 רצה להביא מבעל חי כי לא האמין בחדוש העול'
 ובהפסד הבעל חי ולכן לא הביא רק מפרי האדמה

נראה שזו

והקל יצ

דברים י

שמורה על חלקי העולם שהאמין בהן אפשרות
 הפסד אבל לא בכללו המרומז בבעל חי
 ולזה אמרו רבותינו ז"ל שהביא זרע פשתן כי
 הפשתן נקרא בד' דרשו ז"ל שהוא עולה בד'
 בכר ולזה הביא זרעו רוצה לומר שאין להקרי'
 רק הזרע המגדל דברים פרימיים ויחידים הנקראים
 בד' אבל לא דבר המורה על הכלל סוף דבר זהו
 ענין מנבעות כהני הדיוט ואף שהיו קדושים בני
 עליון כולם משום שענייני בנדיהם היו מורים על
 ענייני הדיוטות ושעכרו בני אדם על מצות בראש
 מה שאין כן ככה גדול שלא בא הרמז רק על מה
 שנצטוו לכן שם הדיוטות עליהם ונקרא שם
 כהן הדיוט ולא כהנים סתם ובהו היו
 נכרים שאין כהנים גדולים אלא
 הטעם מה שנתבאר

פרק חמשה וארבעים

כבר נתבאר טעם העבודה שהיו עובדים הכהנים
 במקדש שהיו עובדים כדמות מלאכי מעלה בכור'
 שעל ידם נעשה ההויית וההפסד בעולם ולכן
 הכהנים היו מקריבי הקרבן ועיבודו עבודתו שהם
 דמות הויה והפסד העולם העליון כמו שנתבאר
 ובהיות הכוונה בתחלת הכריאה
 שהאדם ובניו יהיו כאחד מצבא מעלה וכמו שגא'
 אמרת' בני אלהים אתם וגו' לכן היה הכהן
 מלוכש בבגדי כהונה בשעת עבודתו כדי להורו'
 גם כן על ענין אדם ובניו כמו שנתבאר
 ואמרו במדרש רבתי פרשת במדבר אדם הראשון
 היה בכורו של עולם והקריב קרבן ולבש בגדי
 כהונה גדולה שנאמר ויעש אלהים לאדם ולאשתו
 כתנות עור וגו' כיון שמת אדם מסרן לשת
 ושת למשותלח ומשותלח לנח ונח לשם ושם
 לאברהם ואברהם ליצחק ויצחק ליעקב ויעקב
 וכו' וכולן הקריבו בהן קרבנות כוונתו בזה
 תכלית הבגדים והמצות שנצטוו ושקבלו זה מזה
 ענין חדושו של עולם עד אדם הראשון שהיו
 הכהנים רומזים עליו כמו שנתבאר פרק שנים
 וארבעים וכל אחד מאלו המקבלי' היה מלוכש
 במצות שקבל אדם והיה כאלו לבש בגדי כהן
 גדול בדרך שנתבאר ועל ידי זה עמדו בסוד
 הקרבנות והקריבו כל אחד קרבן וכבר
 השיב החבר למלך הכהני שענין חדוש העולם
 מקובל מאדם הראשון על ידי שת ושת לנח כי
 וזה שכווננו במאמר הנזכר אבל לא ענין
 הכהנים עצמן שהרי כבר דרשו שנמדר ועשו
 היו להם בגדי אדם הראשון וכמו שדרשו
 על פסוק בגדי עשו בנה הגדול החמדות אשר
 אתה בבית והוצרכו הכהנים לעמוד
 בשעת עבודתן על הרצפה ושלא יהא דבר חיצן
 ביניהם

תלמי ל

נראה שזו

סע נ

פיניהם לרצפא ואם חצץ פסול. והטעם בזה כי הקדוש ברוך הוא מקומו של עולם והוא מקיים הכל והכל עומד בכחו והוא ענין הרצפא בדרך שכתבתי חלק ראשון במדת המקדש ולכן היה הכהן עומד על הרצפא להורות כי המלאך שהיה הכהן עובד דוגמתו כמגשנתבאר ופסוק מלא הוא כי שפתי כהן ישמרו דעת וגו' כי מלאך צבאות הוא והוא מקובל מן המקום ברוך וכדי לחזק הענין שנתבאר בפרקי שעברו שהכהן מצד עבודתו היה במלאך אוסף לך בבאן דמינות דוגמת בי זהו יתד גדול לכלל העבודה ולדברים שיתבאר על דרך זה ואמר הלוים היו נגד עולם האמצעי והכהן נגד עולם העליון על כן היו מורי התורה שהיא שכל העיוני נגד חלקם בעול' שעיקר פעולתן היא לפי ההשגה מלמעלה והוא העיון האמיתי

מלאכי ב

ובהיות כי זהו מעלה הכהנים הם הראשונים במעלה ומחויבים להקדישן בכל דבר שבקדושה והיו נותנין להם ארבע ועשרים מתנות כהונה נגד ארבע ועשרים ספרי קודש שהשגתן בהן בראשונה והיו מחולקים לארבע ועשרים משמרות נגד ארבע ועשרים משמרות הלוים שכבר נתבאר כי הם הפועלים בהן כמו שנתבאר פרק ארבעים ולכן היה כל משמר ממונה על עבודתה להיות כי כן הממונים ברקיע שבכל יום ויום משהנה עבודתן ושירתן לרבינו בחיי שכת' טעם זה כמו שאכתוב לקמן פרק שמונה וארבעים והיו הכהנים נחלקים כל השנה מלבד בגלים עובדים כולם כיהד וכמו שנאמר וכי יבא הלוי מאחד שעריך וגו' והטעם כי הרגלים היו מורים כולם על יציאת מצרים ומתן תורה שבהן נשתנו סדרי בראשית והיו כל הממונים שוים כי לא היו פועלים פעולתן המיוחדת רק דבר נסוי שבזה כולן שוין כל שכן לפי מה שיתבאר לפנינו כי ענין המועדות היו מורים גם כן על חדוש העול' ואז היו כל הממורות שוין וכן קרבנו יכול להקריב אימת שירצה וכמו שכתב ובא בכל אות נפשו ושרת וגו' והטעם כי אף שעבודות הממונים משתנה מכל מקום עבודת כל מלאך נשאר קיימת ולכן מקרי' קרבנו בכל עת והיו בוררים בהן גדול אחד גדול שבכולן נגד הנפרד הראשון שהוא גדול שבכל המלאכים והעליון שבכולם ואף הוא עובד להשם יתעלה לכן הכהן גדול היה עובד גם כן והיה בכל משמור אחד ממונה על כלם כמו שהמלאכי ברקיע נחלקים למחנות ובכל מחנה אחד ממונה על כולן. והיו מעלות הכהנים שמונה מעלות זה על זה כמו שכתב הרמב"ם בפרק רביעי מהלכות כלי המקדש והעובדים כי מעלות השכלים הנפרדים עשר מעלות זה על זה

תהלים נא

נחמיה ג

דברים יח

ס

סס נ

כמו שמנאן הרמב"ם ז"ל בספר המדע ואם כן היו בישראל גם כן עשר מעלות זה על זה שמונה מעלות הכהונה והלוים והישראל' ואף כי כתבתי שלשים וישראלים היו רומזים על עולם הגלגלים ועולם השפל מכל מקום היו מצורפי' להורות על מעלות השכלים בהיות כי השכלים הנפרדים מניעים אלו העולמות וכתובן נדעו ואף כי שכל האחרון הוא בעולם השפל שהוא תחת גלגל הירח ולכן בא הרמזו כהן ואפשר שעל אלו עשר מעלות בווננו שלא ידעו שכינה למטה מעשרה כי אם לא יהיו אלו העשר מעלות אין השכינה שורה בישראל *

פרק ששה וארבעים

היו הכהנים כצוות בקדושי ימים ורגלים ממי הכיור קודם עבודתן והוא להורות על הכוונה כי הידים הם מקבלים מלמעלה השפע ממי הבאר שכבר נתבאר פרק שלש עשר חלק ראשון שהוא מורה על ההשפעה המקבלים מלמעלה וירוע מה שנאמר במרכבה וירי' אדם תחת כנפיהם וכתב הרב המורה פרק שני חלק שלישי שירי אדם הם על צורות שיעשה בהן כל מלאכת מהשבת וכמו שביאר שם וכל זה צריך רחיצת ידים מלמעלה ממי הכיור המזכיר ואחר כך היו יורדים המים משם על רגליהם ולכן היו מניחים ידיהן על רגליהם שהוא מורה על השפעתן למטה וכבר כתב הרב המורה פרק שמונה ועשרים חלק ראשון כי שתף שם רגל הוא מורה על הסבה פמו שנאמר ועמדו רגליו על הר הזיתים שרצה לומר סבותיו והיו מי הכיור נפסלין בלינה להיות כי הדשים לבקרים רבה אמונתו והיו המים בכיור שירחצו ממנו ארבע כהנים נגד ארבע מחנה שכינה המקבלים ראשונה מן המלכות ולא היו מקדשים מיושב אלא מעומד כי אין ישיבה למעלה ונאמר וכל צבא השמי' עומדים ממעל לו *

ירמיה ח ד

ישעיה ו

רות ג

פרק שבעה וארבעים

פירש אחר בענין הבגדים אפשר שענין בגדי הכהנים שהיו דוגמת צבא מעלה היו מורים על כנפי הנפרד שנאמר שש כנפים לאחד בשתים יכסה פניו ובשתים יכסה רגליו ובשתים יעופף וידעו כי הבגדים נקראו כנפים שנאמר ופרשת כנפך על אמתך וכתב הרב המורה פרק שלשה וארבעים חלק ראשון כי מה שנאמר בשתים יכסה פניו ובשתים יכסה רגליו כלומר שסבת

תורת העולה

ססבת מציאתו רצה לומר המלאך נסתרת נעלמת מאד והיא פניו וכן הרביר אשר הוא סבתן רצ' לומר המלאך אשר הם רגליו כמו שבארתי בשהוף שם רגל הם גם כן נעלמים כי פעולת הנכבד היא נעלמת לא יתבאר עניינים אל אחר למד - והם משני סבות רצה לומר מצדו ומצדם רצה לומר קושי המושג וקצר המשיג ובשתים יעופף עתיד אני לבאר עד כאן לשונו ובארו שם פרק תשעה וארבעי חלק ראשון שרצה לומר שלפעמי יציין ולפעמים יעלים כמו העוף המעופף וכמו שכתבו המפרשי שם - ומעתה הציין והמצנפת הם הכנפיים המכסים פניו שהם סבת מציאתו מאת יי ולכן היהכתו על הציין קדש ליי שהוא מכניא את הכל - אבנט ומכנסים מכסות את רגליו ולכן אמר שהאבנט מכפר על על הרהור הלב מהיכא דאיתא רצה לומר הרהור שאדם חוטא בהן בעיניו בהשגת אלו - מעיל ובתונת נגד ובשתים יעופף כו' חושן ואפור נגד שני דברים שהם בחשמל או נגד מה שנאמ' וידי אדם מתחת כנפיהם - ובספר הזוהר פרשת וחי בכמה אתר אסתכלנא באילן מנא דקדושה דכתיב בגני קדש הם ועשו בגני קדש מאי קדוש הבא אלא הכי תנינן קדושה אינן בכל אתר והא כתיב בגני קדש הם ועשית בגני קדש כנוונא דלעילא דתנינא כהן גדול לעילא כהן גדול לתתא לבושא דיקר לעילא לבושא דיקר לתתא עכל וכל זה היה כהן גדול שהיה לובש שמונה בגדים אמנם כהן הדיוט היו הדברים לאחדים בידי ולכן היה משמש בארבע בגדי כי השתים שבכהן גדול הם אחד בכתן הדיוט כי מצדו הכל הוא את מצד קוצר השגתו ואם כן אינן אלא ארבע בגדים ואפשר שכהני הדיוט היו מרמזים על פני החיות שהן ארבע - הנה התבאר לך עניין הכהנים שהיו רומזים על צבא מעלה הן בעבודתן הן בקדושיהם ורגלים ובשירת של מעלה כך הוא שירת של מטה ואף בגדיהם היו מורים עליה כדרך שנתבאר והלויים משוררים דוגמת הגלגל המקבלים מצבא מעלה שהוא עבודת הכהן ועל די זה העולם השפל מתקיים והוא עניין ישראל במעמדן וכמו שנתבאר ויתבאר בפרק שאחר זה -

פחות לע

חוקקל ח

פרק שמונה וארבעים

כבר נתבאר פעמים כי אנשי המעמד היו מורים במעמדיהם על עולם השפל והם היו מיוחסים שבשירא והם התכלית והעיקרים בעולם השפל ועל יין פעולים הכהנים והלויים בארבע ועשרים משמחתן לכן היו גם כן נחלקי לארבע ועשרים חלקים כי השפע העליונה היא לפי המקבלים -

ומצאתי לרבינו בחיי פרשת שופטים שכתב ואם תשתכל בעניי המשמרות או תשיג עניי נפלא כל כיון שהיו הכהני כאחד כולן זכין בכל הניתן להם ואוכלים חלק כחלק האבות וגדולי העולם שהיו בימי דוד ושלמה מה ראו על ככה ומה הגיע אליהם שהסבימו לחלק אותן למשמרות ושיהיו מתחלפין בכל שבועה ושבועה ואומר טול אתה שבתך ואני שבתך ועוד מה טעם קראו כל חלק משמר - ועוד מה טעם חלקו אותן לארבע ועשרים משמר קבועות - אבל דע והבין כי הכהנים משרתי המקדש עבודתן למטה דוגמת העבודה שלמעה וכשם שיש למעלה משמרות של מלאכי שרת עומדין ומקלסין - להקדוש ברוך הוא כן חלקו האבות את הכהנים למשמר לעבוד עבודתן ותקנו ארבע ועשרי משמר כנגד שלשה כתות של מעלה שכל אחד מהן בארבע ועשרים כנרמז בספר הבהיר והיו המשמר קבועין כדרך שקובעין למעלה ולכן היה כל משמרה היצאה מתפלל על משמרה הנכנס מי ששכן שמו בבית הזה ישים בניכם שלום כמו שהוא במשמרות של מעלה - ולכן היה עניין המשמר חכמה יעוצה מלמעלה עד כאן לשונו הרי שכווננו הדברים להווייתן אך באופן אחר ממה שכתבו הראשונים ז"ל והיה אנשי מעמד מתחלפין ומתעניין כמוזכר בדבריהם ז"ל ריש פרק בתרא דתענית - כי לכך נבראו ישראל לעשות רצון קונם וכבר נתבאר עניי זה למעלה פרק ארבעי - ובהיות כי כל עבודת המקדש עיקרה היה לרמוז על חדושי העול וכמו שנתבאר על כן היה אנשי מעמד קורין בפר' בראשית כל ימי השבועה להיות תמיד עניי חדוש העולם שגור בפיהם כמו שזכרו ריש פר' בתרא דתענית ואמרו שם אמר רבי חמה בר גוריא אמ' רב משה תיקן להם לישראל שמונה משמרות ד' מאלעזר וד' מאיתמר בא שמואל והעמידן על ששה עשר בא דוד והעמידן על ארבע ועשרי עד כאן לשונו כבר נתבאר לעיל פרק תשעה ושלש טעם משמרות הלויים שהיו על פי עתותי השנה ואחריה נמשכו משמר הכהני כמו שנתב' בפרקי שיעברו והכל הוא נראה עי' מהלך השמש ושביליו שהיו המשמר רומז עליהם כמו שנתב' על כן חלקו בתחלה לד' משמר ואחר כך לששה עשר משמר - חז"ל כבר נאמ' עוד כל ימי הארץ זרע וקציר וקור וחום וקיץ וחורף לא ישבותו הנה ששה עתים הם בשנה וכל אחד שמונה שבועות כמו שאמרו בבבא מציעא פרק המקבל חצי תשלי ומירחין וחצי כסליו זרע חצי כסליו וטבת וחצי שבט קור כו' הרי שמונה שבועות לאחד ועל כן חלקן משה לכך בהיות כי שם היו במדבר וראו כל עתים אלו הגורם להם מהלך השמש אשר על עניינן באו חלקי המשמר כמו שנתבאר פרק ל"ט ואף

נראה

ואף כי במדבר לא הוצרכו לזרע וקציר מכל מקום
היו מופגנים לכנס לארץ אשר יצטרכו באלה *
אמנ' בימי שמואל שהיה להם מלכות והיה מלכים
אומניהם ושרים מניקותיהן והיה מלאכת נעשית
על ידי עבדי האומות לא הוצרכו לרמז לענין זרע
וקציר ושאר העתים כי לא היה מלאכתן נעש' על
ידי עצמן על כן בא לרמז להן ששנתן יוצא בשש'
עשר משמרו' שהם חלקו השנה לשלשה חלקים
שהם זרע וקציר קור וחורף וקיץ וחום שכל אחד
ששה עשר משמרו' דהיינו ששה עשר שבועות
וראו לחלוק השנה לשלשה חלקים נגד שלשה
מצות שנצטוו בהן המלך שהם לא ירבה לו
סוסים ולא ירבה לו נשים ולא ירבה לו כסף וזהב
שליש' אלו התאות באים למך מצד שלשה עתות
השנה וזה כי הזרע והקציר מרבי' העושר והחורף
והקור גורם האות הנשים בשעה שהגוף נהנה כן
הגוף והקיץ והחום גורם רבוי הסוסים בעת צאת
המלכים למלחמתן שהסוס מוכן למלחמה *
אמנם בימי דוד שנבנה המקד' ונשלם להם הארץ
בידיהם והיה להם הכל על מלאו באו לרמז על

ענין ארבע ועשרים דברים הנרמזים בשמרות
וכאשר נתבא' ועל פי דברי' אלו שנתבארו בחלק
זה * אמרו כי יצחק קראו שדה שנאמר
יצא' יצחק לשוח בשדה כי ראה ענין ישראל
במדבר ושהיו חונים על פני השד' ושהיו המשמרו'
נחלק' על פי זה ורא' והשיג ענין הנסכי' והמנחו'
והקטורת שהם גדולי קרקע וצומחין מן השדה
ואף הקרבנות הם גדולי קרקע אף שאינן צומחין
מן הארץ כראיתא בתוספות מסוכה ועל כן קראו
יצחק שדה ואף שהשיג על ידי זה חדושהעולם
וענין הבגדים הרומז' על מה שנאמר בקין והבל
ויהי' בהיותם בשדה ולהיות האדם נקרא
עץ השדה שהוא העיקר בשדה כן האדם הוא
העיקר בנמצאים ושעל ידי זה ציהה התורה
להקריב קרבנות מן הבהמות ולא מן האדם כמו
שנתבאר בתחלת חלק זה על כן קראו שדה
וכמו שנתבאר בהקדמת הכפר ממדרש רבותינו
זכרונם לברכה ובוה נגמר החלק
השני הנקרא שדה ברוך י' לעולם
אמן ואמן *

נראשית כד

טסד

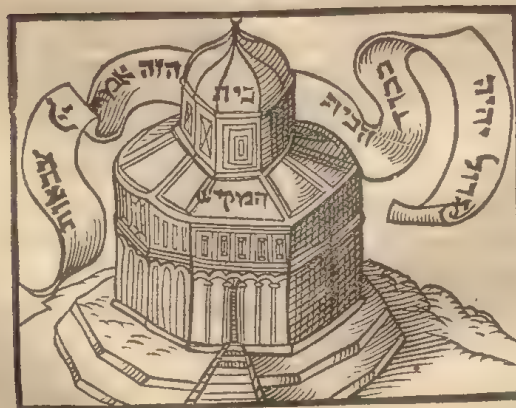
חלק

סליק

שבי



בית



תורת העולה חלק שלישון הנקרא בית

לכו ובלבב באור ה' אל בית אלהי יעקב וזהו הרבנים
לבקעה ולמשור העקוב ובבית הזה שלשה ושמינים
חררים ופרקים בתוכן נרות מבהיקים

הקדמה

עקב כי איך עבודה קלה בכל העבודות כולן
הנעשות בבית המקדש שלא יא לא עיקר גדול
ושלא יא רמז וציור לעניינים שכלים ולעניינים
שלמעלה ודוגמא להם עד כאן לשונו
ולכן אין להרחיק דברינו בכל אלו הדברים עד
שנדע כוונה וטעם יותר אמתי בכל דבר
וכבר אמרו רבותינו זכרונם לברכה
משל לשולה דגים משכח זוטרי וזוטרי שקיל
רברבי רברבי שקיל ועל כן כל משכיל ושים
הדברים אל לבו ואם ימצא טעם יותר נאות
לא יקל משום זה בטעמים אלו מאחר שיסודם
בהררי קודש ואם לא יסתפק במה
שישמע וישמח בחלקו עד יבא מורה צדק

והזיק הבדק ומי אשאל

מענה לשון וזה עמי

לבלתי סור מתורתו

ימין ושמאל

וצילני

מש

משגיאה אמר אמר וכן יהי רצון
סליק ההקדמה סליק

בכר נתבאר לעיל כללי עניני הקרבנות
כולם ולא היה אפשר לפרש הפרטים
בטעמן אם לא בהקדים תחלה ענין הכהנים
ועבודתן וטעם הכללים כולם ולכן הנחת
לכתוב מעשה העולה והחמאת ושאר הקרבנות
והלכותיהן לבאר טעמן עד החלק השלישי
שנבאר תחלה ענין מעשה התמיד וכל עבודותיו
ואחר כך נבאר טעם העולה והחמאת ושאר
הקרבנות על הסדר ואבאר מעשה התמיד
על הסדר שסדר הרב רבינו משה בר מימון
זכרונם לברכה הלכותיו כדי שיהא בנקל על
המעין למצא דיניו ואחר כך נתחיל

בהלכות המוספין של המועדים ובטעמיהן

כפי קוצר יד שכלינו והשגותינו

ואחר כך בטעם פרה

אדומה ועגלה ערופה

דיני מצורע

וטהרתו וכן

דיני זב

חבה חולדת וסוטה דיני נזיר וקרבנו שהקריבו
הקדמוני והנמשך לזה וכתב רבינו בחי' פרש' והיה



מצות

עשה להקריב שני כבשים
עולות בכל יום והם הנקראים

תמידים אחד בבקר ואחד בערב בין הערבים
שנאמר שנים ליום עולה תמיד

נחמד דעת המקובלים שהיו שנים ליום נגד מדת
יום ומדת לילה והצורך המור כתב

שנים ליום נגד היום והלילה ויפה אמרו קדמונינו
כבשים כבשים כדאמרנו יבבוש עונותינו שנים

ליום נגד היום דכתיב ביה קחו לי ליום אשר
אני עושה שהוא היום הגדול והנורא את

חכש האחד תעשה בבקר להשקיע רץ הלילה
בלילה להשקיע רץ הבא מבי יצאו צללי ערב

עד כאן לשונו וכן שאר פרשנים נתנו
קצת טעם בשני התמידים אך כאשר לא נתנו

טעם בכל הלכותיהן לא אצריך בדבריהם ואחזיק
בשל

שלישי בחלק שני טעם הקרבן שהיה כנגד היות
העולם והפסדו ושכונת כל קרבן היתה להורות

חידוש העולם ולכן היו מקריבי שני תמידין
בבוקר וערב נגד שני התפילות שאנו מתפללין

שחרית וערבית יוצר המאורות ומעריב ערבים
שעל ידי זה אנו מכירים השם יתעלה המחד בכל

יום ענין מעשה בראשי וכמו שנאמר במעשה
בראשית והי ערב והי בקר יום אחד כן כבש

של ערב ושל בקר הם יום אחד ולהיות
כי שני התמידים היו מורים על היום ועל הלילה

לא היה שום קרבן נקרב קודם תמיד של שחר
ואחר תמיד של בין הערבי חוץ ממקצת הקרבנות

ואברי התמיד שעוד יתבאר טעמן ומדיני התמיד
שאין פוחתין משהו מלואים המבוקרים בלשכת

הטלאים והיו מוכנים קודם השחיטה ארבע ימים
בדאיתא במסכת עירובין פרק שני להיות

בימי העולם הם ששה והם ששה אלפים והנה
כל אלף נחשוב למדינה אחת כפני עצמה אשר

עליה מרמז ענין הפסד היות הקרבן ולכן היו
מבוקרים ששה טלאים והיו מבוקרים ארבע

ימים קודם כי כל אלף מבוקר בארבע ימי בראשית
נחמד כח

שקדמו לברואת הבעל חי שהוא כדמות העולם
בכללו כאשר נתבאר מענין הקרבן

וכבר כתב הרמבם בפירוש התורה כי כל יום
מששת ימי בראשית מורה על אלף אחד של

עולם ולכן היו אלו האלפים חצה לומר
הטלאים שכנגדם מבוקרים ארבע ימים נגד

ארבע ימים שקדמו בברואת קודם הבעל חיים
שהוא סוד הקרבן וענין הארבע ימים שקדמו הוא

כצד כי העופות שהם בעלי חיים בחמשה נבראו
ואם תרצה לומר שעיקר בעלי חיים ביום ששי

נברא נצטרך שלא לחשוב יום ראשון של בראשית
עדין לא נתהווה שמים עד יום שני

ועוד נתבאר ליטעם יותר נכון בענין ששת
טלאים המבוקרים ושהיו מבקרים אותן ארבע ימי

קודם השחיטה ושהיו שנים נשחטים ליום אבל
הוא ענין עמוק הסכימו עליו התוכנים האמיתיים

והכי כבר מבואר שסוד הקרבן הוא
הפסד העולם וכל אשר בו והעקר שבו היא גלגל

הימים המקיף כל אשר בתוכו והנה החוקרי
נבוכו בעניני גלגלי הגלגל הימי והעומק

תנועתו והסכימו שעשרה גלגלי הם גלגלי עשירי
הוא גלגל היומי והוא הגורם התנועה היומית

והנחתו שגלגל התשע מניע תנועת היומית והכבד
הקיימים והשמיני הוא גלגל הכוכבים הקיימים

והוא מתגלגל על שני עיגולים קטנים סביב טלה
של התשיעי שהוא המרכז מעגלים קטנים אלו

וכל זה מבואר ליהודי תכונות גלגל
השמיני וכמו שבארו בעל ספר הטורקי

ובעל צורת הארץ ובשאר ספרי התכונה ומעתה
מבואר כי כל המזלות הם בכל שלשה גלגלי

אלו ובהיות כי טלה הוא ראש
המזלות היו שוחטין שנים בכל יום להורות על

אבדון והפסד שני הטלאים שבגלגל העשירי
התשיעי שהם העיקר בגלגל היומי הסובב הכל

אמנם הטלה שבשמיני הוא המוכב
בעגולו הקטן ואינו קיים במקומו ואין חכמי המזל

מונין אותו לראש ועל כן לא הוצרכו להורות
ב

נחמד כח

נחמד כח

תורה העולה

בו ההפסד כי נכלל הוא בטלה התשיעי שהוא
מרכז גלגל הקטון והוא ואם אין מרכז אין סובב
ולכן מספיק הפסד שני טלא' ביום והנה השמיני
נחשב לארבע טלאים כאשר טלה שלו סובב שני
עגולים קטנים וכל רבוע גלגל נחשב בפני
עצמו כידוע לחכמי המזלות והוא עניין
ארבע תקופות בשנה לגלגל חמה ועל כן נחשוב
לארבע טלאים ובין הכל ששה טלאים המבוקר'
בלשכה ואין כפסידין בהם אלא שנים
ובהיות כי אי אפשר לעמוד על עניין גלגל
השמיני יתבוננו כי אם אחר חקירת ארבע פני
החיה שכתב המורה המורים על ארבע הכדורי'
אשר הם בתוך גלגל הימי' על כן היו מבקרים
ארבע ימים קודם ודע כי אף שהנחנו
בדברינו הקודמים לפעמים שתשעה גלגלים הם
לא יופסד סדר זה כי אז נכלל התשיעי והעשירי
בכדור אחד אבל דעת התוכנים אמתיים כאשר
בארתי . וכתב עוד הרב רבינו
משה בר מיימנו ז"ל פרק אחד מהלכות תמידין
ואף על פי שהיו מבקרים אותו מתחלה לא היו
שוהטין תמיד עד שמבקרים אותו שנייה קודם
שחיטה לאור האבוקות ומשקין אותו מים בכוס
של זהב כדי שיהא נח להפשט . דע כי
עניין הבקור הוא החקירה בקרבן אם יש בו מים
או אפשר לחשוב שזהו גורם ההפס' אבל כשאין בו
מים נראה כי אף שפעולת השם יתבר' הם שלמים
בתכלית השלמות ואין ראויין להפסד מצד עצמן
מכל מקום הרצון שגזר ביצירה גזר בהפסדו
וכמו שבארתי כל זה לעיל בתחלת חלק שני .
ועל כן בא המצוה לבקור שני פעמים החקירה
הראשונה מצד המחקיר האנושי והשני מצד
התורה אשר היא למעלה ממחקיר האנושי .
וכבר ידוע כי האדם מחויב להאמין
ולידע רצה לומר להאמין מצד הקבלה ולידע
מצד החקירה ועל כן באו שני ביקורין האחד
קודם שיחורו אלו הטלאים ללשכה שהוא מצד
הקבלה כי עניין הששה הטלאים המורים על
הפסד העולם הוא מקובל באומה הישראלית .
ואמנם אחר כך קודם שחיטה שהיה
מורה על שעת ההפסד וכמו שנתבאר לעיל באה
המצוה לחקור שנית לאור האבוקות והוא אור
השכלי המורה לאדם כאשר ילך וכמו שנאמר
החכם עיניו בראשו והיה זה הבקור השני
סמוך לשחיט' הקרבן כי בסמוך לזמן הפסד העול'
יתרבה הידיעה בעולם כי אז יהיה ימי המשיח וזמן
התחייה ונאמר על אותו הזמן ומלאה הארץ
דעה וגו' . עוד אמרנו במסכת
תמיד לא היו כופתין את הטלה שלא יתקו את
המינים אלא אחז ידיו ורגליו בידיהן כבר
כתב המורה חלק ראשון פרק תשעה וששים

קצת

עציה יח

כבר התבאר בחכמה העצמית המצא הסבות לכל
מה שיש לו סבה ושהם ארבע החומר והצורה
והפעול והתכלית ולזה אמרו הפילוסופים
שהשם יתעלה הוא עלה וסבה כדי שיכלולו אלו
השלישה סבות והוא שיהיה פעול העולם וצורתו
ותכליתו עד כאן לשונו . וכתב
המורה חלק ראשון פרק שמונה ועשר' כי שתוף
שם רגל מורה על עניין סבה וכבר כתבת'
לשונו בעניין קדוש ידים ורגלים ובהיות
כי רגלי הכבש הם ארבע כנגד ארבע סבות אלו
שזכרנו והם סבת הוויות העולם דוגמת הכבש
הנשחט לקרבן כאשר נתבאר בכל מה שקדם
על כן לא היו כופתין אותו כדי שלא לחקות
המינים רוצה לומר שלא היו מורים הכרח
בסבותיו כי כל כפיתה היא מורה על הכרח ואז
היה אפשר לחשוב דעת הפילוסופי' שעולם מחויב
לא מחודש גם לא היו לוקחים כל הרגלים ביחד
שאז היה נראה שיש לו ארבע סבות והיה גם כן
סבה חומרית והיה אפשר לחשו' שהיה שם חומר
קודם רק היו לוקחים רגל אחד עם היד להורות
כי העולם פעולת השם יתעלה שהוא הנרמז ביד
וכמו שאמרו במרכבה ויד' אדם מתחת
כנפיהם שבא הדמיון על פעולתם הנבדל כמו
שבאר המורה ריש חלק שלישי והוא סבת כל
דבר שהוא הנרמז ברגל ולכן לא היה רק רגל
אחד עם היד כי כל שלשה סבות שבים לאחדות
בפעולות השם יתעלה ונחשוב כולן לסבה אחת
בדברי המורה שזכרנו ונראה שלזה
כווננו בירושלמי דמסכת פאה פרק שביעי רב
הונא בשם רבי אבין שני המידין שהיו מקריבין
בכל יום היו מרכיבין על הגמל ורגליהן היו
נוגעות בארץ כו' והוא מאמר בבראשית
רבה פרשת תולדות יצחק . והביאו התוספו'
פרק קמא דיומא ופן כתבו במנחות סוף
פרק כל הקרבנות והוא מאמר תמוה כי אם
נתמעטו הכבשים בדורות הללו כמו שמשמע
מדרביהם אם כן גם הגמלים נתמעטו לערבין
והיה ראוי גם כן להיות בדורות אלו כבשים
מונחים על הגמלים ורגליהן נוגעות בארץ והוא
אינו בנמצא ועל כן נראה לי שכווננו ענין
חיקור המינים הנזכר שהיו מדמין בדעת הנרמז
בגמלים כמו שפירש הרב המורה פרק
שלשים חלק שני אומרים שהנחש היה כגמל
וסמאל ריכב עליו כו' ולזה אמרו שדמו
שהכבשים היו על הגמלים ורגליהם נוגעים בארץ
רצה לומר שהכל בא מצד הסבות הנזכר לעיל
הנרמז ברגלי התמידין רצה לומר שהדברים
תמידים על צד החיוב לא סרו ולא יסורו והם
נוגעים בארץ רצה לומר שהכל בא מלמעלה
עד לארץ על צד השתלשלות הסבות מסבותיהן
המחייבת

יחזקאל ח

הפחיתות אותן ולכן אמרו שני תמידין שמקריבין בכל יום רצה לומר שראו בדמיונם שכל יום ויום הוא בשווה יום ולילה לא ישובות והם שני תמידין שבכל יום ולהיות כי החכם בעל המאמר דבר דרך משל והמשיל דבריו בדבר שנתמעט בדורות אלו הוקבע לשם בירושלמי המדבר גם כן בדברים שנתמעטו בהן הדורות ועוד כתבו התוספות במנחות פרק כל הקרבנות דאיתא בבראשית רב' דתמידין היו גדולים כל כך שהיו אוכלים מן הארזים ואמרו שם בגמרא סוף פרק כל הקרבנות דהתמידין היו רחבן כגבהן וכל זה דרך אחד להם כי ידוע שהעולם שמורה עליו ענין התמיד הוא רחבו כגבהו והוא אוכל מן הארזים שהם החסידים ואנשי מעשה שבכל הדורות שהן ארזי הלבנות אשר נטע " בשעת הבריאה ואפשר שהארזים שהיו אוכלים מהן הם הספירות המשפיעים והוא ענין אכילתן שהעולם מקבל השפעתן מהם והם הארזים כמו שכתב חזונו והביאו הרקנט פרישת בראשית על מה שנאמר " ארזי לבנון אשר נטע וגו' ועוד תנן וכך היה עקרתו ראשו לדרום ופניו למערב והשוחט היה עומד במזרח ופניו למערב של שחר היה נשחט על קרן צפונית מערבית על טבעת שנייה של בין הערכים היה נשחט על קרן מזרחית צפונית על טבעת שנייה * וכתב הרמב"ם פרק ראשון מהלכות תמידין והטעם שהיה נגד השמש ודבריו קבלה הם שהיו נשחטין נגד השמש וכן אמרו פרק קמא דיומא פרק שני שעירים ומביא ראיה מקרא שנאמר שנים ליום כנגד היום * רבינו בחי' כתב פרישת פנחס כי להיות כי הקרבנות הדבר שהם הכבשים ויון וסולת עיקר מזוננו של אדם ומזונות האדם הם עיקר ביטולם וגידולם בסבת שני ש המאורות שהם השמש והירח שהם סבת הבקרי הערב לכן בא האחד מהן בבקר והשני בערב והיו נשחטין נגד השמש רצח לומר לכח השמש הוא קו האמצעי עד כאן לשונו ואף כי הוא יורד לחדרי הקבלה מכל מקום כתבתי דבריו להביא ראיה מדבריו לכוונתנו וזה כי היו נשחטין נגד השמש כי היא סבת היות והפסד בורחתה ובשקיעתה שחיתת הקרבן היה מורה על זה לכן היה נשחט נגד השמש ובהיות כי מהלך שמש ממזרח לדרום ומשם למערב ודרום הוא ראש העולם כמו שכתבתי חלק ראשון פרק שני * ופני החמה הולכין למערב לשקוע על פני ראש הקרב' לדר' ופניו למערב גם השוחט עומ' למזרח ופניו למערב הכוונה בשוחט הוא השולט עליו להפסדו והוא עומד במזרח ופניו למערב

תהלים קד

יחזקאל א

והוא הגלגל היומי שתחת' תנועתו ממזרח למערב והוא סבת ההפסד וכבר נתבאר למעלה בעניני הקרבן כי סבת ההיות בעולם הוא סבת ההפסד על כן בא הרמז על גלגל היומי שהוא השוחט ומפסדו ובא הרמז על השמש במקום כל העולם כולו וכמו שאמר שלמה בחכמתו כל אשר נעשה תחת השמש וגרמו שהוא ענין כוונת ההגדה שספרו במנחות פרק רבן ישמעאל ממעשה שהיה זה לשונו שם תנו רבנן כשצרו מלכות בית חשמונאי זה על זה והיה הירקנוס מבחוץ וארסתובלוס מבפנים בכל יום ויום היו משלשלי' להם דינרין בקופות ומעלין להם תמידין היה שם זקן אחד שהיה מכיר בחכמ' יונית לעז להם בחכמה יונית כל זמן שהם עוסקין בתמיד אע"ן נמסר' בידיהם למחר שלשלו להם דינרין בקופות והעלין להם חזיר כשהגיע לחצי חומה נעץ בצפרניו בחומה ונודעוזה כל ארץ ארץ ישראל ארבע מאות פרסה על ארבע מאות פרסה וכן היא הגדה סוף פרק מרובה והכוונה להם שהקרבנות נגד חדוש העולם וחכם זה לעז להם בחכמ' יונית והוא חכמת הפילוסופ' חכמי יוון מאמיני קדמות העולם והעלו להם חזיר והוא מלשון חזיר חזיר רצה לומר רמז להם בחזיר שהעולם חזיר תמיד בסבוב והוא תנועת הגלגל וכפרו בעבודה ולזה כשהגיע לחצי חומה והוא שבאו להפיל חומות התורה שהוא אמונת החדוש כמו שכתב המורה חלק שני פרק שבעה עשר רצה החזיר להרוס החומה ונודעוזה כל ארץ ישראל כמו שאמר רבי יצחק במדרשו שהביא רש"י בריש התורה למה התחילה התורה בבראשית משום כח מעשיו הגיד לעמו כי אם כן בהכחל אמונת החדוש התבטל נתינת ארץ ישראל ועל כן גודעוזה כל ארץ ישראל והוא מבואר *

פרק שני

כתב הרב רבינו משה בר מיימני ז"ל מצוה עשה להיות אש יקודה על המזבח תמיד שנאמר " אש תמיד תוקד על המזבח אף על פי שאש יורד מן השמים מצוה להביא מן הדדיוט עד כאן לשונו בכר כתבתי לעיל חלק שני פרק חמשה טעם הקרבת הקרבן על האש להיות כי סבת פעולות החויה שהוא חום הטבעי הנרמז באש המזבח כמו שהארכנו שם הוא בעצמו סבת ההפסד ולכן עליו היו מקריבין ופסידים הקרבן ולכן היה האש יוקד תמיד כי לולא חום הטבעי הבויער כאש היה העולם נפסד לשעתו ואמרו רבותינו ז"ל פרק קמא דיומא אף על פי שאש יורד מן השמים מצוה להביא מן הדדיוט והוא י"א ו' 13

ויקרא

הוא להורות על הכונה השתכח מתוכה ענין
האש שעל המזבח וזה כי הרב רבינו שם
טוב כתב בדרשתיו סוף פרשת צו הדבר הוא
רמז שבעולם נמצאים שני אישים אשר אי אפשר
לעולם להתקיים מבלעדיו והוא האש היסודי
וחוס השמימי כי אלו צריכים בכל הוויה ההוא
ונפסד ובפרט בבעלי הנפשות בצמחים ובבעלי
חיים וכל שכן המורכב האחרון שהוא האדם
והנה החוס היסודי הוצרך להלחם עם חיים
והארץ לשבר קרירתם ואיכותם והחוס השמימי
שהוא כלי לנפש כמו שכתבאר בטעניות ואלו
שני חומים ימצאו בעולם ההויה תמיד בן במזבח
שהוא כלי להויה וההפסד ראוי שימצאו בו שני
חומים חוס השמימי והוא אשר יצא מלפניו וחוס
אחר אישי שהיא מן ההדיוט ואלו השני חומים
לא יכבו לעולם מעל המזבח עד כאן לשונו
ואף כי הדברים אלו נאותים לכוונתנו
אנמשת מכל מקום אמרם שמצוה להביא מן
ההדיוט אינו מכוון לדבריו כי אלו שני אישים
פולן הן מן השמים ואין בהם מלאכת הדיוט כלל
ולי נראה לפרש מאמר זה על דרך
שאמרו במסכת שבת שאמר הקדוש ברוך הוא
למשה דה לך לעזרני פ' ואמרו רבותינו
ז"ל ישראל מוסיפין כח וגבורה בפמליא שלמעלה
והוא מוסכם מצד המחוקק כי ההויה בעולם כפי
הכנת המקבלים עצמן מלמטה כמו שביאר
המורה פרק שנים עשר חלק שני ואלו לא מכינים
עצמן מלמטה אין הפעולה יורדת עליהם מלמעלה
וכמו שנאמר לבען יברכך בכל מעשה ידיך
אשר תעשה ודרשו ז"ל בנין שאפילו יושב
בטל כו' וזה אמרו שאף על פי שאש יורד
מן השמי' מצוה להביא מן ההדיוט ולהכין עצמו
מלמטה כדי לקבל הכחת האלהיות היורדת
מלמעלה כי אם אין מכין עצמו מלמטה אין פועל
מלמעלה ודע והבן כי ענין
שני אישות אלו זכרם בספר הזוהר פרש' בראשית
בענין המשל שהביא על הנהגת השם יתעלה
את עולמו שהוא כמו אש חזור הנתפס באש אוכלת
והמשכיל יבין משם גם לעיל חלק שני
פרק ראשון נתבאר קצת ענין זה ונראה
שלוה כוונתו גם כן סוף פרק קמא דיומא באמרם
שאש ירדה מן השמים רבוצה בארץ ומקשה שם
והתניא אמר רבי חנינא סגן הכהנים אני ראיתי
ורביצה ככלב לא קשיא כאן במקדש ראשון
כאן במקדש שני להיות כי אין האש
יורד כלמל' אלא במצאו למטה הראוי לקבל הכח
הוא והדברים שלמטה הם לענין זה דוגמת
הדברים שבעלי חיים נזונים בהם ומספיק לבעלי
חיים די ספוקן כן הוא הענין שלמטה הוא מוון
הכחות שלמעלה על כן אמרו כי במקדש ראשון

דברים כג

שהיו צדיקים גדולים והיו המקבלים רבים היתה
רובצת בארץ הדורס ואוכל ומוזנו מצויים
אמנם במקדש שני שנתמעטו הדורות היתה
רבוצה ככלב רצה לומר דלה וענייה ממזנותיה
המשילו הדבר לכלב כמו שדרשו במסכת שבת
ידע צדיק דק דלים יודע הקדוש ברוך הוא
בכלב שמוזנותיו מועטים כו' שאין דל בבהמות
במזנותיו ככלב ואף על פי שאמרו שם שאין
עשיר במזנותיו כחזיר לא אמרו במקדש ראשון
היתה רבוצה כחזיר כי לרוב מאוס שלו לא רצה
להמשיל בו המשילו בארץ שהיא מלך בחיות
והנה נראה שלענין זה כוונתו
גם כן פרק קמא דברכות שאמרו שהקדוש ברוך
הוא מתפלל ואומר יהי רצון שיכבשו רחמי את
בעמי וכו' להיות כי צדיק מושל
ביראת אלהים והכל בידי שמים חזק מיראת שמים
אם כן אין ביד הקדוש ברוך הוא לכבוש כעסו על
פי הדין אם אין ישראל זכאי וראוי לכך ואם כן
הדבר צריך תפילה מאחר שאינו בידו וכמו
שאדם מתפלל לאלהו שהיכלות בידו לעשות
רצונו כן כביכול הקדוש ברוך הוא מתאווה
ומתפלל שישראל יהיו צדיקים ושעל ידי זה יכבשו
רחמי את כעסו ופסוק זה מלא הוא מי יתן היות
לבכם זה כל הימים וגו' אמר בלשון תפלה
מי יתן מאחר שאין יראת שמים בידו וכל
זה סבואר מפנות האש שהיה מביא מן ההדיוט
ואחר כך היה האש יורד מן השמים

מס' נע

דברים ט

פרק שלישי

ממצות האש להוסיף הכהן שני גזרי עצים בבקר
ובערב כבר ידוע ממה שנתבאר
למעלה כי הכהנים העובדים במקדש הם כרמים
מלאכי מעלה העובדי במרום והם כדמ' הפועלים
במקדש שלמעלה ומבינים ומשפיעים בפעולתם
בחות לכל הנמצאים שבעולם עד שכל נפעל
נעשה על ידיהן ומן הדיוט גם כן כי על ידי תנועת
הגלגלים נתוסף החוס היסודי בעולם כי מדרך
התנועה להוסיף חוס ומטעם זה כתבו
הפילוסופים שנתהוה היסוד האש אצל קולורית
הגלגל ונוסף גם כן בכל היום החוס הטבעי שהוא
החוס השמימי היורד באמצע הכוכבים והכחות
הגלגלים השופעים מהן ואמרו ז"ל
במסכת יומא ובפסחים פרק אלו הדברים שבחן
של בני ארץ כשהולכין עד ארכובותיהן בדם כי
הדם הוא הנפש וכשהולכין בגלגלים המורים
על סיבותיהם כמו שכתבתי הרבה פעמים
מראה שהם טבת הנפשות הרמחים בדם זה
חיה שבחן ועל כן היה הכהן מוסיף שני גזרי
עצים בכל יום תמיד להורות על שני אלו החומים
שפועל

שפועל הכהן העליון בעולם בכל יום ערב ובקר
 שהם הזמנים שתנועת הגלגלים ניכר על זריחת
 השמש ביום וזריחת שאר הכוכבים בלילה או
 אפשר שאלו שני גזרי עצים שהיה הכהן מסיף
 רומזים על שני דברים שנותנים השכלים הנבדלים
 שהם הכהנים העובדים בעולם השפל והוא הכנת
 החומרים הנגמרים על ידי תנועת הגלגלים ונתינת
 הצורת בהן שהיא מפאת הנבדלים ושני אלו
 דברים הם שני גזרי עצים שהכהן מסיף בכל יום
 והאש המזבח תוקד בהן והוא החום הטבעי
 הנתפס בהן ונותן חיים לכל חל או אפשר שרומז
 על שני מיני הנהגות שהם הנהגה הטבעית
 וההשגחות שיוצרי בעולם על ידי זה והיה ממצות
 המערכה שבשחרית כהן אחד היה מעלה אלו
 שני גזרי עצים אבל בערב היו מעלין שני כהנים
 שנאמר וערכו עצים הרי שנים להיות כי ביום
 אינו נראה אלא כהן אחד העובר דהיינו המניע
 גלגל חמה אמנם בלילה נראים
 מניעים רבים שהכוכבים רבים לכן היו הכהנים
 רבים ועוד יתבאר לקמן פרק שלשה
 עשר ענין מצות תו' הגזרים על האש
 כתב הרמב"ם פרק שני מהלכות תמידים שלש
 מערכות של אש עושין בראש המזבח בכל יום
 ראשונה מערכה גדולה שעליה מקריבין התמיד
 עס שאר הקרבנות שנייה בצדה קטנה שבמנה
 לוקחין אש במחתה להקטיר קטורת בכל יום
 שלישית אין עליה כלום אלא לקיים מצות האל
 יהעלה כו' הטעם בשלשה מיני אישות
 אילו נגד שלשה אישות שיוצדין מן השמים האח
 האש היסודי והשני הוא החום הטבעי אשר
 מולידה השמש והשלישי הוא האש היורד מן
 השמים שהיתה רבוצה על המזבח ולזה נגד
 אש היסודי היה המערכה גדולה המפסדת הקרבנו
 כמו שכתבתי למעלה שסבת ההויה הוא סבת
 דהפסד והאש השני אשר ממנה לוקחין אש
 במחתה להקטיר קטורת נגד האש השמימי
 והרמז נפלא כי כבר כתבתי לעיל בענין
 מחותתיה של מנורה שכתב רבינו בחי' שהם
 דוגמת הלב ולכן היו חותין גם כן כאן אש
 במחתה דוגמת הלב אשר חום הטבעי שוכן בו
 וחותין מחום הטבעי במחת' זו נחלים אשר עליהם
 פקטירין קטורת והוא ההתעוררות לכעש' טובים
 הנעשים כקטורת אשר זהו ענין הקטורת כמו
 שכתבאר ויתבאר עוד והם הנעשים על ידי חום
 הטבעי אשר בלבו של אדם והשלישית
 אין עליה כלום רק להזכיר ענין הגם מן האש
 שצד מן השמים עוד כתב
 הרמב"ם פשטמסר המערכה גדולה מסדר במזרח
 המזבח כבר ידעת אמרם סוף
 מנחות ובסיפרי מפני מה לא נאמר בכל פרשת

וקראו

משלי כע

דברים

הקרבנות לא אל ולא אלהים אלא השם המיוחד
 שלא ליתן פתחון פה למינים ולזה נאמר וזבח
 לאלהים יחדם בלחי ליי לבדו על כן היתה
 המערכת הגדולה שעליה מקריבין הקרבנו במזרח
 המזבח שכבר כתבתי חלק ראשון פרק שני
 מהותו והמזרח שבו הוא המכונה כפי המקובלים
 בשם המיוחד וכמו שכתבתי לעיל פרק
 ששה ועשרים חלק שני המשביל יבין משם
 והוצרך כהן לעשות מראות המערכה למזרח
 להורות כי משם רתחיל בלדעת המקיבל המזרח
 הנקראת מזרח היא עיקר האילן והוא התחלת
 עיקר הדברים ולי פירוש נאות בזה נמשך
 על פי כוונתינו במה שאמרו שלא להקריב הקרבן
 אלא לשם המיוחד כדי שלא ליתן פתחון פה
 למינים וזה כי כבר דרשו
 בפרקי רבי אליעזר עד שלא נברא העולם היה
 הקדוש בריך הוא ושמו לבד וכתב
 הרב המורה פר' אחד וששם חלק ראשון הסתכל
 כי גלו שכל שאר השמות נהדרשו בשעת בריאת
 העולם כי כלם תוארי הפעולות כו' וכמו
 שהארץ שם בזה וכן יהיה לעתיד כמו שנאמר
 ביום ההוא יהיה אחד ושמו אחד ולכן
 בהיות ענין הקרבן היה מורה על היית העולם
 והפסדו לאין גמור על כן לא נאמר שם רק השם
 המיוחד להורות כיצד יהיה לאחר העולם וביצד
 היה קודם לכן וזה אכרס שלא ליתן פתחון פה
 למינים המאמינים הקדמות וזהו כוונת בעלי
 הקבל' שאומרים שהקרבן היה בא להקריב הכחות
 כולן ביחד כו' והוא האמת כי הוא מורה על
 ענין חדש שאין היו הכחות כולן כתומין מקריבין
 יחד בלי התגלות נגד הברואים והוא ענין קרוב
 הכחות וכמו שאבאר וזה לשון ספר
 חזונו פרשת ויקרא רבי חזקיהו הגי' שביב קמיה
 דרבי שמעון אמר ליה האי דאיקרי קרבן קרוב
 פכעיא ליה או קריבוהא מאי קרבן אמר ליה האי
 ידיעה לגבי חברייא קרבן מאינתו כתרין קדישין
 דמתקרבין כולוהו כחדא ומתקשרי דא ברא עד
 דאיתעבידו כולוהו חד ביהודא שלים לתקנא שמא
 קדישא ברקחוהי הא היכי דמי קרבן ליי קרבן
 דאינתו כתרין קדישין ליי הוא לתתקנא שמא
 קדישא וליחדא ליה כדקא יאות בגין דאישתכחו
 רחמין בכולוהו עלמין ושמה קדישא דאתעטר
 בעטרוי לאתבסמא ועל דא בגין לאתערא רחמי
 ולא לאתערא דינא ובגין כך ליי ולא לאלהים
 ליי אנן צריבין לאתערא ולא לאלהים רחמי ולא
 דינא אמר זכאה חולקי דשילנא דא ודא הוא
 ברידא דמילא אבל הא כתב' זכחי אלהים רוח
 נשברה לב נשבר ונרכה אלהים לא תבזה זכחי
 אלהים כתיב ולא זכחי אלא דא הכי הוא קרבן
 אלהים לא בתוב אלא זכחי אלהים ועל דא

סמות כב

זכריה יד

תהלים נא

תורת

העולה

שחיתות בצפון דהא זביחה בגין אלהים והוא סמר
גבורה דיתבסם ויהבר רוח דדינא ויתחלש דינא
ויתגברון רחמון על דינא ועל דא זכאי אלהים
לתברא חילא ותוקפא דדינא קשיא דכתיב רוח
נשברה למחי הארץ רוח תקיפא נשבר ולא יתגבר
חילא ותוקפיה ובר נש בעי דין למיקם על
מזבחא ברוח נשברה ואכסוף מעובדיה ידיו בגין
דהי הארץ רוח תקיפא תברא וכלא בגין דדינא ש
יתבסם ויתגברון רחמי על דינא עד כאן לשונו
אף על פי שדברים אלו כוללים דברים עתיקים
ובנויים על עיקרי קבלה מכל מקום נתבאר
דברנו מדבריו וכל שכן במה שאבא שכי החקמים
לדברים אחת כוונתו וכל זה תראה
בפרק הסמוך *

פרק רביעי

אחר שהביא הכלל המאמר לדבר בדברים שהם
בבשנו של עולם והם דרכי הקבלה לא אבחר
מן המעיין את אשר תחת לשוני ואגלה דעתי
בענין זה וסודי במרומים שיראתי הרבה לדבר
בדבר שאין לי בהם ידיעה מקובלת והדבר הזה
הוא עיקר אמונת האלוהות והוא יתד שהכל תלוי
בו ואיך אדבר בענין כזה מסביר עצמי אך
אמרתיו על לעשות ליי הפירוש תורתך כי בעונו
הדור נתמעט כל כך שלא ראיתי מימי איש
מקובל יודע הדבר על בוריו מצד הקבלה האמתית
ורבים מהמון עם כל אחד קופץ ללמוד ענין
הקבלה כי היא תאוה לעינים ובפרט בדברי
האחרונים אשר גלו דבריהם בכפריהם בביאור
וכל שכן בזמן הזה שנרפסו ספרי הקבלה כגון
הזוהר והרמקס ושערי אורה אשר כל מעיין ש
מתבונן בהם והכל הוא מבואר לדעת המעיין
בהם אף על פי שדבריהם אינן מובנים על פי
האמת מאד שאין מקובל מפי מקובל ולא זה
בלבד שהמשכילים יבינו בה אלא אפילו בעלי
בתים שאינן יודעין בין ימינם לשמאלם בחשיכה
ותהלוכו אינן יודעין לפרש סודו או פרשה בפירש
רשי קופצין ללמוד קבלה וכל זה גורם להם
שהדור יתום בעונת נתמעט כל כך שאסמך
בלגיני קשקש קריא וכל אחד שראה בה מעט
מתפאר בה ודורש בבלים ועמיד ליתן את ע
הדין ובאמת שחסרן ידיעתן היא תקנתן וכמה
לא חלה ולא מלגיש הסכל הערום מכל בטבע
הנמנעות ולא יקשה עליו מאומה אבל המשכילי
ידעו שהמשכיל בה היא רבת הנזק וכמו
שכתב הרמבם בהקדמתו לפירוש התורה וכן
כתבו שאר המקובלים הראשונים ז"ל כי לפי
קצת דעת המקובלים שהספיר' הם עצם אלהות
כמו שרמזו הרבה מקובלים והאריך באז

לעל מערכת אלהות סוף פרק שלישי
וכתב רבינו בחיי בהריא בתחלת ספרו בשם
אלהים וזכור את בוראך ביד והמשכיל יבין
דבריהם יקשה דבריהם לצייד אצל השכל
וכבר כתב הרב המורה חלק ראשון
פרק חמישים שעיקר האמונה היא המצויה בלב
ולא מה שמוציא מפיו בלא ציור שכלי ואף כי
שהמקובלים דחקו עצמן והביאו משלים הרבה
לקרב העניין אצל השכל שישג הדברים שהם
כחות אלהיות שנאצלו ונתגלו בשעת הברואת
בלא רבוי ולכן המשילו לשלחבת הקשורות
בגחלת ולאילו עם נופיו עדין הדברים צריכים
ביאור כי אי אפשר לעמוד על זה בסברא ובציור
שכלי כי לפי הנגלה מדבריהם מכת המאמיני
בתאורים שהם עצמו וחזן מעצמו שרמו
עליהם הרב המורה חלק ראשון פרק אח' וחמישים
וזכר האריך שם בדעתן ואלו הדברים רחוקים
מן המושכל צאה וראה כמה התמרמר החכם
בר ששח זל בתשובותיו סימן ק"ט על ענייני
הקבלה מסעס הנזכר והנה
ראיתי לבעל מנחת יהוא שפירש במערכ' אלהות
פרק שלישי והביא דברי רבי מנחם מרקנט
שמאן בדעת זה שהיו הספיקות עצמות אלהות
וכתב שנראה לו שהם כדמות כלים שפועל
בהן האומן וכתב וחלילה שיהיה בהם נוף
וגשמות אלא הם מיני נוגי אורה והם כמו אור
עין היצא מן העין כי האור אינו כלום אלא הדבר
המושג על ידי האור נתפס בציור מחשבת הלב
ומציאת הצורה היא בלב האדם בכת המדמה
והנה סברא זאת מנגדה לסברת שאר
מקובלים והיא כדמות בפירה לדעת הראשון
ואמר כי לא אעיר על ספיקות שהוקשו עליו ב
בענייני הקבלה כי אפשר שאיני מבין כוונת
המקובלים כלל ואזק בזה לטעינינים להעיר
על ספיקות שפלו בלב המעיין ולא יקבלו דבריו
בחיתר הספיקות ומוטב שילך בתמימתו ולא
יקשה עליו מאומה וכמו שאמר
הרב המורה חלק ראשון פרק ארבע עשרים כי
האדם יתחדשו לו ספיקות רבות בעת הדחשה
מהרה ויבין גם כן הקושיות במהרה רוצה לומר
סתירת הבניין אמנם בהתרת
הספיקות לא יתכן אלא בהקדמות רבות ועדות
המעין בלתי הצעה כמי שהולך ונופל לבור שאין
תחבולה לצאת ממנה עד שימות ואלו חסר
ההליכה היה טוב לו וכזה כתב
הראב"ד חלק שלישי פרק שלישי מספר חמדע
על דברי הרמבם לכן אין רצוני להאריך בספיקו'
שהייתי נבדל בהן זמן רב ואסמך בזה על
המעין המשכיל שעין בדבר החכמי המספליספי'
ודאת דבריהם וראה גם כן דברי המקובלים ואם
יקשה

תורת

העולה

ובולה חד והשינוי בא מצדינו כמו שאמר דמנן
 אשתכחו דינא כי והנה אי אפשר לומר
 דלא אשתני אלא בענין זה שהכפירות הם תוארי
 הפעלות והוא מבואר למשכיל
 ואמר סוף פרשת תרומה תנא כל האי לא אתקרי
 אלא מסטרא דילן ומסטרא דילן אשתמורע כלא
 בהאי רעילא אלא אחר מתקלי סלקא לא שני ולא
 ישתנה כדכתיב אני לא שנית עד כאן לשוני
 עוד נמצא בזהר פעמים רבות
 שקרא לספירות אין סוף עלת העלות והוא השם
 שקראו הפילוסופים לסבה הראשונה
 ועוד בספר התקנים אנת חכם ולא בחכמה ידיעה
 אנת מבין ולא מבינה ידיעה וכו' והוא עצמו
 מומר המורה ופילוסוף שאמר חכם ולא בחכמה
 חי ולא בחיים עוד שם בריש ספר
 התקנים לית לך אתר ידיעה אלא לאשתמודע
 תוקפך וחילק לבני נשא ולאחד לן אדאתנהג
 עלמא בלינא וברחמי דאין צדק ומשפט כפן
 עבריה דבני נשא דין אחר גבורה משפט עמודא
 דאמצעותא צדק מלכות קדישא מאוני צדק תרין
 סמכי קישורי הן צדק אות ברית כלא לאחזאה אין
 מתנהג עלמא אבל לאודאית ליה צדק ידיעה
 דאיהו דין ולא משפט ידיעה דאיהו רחמי ולא מכל
 אינו מדות כלל עד כאן לשוני
 והנה ביאר כי כל הספירות אינן רק מצד התחלפות
 הפעולות והכל שב אל אחדות גמורה ואין שם
 דבר נוסף לא מצד המאציל ולא מצד הנאצל ואין
 שם שינוי כלל בעצם אלהות העולה האל מזה
 עילוי רב וכמו שנאמר אני לא שנית
 ומה שאמר במדרש הזהיר שזה המקרא נאמר על
 עלות העולות מורה לנו כוונתו והוא כי אין שני
 בעצם האלהות שנקרא עלת העולות אבל השינוי
 בא מצד פעולותיו אשר זה לא יגרום שום שינוי
 בעצמותו כמו שהאריך הרב המורה בזה
 וכמו שיתבאר עוד לפנינו ומצאתי מאמר
 למקובל אחד אחרון בפירוש מערכת סיוע לזה
 ואעתק לשוני הנה כתב שם פרק תשיעי וזה
 לישוני דע כי התוארים הם נשואים בעצם וכל
 מקרה אינו קיים בלתי נושא ואינו מתקיים בו
 העצם אבל הוא מתקיים מכח העצם ולכן חכמי
 המחקור החזיקו התארים מן השם יתעלה שם
 בתכלית החזק אמנם המקובלי
 יחסו לשם יתעלה תוארים בלתי נוספים כמו
 השמש ונציצו כי השמש שנקרא כדור חמה או
 מאור גורל ונציצו נקרא שמש והדוע כי
 הנציצו בלהי דבר נוסף אל הכדור ויש להם שני
 שמות והם התוארים בלתי נוספים כן המקבלי
 יחסו אל התוארים בלתי נוספים ואלו התארים
 קראם המקובלים בשם אחד כללי והוא לשון
 ספירות ורוצה לומר שהשכל האנושי יספר

מלפני ג

שבהי השם יתעלה באמצעות הספירות שהם
 התוארים בלתי נוספים עד כאן לשוני הרי לך
 מבואר נגלה בדברי חכם זה כי עניני הספירות
 הם התוארים בלתי נוספים והם תוארי הפעולות
 כמו הנצוץ בשמש והנה ראה
 שדרכיהם מכוונים שהרי משל זה מניצוץ השמש
 הביאו גם כן בעלי המחקר בענין התארים
 וכמו שכתב הרב המורה חלק ראשון
 פרק שלשה וחמשים כמבאר שם בדבריו
 וכן יסד רבי שמעון הגדול בספלתו הדרת קדש
 אחד שסדר ענין הכפירות אחד ברוך הוא ש
 יתעלה אסר פועל דבר והפכו כאחד ומצרינו
 נקרא מדת אם רינו עלינו או נחת וכל מדת
 לשבר האזן נשמעה ברמז די למשכיל דעת ועין
 שם בפורש מאמרו ותבין מה שכתבנו ושזהו
 דעת המקבלים האמתיים גם בעל
 מנחת יehדא כתב שם פרק ראשון וזה לשוני
 אנתנו מאמיני דת יחסנו אליה יתעלה ת ארם
 בלתי נוספים בו והם הספירות הכלולות מדבר
 והפכו כי אין בכל אחד מהם תואר ידוע כלומר
 זו לדין זו לרחמים אלא כדמות אנדרוגינוס מה
 שיש בו יש בו ומתוכם נדעו ונוכל לספר
 גדולתו ורוםותו עד כאן לשוני הרי לך
 הענין מבואר מדברי המקובלים האחרונים
 ומתוכן אנו עומדין על כוונת הראשונים ואף כי
 ברעיא מהמני פרשת פנחס אמר ז"ל כל שמחן
 דיליה אינו כיניין ולא אתקרי בהן אלא על
 שם בריין דעלמא ובגין דא כד דריה אינו חייבין
 אתקרי אדני במד הדל לכל דרא ולכל בר נש כפוס
 מדה דיליה לכל לאודאית ליה מר ולא שם ידיעה
 כגון דספיר דכל ספיר אית לה שם ידיעה מדה וגבול
 ותחום כו' הנה המאמר הזה מור' דהשמו והספירות
 הם שני ענינים והספירות הם כחות מוגבלים מ
 אל הרחקתן הדברים שנתבאר ואף אם יחלוק
 מאמר זה מכל מקום אחר המאמרים הרבים
 שהבאתי לך יש לנשות כל שכן שגם מאמר
 זה יש ליישבו כי רוצה לומר כי הספירות הם כחות
 כללים מוגבלים והשמות פרטיים בלתי מוגבלים
 וזה כי בשעת הבריאה נתגלו עשרה המאמרות
 והם עשר פעולות הנקראים עשרה ספירות כמו
 שיתבאר ואלו העשרה כחות מוגבלים כל ימי
 עולם הענין מתנהג בהם עם אחד לא נעדר
 שאלו העשרה כחות פועלים בעולם והוא ענין
 תחום ומדה וגבול שלהם אמנם
 השמות הם כחות בלתי מוגבלים כי הם מורים
 לפי מה שהדור אחד או אדם אחד נדון או מרחם
 אבל לעולם השמות והכפירות הם דבר אחד
 והם פעולת השם יתעלה בעולמו לא זולת זה
 ועוד יתבאר לך סוף הפרק דרך אחר אשר יתיישבו
 כי מאמרים כאלה והנה כמב
 שכתב

שכתב הרב המורה שכל התוארים שבים אל דבר אחד והם עצמות השם יתעלה ואין בהן דבר נוסף ואי אפשר להשיגן כמו שאי אפשר להשיג מהות השם יתעלה כן כתבו המקובלים והזהירו מן הקיצוץ ומן הפירוד להורות כי הכל שב אל אחדות מיוחד וכבר ידוע מה שכתב הרקנט סוף יוחי ובעל שערי אורה באמרם בדבריהם מדות או ספירות שלא לחשוב שיש בדבר גשם או תוספות חלילה דק שמורה על הכחות האלהיות שנתגלה בו והוא המורה על אמתת הדברים והרקנט כתב סוף פרשת יוחי כי ענין המדות הוא בענין התוארים מבואר נגלה דעתן שהמדות והספירות הם התוארים ואומר כי מה שאמרו רבותינו ז"ל עשר ולא תשע ולא אחד עשר הוא למה שהפלוסופים הקלו על צד עיונם המחקרי איות תואר דאוי ליחס אל השם יתעלה וחלקו במספרם כמו שידוע מדבריהם ואלו המקובלים קבלו שעשרה הם דאויים למנות כאשר הוא גדר המספר הכולל כל המספרים וכבר כתב בעל מערכת אלהות טעם למה מנו עשר ושהוא מצד הפעולות שפועל הקדוש ברוך הוא בהן עולמו ודע וחבן כי זהו דרך שתבין כי ענין שלש עשרה מדות שכתבו המקובלים שהם עשרה ספירות אף על פי שאלו הם שלש עשרה מדות מכל מקום נכללים בעשר תוארים מאד אפים ולכטה והם העשרה ספירות אמנם השלשה מדות הראשונות שהם יי אל הם שמות העצמות הנקרא יי וכפל השם הוא סימן הקריאה או על דרך שדרשו אני קודם שיחטא ואני לאחרי שיחטא ושוב ואל הוא המורה על ההנהגה והבחי הכולל שינהיג השם יתעלה העולם והעשרה הנשואים הם תוארי הפעולות הנקראים ספירות ובהיות כי הרב המורה כתב בהרחקת התוארים שנים או שלשה מדרגות עמוקים אלו מאלו כמו שנתבאר מדבריו פרק שבעה וחמשים ושמונה וחמשי ותשעה וחמשי מחלק ראשון והעמוקות הוא בהרחיקו תוארים שהם נחשבים לעצמיים כתואר נמצא וכתואר חכם ויכיל וכתואר אחד וקדמון ושאין נאמרים על השם יתעלה אלא בדרך השלילה כן העלו אלו מקובלים מקצת הספירות שהם שלשה הראשונות שאותן שלשה אינם גובן כל כך שהם תוארי הפעולה ויש לחשוב בהם שהם תוארי עצמיים על כן העלימו במקצת עניינם כמבואר מדבריהם והתחילו למנות משם ולמטה שהם מבוארים שהם תוארי הפעולות כמו שמנו אותן בשמותיהן חסד גבורה כו' ובהיות ידוע כי בשבעה ימים נברא העולם ובכל יום נתגלה פעולה מיוחדת ונגלה

כח חדש מביום אחר על כן מנו הפעולות לפי פעולות הימים ונתנו לכל יום כח מיוחד ונתנו לכל צדיק וקדוש ספירה מיוחדת באמרם האבות כן המרכבה וכדומה למאמרם אלו כי לפי הכח שנברעל אותו צדיק וקדוש או לפי הכח שהתנהג בו אותו הקדוש אמרו שהוא מרכבה כי ההשפעה מלמעלה כפי הכנת המכין עצמו מלמטה כמו שמבואר בדברי הרב המורה ומשאר הכתפלוספים ובהיות כי לאחר בריאת העולם שיצאו הדברים הכתודשים לפועל לא נשתנה דבר חדש ליתן נגדו כח מיוחד אלא השם יתעלה מנהיג עולמו בכחות אלו על ידי הנהגה אחת פשוטה הניחו המקובלים כפירה אחת הכוללת כל הכחות יחד שהשם יתעלה מנהיג בהן עולמו וכבר ידעת מה שכתב הרמבן פרשת וארא אל אברהם באל שדי כי הניסים נסתרים נעשה על ידי מדה זאת והנגלים על ידי שם המיוחד והוא מבואר שזהו אשר נתבאר כי כל עוד שעולם כמנהגו נהג והניסים נסתרים ואין דבר חדש השם יתעלה מנהיג עולמו בכח זה הנקרא אל שדי וכשנשתנו ענייני הטבע ונעשו ניסים נגלים נגלה כח חדש בעולם והוא המורה עליו שם כן ארבע והכל הוא על צד הפעולות ובהיות כי גבורתו של הקדוש ברוך הוא ניכרת בעשרתו ניסים ונפלאות ופועל עולמו כרצונו שאז ניכר שהוא בורא עולם יתעלה ושאיך עולם קדום כדעות הפלוסופים הפוקרים או בדעת אפיקורס וסיעתו לוח אמרו דביתנו ז"ל שישאל מוספין בה גבורה בספירה זאת האחרונה וקראוה כנסת ישראל וכחן של ישראל ומלכות בית דוד דומיהן מן השמות כי ידוע שעיקר ההשגחה בעולם היא דבקה בישראל וכפי מעשיהן ההנהגה בעולם וכשהם צדיקים ההשגחה דבקה בהן ונגלה כבוד השם יתעלה בעולמו ושהוא מנהיג העולם כרצונו וכשהם רעים ההשגחה סרה מהן וגורמין שאין הקדוש ברוך הוא משגיח בעולם ואין מראה יכולתו עד שאומרים עזב את הארץ ושלל פעל כל זאת וכמו שיתבאר וידוע כי אף על פי שהקדוש ברוך הוא מנהיג עולמו בהנהגה אחת פשוטה מכל מקום לפעמים פועל ברחמים שזו ופעמים פועל בדין כפי הכנת המקבלים וכמו שכתב בעל מערכת אלהות בארוכה בעניין זה לוח אמרו שבה זה משתנה לפעמים מדין לרחמים ולהפך ולא אאריך בזה כי זה כבר נתבאר בדברי זולת שקדמוני בזה ואומר כי מה שכתבו המקובלים להתפלל בכוונת שונות לפעמים לספירה זו ולפעמים לספירה זו (וכן) בענין השמות וכמו שכתבו ז"ל באמרם בפני מה ישראל אינן נענים בתפלה מפני שאינן יודעין

תורה

העולה

אֲדַעֵן לְהַתְפַּלֵּל בְּשֵׁם הַכֹּל מְיוֹשֵׁב בְּעֵינֶיךָ זֶה כִּי
לְעוֹלָם יִתְפַּלֵּל אִדָּם אֶל הַשֵּׁם יִתְעַלֶּה שֶׁהוּא אֶחָד
וּמְיוֹחֵד הַפְּשׁוּט אֲדֹנָי הַכֹּל יִתְעַלֶּה שִׁיפְעִיל עִמּוֹ
בְּכַח הָרָאוּי לָזֶה וְזֶה הַגְּדֻלָּה לְהַשֵּׁם יִתְעַלֶּה
שֶׁמִּתְפַּלְלִים לִפְנֵי עַם הַשִּׁנָּה פְּעוּלוֹתָיו בְּשַׁעַת
הַתְּפִלָּה וְיִדְעֶה פְּרִטֵּי הַכַּחוֹת הַמְצַטְרָכִים אֶל
הַמִּתְפַּלֵּל וְהוּא אֲשֶׁר יִקְרָאָהוּ בְּאֵמֶת יוֹתֵר מִן
הַמִּתְפַּלֵּל אֵלָיו בְּדֶרֶךְ כִּלְכִּי וּבִזְוִת הַדֶּרֶךְ מִתְקָרֵב
הָאִדָּם אֶל אֱלֹהָיו וְכִבְרֵי כְּתָב הָרֵב
הַמּוֹרָה פֶּרֶק אֶרְבַּע וְחֲמִשִּׁים חֻלֵּק רָאשׁוֹן כִּי מִי
שִׁיִּדְעֶה הַבּוֹרָא הוּא הַקְּרֹב אֵלָיו אֲשֶׁר יִמְצָא חֵן
בְּעֵינָיו לֹא מִי שֶׁצָּמִים וְיִתְפַּלֵּל רַק מִי שִׁיִּדְעֶהוּ
עַד כָּאֵן לְשׁוֹנוֹ כֹּל שֶׁכֵּן מִי שֶׁמִּתְקָרֵב אֵלָיו
בְּשַׁעַת תְּפִלָּתוֹ לְהַתְכַּנֵּן בְּאוֹתוֹ כַּח הַנֶּצֶךְ אֵלָיו
שֶׁנִּכְנַע בְּתַפְּלָתוֹ וְאֵז נִעְנָה עַל יְדֵי שְׁנוּשָׁא אֵלָיו
נִפְשׁוֹ בְּכוֹנֶנָה מְיוֹחֵד וְהָיָה וְאָף עַל פִּי שִׁדְעָתִי
שֶׁבַע לְשַׁעַר אֹרֶחַ הַבֵּיָא מִשָּׁל לָזֶה מַעֲנִין הַמֶּלֶךְ
שֶׁהַפְּקִיד פְּקִידִים עַל הָאֲצֻחוֹת כִּי לֹא אֶסְפִּיק
בְּמִשָּׁל זֶה לְהוֹיָתוֹ בְּלִי יְדוּמָה נִמְשָׁל כִּי בְּמִנְיֵי
הַמֶּלֶךְ פְּקִידִים מִתְחַלְקִים וְנִתְּסָפִים וְעַל כֵּן אֲבִיא
לְךָ מִשָּׁל יוֹתֵר נְאוּת לָזֶה וְזֶה כִּי הוּא דוֹגְמָת
הָאִישׁ שֶׁהוּא רּוֹפֵא גְדוֹל וְהַמֶּלֶךְ בְּמִדְּיָנָה וְחֹכֶם חֲרָשִׁי
וְנִכְוֵן תַּחְבוּלָת וְשֹׂאֵר אֲמוֹנוֹת רַבּוֹת וְכֹא אֵלָיו
אִישׁ וְאָמַר לוֹ אֲדוֹנִי הַמֶּלֶךְ רִפְאֵנִי מִצַּד שְׂאֵתָה
מֶלֶךְ גְּדוֹל אֲוֹמֵר לוֹ עֲזָרְנִי מַעֲשִׂי מִצַּד שְׂאֵתָה
רִפְאֵא גְדוֹל וּבְמִדְּמָה לָזֶה בְּשֹׂאֵר תּוֹאֲרֵי פְעוּלָתוֹ
מִן הָרָאוּי הוּא שְׁלֹא יַעֲנִדּוּ הַמֶּלֶךְ הוּא מֵאַחֵר
שֶׁלֹא בִקֵּשׁ מִמֶּנּוּ כְּרָאוּי וְאַפְשָׁר שֶׁהַמֶּבְקֵשׁ
מִלְּגֹל עֲלֵיוֹ מִתְחַלֵּל כִּי בְּכִרְיָאֵלָהּ אֲבִל
בְּשִׁמְבִּקֵּשׁ כְּרָאוּי וְאֹמֵר רִפְאֵנִי מִצַּד שְׂאֵתָה רִפְאֵא
גְדוֹל וְעֲזָרְנִי מִצַּד שְׂאֵתָה מֶלֶךְ הַמִּשְׁפָּט נִעְנָה
וְכֵן הוּא בְּרִכְיֵי הַשֵּׁם יִתְעַלֶּה כִּי אָף עַל פִּי
שֶׁרַחֲמָנָא לְבָא בְּעֵי מִכָּל מְקוֹם הַקְּדוֹשׁ בְּרִיךְ הוּא
מִתְּאוּבָה בְּתַפְּלָתוֹ שֶׁל צְדִיקִים וְתַפְּלָת יִשְׂרָאֵל
רְצוֹנוֹ שֶׁתִּהְיֶה כְּרָאוּי וּבְדֶרֶךְ נִכְוֵן וְיִדְעֶה
לְעִשׂוֹת וּלְרִצּוֹת אֶת קוֹנֵנוֹ וּלְתַתּוֹ לֹו שֶׁבַח הָרָאוּי
כְּפִי בִקְשָׁתוֹ וְאֵז נִעְנָה וְלִכֵּן בְּשִׁמְבִּקֵּשׁ רַחֲמִים
צְרִיךְ לְהוֹכִיר שֵׁם שֶׁל רַחֲמִים לְהוֹרֹת כִּי מִבְּקֵשׁ
שֶׁהַשֵּׁם יִתְעַלֶּה יִרְחַם עָלָיו מִצַּד שֶׁהוּא פּוֹעֵל רַחֲמִי
כְּעוֹלָם וְכֵן בְּדִין וְכִבְלֵי שֹׂאֵר שְׁמִית וְהֵבֵן זֶה כִּי
הוּא נְפִלָא וְהוּא יִסּוֹד וְעִיקַר הָאֲמוּנָה
וּבִהְיוֹת כִּי הַעֲנִין כֵּן וְאִינֶם פְּטוֹר רַחֲמָנָא עַל כֵּן
אֲמָרוּ הַמִּקְוִבִלִים כִּי מִי שֶׁלֹא יִדַּע בְּכָל אֱלֹה אוֹ
שֶׁמִּתְיָרָא מִשְׁנִיָּא יִתְפַּלֵּל סֵתֵם לֹאכֵיו שֶׁבִּשְׂמִים
וְהוּא יוֹדֵעַ כִּי אִנּוֹם הוּא אוֹ שֹׂאֵר מוֹנֵתוֹ הַטּוֹבָה
זֶהוּ יִמְלֹא שְׂאִילָתוֹ בְּאִיזָה כַח שִׁיִּדְעֶה לְפַעוֹל וּמֵאַר
הַזִּהְיוֹת לְהוֹדֵר מִן הַפִּירּוֹד וּמִן הַקִּיצוֹץ שֶׁלֹא לְחֻשׁוֹב
שֶׁאֵין הַכַּחוֹת שְׁבִים לְדַבֵּר אֶחָד הַפְּשׁוּט בְּתַכְלִית
הַפְּשׁוּטוֹת וּבִהְיוֹת כִּי הַנְּהֻגוֹת
דְּעוֹלָם הוּא עַל יְדֵי כַח הַסְּפִירָה הָאֲחֻרֹנָה אֲשֶׁר

כִּי אִי אֲפָשָׁר לְבָא אֶל הַמֶּלֶךְ מְבַלְעָדָה כִּי זֶהוּ הַכֹּחַ
הַכּוֹלֵל אֶת כָּל הַכַּחוֹת שֶׁנִּכְרָא הַעוֹלָם עַל יָדָם
וּמְיוֹחֵד עַל יְדִידָהּ רַק שֵׁשׁ הֵיזָה בְּרִיאָה וְעִכְשִׁיו
הַנְּהֻגָה וְהַכֹּל הוּא פּוֹעֵל אֶחָד
וְהֵבֵן כִּי בְּמִדָּה זֹאת הָאֲחֻרֹנָה כְּלוּלִים כָּל הַכַּחוֹת
וְלִכֵּן קְרָאוֹת בְּזוֹרֵר תְּקוֹן הַתְּחִתָּן וְכִמְנָה
שֶׁאֲבִיא דְּבִרֵּי סִף הַפֶּרֶק וְהַמַּעֲמִיקִים בְּקִבְלָה
כִּי יֵשׁ שְׁלֹשָׁה מְדִירוֹת שֶׁל עֶשְׂרֵי סְפִירוֹת וְהֵם
נִרְמָזִים בְּפִסְקוֹ רָאשׁוֹן שֶׁל יִחְזָקָאֵל וְיִהְיֶה בְּשִׁלְשִׁים
שָׁנָה וְנוֹכַח לְפָנָיו שֶׁהַכֹּל יִתְבָּאֵר בְּדֶרֶךְ צִיּוֹר
הַשְּׁכִלִי שֶׁאֲנַחְנוּ עָלָיו וְזֶה כִּי הַמֶּלֶךְ בְּעַל
הַתּוֹאֲרִים רַבִּים בְּעוֹד שֶׁהוּא בְּכַח כָּל פְּעוּלוֹתָיו
אֵינֶן יוֹצִיאִים חוּץ מִעַצְמוֹ וְהֵם בְּאֲחֻדוֹת נִמְרָה
בְּנִפְשׁוֹ אָף כִּי יִתְחַלְקוּ לְעֶשֶׂר לֵאמֹר אֲחֵר שִׁתְּנָלוּ שֶׁ
וְיוֹצִיאִם מִן הַכַּח אֶל הַפֶּעַל וְלֵאמֹר שִׁתְּנָלוּ בְּפִעַל
אֵינוֹ בְּאֲחֻדוֹת הָרָאשׁוֹן מֵאַחֵר שֶׁכִּבְרֵי נִתְחַלְקוּ
וְנִתְּנָלוּ הַפְּעוֹלֵי אָף בְּשִׁמְלֵךְ בְּעַצְמוֹ שְׁבִים לְאַחֵר
גְּמִירָה וְכִשְׁנִיחוֹר וְנִקְחָה הַנְּהֻגָה אֶחָת פְּשׁוּטָה
כּוֹלֵלָת כָּל הַלִּקְיֵי הַפְּעוּלוֹת הוּא מְדִירָה שְׁלִישִׁית
וּמִכָּל מְקוֹם הַכֹּל הוּא דְּבִרֵּי אֶחָד וְכֵן הוּא
בְּעֵינֵי הַסְּפִירוֹת כִּי בְּכַתֵּר כְּלוּלִים עֶשְׂרֵי הַסְּפִירוֹת
הַנִּעְלָמוֹת וְהוּא מֵה שֶׁהִיָּה קוֹדֵם שִׁתְּנָלוּ הַכַּחוֹת
וְנִתְּנָלוּ לְפַעוֹל וְאַחֵר כִּךְ הַעֲשִׂירָה סְפִירוֹת וְאַחֵר
כִּךְ נִכְלָלוּ בְּסְפִירָה הָאֲחֻרֹנָה שֶׁהִיא מִנְהַג הַעוֹלָם
כְּפִי הַכַּחוֹת הַכְּלוּלִים בָּהּ וְכֵל זֶה מְבֹאֵר
לְמִשְׁכִּיל וּבִהְיוֹת כִּי הַמִּקְוִבִלִים
קִבְּלוּ עֲנִינֵי הַשְּׂמוּת וּפִירוּשֵׁיהֶן אִישׁ מִפִּי אִישׁ
עַד מִשָּׁה רַבִּינוּ עָלָיו הַשְּׁלֹמֹם וּבְפִרְטֵי שֵׁם הַמִּיָּת
אֲשֶׁר הִיָּה בְּפִירוּשׁוֹ נִעְלָם מִכָּל הַמִּתְפַּלְסִים
וְלִכֵּן כְּתָבִי שֶׁהוּא שֵׁם הַעֲצֵם וּמִכָּל מְקוֹם יֵשׁ
לִי פִירֵשׁ בְּסִדּוֹת נְפִלָאוֹת עַל כֵּן הַמִּקְוִבִלִים
הִנְחוּ שֶׁהָאוֹתוֹת נִתְּפָסִים בְּכַחוֹת אֱלֹהִים שְׁכִינוּ
בְּסְפִירוֹת וְאָמְרוּ שְׂאוֹת יוֹד מוֹרָה עַל סְפִירָה
פְּלוֹנִית וְכֵן כָּל אוֹתוֹת שֶׁלֹו לְהוֹדֵר כִּי הָאוֹתוֹת
הֵם מוֹרִים עַל הַכַּחוֹת הָאֱלֹהִיּוֹת הֵם וְכֵן בְּכָל
שֹׂאֵר שְׂמִית וְלִכֵּן אֲנִי תִמָּה עַל הָרֵב
הַמּוֹרָה חֻלֵּק רָאשׁוֹן פֶּרֶק שְׁנִים וְשִׁשִּׁים שֶׁרַחֲמִיק
עֲנִין הַשְּׂמִית שֶׁכְּתָבוּ בְּעָלֵי הַקְּבִלָּה בְּשִׁלְשָׁא יִדַּע
לֵהֶם פִּירֵשׁ וְלֹא רָאָה לֵהֶם עֲנִין וְלֹא רָאִינוּ
אֵינוֹ רָאִיָּה וְאִם הוּא לֹא יִדַּע לֵהֶם פִּירֵשׁ אֲפָשָׁר
שֶׁבְּעָלֵי הַקְּבִלָּה יִדְעוּ לֵהֶם פִּירֵשׁ וְשֶׁהַכֹּל הִיָּה
מוֹרָה עַל כַּחוֹת הָאֱלֹהִיּוֹת שֶׁפּוֹעֵל בָּהֶן אֲשֶׁר אֵין
תְּכִלִּית לֵהֶם וְאִם כֵּן גַּם לְשִׁמּוֹתָיו אֵין תְּכִלִּית
וְהֵבֵן זֶה כִּי הוּא נְפִלָא וְאַחֵר
כְּתָבִי זֶה מִצָּתִי לְרַבִּי שְׁמוּאֵל מוֹטֵט שֶׁכְּתָב כֵּן
בְּפִירֵשׁ מִשְׁפָּטִים בְּשֵׁם הַחֲכָם אֲבִן עֲזָרָא זִל
וְכָתֵב שֶׁכֵּן כָּתֵב רָאשׁ הַפִּירוּסוֹפִים אֲרִכְטוֹטִילוֹס
וְהָאֲרִיךְ שֵׁם בָּזָה וְרָאִיתִי בְּהַקְדָּמָה כִּפּוֹר הַדְּקוּק
שֶׁנִּקְרָא מְקַנָּה אֲבִרָהּ דְּבִרֵּי נְאוּת לָזֶה וְאַעֲתִיק לְךָ
הַקָּדָה וְזֶה לְשׁוֹנוֹ שֵׁם יֵשׁ כַּח בְּפִשּׁוּטֵי לִשָּׁן
הַקְּדָשׁ

הקדוש יוצא לומר באותיות בנורים ובהברת המורכבות מהם נאותים לטבע מה שתורה התיבה המורכבת מהם כמו שבארנו חכמי הקבלה אף כי אפליית העיד על זה על מקצת לשון היוני בספר קארטילוס ובהיות פניח לשון העברי השם יתעלה הסכמת הנחתו מסכמת לטבע הדברים כי לפי טבעי הדברים הסכים לכנות ולקרותו כמו שדרשו ז"ל וכל אשר יקרא לו האדם הוא שמו עד כאן לשונו הרי שכל דבר שמו מורה על טבעו ומזהו כל שכן שיש לומר כן בשמות המורים על הפעולות האלהיות שכל שם היא לפי הכח הפעולה ההיא ולכן אין להחזיק דברי השמות ואם נעלם פירושם והכלל העולמי שכל זהאני אינני אומר שאפרש כל דרכי הקבלה בחבור זה אך הכלל הוא מה שכתבתי כי בעלי הקבלה ז"ל לא מנו אלו הספירות והשמות אלא בדרך זה שהם דרכי הפעולה והם תארי הפעולה שהגיונו הפילוסופים וקראו הספירות והפעולות אצילות למה שנראו הפעולות בשעת הבריאה והיה תחלה כח כמים שלא היה נראה אבל לא נתוסף ולא נשתנה שום דבר ואין דעונו לדבר עכשיו על ענין בריאת עולם כמה שמענו על הפילוסופים בענין שינוי הרצון או יציאת כח מן הפועל שזה קצת שינוי כי כבר האריך הרב המורה ושאר חכמי ישראל בענין זה להסיר טענת הפילוסופים על זה וכמו שאני עתיד לבאר אם ירצה השם יתעלה אך באתי בפרק זה להסיר המבוכה הנפילה בדברי הקבלה ואומר כי לפי מה שנתבאר ידוע כי דרכי הקבלה הן בעצמן דרכי הפילוסופים האמתיים המאמינים וכמו שכל מה שחקרו והוציאו הפילוסופים מעיניהם המופתיים שהשם יתעלה נמצא ושהוא אחד ושאינו גוף ולא כח בנוף שהוא תכלית פילוסופיאל אלהית קבלו ישראל במתן תורה מפי הנבירה וכן כל מה שדקדקו בהרחקת תוארן ושאר דברים הנחלים בזה עד שמקצתן עמדו על האמת לתארו בפעולה או בדרך שילולי כמו שמבאר בדבריהם כן קבלו חכמי ישראל ענינים האלו בקבלה בענין הספירות ונתוספו בעלי הקבלה מבעלי החקירה בזה שהם קבלו האמת כאשר הוא וידוע דברים שלא עמדו עליו הפילוסופים בחקירתן וידוע דרכי הבחות והתפשטות בעולם ואין נקשרו בשמות ובמלת ובאותיות עד שידעו על ידי זה לפעול בהן ברצונן והן דרכי השמות שפועלותם שהם ביד ישראל מקובלים ממש דבריו עליו השלום וכן קבלו ענין המרכבות והיכלות העליונים ושם המשרתים לעבוד את קונם אשר ממנו נאצל הכל טוב ורע

נרשקית נ

לקבלו שמות המשרתים אשר הם מורים על כחן ופעולותם ועל ידי זה היה כח ביון להשתמש בשמות ובכתרים ההם כפי אשר קבלו מן הנבוא אשר היא למעלה מן החקירה האנושית וכל זה מכאור למדה על האמת ודע כי לפי מה שנתבאר אין שייך לומר בענין הספירות לא ראשון ולא שני ולא שום מספר מאחר שכולן הן פעולות אלהיות אשר בעצמותיו הפשוט פועל כל זאת ולכן אמרו המקובלים נעוץ כופץ בתחלתן כי ומה שמנו הספירות חכמה כינה כו וכן מה שאמרו ראשונה שנייה כו הוא הכל על צד להשמיע האוזן בזה שאפשר לשמוע ובדי להשכיל האדם בענין הכחות האלהיות כיצד נתפשטו ולפי גדולת הכח ורוב עסקותו ורוב העלמו שהוא בדרך ש שילולי או בדרך פעולה הנהו אותו התואר ראשון כי לא יכלו להוציא מן הפה או לכתוב כל התארים בבת אחת לכן הוצרכו למנותן ראשון ושני כו זה לשון מנחת ידודא פרק שביעי גם מוציא אני סיוע על זה במאמר ספר יצירה בברייתא האמירות עשר ספירות בלי מח אחת רוח אלהים חיים שמים רוח מרוח כו ודוק ותשכח כי לא הזכיר בהם אחת שנים שלישית כו כי אם היה אימר כן נראה שבאו זה אחר זה כי השנים מאחר אל האחד והשלשה אל השנים אבל אמר שמים שלש ארבע כו להורות כי מציאות כולם היה שוה לא קדם זו לזו ואם יש קדימה היא במעלה ולזה לא אמר אלא שמים ושלש כו כי בא להודיענו מספרם עד כאן לשונו והוא הדבר אשר בארתי וכן מה שאמרו טספיר פלוגי מקבלת שפע ותוספות אצילות מספירה פלוגית וענין הצניעות שדברו בהן הכל הוא בדרך שהגיונו הפילוסופים ענין התוארים זה כי ידוע שהם חקרו בטוב עיונם בתחלה שהשם יתעלה מחייב המציאות אשר מזה יחייב ימשך אחר כך שהוא אחד ושאינו גוף ולא כח בנוף ואח"כ יתפשטו שאר התוארים כי מה שאינו גוף יתחייב לשלול כל הבח' ותנועת הנתלו בנוף ואח"כ יתחייב מזה הרחקת התוארים ושאר דברים הנחלים בזה בן הגיונו המקובלים בראשונה ספירה אחת אשר ממנה יתחייבו שאר הפעולות והכחות וענין שאר התארים השוללים כי ידוע שכבר המשילו חכמים ז"ל השם יתעלה לנשמה שבאדם וכמו שאמרו ז"ל ברכי גפשי תבא הנשמה שיש בה חמשה דברים כו וכן המצא תורה ממשיל השם יתעלה בעולם בנוף וקראו נשמת העולם וכן הוא מסכם מן החוקרים המשכילים ועל כן נאמר כי כמו שהנשמה היא כח אחד פשוט יתגלו ממנה

תפלים ק

שם מלות המורים על שכל ומשכיל והכתר
הוא עצמות המושכל
פעולות השם יתעלה על ידי השכלתו את עצמו
אמרו יוצר בראשית הוא הבינה
והנה מצאתי לבעל ספר אמונת שכתב כי שלשה
ספירות אלו הם הידוע והידוע והידוע והוא
הדבר אשר כתבתי אלו הם הדברים אשר ראיתי
לבאר בדבר זה ומכל מקום הכל שב אל דבר
אחד אשר אין שם פירוד ורבי נתפס שם
ובהיות כי כבר האריכו המקובלים
לא כתבת! רק הכלל כאשר נתבאר כי הספירות
הם תוארי הפעולות ואין מחלוקת בזה בין חכמי
הקבלה ובין חכמי הפלוסופ' רק בקריאת השמות
בלבד כי אלו קראן ספירות ושמות ואלו קראן
תוארים ופעולות.
הרב רבי משה בורשיל בפירוש ספר יצירה כי
הכמת הקבלה היא חכמת הפלוסופ' רק שבשני
לשוניות ידברו. ואף כי דעת קצת המקובלים
נראים מתנגדים זה לזה כי מקצת כתבו שהם
עצם האלהי ומקצת שכתבו שהם כלים שפועל
בהם כולו הושוו לדעת זה כי התוארים בענין
זה הם בצד מה עצמות אלהות ובצד מה הם כלי
הפעולה ומעתה יסתלק מעליך
כל מבוכה לא יקשה עליך דברי הגשמים שקראו
המקובלים לספיר' בענין שמותיהן כמויד ורגל
ועין וראש ודומיהן כי כבר נתבאר כל
זה בספר המורה חלק ראשון שכל זה אינו מורה
גשמות כלל ושיש לכל זה פירוש' ושהוא מורה
הכל על כחות ופעולות השם יתעלה וכמו
שהאריך הרב שם וכן כתב הרקנטי
סוף ויחי והוא כוונת כל חכמי הקבלה ואם לא
בארו בדבריהם די בזה במה שרצינו לבאר בזה
ואף על פי שכתב בעל מנחת יהודה דברי הרב
מרקנטי שנראה משם כי אין זה דעתו וזה לשונו
שם אך הפלוסופים מפני עמימות השם יתעלה
אחרת בענין המדות והתוארים וזאת היא
כוונתן בקיצור כי כל מה שאנו רואים כי הכתוב
מכנה המדות לבורא יתעלה ויתברך אינו שהוא
בעל מהות אבל פועל פעולה דומות לפעולות
הבאות מאתנו רוצה לומר מתנועת נפשיות
לא שהוא יתעלה בעל תכונה נפשיות מפני שכל
מי שהוא בעל מדה הם שני דברים והם נושא
המקרה ונושא המקרה וזה דבר לא יתכן בשום
ענין בשם יתעלה ראה עד אנה הביאם דחוקות
ובאמת לפי כוונתן בטיב נדחקו כי אמת הוא כי
בבורא יתעלה אין לו שום רבוי אך דע באמת
כי אין להם בסודות התורה ובסודו רבותי' חלק
ונחלה כלל וטוב היה להניח המצות והדרשות
ושלא לדבר בזה מלל מלהוציא אותן ולתת טעם
בהן שאפילו תינקות של בית רבן יודעין אותן
ועיין

ממנה כחות חלוקות והוא כח שכלי וכח החינני
וכח הטבעי ומכל וכח ימשכו כחות אחרות כמו
מכח החינני יתפשטו ההרגשות ומכח הטבעי כח
הזן והצומח ודומיהן כן בכחות האלו והן הצנוות'
שדברה מהן המקובלים וכן באר הרעיא
מהמני והוא בזה פרשת פנחס
ובהיות כי ענין בריאת העולם הוא דבר חדש
אשר כל פוקר וחולק טוען בזה מצד שינוי הרצון
או שאר טענות שטענו על זה בפרט שיצטרך
על זה להיות זמן קודם זמן ותנועה קודם תנועה
כמו שהאריך המורה בדבריהם חלק שני וכמו
שאני עתיד לבאר אם ירצה השם יתעלה
לזה הניחו המקובלים כי בשעת בריאת העולם
עלה הרצון לברא העולם על דרך דמיון בשאר
פועלים פי כל פועל עולה במחשבתו ורצונו
לפועל ואחר כך מצייר הפעולה במחשבתו ואח'
כך פועל אותה וזהו ענין שלש ספירות
הראשונות שהניחו המקובלים והניחו בתהלה
הרצון שעלה ברצון השם יתעלה לבריאות העול'
היא הספירה הראשונה ואחר כך בשעת הבריאה
הוא התבונה והוא הציור וידוע אמרו ז"ל
נכון זה המוציא דבר מתוך דבר ולכן בהיות
הבריאה נעשית קראו הכח והפעולה שפועל ש
העולם בינה ואחר כך חלקו הכחות לפעולות
כפי מה שנחלקו הפעולות בעולם
ובהיות כי אלו שלשה הפעולות שהם המחשבה
והחכמה והבינה שהם העבר וההווה והעתיד
בחק השם יתעלה הוא דבר אחר לא יגבילו זמן
כי העולם לא נברא בזמן גם כי אלו דברים אינן
שייכים בפעולות השם יתעלה רק הכל נברא
בעלות רצונו לפניו כמו שנאמר בדבר י'
שמים נעשו שהוא מורה על הרצון וכמו
שיתבאר לקמן אם ירצה השם יתעלה בדברי על
ענין חדוש העולם אמרו שלשה אלו הכחות
הם דבר אחד ממש ומשם ולמה תחלה הכניין או
אפשר שרמזו בשלשה ספירות אלו למה שנודע
שכתבו הפלוסופים והביאו הרב המורה פרק
תשעה ושישים מי לכל מה שיש לו סבה הם
ארבע סבות החומר והצורה והפועל והתכלית
ושהם כתבו כי השם יתעלה הוא הפועל והוא
הצורה והוא התכלית והאריך שם בזה לבאר
איך שלשה דברים אלו הם דבר אחד אצל השם
יתעלה ולכן כאשר רצו המקובלי' להניח
דרכי הפעולות המתפשטים מהשם יתעלה בעולם
ופעולות הנחלקים בשבעה ספירות אשר תחילתן
מן החסד הניחו קודם זה הציור והתכלית והפועל
רוצה לומר הכחות אלו או כוונת אל השלשה
דברים שהסכימו עליו הפלוסופים באמרם שהשם
יתעלה הוא השכל והמושכל והמשכיל והכל
הוא דבר אחד ולכן קראו חכמה ובינה

תהלים

זעין בחלק השלישי מספר המורה ותרע עניין
עד כאן לשונו. הנה שנאמר קצת
מקובלי לבעלי החקירה קלקלה השורה עד שזה
הביא אותן לדיטעות בדעת חכמי החקירה אשר
הלכו אחר הפלוסופיא בספר המורה והנמשכים
אחריו ולכן כתבו מה שכתבו והאריכו בדבריה
על זה בטענות ותשובות כאשר ידוע ואין מדרך
חכור זה להזכיר ולכן כתב גם כן זה החכם מה
שכתב ולא ידע כי בנפשו דבר כי באמת ובוודאי
דעת המקובלים האמתים שכתבו שהספיר' הם
עצמם האלהות אי אפשר לפרש עניניהם אלא
בדרך התוארים כאשר נתבאר וכוזה הדרך
אפשר לצייר אצל השכל להעמיד על האחד' על
אמתתו עם אמתת עשר ספירות
אך אמנם אם יספיק לך דעת זה החכם שהספיר'
הם כרמות כלים שהאומן פועל בהן ואינן עצמיות
האלהות וכל מה שתמצא בדברי המקובלים
לכונן כזה השם אל מדה פלונית וכוזה אל מדה
פלונית אין הכוונה אלא אדוק הכל הפועל בהן
ועל ידיהן וכמו שאריך שם בדעת זה אין
הזיק כזה מאחר שלשני הסברו הנזכרות
הכוונה להעמיד האחדות על אמתתו
ומאחר שראיתי לחכם הרקנטי שדבר כזה בדרך
סברא ולא מדרך קבלה כאשר נראה שם מדבריו
באריכת לשונו על כן מלאני לבי לחלוק
עליו ולכתוב סברא אחרת כזה מאחר שאוכל
לסמוך עצמי בדברי המקובלים החולקים על דעת
הרקנטי כאשר נתבאר והנה נראה כי
מן המחלוקת הזאת ירדו למחלוקת אחר גדולה
ועמוקה מזו ולמעמיהו אולי בענין הפנים שדברו
ממנו המקובלים והנה בעל
המערכת כתב פרק שמיני זה לשונו כי בעלות
המחשבה היות העטרה לראש פנה כו' אינו
ענין היות בה מעוט כח או מעוט קדושה וכבוד
ופר' יבסבת התחתונים כאשר לא יוכשר שם
מעשיהם חלילה לאל כאשר חושבי רבים מקלי
אמנה בחלושת אמנתם בדברי ז"ל ובדברי
המקובלים והאריך שם כזה להראות כי אין
הפנים והחסרון כי אין לבנים המשחיתים כו'
ובעל מנחת יהודה התמכר שם
בפירוש זה לשונו. אם כוונת הרב שהעטרה
אינה מקבלת פנים בעונותיהן של ישראל כבודו
במקומה מונחת זהו עיון פלוסופי אבל לא דעת
אמיתי מחכמת הקבלה כי מה הוא הדייה של
המנקה ושלוח האם שנאמר ובפשעיהם' שלחה
אמכם ומרו הקצוץ שארם עושה בעשותו
עבירות או החבור העושה בעשיות המצות וכל
טעמי המצות מיוסדים על הקיטב הזה אלא יש
לנו לומר בהכרח להורות כי עונותינו גורמין
בה פנים וגם בכל הבניין כי מסלקים האם מעל

קט"ז כ

הבנים והאריך שם בסברא זו להמשיל
משלים ולהביא ראיה מספר חזקוני כמו שמבוא'
שם סוף פרק שמיני בספר מערכת והנה
כל זה נתלה בסברתן הראשונה בענין הספירות
כי המאמין בהן שהן עצמ' אלה' אי אפשר
להאמין או להעלות המחשבה כי אם בדבריהם
בעל המערכת שאין שייך פנים או קצוץ בספיר'
עצמן והפנים אינו אלא במקבילים וכמו שבאר
שם בעל המערכת לפרש כל דברי מדרשו והגדו'
שבאו בענין זה והוא לטעמיה אולי שסבר שעניני
הספירות הם עצמות אלהות
אמנם לא נכנסו דבריו באזני המפרש ההוא כי
הוא נטה לדעת השני שעניני הספירות הם מאור'
שנאצלו להם ככלים ביד הפועל בהן ולכן
אפשר להיות בהן שינוי ופנים והנה אף על פי
שלא אוכל להכריע בדבר שאין לי ידיעה בו מכל
מקום אענה אשר עם לבבי שהקדוש ברוך הוא
ישמח במעשיו כשהם בשלימי ורצה בקדושת
שמו יתעלה וחס על חילול כבודו וכמו
שאמר משה רבינו עלי השלום בתפלתו באמרו
ואמרו הגוים אשר שמעו את שבעך לאמר
מבלתי יכולת כו' ויהושע אמר ומה תעשה
לשמך הגדול אם כן השם יתעלה חפץ בהצדק
ובקדושה שכו וכשישראל חוטאין גורמין להם
עונשין על עוונותיהם ושיאמרו הגוים
שעב השם יתעלה הארץ או שעונש' שר ישראל
הן מצד מעוט יכולת השם יתעלה אם כן מנקת
נדרת רוצה לומר שאומרים שפעולות השם
יתעלה אינה ישרה או שהוא לואה מלעשות צדק
ומשפט והיא רדייה מצד מה לפעול' השם יתעל'
מאחר שאינו חפץ בזה והוא משל האדריאל
והסרסור שאמרו שהשם יתעלה כועס עליהם
וענין הכעס הוא דרך משל בענין הכעס הנאמר
בתורה ושאר התואר' שבאו להורות שהפעולות
ההיא היא נגד רצון השם יתעלה ובדרך שבאר
הפלוסופים מענין התוארים הנאמרים על השם
יתעלה והוא הדרך הנכון בדבר זה
ודע כי כבר כתב הרב המורה חלק ראשון פרק
תשעה ועשרים כי מה שנאמר בתורה ויתעצב
אל לבו שהשם יתעלה כועס על רוע מעללו
ובפרק תשעה ושלשים כתב שם כי ענין לב
הנאמר אצל השם יתעלה רצה לומר הרצון
ובאר שם פרק ששה ושלשים מהו חרון אף
ובעס הנאמר אצל השם יתעלה ולכן
נראה כי זהו עצמו הכוונה במדרש שדרשו על
זה במשל האדריאל וזה לשונו שם פרשת
בראשית ויתעצב אל לבו למלך שבנה פלטרין
על די האדריאל ראה אותם ולא ערבה לו על מי
להתרעם לא על די האדריאל ועד
אמרו שם משל למלך שעשה סחורה על ידי
כוסר

נראה ש

תורה

העולה

הסרסור והפסיד על מ' יש לו להתרעם לא על
הנה קראו להנהגה זו הכוללית
שעל ידו מכריז הקדוש ברוך הוא את עולמו
אדרכיאל וסרסור והוא הלב שהוא רצונו של
הקדוש ברוך הוא וכמו שנתבאר ואמר שיעלו
התרעומות להורות כי הקדוש ברוך חס על
שויאמרו כי פעולתו אינן מיושרים וזה הכעס
עליהן רוצה לומר בשבילן והוא מבואר
ותמהני על בעל בעל מנחת יהודא שלא נכנסו
לאזניו דברי החבר החכם בעל מערכת בפירושו
שם למדרשות אלו כי באמת החכמים בעלי
המדרש דברו בזה כלשון התורה והכל כלשון
בני אדם כרי לשכר את האלון במה שיוכל לשמוע
ואף כי הביא ראית הרבה מדברי הזהר
התקונים שהפגם והקצוץ נמצא בספיר' הבניין
אי אפשר להאמין אלא שגם הזהר דבר כלשון
בני אדם ולהבין בני אדם במה שהורשה להם
להתבונן ולהטעים כי יש כביכול קצת פגם
ומעט כבוד שמים בסבה עונות בני אדם באשר
הם גורמים שלא יוכל השם יתעל' לפעול בעולמו
ברצונו ושיתקדש השם יתעלה בעולמו והוא
נגד רצון השם יתעלה והוא ענין הפגם והקצוץ
פעולת השם יתעלה ממנו וכבר
כתב הרב המורה חלק ראשון פרק ששה וארבע'
שחכמנו ז"ל נמשכים בכל התלמוד והמדרשות
כפי פשוטי דברי הנבואה לדעתם כי בדבר בטוח
הוא מן הספק ואין פחד אצלם מטעות בו בשום
פנים אבל הכל על צד המשל עד כאן לשונו
ועוד אפשר לומר כי כל דברי
המקובלים הם אמת ואלו דברי אלהים
היים כי נתבאר בדברי הזהר פרשת
בראשת ופרשת תרומה כי שני תקונים הם
ולכן נראה כי בתקון התחתון שהוא עולם
הבריאה יש קצוץ ופגם כי שם הוא עץ הדעת
צוב ורע ונתגשמו הכחות עד ששם יש כהן
ממש כמו שנתבאר שם פרשת בהר
אמנם בתקון העליון אין שם רק כחות
ותארים אלהים ואין שם לא קצוץ ולא פגם
הלילה רק כחות אצולות והם עצמות אלוהות
משתנים לפי פעולת בני אדם ובעילה דעילות
לית בו שינוי ונוכל לומר כי גם בתקון התחתון
אמר שזה שפירות יש להם גבול ופרד כמו
שכתבתי בטאמר סרעא מהמני הבאתי ריש
הפרק וברוך זה נוכל לפרש כל המאמר'
הסותרים זה את זה בענין זה והוא מבואר
לכל משכיל ואפשר עוד לומר
כי חכמים ז"ל הבינו ענין ויתעצב אל לבו על
דבר נפרד והם השכלים המלאכים אשר הקדוש
ברוך הוא פועל עליהם בעולם התחתון והשכל
הפועל הנקרא שר העולם נקרא אדרכיאל וסרסור

והמניקת הנרדית
ההשפעה מן השם יתעלה ממונעת ממנו בסבה
עונות ישראל אבל על כל פנים אצל השם
יתעלה לא שייך שום פגם ולא קצוץ ולא שום
פחד חלילה חלילה
לקח מענין כלל להעמיד תמיד האחרו' של האחד
המיוחד יתעלה לנצח נצחים בלא שינוי אשר
לכבודו כתבתי כל זה והוא ברחמי הגדולים
יכפר על עוונותי ושגיאתי בתורתו אשר לרוב
חשקי ותאותי בה להועיל ולספר מעט מעט
השגתי מהעלומה חכמתי כתבתי מה שכתבתי
וצריך אני ליישב לדעת זה
אמרם במעשה מרכבה אמר רבי ישמעאל
אמר ליה מטטרון שרא רבא דסחדותא עדות זו
אני מעיד ב"י אלהי ישראל אלהא הייא וקיימא
מרנא ורבנא דמנא מבי' מותיב יקרה ועילא
מאה ושמונה עשר רבבות פרסאות ומיהב
מותב יקרה ולמטה מאה ושמונה עשר רבבות
פרסאות מזרועו של ימין עד זרועו שמאל שבעת
ושבעים רבבות פרסאות ונותן שיעור לקומה
מאתיים וששה ושלשים אלף אלפים רבבו פרסאות
כמנין ורב כח שנאמר גדול אדונינו ורב כח
ותותן סימן לרוחב שבעה ושבע' פרסאות שנאמר
תנו עז לאלהים אשר כתב החכם
הרקנטי אשר לא דבר בזה מן הכורא חלילה כי
אין לבורא שום גבול אך דברו בזה על הספירות
אשר מזה הכריח דעתו שם כי הספירות אינן עצמו'
הכורא אמנם לדעתנו שהם
התארים אין אפשר ליתן להם גבול ושיעור
אך דע לפי מה שכתבתי מענין תקון
התחתון הכל מיושב וכמו שכתב
בעל מנחת שאבאי לך דבריו סוף הפרק אך אין
אנו צריכים לזה כי אפשר לפרש זה על
שני פנים ושניהם נכונים בדבר זה האחד
כי שיעור הפעולה אשר פעל השם יתעלה אשר
על ידו מתואר השם יתעלה בתואר מה
וכמו שכתבתי לעיל בדברי המפרש שיר השירים
ריש חלק שני פרק שני שנאמר שם ראשו כתם
פז וגו' לחיו וגו' כן תאר כאן ענין הפעולה
שפעל בגבול זה אך הדרך השני הוא הדרך
האמתי הנזכר לעיל בדבר זה כי אין הדברים
כפשוטן חלילה אלא שהכל בא להורות על הכח
האלהים יתעלה אשר הוא בלתי תכלית
וכבר ידוע אמרם שהקדוש ברוך הוא
מקומו של עולם וסובל בכח העליוני והתחתוני
וממציאו האמתי וחיותו נותן חיים ומציאות לכל
חי וידוע אמרם קוף זה הקדוש
ברוך הוא כי מקום בגימטריא קוף לכן אמר כי
קוף רצה לומר מקום חי הוא בעליונים וכן
פלמטה רוצה לומר בתחתונים כי הוא סובל
הכל

תהלים קמ"ז
ס"ח

הכל ומחיה הכל והם מאה ושמונה עשר פרסאות
ואמר כי יש לו העוזה והגבורה בימינו ובשמאלו
והכל הוא על דרך משל כמו שנתבאר
ואמר ששיעור קומה הוא ר"ל אלף כו' מורה
על הכחות האלהיות אשר הם בלתי בעלתכלית
ואלף ר"ל נגד ר"ל שיערים שבת' בעל ספר יצירה
שאותיות האלפא ביתא מתחלף אליו ובכל חלוף
נמצא כח מיוחד והכלל מכולן הוא נמנה לא'
ונעשה בין הכל ר"ל וארבע אותיות השם הרי'
ר"ל ואמר אלף אלפי רבבות להורות על
בלתי בעל תכלית כי מספר כזה חדל לספור וענין
הפרסאות שאמר הוא בדרך שכתב בעל מנחת
יורא סוף פרק שלישי חלילה שהפרסאות
הללו הם שיעור כמותי אלא הם מל' פרס שש
פריסה מלכותא וכל פרסאות הללו שבשיעור
קומה הם אותיות שכל אחד נקרא פרסה על כי
נחתכו ונהצבו מחכמה העליונה ורבי הפרסאות
שהזכיר בכאן רמז לצדויות הכתפצצו' הם השמו'
הנעשים מחבור האותיות והצדופים הנעשים
מהאלפא ביתא דספר יצירה שעמהם נבראו ש
הדברים עד כאן לשונו הרי לך
דעת זו שריר וקים ודברי המכריז דעתו מאלה
המאמרים בטלים ומבוטלים כי לא בלעג שפה
יזכירו בעניינים אלו אלא בחדות ולא במראה
וכן הוא בכל דברי שיעור קומה הידוע לחכמים
ובלשון לפי דברי בעל מנחת יורא בפרק
השיעי מספר מערכת אלהות שבאר שם כי
הרבה חכמים הכנימו כי שיעור קומה נאמר על
דבר נברא כמו שהאריך שם
והנה על כל פנים נתבאר סלוק הובול והשעור
זאת ראיתי לבאר בעניני הקבלה
והוא עץ החיים למחזיקים בו עד יתבאר לנו בזה
דבר יתור אמת' ולדעת אינו
באפשרות להתבונן עד יבא מורה צדק ויגלה
לנו הדברים הסתומים על פי הנבואה
והנסתרות ל"י אלהינו והנגלות
לנו ולבנינו עד עולם

פרק המישי

עוד כתב הרמבם כשמסדר המערכה מסדרה
במזרח המזבח ויהיה מראה שהתחיל לסדרה מן
המזרח וריוח היה בין הגזרים הפנמיים היו נוגעין
בדשן שבאמצע המזבח והוא הנקרא תפוח
כבר נתבאר בפרק שלישי חלק
זה טעם שהיה מסדרה במזרח והוא הטעם שהיה
מראה למזרח והיה ריוח בין הגזרים כדי שיכנס
שם הרוח והיו כל הנמצאים המקבלים משם
לנפש חיה על ידי הרוח וחום היסודי המרומז
באש כמו שנתבאר והיו דאשי הגזרים נוגעין

בדשן המזבח לצד נתבאר למעלה
פרק חמשי חלק שני ענין הדשן הנשאר ש
שהיה מורה על דבר הנשאר לאחר הפסדת כל
הנמצאים שהוא החומר הראשון וזרמת הדשן
מורה שאף זה יפסיד וישוב לאין גמור שהיתה
הבריאה והיוגמא היתה במה שהיתה הדשן
נבלעת בקרקע' המשכן כמו שנתבאר ויתבאר
עוד על כן היה ענין המערכה שהיו הגזרי'
נוגעים בדשן בראשיתה להורות על העדר
והפסד הכרוך בעקביהו וענין הגזרים היו מורים
על כלל הנמצאים כמו שנתבאר לעיל חלק
שלישי פרק שלישי והם בוערים באש המזבה
לענין חויה והפסד בדרך שנתבאר והיה הדשן
עגול כתפוח להור' כי הוא גלגל החור בעולם
שהוא עגול כתפוח ולהורות על ענין זה אמרו
ז"ל במשנה ריש מסכת תמיד ומביא לה בחולין
פרק גיד הנשה שלפעמים היו שלש מא' כור דשן
על גבי מזבח' ואמרו במרא שדברו דרך
נחמא אמרו שלש מאות כור להורות על ענין
הגלגל שחלקו חכמי ישראל במשלהם לשלש
מאות מעלות ולא לשם מעלו' כמו
שכתב בעל פרדס רימונים הרבה פעמים בפירוש
אגרותיו ואמרו על דשן זה שהיתה נוי של
מזבח והוא האמת כי אין לך נוי גדול מזה המור'
שהשם יתעלה ברא העולם יש מאין ועתיד שם
להחזירה אליו כי עלידי זה נגלה מציאותו ויכלתו
וכתב עוד הרמבם ואחר שסדר
מערכה גדולה חזר ובורר עצי האנים יפים
ומסדר מערכה שנייה של קטורת מכנגד קרן
מערבית דרומית משוכה מן הקרן כלפי צפון
ארבע אמו' ובה כמו חמשה סאים גחלי' ובשבת
עושין בה כמו שמנה סאים גחלים מפני שעליה
מקטירין בכל שבת שני בזכי לבונה של לחם
הפנים עד כאן לשונו כבר
כתבתי פרק שלישי ענין מערכה זו שהיו חותקין
ממנה במחתה אש להקטיר עליו קטור' וכבר
נתבאר טעמה שהרמז הוא על הלב שמקטיר
קטור' מעשים נעימים על ידי החום הטבעי שהוא
הגרמז באש זה ולכן היה בורר עצי התאנים
היפים המדמים על הדייקים כמו שאמר הנביא
והנה שני דודאים תאנים וגו' וכבר
דרשו מפי מה נמשלו ישראל לתאנה זו מה
תאנה זו אין בה פטילות אלא כולה מאכל כך
הם ישראל והיה מסדר ענין מערכה זו
בקרן דרומית מערב' משוכה מן הקרן כלפי
צפון ארבע אמו' והוא רמז נפלא
וזה כי כבר ידוע שישראל מוסיפים כח ונבורה
בפמליא של מעלה ובפרט בכח האלהי שמנהיג
בו עולמו והוא שכינו המקובלים ז"ל בספירה
אחרונה והיא נקראת במזבח קרן מערב' דרומית
כמו יד א' 14

תורת

העולה

כמו שנתבאר לעיל והיא מקבלת גם כן מן הצפון שהוא כח מדת הדין הקשה כשישראל אינן כשרים וידוע שהמקובלים קראוה דלת שבמלת אחד ולכן היתה משוכה מן הקרן ארבע אמו' נגד צפון לקבל משם ואז נקרא דלת הסוגרת שער רחמים אמנם כשישראל כשרים זה שער השמים פתוח לקבל משם רחמים לכן היתה עקר המערכה בקרן דרום מערב להמשיך לה חוט החסד ובהיות כי המערכה הזאת גורמת שהחיות יתקיים בעולם כי היתה מורה על החוס הטבעי כמו שנתבאר פרק שלישי חלק זה לכן היה בה חמשה סאים חלים נגד חמשה חושי התנועה שכולן חיים על ידי חוס הטבעי המשווער באדם ולהיות כי בשבת נתוספה נשמה יתירה באדם כמו שדרשו ז"ל על קן באו עוד שלש סאין נגד שלש חושי הכפולין בהיות הנשמה יתירה ושלש חושים אלו הם חוש הראי' וחוש השמע והריח שהם חושי הנשמה ולכן יחסים הנבאים עליהם השלום אלו החושים לשם יתעלה כאשר הם חושים פנמיים וכמו שכתב המורה חלק ראשון פרק שבעה וארבעים אמנם חושי המשוש והסעס שהם חושים גסים אינן אלא לגוף האדם ואין הנשמה דביקה בהן לא נתוספו בשבת ואמרו הטעם בזה החספה פחד שמקריבין שני בויכין לבונה וכבר ידוע כי היו הבויכין רומז' שהם החוספה במעשי' טובים ותקנו חכמים ז"ל הנקראים בויכין לבונה כמו שנתבאר חלק ראשון פרק שנים ועשרים והם נעשים בשבת יותר מכלול מכה הנשמה יתירה שבו והוא המריזו בהוספות האש להקריב עליה בויכין לבונה

עוד כתב מערכה שלישית של קיום האש עושה בכל מקום שירצה מן המזבח ומצית בו מן האש ולא יצית האש למטה ויעלה כך על המזבח אלא במזבח עצמו מצותן שנאמר ואש המזבח תוקד בו ומכאן להצותה שתהא בראש המזבח עד כאן לשונו להיות כי האש הזה היה דוגמ' האש שיויר מן השמים ולהיות כי היה תמיד בראשו של מזבח לא יזוז ממנו וכמו שאמרו ז"ל שבשעת המסעות היו כופין על אותו האש פלי נחושת והיו נושאים אותו תמיד בראשו של מזבח לכן היתה ההדלקה בראשו של מזבח ובהיות כי זה האש אינו אש גשמי כאשר האשמים התלויים בגשם כי החוס הטבעי ואש היסודי הם גשמיים ותלויים בגשמים לכן היה להן מקום מיוחד כי מקום הוא מורה על הגשם הנגדר במקום אמנם אש זה בהיותה בלתי גשמי אינו שורף דבר גשמי כמו שהיה ענין הסנה שראה

ויקרא ו

פרק ששי

הרמת הדשן מעל המזבח בכל יום יש בו מצות עשה וכבר נתבאר טעמה למעלה חלק שני פרק חמשה וכתב הרמבם איסתי תורמין הדשן בכל יום משעל עמוד השחר וברגלים משלוש ראשון בלילה ואילך וביום כפורים מחצות ואילך בהיות עניין הרמת הדשן היתה מור' על ענייני הפסד המציאו' כמו שנתבאר לכן היתה מצותה בלילה שהוא זמן ההעדר האור שכל הנמצאים מכוונים בו כמו שנאמר וירא אלהים את האור כי טוב שרצה לומר שראה המציאות כי טוב הוא וכבר נתבאר בדברי המורה שכינו ההעדר לחושך ובהיות כי זמן הבריאה היה הערב קודם הבוקר כמו שנאמר ויהי ערב ויהי בוקר לכן היה ענין העבודה מחולקת שהרמת הדשן היתה תחלת העבודות שבאו ביום והיא היתה העבודה הראשונה של יום וכדאמרינן ריש פרק שני דיומ' ולא חלקו אותה לסוף עבודת היום שעבר להורות על עניין הבריאה שהיתה עיקר המכוון בכל העבודות כמו שנתבאר ואז היה ענין העדר קודם להווייה והיה זמן עבודת מעליית עמוד השחר ואמרו פרק קמא דיומא במשנה שהוא זמן קריאת התרגול שאז יש לברך הנותן לשכוי בינה להתבונן בדברים עמוקים באלו אמנם ברגלים וביום כפורים היה זמנה משתנה מטעם שנתבאר שם וכתב עוד כיצד תורמין מי שזבח לתור' טובל ומקדש ידיו ורגליו ואמר ליה הוזהר שמא תגע בכלי עד שתתקדש ידיו ורגליו והטעם כי אפשר לחשוב מחשבו' זרות ורעות על ידי שאדם רואה תמיד הפסדו והפסד כל הברואים נגד עינו לאין גמור שהוא כוונת הרמ' הדשן כמו שנתבאר וכמו שנאמר ברשעים ננסכה ביין אין חשבון בשאול וגו' על כן באה המצוה לקדש ידיו ורגליו ולטבול שיהא פהור ומקודש ממחשבות רעות בעבודה זו ואף כי כבר כתבתי חלק שני פרק ששה וארבע' כי קדוש ידים ורגליו הוא מורה על הווייה העולם בהשתלשלו' הנמצאו' ועל כן בא ענין הווייה אצל ענין ההפסד להורו' כי סבת ההווייה הוא סבת ההפסד כמו שכתבתי כל זה ריש חלק שני פרק שני וכתב הרמבם היה לוקח המחבתה ושל כסף היתה והיא היתה נתונה במקצוע בין כבש למזבח במערכו של כבש

נראה ש

קבלת ע

כבש זנוטל המהתה וחותה בה נחלים הפנמית
שנשרפו והולך למטה לארץ פניו לצפון ומהלך
בארץ למזרח הכבש כמו עשר אמות כלפי הצפון
וצובר את הנחלים שחתה רחוק מן הכבש שלשה
טפחים במקו' שנותנין מראות העוף ודישוק המזב'
הפנימי והמנורה עד כאן לשונו
ביארתי לך פעמים שהמחנה שהיו חותין בו הוא
הוגמת הלב המתכוון בדרכי העבודות ובטעמיהם
ולכן היה חותה בהן נחלים שנתעכלו בהן הקרבן
להתמנות בהפסד כל הדברים ובעולין
ובהיות כי כבר כתבתי כי הסכה והבה המהוה
העולם הוא סבת הפסדו על כן היו לוקחין
המחנה ממערבה של כבש ומזבחה והמתכוון
למעלה ברוחות המזבחה ובתמנותו יבחו משם
שעל ידי רוח זה היה סבת היותו עולם וכבר
כתבתי כל זה למעלה
וצריך דברי הפסד הגמור מביא אדם לאחד ובהלה
בהיות כי זכרון יום המות נגד עניו על כן
היתה המחנה של כסף על דרך אול סומקא ואתי
חירא ולכן לא היה לובש הכהן המרים בגדים
טובים בשעת הרמה להיות כי זה הזמן אינו
מתאווה לבגדים נאים ואף כי כל דרכי הקרבנות
היו מורים על הפסד לפי דברינו מכל מקום
הענין מבואר יותר בעבודת הרמה הדין ואפשר
לחשוב מחשבות זרות על ידי זה מה לפניו ומה
לאחר על כן בא כאן הרמז בפחד ובבהלה יותר
לחיות יראת נגד עניו ואמר שהיה הולך
למטה בארץ פניו לצפון כי משם תפתח הדעה
לכל יושבי הארץ ולכל הדברים שהם מתחת
המזבחה והכבש הידוע והלך עשר אמות לצד צפון
רחוק מן הכבש שלשה טפחים והיה הולך בזה
בצד מזרחו של כבש להורות כי עניני הפסד
אינו נמצאין אלא בשלש חלקי הבריאה המרומזת
בשלשה טפחים הרחוקים מן הכבש והם שלשה
חלקי העולם העולם הגפרד ועולם הגלגלים
ועולם השפל ובהיות כי בכל
אחד משלשה חלקים אלו נמצאים עשרה מדרגות
זה כי השכלי נבדלים הם עשר הגלגלים הם עשר
ולפי מה שהניחו התוכנים שמי ההצלחה וכמו
שכתבתי ריש חלק זה ואם לא נחלק גלגל היומי
לשני חלקים דהיינו קבוצה ובנינות וכמו
שפירשו המפרשים דברי הרב המורה ריש חלק
שלישי בענין המרכבה ועולם השפל הוא עשר
אדם חי צומח דומם וארבע יסודות וחומר ראשון
דצורה הטבעית שכולן ולכן קראו החכמים
אות הל' מגדל הפורח באויר והוא העולם בכללו
התולה על בלי מה ואפשר שלזה כונו באמר
שהמלכות נקנית בשלשים מעלות וצדקה לומר
המלכות העליון אשר בכל משלה
וכבר הראה החכם אברבנאל בסוף ספר עשרת

נחמית ח

קטנת ע

זקנים איד שכל חלק מן הנמצא הוא כלול בעשר
והאריך שם בזה וכבר נהבאר זה גם כן
חלק ראשון ולכן היה הולך עשרה אמות והיה
רחוק מן הכבש שלשה טפחים מטעם שנתבאר
בסמך והיה בצד במזרח לפי שכבר אמרו
ששכינה במערב ולא יתכן להראות שם ענין
ההפסד ולהיות כי בעולם השפל
ההפסד יותר מבואר ונגלה על כן היה בזה
המקום מראות העוף ודישוק מזבחה הפנימי שהוא
מורה על דברים הנפסדים בעולם השפל כי
כבר בארתי שמזבחה הפנימי הוא מורה על לב
האדם ודישוק היה מורה על דברים הנפסדים שבו
וכן דשן המנורה ולכן היה הכל מקובץ ביחד כי
הכל היה רומז על הפסד הדברים והמשתכן זה
סוה והיה שלשה מיני דישוק בעבודת תרומת
הדישוק ודישוק מזבחה החיצון ודישוק מזבחה הפנימי ודישוק
המנורה להורו על שלשה מיני הפסדים הנפולים
בעולם שנים מצד חלקיהם ואחד בכללו האחד
דברים הנפסדים מצד עיוניהם וצורתן החלקית
והוא הנרמז בדשן המנורה כמו שיתבאר
והשני הפסדים הנפולים מצד מעשיהם וחומרין
החלקי והוא הנרמז בדישוק מזבחה הפנימי שהוא
הדישוק הנשאר מן הקטורת המורה על המעשים
הנעשים והשלישי הפסד הכולל בכל העולם
וכמו שנתבאר למעלה ממציאת תרומת הדישוק
והוא הנשאר מן הקרבן הנקרב שהוא מורה על
כלל העולם וכבר דרשו ז"ל כי הדישוק
מכל שלשה דברים אלו היה נבלע וזה אחד
מן הניסים הנעשים במקדש להורו על שלשה
ההתחלות אשר מהם נתהווה כל העול' שעתידין
לפסד ולא ישאר מהן דבר והוא המין המחולט
שאליו יפסד העולם והשלשה התחלות הם
החומר והצורה והעדר התחלות הצורה נרמז
בהפסד העין שהוא הדבר הנחל' בצורה והמעשה
בחומר והדעדר נגד העדר הכולל
וכתב הרמבם עוד מיד שתראה זה היו אחיו
הכהנים מקדשין ידיהם ורגליהם והיו עולין לראש
המזבחה וכל אברים שלא נתעכלו מחזירין לצדדי
המזבחה כו' בהיות הכהני העובדים
היו מתכוונים בענין העבודה הראשונה שהיא
הרמת הדישוק לכן היו מיד רצין לעבוד עבודה
ולקדש ידיהם ורגליהם מן החטא ומן הטימא
ולענין במושכלות לכל אחד כפי השגתו שזו
סוד קדוש ידיהם ורגליהם וכמו שנתבאר למעלה
וכל אבר שלא נתעכל היו מחזירין לצדדי המזבחה
רצוה לומר וכל אבר שלא היה נכנע לעבודה
והיה עומד בקושי שלו עד שלא נתעכל לעבודת
בוראו היו מחזירין לצדי המזבחה וידוע
כי צידי המזבחה הם הקליפות והכחות המומאה
הסובבים מזבחה העליון וכתב הרמבם

תורת

העולה

עד שהיו גורפין כל האפר על התפוח שהיה על המזבח והיו מורדין דשן בכלי שנקרא פסתכר והוא כלי המחזיק כור וברגלים לא היו מורדין האפר אלא גורפין הכל על הערמה של תפוח והוא נוי המזבח כבר כתבתי לעיל פרק חמשה חלק זה עניין התפוח של דשן ונוי שלו אינו צריך לבאר שנית ועניין גרפת הדשן וההורדה למטה הוא מורה על ענין שני וזה כי הרמת הדשן הראשונה שהיה מצותו בכל יום היה מורה על הפסד העולם בכללו כמו שנתבאר וכמו שאנו מברכים בכל יום יוצר המאורות אמנם כל אבר שלא היה נכנע בכל זה כי זה ההפסד אינו מבואר כל כך ורבים שכפרו בו על כן הוצרכו לתרימה שנייה והוא בהכנת הפסד החלקים שהוא כל חי אשר על פני הארמה שהמית והפסד כורך שז בעקביו והוא חוזר להיות דשן וכמו שנאמר

כי עפר אתה ואל עפר תשוב

אמנם ברגלים שנאמר בהן ושמת בחניך תאמר ביום טובה היה בסוב לא היה מורדין האפר אלא גורפין הכל על התפוח לומר כי העולם כמנהגו נוחג בסבת הגלגל שהוא נרמז בתפוח כמו שנתבאר לעיל והיה ממצוה זו שהכתבים מציאין הדשן חוץ למחנה על שפך הדשן והיו מניחין דשן זו בנחת ולא במקו' שהרחו' מנשבות בו ולא היו נהנין בדשן זו כבר כתבתי שאין להנות בדשן זו רוצה לומר שלא לחשוב מחשבות זרות בו כמו שנאמר ברשעים ננסכה' בין ונו' כי אין מעשה חשבון בשאול ונו' אבל ניתן להתביז בו כדי להיטב אחריתו ולכן הכתבים הזהירים והזריזים מציאין דשן זו חוץ למחנה ולא היו חבהנים מתעצלים בה וכמו שאמרו רבותינו ז"ל והחי יתן אל לבו דברי' של מיתה רקבר יקברונו כו' ולכן היו משימין הדשן בנחת ולא במקום שהרחו' מנשבו בו והוא כבוד החיים

דלמדת ג
דברים י
קבלת

פרק שבעה

מצות עשה להקטיר קטורת בכל יום בבקר ובערב כבר נתבאר למעלה פרק ששה ושליש חלק שני כל עניין הקטרת ועל מה היה רומז יתבאר לך שם גם פרק שבעה ושליש חלק שני ופרק ארבע ועשרים חלק ראשון נתפרש עניינו היטב והיה ממצות הקטרת שלא היה אדם רשאי להיות בהיכל או באולם בעת שמקטירי הקטרת והטעם בזה מבואר כי אי אפשר להשיג הדברים הנעימים והמושכלים והאמיתיות הנמשכים אחר המעשים הנאותים הנרמזים בקטרת כמו שקדם כי אם בהתבודדות והרחקן

מבני אדם וכמו שדברו בזה הראשונים ז"ל וכבר אמרו ז"ל פרק אין דורשין ולא במרכבה ביחוד ואמרו פרק טרף בקלפי על מה היתה הקטרת מכפרת על לשון הרע יבא דבר שבחשאי ויכפר על מעשה חשאי ואין לשון הרע כמרכב לשון הרע על קונו בעיוני השכלי ומגלה דברים שכסן עתיק יומין ועל זה היה הקטרת מכפר אמנם על לשון הרע שבין אדם לחבירו היה המעיל מכפר כמו שנתבאר לעיל ממדרשם ז"ל ובנמרא פרק יש בערבין הקשו וכי מעיל מכפר על לשון הרע הא קטורת מכפר ותדעו לא קשיא הא בצנעא והא בפרהסיא וכיוצא למה שכתבתי פי בענין עיונים השכליים הוא דבר חשאי כמו שנאמר אמר נבל בלבו אין אלהים

תהלים יד

וכתב הרמבם ז"ל סדר הקטרת מי שזכה בדשן מזבח הפנימי נכנס עם כלי קודש ופני היה שמו והיה מחזיק שני קבים ומטחה ושל זה היה וחופן בידו האפר והדשן מעל המזבח הפנימי ה ומניחו שם בהיכל ויוצא ומי שזכה בקטורת נטל כלי מלא קטרת גרוש וכסוי היה לו ובזוק היה שמו ונותן הבזק בכלי אחר וכף היה שמו ונותן על הכף בגד קטן ואוחז הכף ונכנס אחר עמו במחתה של אש בידו וכיצד היה חותלה זה שזכה במחתה נטל מחתה של כסף וחותרה מן הגחלים הפנימיים מאש מערב הקטרת שבראש המזבח ויורד ומערן לתוך מחתה של זהב אם נתפזרו מן הגחלים פחות מקב היה גורפין לאמת המים שבעזרה ובשבת היה כופה עליו פסתכר ואם יתר על קב חוזר וחותרה ומקדים לפניהם זה שדשן המזבח ונטל הטני ומשתחוה ויוצא וזה שבידו המחתה שובר הגחלים על מזבח הפנימי ומשתחוה ויוצא וזה שבידו הכף נותנו לאוהבו ולקרובו ורואה אם נתפזר מן הבזק אל תוך הכף אהבו או קרובו נותנו לתוך חפני עם הקטורת שבבזק ומשתחוה ויוצא ואומרים ליה המקטיר חוזר שלא תתחיל מלפניך שלא תכוה ומתחיל ומשליך הקטרת על האש בנחת כמו שמרקד הסולת ואין המקטיר מקטיר עד שהסמונה אומר ליה הקטר עד כאן לשינוי

זה הכוונה מבוארת על פי ענין הקטרת שהוא מורה על המעשים הטובים והעיון השכלי הטוב שאדם מקטיר בכל יום ויום על מזבח שהוא לבו של אדם שכל העולם לא נברא אלא לזה ובהיות הענין כן בא עליו הרמז בכל סדר הקטרה וזה כי ידוע ששלמות האדם תלו בשני דברים האחד נקרא שלמות ראשון והשני שלמות אחרת והאחד הוא להסיר ממנו מדות המגונות ולעשות הטוב והוא שלמות ראשון והאחרון הוא הרשגה והתבוננות בשם יתעלה

יתעלה ושאר נמצאות והוא שכל העיוני ידוע כי בכל זה אין אדם מספיק אם לא יתחבר אליו העזר האלהי השופע עליו מלמעלה והעוזר לו זה אשר באורה נראה אור וכמו שידוע מדבר הסורה סוף חלק שלישי ובהיות העניין כן באסדר הקטירות כתקונן כי בתחלה נכנס מי שזכה לדשן מזבח הפנימי מן האפר והדשן שעליו והוא הוראת הסרת הסודות הרעו והמגונות שעליו והיה זה על ידי המני של זהב כי הנהר נחמד מזהב ומפזרב והיה מחזיק קבצים והצי והוא חמשה חצי קבצים כמו שהיה הארון חמשה חצי אמות והטעם נתבאר למעלה בעניין הארון פרק חמשה ועשרים חלק ראשון והיה מניח המני שם עד שבא מקטיר הקטורת שאז חזר ונכנס ומשתחוה ויוצא להורות כי דבר זה הוא שלמות גדול ראו לשאר באדם אלא שיצא משם מפני המקטיר הקטורת הבא שבה שהוא שלמות גדול מזה וישן מפני חדש תוצאו ומי שזכה בקטורת עצמו הוא שלמות האחרון היה מניח הקטורת בכלי מלא וגדוש בעניין אמרם על החכמים שהם מלאים חכמה בכלי מלא וגדוש והיה לו כסוי מלמעלה והוא חזויר שהיא המחיצה המפסקת בין האדם לבין השגת השכל הנבדל וחוזר ונתנו לתוך הכף והוא רמז על שני דברים המונעים ההשגה והוא עסק המושג וקוצר המשיג ולכן הכף הוא מגולה מלמעלה כמראה השכל הנבדל והשגתו הוא נגלה מלמעלה אמנם מעוט הדשן בו הוא שהבין עומד בתוכה והכף מקיפי ועסק להסב יותר ממנו ואי אפשר להשיג והיה פורס עליו בגד מלמעלה לרמז כי אף הנבדל והרמז בכף ומה שבתוכו יש עליו דבר מכוסה והוא של מעלה מכל אחד ואחד שאינו מושג למה שלמטה ממנו בשלימות רק בגד קטן מספיק ביניהם והוא רמז על מעוט ההשגה ובהיות כי כבר נתבאר בחלק ראשון שעניין בניית המקדש היה רומז הכל אל הבנייה לתוך חדר החכמה זה לפנים מזה על כן היה נכנסו אל הפנים עם הבוק ואחר נכנסו ודולף עמו עם אש המזבח שלקח ממזבח החיצון והוא השכל הפועל המשפיע לאדם במובו שחננו השם יתעלה וקצר לו בבנייה זו ומכין לפני האש שהוא חוס הסביע שבקרבן שבסבה זו השכל והנפש נקשרו בגוף האדם ולכן היה חותה הנחלים במחצתה של כסף יורד ונותן במחצתה של זהב כי חתייתו במחצתו של כסף הוא רמז אל קבלתו מלמעלה ממנו והוא האש המזבח הידוע ולכן היה חותה בשל כסף לרמז אל ההשגה והכוסף והתשוקה אשר לו למעלה ממנו אמנם היה יורד להשפיע לתחתונים וכבר כתב הרב

תהלים ד

המורה שזה ענין הידעה האמר בשכל הנבדל ובכל מקום שנאמר ידעה אצל השם יתעלה הוא פורה על זה והיה יורד ונותן לתוך מחצתה של זהב והוא לבו של אדם ואם נתפזר הנחלים היה חותה לאמת המים ורצה לומר כי אינו מספיק לו חתייה זה ואי אפשר לרלקבל המושכלות שנותנים עליו להשיג המושכלת על ידי החקור עיוני אשר דרכו בו כל חכמי לב אשר מ מעולם אנשי שם ואי אפשר להשיג הדברים ש במשכלות המופתים כאשר עשו החכמים כי קצר לבו מהשיג היה חותה אל אמת המים אשר בעזרה והוא החורה הנמשלת למים קרים על נפש עיפה והוא הולכת ומתפשטת בעזרה אשר על ידי יכול כל אדם לזכות ולאחז בשלמות אלו ולנחול על ידי חיי עולם הבא ולעמוד בה על כל הדעות האמתיות אשר קצרו כל פלוסופים וכל ימיהם להשיג מה שמשגי הקטן שבישראל על ידי התורה והנה מכל מקום עדיף טפי לחקור על הדבר ולדע אותן במופת ובמושכל על ידי חקירה חרו תכלית האדם ולזה היה נכנס זה הכהן ומכין האש על המזבח ומי שזכה מקטיר עליו הקטור כראוי ובמצוה עד שכל חלקי אש נזרקו בקטורת רצה לומר שכל מניחתו וכל מעשיו רשם שמים ולהקטיר הקטורת ואומרים לו שיהיה שלא יכזה בדברים אלו ולא היה מקטיר עד שאומרים לו הקטיר והוא הנאות כלמוד החכמה שלא יקפוץ אדם לעלות במקום שאינו ראוי עד שאומרים לו עלה הנה רצה לומר שרבותיו וחביריו אומרים לו שראוי לך לכן יזהר שלא יכזה וכמו שהזהירו חכמים ז"ל הזהר בנחלתך כו' ובהיות כי קשה האדם להשיג כל אלו השלמות כי אם בעזר אלהי אשר יצוה את מלאכיו שינחנו בדרך אמת והם נפשו ושכלו של אדם על כן היה שלשה כהנים עוסקים במעשה כי על ידי שלשה מלאכי נשלם באדם שלמות אלו והם נפש רוח נשמה אשר כל אחד נקרא מלאך כמו שכתב המורה כי חלק וכו' נפשי או טבעי הוא מלאך העובד בעולו והם השלש כהני המקריב הקטרת

פרק שמונה

מצות עשה לדשן המנוחה ולהיטב הנרות בבוקר ובין הערבים שנאמר יעריך אותה אהרן ובניו כב ככתבתי למעלה פרק חמשה עשר חלק ראשון טעם כל חלקי המנוח ושהיתה מורה על התורה המאירה לנו בעולם ולכן הדולקה שבה הוא מורה ענין הלמוד בתורה שעל ידי זה אור התורה נדלק עלינו והיתה ממעות הדלקה להעלות נר תמיד כמו שנאמר והנית בו יוסם יום יד ג 14 11

מדות כו

יהושע א

יומם ולילה והיתה דוחה המנוחה כי אין דבר
תורה מקבלים טומאה וכמו שאמר רבי יודא
בן בתירא לתלמידו דהו בעל קרי ומגמגם
בראיתא במסכת ברכות והיתה גם כן דוחה שבת
מטעם שהקרבנות היו דוחין שבת כי אין מצות
שבת אלא זכר למעשה בראשית ולציאת מצרים
והעוסק בתורה ובעבוד' כמו שנגזרה הרי הזכרון
בין עניו וכבר נתבאר למעלה
חלק שני פרק שלישי גם ידוע אמרם שכשבת
נתנה תורה ואיתה הדלקה היתה דוחה שבת
ונשאר כן לדורות והיתה ממצות המנוחה
לרש' כל יום הם בשולל הכבוד הרע והגורע
שנופלים בלמד וכמו שאמרו על יונתן
בן עוזיאל שכל עוף הפורח בארץ עליו בשעת
שעסק בתורה מיד נשרף שכתב הרב שם
טוב פרק ששה חלק ראשון מספר המורה שרומז
על ענין שריפת היציות הרעות הנפלות בענין
הלמוד והיה דשון המנוחה נבלע
בקרקע המשכן והוא אחד מעשרה נסים הנעש'
במקדש כדאיתא סוף פרק קמא דיומא
להורות כי אלו דברים ראויין לבלע ממש שלא
ישאר בו שום אשם ובהיות כיון
אי אפשר לעשות על ידי אדם הוצרך לעשות על
ידי הנס העוזר לזה וכמו שאמרו הבא לטרי
מסייעין לו ולעיל נתבאר פרק ששה טעם
אחר בזה ולהיות כי אין גורמה
של תורה אלא בלילה שהוא עקר זמן הלמוד
על כן היתה עיקר הדלקת המנוחה בלילה והיו
נותן בה שמן הראוי להדליק כל הלילה ומטעם
זה היה ממצות הדלקתה שאין מחנכין המנוחה
אלא בערב להיות כי זהו הזמן הראוי לעניין
הלמוד ונר מערבי שכבה אין מדליקין אותו
אחר דשנו אלא מאש המזבח החצון אבל שאר
הנרות כל כר שכבה מהן מדליקין משאר הנרות
ומושך הפתילה עד שמדליקו ומחזירו
וכבר ידוע אמרו ז"ל פרק טרף בקלפי כל ארבע'
שנה ששימש שמעון הצדיק לא כבה נר המערבי
והטעם בכל זה כבר ידוע כי נר המערבי
הוא נר האמצעי המכוון נגד קדשי קדשים
וכמו שכת' הרמב"ם פרק שלישי מהלכו'
בית הבחירה והוא כמאן דאמר שהנרות היו
נתונין מצפון לדרום וכבר כתבתי למעל'
בענין המנוחה כי אותו הנר הוא מורה על ספר
במדבר ואותו הקנה האמצעי הוא מורה על זמן
ביאת המשיח שאז תחזיר המורה ליושנה ויהיו
ישראל דגלים כמו שהיו בראשונה והוא הנר
האמצעי המרומז בספר במדבר כמו שהארכנו
שם בזה פרק שמונה עשר חלק ראשון והיה
באותו קנה פרח המורה על קבלת האבות ענין
התורה כמו שנתבאר שם על כן כשהיה

אחד משאר הנרות כבה היה חוזר ומדליקין נר
האמצעי שבו קבלת האבות והעתקות התורה זה
מזה והם החכמים הגדולים שמהם מדליקין הנר'
ובפרט הסנהדרין גדולה כמו שנאמר כי יפלא
כמד' דבר וקמתה ועלית אל המקום וכל זה
היה בהיות ישראל במדבר שמור עליו נר האמצעי
שהיה משה רבן של נביאים עמהם וכן יהיה
לעתיד בזמן המשיח שנומז בקנה האמצעי
אמנם אם כבה נר האמצעי עצמו
והוא בזמנים שגלו ישראל מעל ארמתן ואין לנו
לא כהן ולא סנהדרין וחכמת חכמי נאברה
בעונת הרבים המדליק צריך להדליק מאש
מזבח החצון שהיה מורה על אש הנידן מן השמי'
נחום הטבעי הבער באש בלבו של אדם אשר
פמנוהו לוקחין האש להקטיר קטורת וגם משם
מדליקין הנר האמצעי והוא רמז להדלקת השכל
על פי הסברה והחקש הנשאר לחכמי הדורות
המעט ולכן היה לפימון טוב בחיי שמעון
הצדיק בשלא כבה נר המערבי ולכן דישו
ז"ל לפני העדות יערוך אותו נר המערבי הוא
עדות לישראל ששכינה שורה בתוכן שממנו
מדליקין ובו מתחילין הרי שקראו עדות כלוחות
העדות והוא מבואר ולמאן דאמר הנרות
היו עומדין סמוך למערב הנר המערבי הוא
הנר השני והוא מורה על ספר השני שהוא ספר
אלה שמות שבו נזכר קבלת התורה ונאולתן
ממצרים שעומד במקום זכרון נר האמצעי ממש
ואם כן הקוונה לפי שניהם הוא אחת
וכתב הרמב"ם ולא היה מיטב כל הנרות בפעם
אחת אלא מיטב חמשה נרות בפעם אחת ומפסיק
בהן בעבודה אחרת ואחר כך מיטב השתים
ואמרו פרק להן הממונה שהוא כרז
להרגיש כל העזרה והעבודה שהיתה מפסקת
ביניהם היא חיתיה הקטורת כמו שיתבאר לקמן
מענין המערכה והטעם הוא מבואר כי עיקר
שבעה נרות הם חמשה שהם מלל המשיח חומשי
תורה ולכן היה מטיב החמשה נרות תחלה
להיות כי בזה נשלם כל המנוחה ומיד היה
עובר בקטורת שה' השלמות המעשים והדעות
כמו שנתבאר ולזה נאמר והקטיר עליו
אחר קטורת סמים בבקר בבקר בהטיבו את
הנרות יקטירו ובהעלות אחרן את הנרות כן
העריבים קטרת תמיד לפניי לדורותיכם
ידוע כי אין הקטרת ולא המנוחה מצוה הנוגעת
לדורות אם לא על פי מה שנתבאר ולכן נאמר
בה להקטיר קטרת תמיד כי היא מצוה תמידית
לא יתבטל לדורי דורות אמנם
אחר כך היה חוזר ומטיב עוד שני נרות להורות
פי נתוספו עוד שני נרות במנוחה עד שבין הכל
יהיו שבעה להורו' על שבעה ספרי התורה שבהן
נשלם

דברים י

סמות ט

סס

כשלם ענין המנורה. וזהו אמרם להרגיש העזרה
הוצא לומר שכל בני עזרה ישמעו ענין ההטבה
ויתבוננו בדבר לעמוד על הכוונה. ולזה היו
דברים רבים נעשים במקדש שהיו עיקר טעמן
להרגיש העזרה וזה מבואר
הרמבם פרק שלישי מהלכו' תמידין וכיצד סדר
ההטבה זה שזכה בדיושן המנורה נכנס וכלי בידו
וכו' שמו ושל זה היה מדשן בו הפתילות שכבו
ואת השמן הנשאר ומטיב חמשה נרות ומניח
הכו' שם לפני המנורה על מעלה שנייה משלשה
מעלות שהיו שם ויצא. ואחר כך היה נכנס
ומטיב שני הנרות ונוטל הכו' בידו ומשתחוה
והנה כבר ידעת בסמורה
מראה דבר' שהיה גלה על ראשה ושני צינורות
הזהב המריקים לה שמן שהיה מורה על העזר
והשפעת האל על עבריו כמבואר שם. ולזה בא
גם כן בענין המנורה ענין זה הכלי שהיה מקבל
הדיושן והפתילות שכבר נתבאר ש'ענין הדיושן
היה מורה על הפסד הדעות הזרות הנופלי' בלמוד
ועיקר הטעיות הנופלים בזה הם בחכמת האלה'
והאמונה בדעות ולולי העזר האלהי אי אפשר
לעמוד על העיקר. ולכן היה בלי אחר מקבל
אלו הדיושנים ומבערן מן העולם. ועל דו' היו
מוציאין הדיושנים לחוץ. כי זהו העזר והכו' כי
הכלי נקרא כח והוא אחד משמות הקדוש בידוע
והיה נותן זה הכלי על מעלה השנייה משלשה
מעלות שהיו שם לפני המנורה. וכבר
כתבתי כי המעלה השנייה היתה מורה על עולם
הנלגלים שהם חלק שני מן העולם. ובאר הרמז
פי' ההשגחה והעזר לבא לטהר היא על ידי כחית
הנלגלים שעל ידן פועל הקדוש ברוך הוא בעולמו
והוא מבואר.

פרק השיעי

כתב עוד הרמבם חבית' בהן גדול היו מקריבין
בכל יום מחציתן בבקר עם תמיד של שחר ש'
ומחציתה בערב עם תמיד של בין הערבים כ'
כבר ידעת מה שכתבתי לעיל פרק
שליש חלק שני מענין המנחות שהיו מורים
על דעת המדברים. ונתבאר גם כן הענין
המיוחד בחביתין ומה שהיה מחציתן בבקר
ומחציתן בערב הוא גם כן מבח המעם שנתבאר
כי בקר וערב הם ענין קניין והעדר נעשים מקניין
האור והעדרו ועל זה באו ענין מנחת חביתין
כמו שנתבאר לעיל והם נקראים טוב ורע כי
האור נקרא טוב והחושך רע והם הדברים ש'
שמחלקים כל ענייני המציאות והם עצמם חיוב
ושלילה שמורה ענין מנחה זאת והיתה נקרבת
לחצאין כי אין להקריב רק המזב מנסו והחצי

פרק עשירי

ראיתי לסדר לך הנה ענין המערכה שאמרו פרק
אמר להם הממונה שאביי היה מסדרה על פי
הגמרא ואחר כך אבאר אם יצא השם יתעלה
ענין הפייסו' שהיו הכהני' מפייסין בענין העבודת'
ואמרו הדבור בהן על הסדר כמו שהיה התמיד
נקרב בבית אלהים והוא יתור בניינו בכמה
בימינו אמרינן בגמרא פרק
אמר להן הממונה אביי היה מסדר מערכה
משמיה דגמרא ואליבא דאבא שאול מערכה
גדולה קודמת למערכ' שנייה של קטור' מערכה
שנייה של קטורת קודמת לשני גזרי עצים וסודר
שני גזרי עצים. קודם לדשן מזבח הפנימי ודשן
מזבח הפנימי קודם להטבת חמשה נרות והטבת
חמשה נרות קודם לדשן התמיד ודשן התמיד קודם
להטבת שני הנרות והטבת שני הנרות קודם
לקטורת וקטורת קודם לאברים ואברים למנחה
ומנחה לחביתין וחביתין לנסכים ונסכים למוספין
ומוספין לבזיזין ובזיזין לתמיד של בין הערבים
שנאמר והקטיר עליה חלבי השלמים עליה
השלם כל הקרבנות כולם עד כאן לשון הגמרא
בידוע שסדר זה של מערכה
שסדר אביי לא דבר רק הוא ומלתא אחרינא
קא משמע לן אביי דאי לא הכי סדרה למה
לי או למה היה מסדרה אליבא דאבא שאול ולא
אליבא דרבנן דפליגי דאבא שאול וסבירא ליה
דבקטורת הוא מפסיק בין הנרות כדאיתא שם
פרק קמא דיומא ומדברי הרמבם
פרק עשירי דהלכות תמידין ומוספין נראה
דפסק כחכמים וכן פסק הספר מצות גדול
סימן קצב ועוד יש להקשות אמאי
לא סדר אביי ענין תרומת הדשן שהיה קודם
לכל העבודות והתוספות הוקשו שם קושא
וי' ויתבאר על פי דרכינו באופן יותר נאות
ועוד אמאי לא חשיב אביי ענין מערכה
שלישית שהיתה דולקת על המזבח כדי לקיים
מצות אש תמיד תוקד בו וכמו שנתבאר לעיל
ועוד יש להקשות ענין הפסקות הנרות
בעבודה אחרת ובטעמו פליגי רבי יוחנן
וריש לקיש פרק אמר להם הממונה אבל
כבר

ויקרא

ס"ז

מות

ס"ז

בבד נתבאר לעיל פרק שמונה כוונת החכמים
בזה וכן יתבאר לעתיד. ודע
כי רבינו בחיי כתב פרש' עקב כי מערכה ראשונה
דומת לכל הבניין מערכה שנייה ירמוז למציאת
המלאכים שני נזרי עצים ירמוז לכל הגלגלים
הנחלקים לשני חלקים כמו שאמרו שני רקיעים
שששם באית הגזרות לעולם השפל. וישן
מזבח הפנימי ירמוז לעולם השפל ומיתן והיינו
יודעין שאר הדברים שהזכיר הברייתא כי הכל
רמז ודוגמא עד כאן לשונו. ותמהני
עלין שכתוב שהוא ברייתא והוא מימרא מאביי
דהוה מסדרא אליבא דאבא שאול ולא אליבא
דרבנן. ואפשר מאחר שאביי אמרה משמיה
דגמרא כתוב שהוא ברייתא ורוצה לומר שקבל
סדרה מן התנאים ומכל מקום לפי דרכו אשלים
הדבר בעזר אלהי ישעי. וזה לאחר שהגיע
הסדר לעולם השפל שהוא הרשון מזבח הפנימי
לפי דבריו בא אחר כך הרמז על פרטי עולם
השפל אשר בהן יושלם הכלל ואמר שרשן
מזבח הפנימי קודם להטבת חמשה הנזר' שהוא
נגד האדם שעל ידי חמשה חושים קונה מושכל'
כי ידוע שמן החושים ילקחו ראיות בדברי ההקש
שעליו נבנו מופתי החכמ' והם לוכנרות המאיר'
למקום אשר הולך שמה. ואמר שמדרגה זו
קודם במעלה לדם התמיד שהוא הרמז לבעל חי
הנקרב שהדם בא ממנו. ואחר כך שני הגזרות
שהם דוגמת הצמחים שכחתן המוציאים לאור
הויתם הם שני נרות רוצה לומר שני כחות שהר'
ההרכבה והצמיתה ואחר כך בא הקטור' שהוא
רמז על מדרגות הדומם שאין לו התכבה לבר כמו
הקטורת שמערבין ומרכיבין כל מיני הבשמים
זה בזה. וקטורת קודם לאברים שהם שני מיני
קטורי שמהם התחלת כל היה והם האר' הלח
החיבש. ולכן בא הרמז בענין האברים כי
ידוע שתלחות והיבשות שאחריהם נמשוך הקור
והחם הוא עיקר המזג האברים ושיוו שלחן
שאחריהם נמשכנה ארבע לחות הנקראים ארבע
מרות שהוא עיקר קיום האברים. ואמרו
האברים קודם למנחה. היא רמז על יסוד עפר
דוגמת מנחת סולת שהוא דבר דק ונכלל ונעשה
יבש בבצק. וכן חלקי העפר הם דקים ברמות
סולת ונילושו יחד ונעשה ארץ כמו בצק. ולכן
אמר הכתו' באיוב בצקת' עפר למצוק ורגבים
ידובקו. ויכול לומר כי ה'בית שרשית בתיבה
שיוחסו למעשה הבצק שהוא המנחה. ואחר
כך באו חביתים נגד יסוד המים ורמזו בחביתים
להיות כי המים נחלקו לשנים עד שאין יסוד המים
מקיף כל הארץ כמו שהיה מדרך טבעו. והיה זה
מגערותו של הקדוש ברוך הוא כמו שנאמר יקו
המים וזה אינו בשאר יסודות שכל אחד עולה

אין לה

בראשית א

שלימה וכל זה מבואר לידוע מעט בטבעי
הדבר וזה מורה על יכולת הש' יתעלה והשגחתו
על בראיו כמו שאמר הקדוש ברוך הוא לאיוב
חסך ברלתים ים וגו'. ולכן נרמז יסוד
המים בחביתין שהיו נחלקים. ומטעם זה
היה הכהן גדול כל יום מקריב מחצית בבקר
ומחצית בערב להוחר' על יכולת השם יתעלה
המחדש בכל יום מעשה בראשית ומשנה טבע
המים שלא יקפו הארץ לצורך הבריות ויכילתו
חלק המים ואמר יהי רקיע בתוך המים והוא
ענין מעשה בראשית וחידושו וראוי להקרי' בכל
יום עם התמיד שהיה מורה על החידוש וכמו
שנתבאר. ואמר חביתין קודמין לנסכים
שהוא הרמז על יסוד הארץ שבו נסוך המים
והוית המטר על פני הארץ. ואחר כך באו
המוספים שהוא מורה על יסוד האש ורמזו
במוספים על שם יסוד האש הוא דבר נוסף
אינו כרגש מחוש כשאר יסודות המורגשים לחוש
רק הוא דבר מושכל שהוא הגורם החום הטבעי
באדם. ומוספין לבזיכין שהוא החומר
הראשון הנקרא היולי אשר ממנו נתהוה כל
הזה בעולם השפל וקראו בזיכים להיו' כי הבזיכ'
רצה לומר הקרבת הלבונה של לחם הפני' ביום
השבת ושהיה מונח כל השבוע בבזיכים והוא
דוגמת החומר הראשון שמקבל כל הצדו והפנים
ומפסדין והוא כדמות הלבונה שבתוך הבזיכים
שהיה מקבל ענין לחם הפנים תחלה וסופן
להפסד בהקשרתו. ואמרו הבזיכין להמיר
של בין הערבים שהוא הצורה הכללית שקראו
ארסוטולוס צורה אחרונה בספר שמע הטבעי
ובהיות כי התחלת כל נוצר הם
שלשה החומר והצורה וההעדר. וכמו
שכתב הרב המורה חלק ראשון פרק שבעה עשר
והעדר נתלה בחומר אם כן עם החומר נרמזו
שני התחלת על כן אמרו שבזיכין קודמין לתמיד
של בין הערבים שהוא התחלת הצורה בלבד
וקרא לצורה תמיד של בין הערבים להיות כי
צורה הכללית מן הנמצאים היא בין הערבים שז'
שהוא כינוי לקודם שנברא העולם. ולאחר
שיחבר ובין זה ובין זה הוא נמצאת. והם נקראו
הערבים רוצה לומר חושך ולא אור כי כל העדר
נמשל לחושך והמצאות אור לכן זו הצורה אינה
נמצאת אלא בין הערבים. כן גראה לי
להמשיך הבוונה על פי דעת הרב בעל רבינו
בחי. אמנם בהיות כי כבר
נתבאר עיקרי דברים אלו והקשרן זה בזה
בבנין המקדש ובחידושי. אי אפשר שענין
המערכה לא באה לרמז לנו. ענין דבר חדוש
שלא היה נרמז שם. ולכן סדרה אליבא דאבא
שאול. להיות סדרה מורה לנו עד דבר
גדול

אין לה

בראשית א

פרק שנים עשר

גדול שהוא לזכרון בין עניניו ואף כי עניני התמיד ושאר עבודות האמורים בסדר המערכה היה כל אחד מורה על ענין בפני עצמו וכמו שנתבאר למעלה כל אחד במקומו מכל מקום סדרה זו אחר-יו בא להורו לנו דבר חדש נמשך אחר כוונת כל אחד ואחד בפני עצמו עד שכל הסדר נוסף על הפרטים מורה בענין כוונת כל אחד ואחד וברבר חדש.

וראוי שנחדש לנו פרקים מיוחדים.

פרק אחר עשר

ידוע כי יציאת מצרים היה מורה על יכולת השם יתעלה והשגחתו בעולם ושכר העולם כרצונו זה דבר ידוע ומפורסם בדברי הראשונים ז"ל ולזה נתלו הרבה מצות בענין יציאת מצרים כי יציאת מצרים הוא מורה על ענין החדוש וממנו יולקח ראיה על יכולת השם יתעלה הנגלה בענין החדוש ונראה שזהו כוונת השם יתעלה בנותנו טעם לשבת בדברות ראשונות כי ששת ימים עשה ויבדברות האחרונות נתן טעם זכר ליציאת מצרים כי הכל הוא טעם אחד זה בזה נתלה והוא מבואר אין צריך להאריך בזה לכן בא ענין המערכה להיות לטוטפות בין ענינו ולזכרון ליציאת מצרי' וכל מה שנעשה בה ופחית' נעמוד על יסודי החדש שהוא החכלית והמכוון בעניני הקרבן וכבר ידוע מה שכתב בעל עיקרים ריש מאמר שני כי מי שיאמץ דעת הקדמות על דעת שיאמץ ארסטוטילוס צריך להכחיש כל הנסים וגם ענין משה וביאת משיח אי אפשר להאמינו וכו' וכן כתב הרב המורה חלק שני פרק חמשה ועשרים ואם כן בשיתקיימו בדינו ענין האותו' הנסים וביאת משה לגאל אותם ממצרים כבר נתקיים אמונת החדוש בדינו על כן בא ענין המערכה להורות על קיים הנסים ולכן מנו חכמים ז"ל ביומא כל חננים הנעשים במקדש להורות שעל ידי המקדש נתקיימו הנסים וכבר כתב בזה בעל עקידת יצחק שער מאה ושנים שצורך נסים אלו היה שעניינים הנפלאים ההמה יסורו כל שבוש דעות והפסד אמונת אשר בלב כל חסר לב ויקמו ויחזיקו דעות השלמות והאמונת האמתיות בלבבות החכמים ושיראו כנסים אלו שיש שוכן בקרב' ער כאן לשונו פרק

נראה שיהיה

סס עו

סס

סס

אמרו מערכה גדולה קודמת למערכה שנייה של קטורת נגד אברהם ומשה וזה כי אברהם אבינו עליו השלום היה הראשון שפירסם אמו' החדוש וכמו שאמר קונה שמים וארץ והוא החזיק ברעת זה חרעו ירש דעת זה ער משה רבינו עליו השלום שנשלמה האמונה על ידו והאריך בזה הרמז בספר המורה חלק שני בדבריו בחדוש העולם על כן היה ענין סדרי המערכה מורים על מה שאירע לו ועל כל מה שעשה לפרעה ולעבדיו וכמו שיבא בפרקים הבאים וידוע גם כן שבברית בין הבתרי' נתגלה לאברה' ענין גלות מצרי' וגאולתם משם ואז נאמר והנה תנור אש וגו' עבר בין הבתרים והוא ענין המערכה הגדולה כי מיום ההוא נכרת הברית בין אברה' לקינו כמו שנאמר ביום ההוא כרת יי ברית עם אברהם וביום ההוא היו ישראל לגוי מיוחד על כן הותחלו לסדר המערכה משם ואף כי שם נגלה לאברהם ענין הקרבנות וכמו שדרשו ז"ל כמה שנאמר קחה לי עגלה משולשת וגו' שענין הקרבנות הראה לו וגם אמר לו שם ידוע תדע כי נר יהיה זרעך וגו' וגם הגוי אשר יעבדו בן אנכי שהוא יציאת מצרים וכל זה נרמז בענין סדר המערכה שהתחילו בו מלבד שעל ידי זה היו זוכרים זכותו העומד לכל זרעו אחריו ומה מאד נאותים וקשורים הדברים זה בזה כמין חומר כי לפי מה שנתבאר שענין הקרבנות וענין המערכה המורה על יציאת מצרי' היו באו במקדש כל יום תמיד ועל ידי שתיהן נשלם הכוונת במקדש לקיים ביד ישראל אמונת החדוש העולם שהוא עיקר האמונה וכמו שנתב' כמה שקדם כן היה בברית בין הבתרים הראה הקדוש ברוך הוא לאברהם ענין הסרבנו' וענין סדר המערכה שהוא יציאת מצרים ואמר ליה ידוע תדע וגו' ואמר אחר כך ביום ההוא כרת יי ברית את אברהם רוצה לומר כשישראל יהיו מאמינים אמונת אלו על אמתתן שהוא אמו' החדוש ומה שנמשך אחריו אז יהיה בריתו אתם החיים והשלום וזהו ענין הברית שכרת אתם ולכן גם התורה נקראת ברית בהיות כי אם ישראל מקיימין התורה ברית כרותה להם לשלום והנה אפרש הפרשה כלה על הענין הזה ושהו היתה כוונת ברית בין הבתרי' ולזה נאמר ויקח לו את כל אלה ויבחר אותם בתוך יתן איש את בתו לקרא רעהו ואת הצפור לא בתר ויד העיס על הפגרים וישב אותם אברהם רוצה לומר כי הניח כל חלקי הסודר בדרכי החקש והמופת בלתי נטות אל דעות אחת קודמת

תורה

העולה

קדמות לו כי מי שנוטה אל דעות אחד המורגל
עליו לא יתגלה לו האמת וכמו שהאריך המורה
בזה ולכן אמר שאברהם לא עשה כן אלא
הניח חלק אחד לקראת רעהו בשוה וחקר על
ענין אמונת החדוש וכבר נתבאר מדברינו
הקודמים שמענין הקרבת הקרבנו אפשר לעמוד
על ענין החדוש ואפשר גם כן למעות בו
סאחר שנותן טבע קיים לכל הדברים שהביא
הפילוסופים להאמין ענין הקדמות וכמו
שכתבתי לעיל חלק שני פרק אחד ועשרים
על כן אברהם בחקרו על ענין זה חלק הבעל חי
בתוך רצה לומר באמצע ולקח שני הדעות
בשוה ויתן איש את בתו לנגד רעהו רוצה
לומר כל טענה ותשובה נגד טענה ותשובה
שהיא נגדה ואת הצפור לא בחר ידוע כי
הצפור היה תור והנהל שלקח והוא העוף שהיו
מקריבין ישראל לגבי המזבח ורוצה לומר
הראיות והטענות שלקחו משם וזה שראה
בטיב עיניו כי אף על פי שהעולם כמנהגו נוהג
יש לתת לכל דבר סבה טבעית. כמו שנתן
הפילוסוף והוא הנרמז בהקרבת הכהסו שהוא
הבעל חי הנשלם כאבריו בדמות העולם בכללו
אמנם לפעמים יחסרו סבות
טבעיות בדמות העוף שאינה נשלם באבריו
בכהמה וכמו שנתבאר למעלה מטעם שאמרנו
אין תמות וזכרות בעופות ואף העוף קיים והוא
משל על הדבר שאי אפשר לתת לו סבה טבעית
ואפשר שכיון בזה אל הטענות שטען בזה
הרב המורה חלק שני על הפילוסוף והמשילו
לצפור כאשר יעוף אל השמים יקרב אל בני אדם
וכרע יעלם וכן הוא הדבר בענין השנת אלו
וכמו שאמר המורה ריש חלק
ראשון מספר המורה בהקדמה שהשגה הוא
בדמות ברק שנתגלה ואחר כך נעלם
ואפשר עוד שכיון בענין הצפור אל הנבואה
שבאה לגביאים על ידי המלאכים אשר השאילו
הנביאים להם הבנפיים כציפורים עפות
וכמו שכתב המורה ואמר שזה לא בחר כי
הנבואה היא למעלה מן החקירה והיא העמידו
על האמת ועד אפשר לומר בענין הצפור
כי הוא תור וגחל ודרשו ז"ל כי ישראל
נמשלו ליונה במה שישראל רבוקים באלהיהם
בדמות היונה שהוא דביקה בזוגה לא תתפרד
וכן הוא היה דבק באלהיו ולא הלך אחר הטענות
המזויפות שטענו הפילוסופים כדי לקיים ענין
הקדמות והנה יש לומר גם כן בענין זה
כי לסה שראה אברהם עליו השלום בענין דור
הפלגה כי הוא היה כדור הפלגה כמו שכתבו
הראשונים ז"ל וראה שנתחדש שם דבר גדול
ושנפוצו משם על פני הארץ ושלא נשאר אחד

מהן בכך זוג מאותה טענה עמד על חרוש העולם
כי לפי הקדמת על דרך שמאמינו ארסטוטלס אי
אפשר להיות * ולזה אמר ואת הצפור שנשאר
יחודי בלא כן זוג לא בחר בהיות
כי לאותה הטענה לא מצא תשובה עליה ולכן
אמר ואת הצפור לא בחר עם היותו שנים שלקח
חתלה תור וגחל אלא שכיון בזה שאף שהיו
מתחלה שנים נתפרדו זה מזה ולא נשאר אלא
אחד שהוא הצפור שלא בחר
ובהיות כי בדור הפלגה בלל יצפת כל הארץ
ולא היה אחד מהן מבין מה שכתבנו ואמר על
כן היה כל אחד בעיני חבירו כצפור המצפצף ואינו
ידע מה על כן אמר הצפור לא בחר ולא אמר
התור והגחל לא בחר כי באהרמז על ענין הקול
וכמו שאמרנו בעניני ציפורי מצורע יבא
שכחול ויכפר על מעשה קול
ובהיות כי ענין הצפור הוא עוף טהור והעיס
הוא דבר טמא נאמר וירד העיט על הפגרים
וישב אותם אברים רוצה לומר כשירד עליו
דבר טמא רוצה לומר טענה טמאה ונפסדת
להביא ראיה אל הקדמות ולסתר טענת החדוש
מצד הפגרים שהם בחר בהדמות שהם הטענו
שהביא לפילוסוף להאמין אמונת הקדמת מיד
וישב אותם אברים ואמר אחר כך ויהי
השמש לבא ותרמח נפלה על אברהם והנה
אימה חשיכה גדולה נופלת עליו השמש באה
רוצה לומר אור השכל המאיר לאדם כשמש
בצהרים וכמו שכתב בעל העקידה
שלזה נאמר על ארבע דברים מאורות לוקין וכו'
ולכן אמר כאן השמש באה כי הטעם על
הקדמות שהם נרכזים בעיט היו כל כך גדולות
עד שהשמש רצה לבא ולנכות מצד אמונת החדוש
ולזה היה אימה גדולה על אברהם כאשר היה
נכוד בדעתו מאד ואין לך חשיכה גדולה מזה
שהתה נופלת עליו ולזה נתגלה לו ענין
יציאת מצרים שזו ענין שאי אפשר להכחישו
בשום ענין והוא מורה על החדוש ולכן נאמר
ידוע תדע כי גר יהיה זרעך וגו' רצה לומר
תנתגלה לו אז יציאת מצרים שהוא הפקדים
אמונת החדוש על אמתתו ואמר אחר כך
והנה השמש באה ועלטה היה והנה תנור עשן
ולפיד אש עבר בין הגזרים רוצה לומר ענין
העזר אלהי והשפעה שירד עליו מלמעלה והיא
האירה לר'הוציא ממבוכתו ולולי זה היה השמש
באה ועלטה היה כי אי אפשר ליכנס בשלום
ולצאת בשלום בחקירו אלו ולהעמיד על אמתת
כל הדבר לולי העזר אלהי המסייע לכל הדברים
וכבר אמרו רבותינו ז"ל כזה בענין
אברהם שהיה נכוד בדעתו אם יש מנהיג לבעל
חכמה ונתגלה עליו הקדוש ברוך הוא ואמר

אני בעל הבית וכן שהביא בעל העקידה ממדרש ריש לך לך והמשיל ענין עור זה בתנור עשן ולפיד אש בהיות כי הלפיד אש המונח בתנור עשן לא יאיר כל כך כאלו היה מחוץ כי העשן המסבב בתנור הוא המכה אורי ומכל מקום הלפיד פוער בתנור כן שכלו של אדם הוא הלפיד אש כמו שנאמר גר"י נשמת אדם והוא הבוער בתנור מלא עשן שהוא הגוף העבור המלא עשן ואדים חומריים המסבבים שכלו אשר בקרבו ומכל מקום הלפיד בוער והוא עבר בין הגזרים רצה לומר שהוא עובר בין חלקי הטענות שהם הגזרים ומפרידן זה מזה ולוקח לו דעת אחד הישר בעיניו זהו נראה בפירש הפרשה ונחזור לדברינו ובהיות כי ענין המערכה הגדולה היתה רומות על אש היסודי כמו שכתבתי לעיל פרק שלישי חלק זה בענין המערכה לכן היה ענין התנור עשן ולפיד אש נרמז בענין המערכה הגדולה כי התנור עשן הם היסודות הנפיות המסבבות הלפיד אש הנזכר והיה אש היסודי אחד מהן.

מל"כ

פרק שלשה עשר

עור אמרו שמערכה זאת קודמת למערכה שנייה של קטורת לרמז על מה שנתגלה הקדוש ברוך הוא למשה בהגעת זמן יציאת מצרים בסנה אש והוא הנרמז במערכה שנייה של קטורת כמו שכתבאר ובהיות כי ענין אברהם היה קודם למשה בזמן על כן אמרו כי מערכה גדולה קודמת למערכה שנייה של קטורת והיתה המערכה שנייה נרמזת בענין סנה וזה כי כבר כתב רבינו בחי' בענין סנה וזה לשונו על דרך השכל ענין סנה ירמז למציאת החומר השפל הבוער באש העליונה והיה ראוי שיכלל החומר כיון שהוא ואשיו היס ונפסדים ולכן בראיתו המופת הזה היה ראוי להתקרב בהשגה מדוע לא יבער הסנה ואז דודיעו המלאך כי אש אלהים הוא ומופת גמור ויתבאר מזה עיקר האמונה בחדוש העול בחדוש המופת עד כאן לשונו וידוע כי ענין אש עליונה הבוער בסנה הנזכר הוא חום הטבעי הנתהווה בסבת השמש שהוא הסרומז במערכת הקטורת כמו שכתבאר ואמרו מערכה של קטורת קודמת לשני גזרי עצים להורות על שני אותות שעשה משה לפני השם יתעלה והם שנהפך המטה לנחש וענין המטה הוא עצמו גזר אחד והשני שנהפך ירו מצורעת כשלא ובהיות כי אדם עץ השדה נמשל לעץ היה האות השני נרמז גם כן בגזר עץ אחד

והם שני הגזרים ובהיות כי המופתים האלו היו מצד שנתוסף במטה חום שמימי ונעשה עלידי זה בעל חי שהוא בסבת החום וכן ענין הצרעת הוא בא מחום נוסף הנזכר באדם על כן היו הגזרים נוספין על האש וכבר כתבתי טעם הגזרים הנוספים על המערכה לעיל פרק שלישי חלק זה שהם מורים על כל כחות המשיע' השכלים הנבדלים בעול' והם דוגמת משה עליו השלום שהיה כאלהים לפרעה ובהיות כי ענין הנסים אלו היו נעשים בתחלה על ידי משה לבד ואחר כך נעשו על ידי אהרן עמו בהראותן האותות לפני העם על כן היו בשחרית שני הגזרים נעשים על ידי כהן אחד ולערב על ידי שנים כי ידוע שמשה רבינו עליו השלום כהן היה והשבת מים דם שעשה משה אז גם כן נראה שרמזו בענין מערכה שלישית שלא הוזכרה בסדר המערכה וכבר כתבתי שאותה מערכה היה רומות על הנס הגדול שאש ירד מן השמים והיתה רבוצה על המזבח באר וכבר כתבתי טעם צורת ארי שהיה במקד' וצורת פלב שהיה במקדש שני שבא הרמז על ענין רבוי או מיעוט המקבלין מלמטה שהם מזון אש של מעלה וכמו שנתבאר ענין זה לעיל פרק שני חלק זה ובענין זה הוא מורה על אותות הפיכת מים לדם וזה כי ככתבתי בעל העקידה פרשת שמות כי מה שנאמר והיה אם לא יאמנו לקול האות הראשון יאמינו וגו' כי זהו מטעם כי האות האחרון שהוא הפיכת מים לדם הוא נמנע מצד הטבע לגמרי כי איך בגוף האדם לא יוקחו המים למזון כי אם להעביר המאכל במעברים הצרים כי היסוד הפשוט אי אפשר להפך אל מזון וכל שכן שהוא מטיב הליחות שהוא חם ולזה היה הנס גדול ליורעי בטבעי הדברים שיתהפך ממים פשוטים לדם שהוא דבר חזן הגוף וידוע כי דם הוא בא מבח המיכת שהוא חם ולח הפך טבע המים שהוא קח ולח ולזה המים מכבין אש אבל דם הוא מטבע אש מכה ענין החמימות המשוהה לשניהם ועל כן ראש היורד מן השמים בסבת מוצאו מזונו הנרמז ברביצתו כארי וכלב ונתהפך דבר עליוני לדבר תחתוני ונתדבקו הדברים בסבת המזון המכין הדברים וכמו שכתבאר היה מרמז על הפיכת מים לדם שהוא המזון העיקרי ושיתהפכו הדברים העליונים לדברים תחתונים כמו שנתהפך המים שהוא יסוד פשוט גדול במעלה ובזמן לדם שהוא פחות ממנו ובהיות כי ענין הפיכת מים לדם היה גם כן בעשר מכות שיבא דבריהם אחר כך על כן לא הוזכרו ענין אש השלישי בסדר המערכה ואמרו

סמות ד

תורה העולה

ואמר אחר כך כי שני גזרי עצים קודמין לרשון
 מזבח הפנימי מטעם שכבר כתבתי לעיל כי
 הרשון מזבח הפנימי היה מורה על הסרת המדו
 הפחותות שהן שלמית ראשון ואחר כך ראוי
 להקטיר הקטור שהוא מורה על עשיית המעשי
 הטיבים אשר הם המסילה והמביאו אל ס
 תכלית האנושי שהיא השגת שכל העיוני הנמשל
 בקטורת וכמו שנתבאר וכן היה
 בענין משה רבינו עליו השלום בהוציאו את
 ישראל מצרים כי אחר שהראה לו
 הקדוש ברוך הוא ענייני האותו הנזכרים הנרמזי
 בשני גזרי עצים הוצרך תחלה לרשון מזבחו
 ולהסיר קצת מדות רעות שהיה בו וזה כי
 אחר שנאמר לו ענייני האותו הנזכר חזר ואמר
 בי אדני לא איש דברים אנכי וגו' ואחר
 שאמר לו השם יתעלה מי שם פה לאלם וגו'
 חזר ואמר שלח נא ביד תשלח וזה
 עין אשר חטא עד שנאמר ויחראף במשה וגו'
 וגם אחר כך נכשל בענין מילת בנו
 עד שבא המלאך לבלעו ואחר כך אמר ומאז
 באתי אל פרעה וגו' והוכיחו על זה באמרו
 וארא אל אברהם וגו' ואחר הכל חזר
 ואמר הן אני ערל שפתים וגו' ויכול זה
 מורה שמשם רבינו עליו השלום עם כל גדולתו
 לא היה נשלם בשלמו ראשון והיה לו קצת מדות
 פחותות ממדת הפחד עד שלזה היה מסרב לילך
 בשליחתו והוצרך להסירן והוא ענין רשון
 מזבח הפנימי ובהיות כי ענין
 סרובו לא היה פעם אחת או שתיים אכזרנו צריכין
 למצוא טעם על מניין הפעמים שסרב
 ועד קשה מזה כי מצינו כשאמר שלח נא ביד
 תשלח נאמר ויחראף במשה וגו' וכשחזר
 אח"כ ואמר הן אני ערל שפתים לא קצף הקדוש
 ברוך הוא עליו עוד יש להקשות
 בזה שהקשו הראשונים ז"ל על מה שכתב
 הרמב"ם בספר המורה חלק ראשון פרק ששה
 ושלשים שלא מצינו חרון אף בתורה כי אם
 בעבור זה ואם כן למה נאמר חרון אף במשה
 ומאמר זה כל מקום שנאמר חרון אף עושה
 רושם ולזה נאמר אח"כ אהרן הלוי וגו'
 וכדי לפרש וליישב הספיקות אשר בפרישה שהיינו
 עליה אומר כבר ידוע מדרשם זכרונם לברכה
 במדרש תנחומא ששבעה ימים היה הקדוש ה
 ברוך הוא מפתה את משה שילך בשליחתו ולכן
 נאמר לא איש דברים אנכי גם מתמול גם שלש
 וגו' וכמו שהביא רש"י בפריש החומש
 פרשת שמות ועד מצינו במקרא שבעה
 פעמים שסרב משה לילך בשליחתו להוציא את
 בני ישראל ארבע פעמים קדם שהלך למצרים
 ושלשה פעמים אחר שהלך הראשון אמר מי

מיות ד

סס

סס ד

סס

אנכי כי אלך אל פרעה וגו' ואחר כך אמר
 הן לא יאמינו לי וגו' השלישי אמר כי
 אדוני לא איש דברים אנכי וגו' הרביעי
 אמר שלח נא ביד תשלח ואחר כך במצרי
 אמר למה הרעות לעם הזה למה זה שלחתני
 ואחר כך אמר הן בני ישראל לא שמעו אלי ואיך
 ישמעני וגו' ואחר כך לסוף חזר ואמר
 ויאמר משה לפני ה' הן אני ערל שפתים ואיך
 ישמעני פרעה ויבדואי לא נפלו הדברים
 במקרה רק להורו על גדולת משה רבינו עליו
 השלום בהיות שזה היה תחלת שליחתו
 ונבואתו כי לא הורגל עדין וכמו שנאמר
 ויסתר משה פניו ועדין היה מוטבע בחכמה
 העיונית והמחקרות והיה נבוכ בענין חדוש
 העולם אשר עם אמונה ההיא היה יציאם מצרים
 אפשרי אך אם היה העולם קדמון על צד החיוב
 אשר יאמינו ארסטוטלוס ונמשכים אחריו אפשר
 לפי דעתם אי אפשר ביציאת מצרים
 וכמו שכתב בעל עיקרים אשר על דעת הקדמות
 אף משה רבינו עליו השלום רצה לומר המוציא
 מארץ מצרי אי אפשר להמציא ולכן כאשר
 ראה ענין הסנה והיה דבר חדוש אצלו עד
 שאמר אסורה נא ואראה מדוע לא יבער הסנה
 רצה לומר אסורה נא מדעתי בענין הקדמות
 בענין החיוב ואראה ואשיג מדוע לא יבער הסנה
 שהוא מופת שהוא מקיים אמונת החדוש
 כמו שכתב רבינו בחיי והבאתי דבריו
 ריש הפרק למעלה ולזה בעזר אלהי אשר
 עליו נאמר וירא כי יסר לראות ויקרא אליו משה
 משה ויאמר הנני הנה השם יתעלה
 כאשר ראה שסר מדעתו הראשונה לכן קראו
 משה משה רוצה לומר אמת השנתה בזה
 שנשתנתה בדעה ממנה שהיתה בו בראשונה
 וזהו טעם קריאת משה משה שני פעמים כמו
 שנאמר ויגו' שדרשו רבותינו ז"ל אני
 הוא קודם שיחטא האדם ולאחר שיחטא ושוב
 וזהו הטעם נזכר לפרש ככל נביא שנכפל
 שמו בקריאתו שבא להורות על ענין שינוי מה
 שנשתנה בדעתו מצד המראה או הנבואה והיא
 ובהיות כי השנוי בדעת משה
 לא היה מצד האמונה כי גם קודם האות ההיא היה
 מאמין חרוש העולם כי היא אמונה שקבלו
 מאבותיהם אברהם יצחק ויעקב אלא שבתחלה
 היתה בידו בקבלה ועכשיו השינוי בדעתו על צד
 המיפת החוש שראה המראה הגדול בענין הסנה
 על כן אין טעם מפסיק בין שני משה מה שאין
 כן בשאר הנביאים שכל אחד מהן יש טעם
 פסיק בין שני השמות והטעם כי בשאר הנביאים
 היה השנוי בהם שום אמונה או דעה שלא
 היו יודעין כלל ובענין טעם זה
 כתב

נלמד

כתב בזהר אלא שהוא פירש טעם ההפסקה על שינוי מדרגת נביאות מה שאין כן במשה ובהיות העניין כן נאמר לו מיד אלתקרב הלום של נעלך מעל רגליך כי המקום אשר אתה עומד עליו אדמת קדש הוא כי כבר כתב בעל העקירה בעניין של נעלך שה' משל וכינוי בעניין החרה מדעתי שהכל הלך ומחוי בסבותיו הטבעיים כמו שהארץ שם בזה ולכן אמר כי המקום אשר הוא עומד עליו אדמת קדש הוא רצה לומר כי הארץ אשר האדם עומד עליה היא אדמת רצה לומר אדמה של קדש קדשי קדשים הקדוש ברוך הוא והיא קנינו שברא וכמו שאמר ברוך אברהם לאל עליון קונה שמים וארץ ובהיות כי מקצת כיפרים אומרים שאלהי השמים אינו אלהי הארץ ושהארץ וכל מה שעליה מונהג על פי הגלגלים כלא השגחת השם יתעלה עד שהוצרך אברהם לומר אלהי השמים ואלהי הארץ אשר לקחני מבית אבי וגו' לכן בשרצה הקדו ברוך הוא להודיע למשה עניין חדש העולם אמר לו האדמה אשר אתה עומד עליה אדמת קדש רצה לומר היא ברואה וכל שבן שהשמים מעשה אלהינו הם ואמר אחר כך אנכי אלהי אביך אלהי אברהם רצה לומר המחזיקים דעת זה ולכן בהאמין עניין החדש תוכל להשיג ולהאמין עניין יכולתי והשגחתי בעולם ושאפשר לי להציל עמי בני ישראל מיד מצרים ולכן עתה לכה ואשלחה אל פרעה וגו' ויאמר משה מי אנכי כי אלך אל פרעה וגו' כבר כתבתי כי משה כרב שבעה פעמים בעניין השליחות והוא כנגד שבעה טענות שטען הפלוסוף על דעת חדש העולם כמו שהביא הרב המורה דבריהם פרק ארבע עשר חלק שני וכמו שאכתוב לקמן אם ירצה השם יתעלה בעניין טעמי המוספים שבאו שבעה מוספים בשנה כדי להסיר בכל קרבן מוסף טענה אחת מטען הפלוסוף והתשובה הנכונה בזה ועל ידי זה סרב משה שבעה פעמים כי בכל סרוב היה מורה כאלו טען טענה אחת ולכן היה מסרב כאלו אותה טענה גורמת לו לסרב בעניין השליחות כי אם יתבטל אמונת החדש יתבטל עניין הליכת שליחותו כי זה נמשך אחר זה וי' ראה ללבב ידע עניין סרבו וטענתו אשר בלבבו והשיב לו בכל פעם תשובה נכונה על טענתו והנה לא אארץ עכשיו בפירש הפרשה איך יקשרו דבריה זה בזה ונניח איתה עד שנזכיר בעניין המוספין שהוא עיקר מקום הדרוש הזה ושם אפרש אם ירצה השם יתעלה תשובת השם יתעלה למשה על כל טענה וטענה והיוגם כן אמרו רבותינו ז"ל כי שבעה ימים היה הקדוש ברוך הוא מפתה למשה לילך בשליחותו נגר שבעה ימי בראשית אשר כל יום ויום מסלק

צוהית יד

סס כד

סס כו

מבוכית וקושי הטענה אהרן וכלו שהבאר אם ירצה השם יתעלה לקמן פרק ששה וארבעים אמנם מה שנאמר חרון אף בכרוב הרביעי שאמר לו שלח נא ביד השלח והוא לכת שאחשוב כי אותה הטענה הוא נגד הטענה השטית שהביא הרמבם וזה לשונו אמנם יפעל הפועל בעת אחד ולא יפעל בעת אחרת לפי המונע המביא הכתוב לו ויהיב לו הכונע במול פעולתיו מה שירצוהו ויחייבו לו המקרים רצון מה שלא היה רצונו מקדם ואחר שהבורא יתעלה שמו אין מקרים לו שיהיב לו שני רצון ולא מונעים אצלו ולא מעכבים שיהרשו או יכורו אם כן אין צד להיות פועל בעת אחד ולא יפעל בעת אחרת אבל פעולתו תמיד כמו דתמרתו נמצא בפועל עד כאן לשונו ולכן אלו טען משה זאת הטענה בדרך זה לקיים אמונת הקדמות לא היה חרון אף עליו כמו בשאר הטענות כי בזה היה נבון בתחלה ואין להקפיד על מישואל בדרך כבוד מה שיכתפק עליו כמו שיתבאר בזה אם ירצה השם יתעלה בשאר הטענות אמנם הוא הראה בזה הטענה כאלו קיים עניין החדש אם כן יתחייב לפיזה על דעת הפלוסוף שינוי רצון אצל השם יתעלה ולכן אמר שלח נא ביד השלח רצה לומר כמו שדרשו ז"ל שלח נא ביד מי שתרצה לשלח וכדי המונע רצונו שישתנה דעתך משליח אשר הרגלת לשלוח אין זה כי אם חסדך בביכול ח בהשם יתעלה על כן בא עליו חרון אף כמו בענין עבודה זרה ובא אליו התשובה ואמר הלא ארץ אחיך הלוי וגו' השיבו כי אין השינוי בהשם יתעלה רק כצד הכקבלים כמו שיתבאר לקמן אם ירצה השם יתעלה זה הנראה לי בדבר זה והוא הנרמז בעניין דשון המזבח פנימי מצד הנגלה בדברי הפרשה שהיה מורה על פחיתות מדות משה וכמו שנתבאר

פרק ארבעה עשר

עוד אמרו ודשון מזבח הפנימי קודם להטב' המשת נרות בהיות כי דשון מזבח הפנימי היה מורה על שלמות עצמו בתקון מדות המעשיות והוא מורה על עניין סרובו של משה רבנו ע"ה בתחלת שליחותו שהיו בו קצת חסרון המד' כמו שנתב' בפר' שעבר והיו הגורם לו שרתרשל במילת בנו עד שהמלאך רצה להמיתו בדרך במלון והוא ענין הטבת' נרות כי ידוע שהמילה שקולה נגד כל התורה טו א י 15

תורת העולה

התורה והוא היה ענין הטבת חמשה נרות כמו שנתבאר לעיל פרק שמיני ועוד דרשנו ל' במה שנאמר התהלך לפני והיה תמים שהיה אברהם חסר שני עינים ושני אזנים וראש הגויה ונראה לי בכוונתם שרצה לומר שכל זמן שאין אדם ניכול ויש לו ערלה הנה אטומה אונו שז משמוע ועיניו מראות ולבו להבין והלב נקרא ראש הגויה רוצה לומר שממנו התחלת חיי הגוף ואף אם פירש ראש הגויה שרצה לומר ראש הגיד מכל מקום בכוונתו גם כן על ענין זה שהיה חסר השלמות כלו התלוי בלב ועל בהגיד הוא מורח על ערלת לב ולכן נקרא הגוים ערלי לבב ונאמר ומלתם את ערלת לבבכם וכל זה הוא היה נרמז בענין הטבת חמשה נרות רצה לומר שאחר המילה מטיב אלו חמשה אברים שהיו מאירים בדברי תורה שהוא הנרמז בהדלקת המנורה כמו שנתבאר במה שעבר מעניינה וידוע כי באלו אברים תלוי עיקר שמירת התורה באזנים מצינו והיה אם שמוע תשמעו בעינים כתיב וראיתם אותו וזכרתם את כל מצותי בלב נאמר ומלתם את ערלת לבבכם הרי בהטיב אלו הנרות נכללו כל מצותי ולפי זה מה שאמרו שרשון מזבח קודם להטב חמש נרות לא כיוונו בקדימה זמנים רק קדימה טבעית רוצה לומר שרשון המזבח הוא תכלית וסבות הטבת חמשה נרות והדלקת הנרות הוא בגלל הרשון הטבת הנרות קודם לרס התמיד שהוא היה מורה על מכות דם והיה מפסיק וקודם להטבת שני נרות שהוא מורה על מכת צפרדעים בהיות כי דרשנו ל' מה ראו חנניא מישאל ועזריה להפיל עצמן לכבשן האש נשאו קל וחומר בעצמן ומה צפרדעים שאינן מצוים על קדושת השם כתיב בחו ועלו בתוך גוף בתוך ריח ומשארית אזה שעה משארית מצויה אצל התנור בשעה שהתנור חם אנו שאנו מצויין על קדושת השם יתעלה על אחת כמה וכמה והוא המכוון בהטב חמשה הנרות באחרונה מאחר שנתבאר כי הדלקת נרות המנורה היו רומזים על הדלקת הנרות בתורה והוא ענין הדלקת נרות נר נשמת אדם על ידי קדושת השם שעולה למעלה ונצטרך בצדור החיים ולעולם לא יכבה שם נרו לכן היה נרמז בענין הדלקת הנרות וכבר כתבתי למה היו הנרות שמדליקין בסוף שנים ושהיה להם לסימן טוב כשלא כבה הנר המערבי שהוא אחד משני נרות אלו כמו שנתבאר פרק שמיני שהענין היה כרי לרמז על תכלית התורה שאי אפשר לה להתקיי רק בזמן המשית שהוא הנר המערבי אשר לעולם לא יכבה נרו ויתוספו אז שני נרות המנורה על החששת

צדקת יד

דברים י

דברים יא

דברים יב

דברים יג

פסוק ח

תנ"י כ

הראשון ואז יתקדש השם יתעלה על ידי ישראל בעולם ויאירו נרותיהן בעולם הזה ובעולם הבא וזהו ענין הטבת שני הנרות והוא מבואר ועוד נרמז כי עיקר קדושת השם הוא בכל מאד ובכל נפשך והנפש הוא בלב ונכלל גם כן בכל לבבך ועל כן היה מטיב שני הנרות לבסוף להורות על שני חלקי הקדושה והנה נתבאר הקדר דעת אבא שאול שסובר שהיה מפסיק בין הנרות בדם התמיד אבל ההכמים חולקין עליו וסבירא להו דהיה מפסיק בקטורת בין הנרות כמבואר ממחלוקת פרק קמא דיומא ומדברי הרמבם בהלכות תמידים ומספין נראה דהכין ל' ועל כן צריכין אנו לפרש גם טעם רבנן ל' כבר נתבאר כי ענין הקרבת הקטורת היה מורה על שלימת אומה הישראלית ושעושיין מעשים נאות בקטרת על כן היה מפסיק בקטורת בין הנרות כי מאחר שהטבת חמשה נרות הראשון הם מורים על ברית המילה והטבת הנרות האחרונות היה מורה על קדושת השם יתעלה ושישראל מוסרים נפשם עליו ואז תחלת ההדלקה וסוף ההדלקה פורה על מסורת נפש להשם יתעלה הן במילה הן בכל גופו על כן לאוי להפסיק בקטרת ביניהם כי מצוה גוררת מצוה ועל ידי שנתהנך האדם בברית המילה נפתחו עיניו ואזניו להבין ללכת בדרכי הקטורת עד שלבסוף מטיב שני הנרות בדרך שנתבאר ובה הצד דברי חכמים יותר נאותים וסקיבלים מדברי אבא שאול ועל כן נקבע הלכתה כוותיהו אמנם שיהא הקטורת מורה לנו ענין מכת דם כמו שנתבאר לדעת אבא שאול בהקרב דם התמיד עד שיהא הכוונה לדעת רבנן כמו לדעת אבא שאול הוא יותר נאות אליבא דאבא שאול ולכן סדר אבי המערכה אליבא כי בכוונה אבי להור' לנו ענין המכוון בסדרה ומכל מקום גם לדברי חכמים יש קצת הוראה בדרך זה כבר כתבתי כי הפיכת מים לדם הוא הנס הגדול יוצא מהקש הטבעי יותר מכל הנסים ולזה נאמר והיה אם לא יאמינו לקול האות הראשון יאמינו לקול האות האחרון כמו שכתב בעל עקדה וכמו שנתבאר לעיל אם כן היה הפיכת מכת מים לדם יותר גדולה מכל הסכר שכל שאר המכות לא היו יוצאין חוץ לטבעי כי כל מכות צד עזש באלה הנשאר' הם טבעים יתהו לפעמים בלא נס ואף כי הפלאת השם יתעלה בין ישראל למצרים בכל מכות בודאי נס גדול מכל מקום ענין המכות בעצמן לא היו נמנעים יוצאים חוץ מהקש הטבעי כל כך כמו מכת דם על כן היתה ההתחלה חצי הכל רצה לומר נחשב נגד הכל ועל כן היה רומז עליה ענין

כינים הוא ככה איזה חוס טבעי שקבלה העפר
מפאת מעלה וחזו גרם לה שלבשו מקצת חלקית
החיות והיו כינים וזהו דם התמיד כי דם הוא
הנפש שבבעל חי ואמרו עוד קטורת
קודמין לאברים כבר נתבאר כי הקרבת הקרבן
היה מורה על הפסד העולם וחידושו וכמו שנתב'
במה שעבר בארוכה ואם כן האברים שהם חלקי
התמיד היו מורים על חלקי העולם שהם במדרג'
אברי העולם כי כבר ידוע שכל העולם נקשר
זה בזה כאיש אחד ואם כן חלקין הם אבריו וכמו
שאבאר לקמן אם ירצה השם יתעלה אצל הקרב'
תמיד ואם כן הקרבת האברים היה מורה על
מכת הערוב כי כל חלקי העולם שהם
המינים מבעלי חיים נאספו כולם
וכאו למצרים

פרק המשה עשר

אמרו עוד ואברים למנחה ומנחה לחביתין
וחביתין לנסכים כבר כתבתי למעלה
חלק שני פרק ארבע עשר נעם המנחה והנסכים
שהיו מורים בעניין הקרבנות על השנחה השם
יתעלה בעולמו בכלל ופרט המנחה
היתה מורה על השנחה הפרטים והנסכים על
השנחה הכללית כמו שנתבאר שם בארוכה
וכתבתי גם כן חלק שלישי פרק עשר מעניין
החביתין איך היו מורים על עניין חדש העולם
ומעתה באלו סדר זה אחר זה להורות
על שלשה מכות שבאו אחר הערוב במצרים
והם דבר שחין ברד והם כי כבר ידוע
מעניין השנחה הפרטית שאינה אלא במין האדם
אבל בשאר בעלי חיים אינה אלא במינים
וכמו שכתב המורה חלק שלישי פרק שבעה
עשר מספרו בדבר השנחה וכבר כתבתי
כן לעיל חלק פרק שלשה ושלשים ולכן
בהיות כי במכת הדבר היה נגלה עניין מעלת
בני אדם על שאר בעלי חיים מצד השנחה שם
הפרטית על כן היה המנחה מורה על מכת הדבר
וזה כי שם נאמר הנה יי' היה במקנה אשר
בשדה בסוסים ובחמורים בגמלים ובבקר ובצאן
דבר כבד מאד הרי שהמנה היתה כוללת כל
מיני בעל חי בשדה אין הפרש בין אחד לחביו
מצד עצמן ובאדם לא היו דרי שהורה מעלת
האדם על בעלי חיים רק קצתן היו ניצולים בזכות
בעליהם שהמה בני אדם שהשנחה פרטי דביקה
בהן שנאמר והפלה יי' בין מקנה ישראל ובין
מקנה מצרים ולא ימות מכל אשר לבני ישראל
דבר הרי שהיה נגלה באות ככה ענין השנחה
הפרטית והוא בעצמו עניין המנחה ואחר כך
באו החביתין וכבר ידוע שמנחה וחביתין
הם טו כ טו יז

עניין הקטורת שישראל מקריבין כי ידוע שלא
ישתנה שום טבע לשום פלוסוף או לכל חכמי
הגוים מלבד ישראל מצד מעשיהם הטובים
הנעשים בקטורת ועוד נזכר לומר כי
ידוע שאין לך דבר שמשיב הנפש ומחזיק הנשם
כריח הטוב וכמו שאמרו ז"ל איזה
דבר שהנשמה נהנית בו ולכן נתייחס הריח
להשם יתעלה שנאמר וירח יי' את ריח הניחוח
כי אינו תענוג גשמי על כן ריח הקטור' משיב
הנפש ומחזיק החיים והדם שהוא הנפש ועל
כן היה נרמז עניין מכת הדם בקטורת
והנה הכוונה אחת בין לדעת אבא שאול ורבנן
אך בהיות כי לפי דעת אבא שאול העניין
יותר מבואר לפי תחלת הדעת סדר אבי המערכ'
לפי דעתו וכמו שנתבאר ואמרו שני הנרות
קודם לקטורת ועל דעת רבנן הוא קודם לדם
התמיד והוא הרמז על מכת כינים שאמרו ש
החרטמים אצבע אלהים היא והנה אף על פי
שלא היה יוצא מן ההקש הטבעי כמכת דם בדרך
שנתבאר שהרי לפעמים בלא נס העפר מוציא
כינים ופרעושין ושאר תולעי האמה מכל מקום
מצד בחינה אחת היה יותר דבר נס במה שלא
יוכלו החרטמים לעשותו והוצרכו להורות כי
פאת אלהים הוא על כן היה הקטורת מורה עליו
על דעת אבא שאול בדרך שהיה מורה על מכת
דם על דעת רבנן ואף לבאר השני שבארנו
במה שנתוסף בעפר הכח החיני ושרצו כינים
והוא נרמז בריח הקטורת כאשר נתבאר
ועוד כי הקטורת מסיר עפוש האויר הגורם הוית
השרצים והכינים אשר בעפר וסורם
אמנם על דעת רבנן היה דם התמיד מורה על
הכינים מטעם שאמרו החרטמים אצבע אלהים
היא וידוע כי מלת אצבע נאמר על הדברי'
הנעשים בטבע כמו שנאמר כי אראה שמיד
מעשה אצבעותיך ונאמר בלוחות כתובים
באצבע אלהים וכמו שכתב המורה
חלק ראשון פרק ששה וששים וכוונת החרטמים
בזה שאף על פי שאין זה מכת להט וכשוף שהרי
הם לא יוכלו עשותו מכל מקום איזה מערכת
וכחות הגלגלים גורמים זאת שהגיע השעה להיות
כן בארץ והעולם כמנהגו נוהג וזהו אמרם
אצבע אלהים היא וידוע כי שם אלהים
מורה על הנהגת העולם במדת הדין שכתב
בעל עקידה פרשת בראשית שהוא הנהגת
הטבעיות מבלתי השנחה בין צדיק לרשע כי זהו
מצד רחמים וחסד וכמו שאמר דוד המלך
עליו השלום ולך יי' החסד כי אתה תשלם לאיש
כמעשהו וכבר האריך בזה בעל העקידה
ובהיות העניין כן מבואר שדם התמיד היה מורה
על מכת כינים כי אמרו שמה שהארץ נעשית

מלשית ח

תהלים ח

תהלים ט

פמות ט

טו

תורה העולה

חם שניהם מן הקמח אלא שזה כלול בשמן וזה
היה נעשה במחבת ולכן באו זה אחר זה
וידוע כי ענין הדבר המטיג במחבת שמעלה
רתיחות ובעבותות מתוך שמנו דרך בישולו וטגונו
והיא היה מורה על מכת השחין שהיו אבעבעות
פוחת בהם ונקשרו החביתין כמנתה כמו שבאו
המכות שקיו מורים עליהם נקשרים זה בזה ואף
כי סתירה מורים על השגחה כי מכת השחין
כן מורה ענין השגחה הנזכר לעיל שהרי היה אז
השחין בארם ובבלמה מלבד בני ישראל כמו
שנאמר ולא יכלו החרטמים לעמוד לפני משה
מפני השחין וגו' ונראה שכין באמר שלא
יכלו לעמוד מפניו רצה לומר מפני דבריו וטענותיו
עליהם לא יוכלו עמוד כי בכל מכות הראשונות
חפשו טענות ועלילות לומר שלא היה השגחה
השם יתעלה על הארץ בפרטים וזה כי אף
שנאמר גם כן בערוב והפלאתי ביום ההוא את
ארץ גושן וגו' ושמי פדות בין עמי ובין עמך
וגו' מכל מקום היה ההפרש מצד המדינות
והיה אפשר שזה מצד מכת מדינה בסכת האויר
שלא בא הערוב למדינת גושן כי לא היה אויר
הארץ ההוא נאות לטבע הערוב ולכן ברחו משם
וכמו שאמרו רבותינו ז"ל במסכת שביעית
שלישה ארצות לכעור ופירש הטעם משום דאין
חיה שבגליל מתפרנסת על פירת שביהודא ועבר
היהדן כו' ועוד דהרי הערוב לא הרג כל
מצרים שהרי נשארו כמו שנשאר ישראל וכן
במכת הדבר אף על פי שנאמר והפלה יי בין
סקנה ישראל ובין מקנה מצרים מכל מקום היה
ענין המכה ההוא בשדה ולא היה הענין נגלה
כל כך ולא ראו הענין בעצמם ואף כי מקצת
מקנה מצרים נשאר כי לא נאמר במכת הדבר
שכל אשר בשדה מת כמו שנאמר אחר כך
במכת הברד אלא נאמר הנה יד"י היה במקדך
ולא מתו כולם ולכן היה תמיד להן פתחון פה
לפקפק אמנם במכת השחין
באשר ראו כי היה השחין בחרטמים ובכל מצרי
ובמשה ובישראל לא היה אף על פי שהיה משה
עמם בארץ ובכית אחד ובאויר אחד מעתה לא
יכלו לבפור בהשגחה ועל כרחן היצרכו להודות
בהשגחת השם יתעלה על יראיו וזה אמרו
ולא יכלו החרטמים לעמוד לפני משה ולכן
נאמר מאותה מכה ואילך ויחזק יי את לב פרעה
מה שלא נאמר בכל הראשונות כי ככולן נאמר
ויחזק את לב פרעה או יוכר את לבו כי מעצמו
הכביר לבו כי היה לו פתחון פה מה שלא היה
ממכת זו ואילך שהוצרך להודות וייחזק את לבו
ואף על פי שכבר דברו הראשונים ז"ל מענין
חזק זה שנאמר שהקדוש ברוך הוא מחזק את
לב האדם ואחר כך מענינו על זה כמו שנאמר

פסוק ט

פסוק י

פסוק יא

פסוק יב

בפרעה ובמחזק ובדומיהן וכמו שכתב הרמבם
בהלכות תשובה פרק ששה פרק שמיני משמונה
פרקי והאריך בו בעל עקידה פרשה
וארא ושאר פרשנים מכל מקום אפשר לפרשו
בענין זה כי בכל מכת הראשונות היה מוציא
פרעה מעצמו פתחון פה לתלות ענין מכות באיזה
מערכת או תחבולה מן תחבולות וכו' הכביר
לבו מעצמו אמנם ממכת השחין
ואילך שלא היה יכול מעצמו לתת סבה וטעם
ולתלות באיזה מערכת או תחבולה אז נאמר
ויחזק יי את לבו רצה לומר שהוסיף לו חכמה
על חכמתו הראשונה עד שעל ידה חשב לכצוא
תחבולה או איזה טעם לתלות בו חכמות ולומר
שלא היו מצד השגחה אישים הפרטים
ודע שכבר דרשו רבותינו ז"ל פרק החליל הנה
הוא סבא כל הגדול מחבירו יצרו גדול ממנו
וכתב בעל עקידה שער ארבעים הפעם בזה כי
חכמתו עומד לו להורות פני הראות שהחטא ההוא
מחויב ומחדד טענות וראיות להעמיד רשתו
ולכן אמר שכל הגדול מחבירו יצרו גדול ממנו
והכוונה כי פ' שיש לו התחלות יותר חזקות
לחטוא הנה יצרו החוטא גדול וחזק מזולתו בלי
ספק עד כאן לשונו ולכן נאמר
בפרעה וכדומה ויחזק יי את לבו כי בטובת
אשר חנני השם יתעלה ורוצה להיעיל לו ונתן לו
חכמה כדי שיוכל להכיר האמת הוא חזק את לבו
וחשב ערמוניות ותחבולות כדי לישב ענין
המכות לתלותן במערכת או באיזה תחבולה
והנה אמר שיי החזק את לבו כחיות כי
הוא הסב' לדבר זה כמה שהציא לו חכמה נוספת
שעל ידה היה חושב מחשבות זרות לתלות בהן
ענין המכות מה שלא אפשר לשאר בני אדם
להמציא תחבולות כמותן והנה זה כפי שאמר
שהקדוש ברוך הוא ברא האדם להיות צדיק או
רשע והוא אמת מצד שהוא ברא בדרך שיוכל
להיות צדיק או רשע מצד בחירתו
וכמו שכתב הרמבם פרק שמיני משמונה פרקי
והוא על דרך מה שנאמר ייב' חכמה לחכימין
אף כי חכמתו הראשונה היא מהקדוש ברוך הוא
אלא שחכמה שהיא על דרך המנהג והיא היתה
לאדם בטבע מנערתו לא תיחס להשם יתעלה
אך דבר נוסף וכן מצינו דברים גדולים
מיוחדים להשם יתעלה כגון הררי אל שלהבת
יה ובדומיהן לכן במכות הראשונות שהיה
אפשר לתלות בדבר כשוף או נחוש בחכמת
מועצת נאמר בו כי הוא החזק את לבו
אמנם בדבר שהוא צריך חכמה יתירה נאמר בו
ויחזק יי את לבו והוא מבואר ואמר
חביתין לנסכ' כי הם היה מורים על מכת הברד
שהיה יורד על ידי המטר ואש המתלקחת בתוך
הברד

דניאל

הברד שהוא בענין נסוך היין שהיה יורד כדמות
 מטר ואף כי היה מורה על ענין ההשפעה
 היורדת מלמעלה כמו שנתבאר לעיל חלק שני
 פרק ארבע עשר ולזה נאמר בענין הברד
 כי בפעם הזאת אני שולח את כל מגופתי בעבור
 תדע כי אין כמוני בכל הארץ ודרשו
 רבותינו ז"ל זו מכת בכורת ויש מפרשים לשון
 בכורים רצה לומר שאותה מכה של ברד שהיה
 שובר ארזים וכל הדבר המבוכר היה קשה להם
 ככל המכות אמנם נראה לי לפרש
 בדרך זה שבא להורו בענין הברד הנהגת השם
 יתעלה לעולמו וענין השפעה היורדת מלמעלה
 שהיא כולה כזה המין שירד הברד כי
 כבר דרשו ז"ל אין דבר רע יותר מלמעלה הנהגת
 רבים נכבדו בפירוש על כן נראה שהוא כפשוטו
 וזה כי כבר דרשו ז"ל בענין המבול
 שנאמר והי' הנשם על הארץ והלחן הוא אומר
 והי' המבול אלא בשוהירדין הורדין ברחמים
 שאם יחזור יהיו גשמי ברכה כשלא חזרו היו
 למבול וכן בענין זה כל העונשים והרעות
 היורדים מלמעלה בולם יורדין באופן זה שאם
 יחזור בתשובה יהיה הברד היורד לרחמים ואם
 לא יהא לעונש ואם כן בשעה שירד מלמעלה
 אין דבר רע יותר רק כלו טוב ולמטה נהפך לרעה
 ונראה שלזה נאמר בכל העונשים ירדה
 אצל השם יתעלה כמו שנאמר בענין הפלגה
 וירד יי לראות את העיר ונאמר בענין
 סדום ארדה נא ואראה וגו' בהיות כי
 ענין העונש אינו נגמר אלא מלמטה וכן נאמר
 ענין הירידה אבל מלמעלה עין והדור במקומו
 והשמחה במעינו ושעור הפסוקים כך הוא
 ארדה נא ואראה הכצלקתה הבאה אלי עשו כלה
 מלת ארדה נמשך למלת כלה ומלת ארדה ויא
 פועל יצא וקאי על המכה כי בזה היתה ירדה
 וכן בענין דור הפלגה מלת ירדה נמשך למת
 שאמר אחר כך ונבלה שפתם וגו' והוא הדין
 בכל היוצא כזה ולזה כווננו ז"ל שדרשו
 במסכת חגיגה ואמרו הא כבתי גוואי הא בבתי
 בראי כי בתי בראי הוא העולם השפל שבו מגיעין
 העונשים אמנם בבתי עלאי כולו חרווה
 ועז והרד לפני ונראה שלזה כווננו
 גם כן באמרים שמה טובה מרובה ממדת
 פורעניות חמשה מאות פעמי' כי במדת פורעניות
 נאמר פוקד עין אבות על בנים ועל רבעים
 ובטובה נאמר עושה חסד לאלפים והוא תלך
 פעמים ארבע להיות כי מחלף תלך היא טובה
 שמים מעל הארץ וכן נבאר חסדו על ידאיו
 וזה מתחיל בעליונים וזה בהתחונים וכן היה
 ענין הברד כי נאמר בו דנה מכסיר בעת מחר
 כדכד מצדו ונ' שנאמר בענין המבול

פמות ט

נחלית י

סס יא
סס יב

דנחט ט

פמות ט

והיה הנשם נאמר כאן הנני ממסיר בי יד מתחלת
 ברחמים אולי ישובו יהיה גשמי מטר לברכה
 בפרט פארץ מצרים שלעולם אין מטר יורד לשם
 כמו שנא' אשר לא היה כמוהו כבר ארץ מצרים
 מאז היתה לנו אמנם ואש
 מתלקחת בתוך הברד רצה לומר כי חרון אף
 השם יתעלה היה יורד עם מטר זה באולי לא ישובו
 יהיה המכה כמו שהיה באחרונה ולזה נאמר
 פשה לבסוף וענה ועכרך ידעתי כי טרם
 תראון מפניי אלהי' והפשתה והשעורה
 נכתה כי השעורה אביב ורפשתה גבעול והרטה
 והכסמת לא נכו כי אפילות הנה שנתחבטו
 בו הפרשנים כי מה לו לכתוב ולהביר זה אצל
 כי טרם תראון מפניי אלהי' אבל לפיזה יתישב
 כי אמר לבסוף כי כוונת רשם יתעלה יצאת
 לפעול והיתה מכה כאשר אמר שהאש היתה
 מתלקחת בתוך הברד ועל ידי זה אמר טרם
 תראון מפניי וגו' לא נכו כי אפילות
 הנה והיו צריכין עדין למטר כדי שיצמחו ויתכבדו
 עוד וכמד זה לא יראה פרעה את השם ולא יחזור
 בו ולזה נאמר בברד כל מגפתי שבא להורות
 כי כל המכות היוהדות מלמעלה כולן הזכענין
 זה ולכן דרשו ז"ל שהיא מכת בכורת שהיתה
 מכה גדולה שאין כמוה ואי אפשר לצייר בת
 שמתחלה ירדה לדבר טוב א"ה היתה בדרך שאר
 המכות שבתחלת ירדתו לא היתה לרעה רק
 לפיכך ולזה נאמר אני יצא כתיך מצרים אני
 ולא מלאך אני ולא שרף רצה לומר שרקדוים
 ברוך הוא יצא משכ במדתו שאין דבר רע יותר
 מכינו אלא בהיות הדבר השלוח מכינו
 למטה שאז יתהפך ברחמים לדין וזה יצא כתיך
 מצרים ורצה לומר כי למטה בתוך מצרים
 ממש היתה היציאה כי אז התחילה ולא למעלה
 שתהא המכה שלחה מלמעלה על ידי המלאך
 או שרף שאין בידו לשנות ממה שנצטווה
 וכמו שדרשו ז"ל בפסוק אל תמר בו כי הוא
 השליח ואי אפשר לשנות והוא מביא לרעותי
 וזהו ענין הברד שהיה מורה על הנהגת השם
 יתעלה לעולמו וזהו מורה עליו ענין הנסכים
 שהוא גם כן רומזת על ההשפעה והנהגה הכללית
 שיורדת מלמעלה וכמו שנתבאר לעיל בענין
 הנסכים ואמר נכפים למוכפים
 והמוספין רומזים על מכת הארבה בעד' לתוף
 שמם ששניהם לשון רבוי ותוספות ואמר
 מוספין לבזיכין הם בזיכים לחב דפנים שהיו
 מקריבין בכליום השבת ועל ידי זה היו יתורים
 לחם הפנים לאכול ודנה כבר בהנתי
 בענין הבזיכין פרק שנים ועשרים דרך ראשון
 שהיו מורים על תקנת וסייגם שקבלו ישראל
 עליהן מצד עצמן והיה בקרבתן על מנחת
 מורה טו ג 111

סס

סס

פמות ט

תורה

העולה

פירוש קצות

פורה על מה שנאמר כי טובים דודים מין

ואמר זל הכיבן דברי דודים מיינה של תורה
ולכן כשהיה תמור הביבין עולה למעלה הותר
לחם הפנים למטה והיה ברכה מצויה בלחם
הפנים עד שכל כהן שמגיע לו כפול היה שבע
ואיזה עשיר השמח בחלקו המגיע לו והיה
כל זה מור על מכת חושך שמתו בו רשעי ישראל
ונשתתרו הכשרים שבהם שהיו סינים בשושנים
הצה לומר כסויינים בגדרים ובתקונים על התורה
ועל ידי זה המכה השני עושר ונסכים כמו
שרשו ז"ל באלה שמות רבה פרשת בא שעל
די חושך היו ישראל נכנסים וראו מטמנים של
מצרים וכן כבוכין על ידי זה השני הכהנים
חלקו בלחם הפנים שהיו שבעים ושמונים וטובי
לב ואין לה עשר גדול מזה וכוכבים קודם
לתמיד של בין הערבים והוא מורה על מכת
בכורות שהיה בין הערבים והיו בלילה והיה
הקרבן תמיד מורה עליו להיות כי זהו
נסכן בעל חי הנפסד כמו שהיו הבכור במצח
ולכן אמרו והקטיר עליה חלבי השלמים
עליה השלים כל הקרבנות כולן להיות כי
אחר מכה זו לא היתה מכה במצרים אלא יצאו
משם ביד רמה ונגאלו ובתיות
כי סדור המערכה מורה על מה שנתכאר
אמרו בפסחים פרק תמיד נשחט תמיד של בין
הערבי קודם לקרבן פסח ואין אחד מכל הקרבנות
שיוכל להקריב אחר תמיד של בין הערבים מלבד
הפסח כדאיתא התם להיות כי כל המכות קדמו
קדם שאכלו הקרבן פסח אמנם
שאר הקרבנות לא היו נקדמו אחר התמיד מאחר
שהתמיד היה מורה על הפסח הכללי ואין שום
דבר אחריו וכן בשחרית אמרו להקדים שום
קרבן לפניו כדאיתא בפסחים פרק
תמיד נשחט שלא לבטל סדר המערכה שלא
היה דבר לפניו ואיכא שם פלוגתא בנמרא אי
פסח קדם לקטורת ונרות או אי נרות וקטורת
קודמין לפסח להיות כי הקטורת
המורה על כלל ישראל והדלקת הנרות מורה על
השכלתן בתורה היה אחר הפסח במצרים אם
כן מן הראוי שיהיה אחריו אמנם
מצד סדר המערכה שנתכאר שהיו רומזים על
המכות שהיו במצרי אם כן ראוי להיו מוקדמין
בי על ידן באו ידיו קרבן פסח במצרים ונגאלו
ועל ידי זה היה נגלה עליהם כחו של
יציר בראשית יתעלה ויתרומם שמו ואשר לו
הכח והממשלה בעליונים ובתחתונים ושברא
העולם כרצונו והיו טעם הקרבנות והיו
ביונתן עליהם השלים כל הקרבנות
זהו הנראה בסוד סדר המערכה ולחשם
מעלה ברכה שעורני עד הגה והוא יעורני

לעולמים ככה ויגל לבי בתורתו אשר
סאץ מרת ארובה

פרק ששה עשר

ענין הפייסות שהיו בכל יום בסדר התמיד
תנן במסכת יומא ארבע פייסות במקדש כי תורם
וכן וכת' ורמב"ם פר' רביעי כהלכו
תמידין הפייס הראשון מי תירם את המזבח מי
שזכה לתורם הוא מסדר המערכה והוא מעלה
שני נזרי עצים למזבח והוא מכנים מחתה מלאה
אש מן המזבח החיצון למזבח הזהב להקטיר
עליה קטורת הפייס השני וכן בו
שלושה עשר על סדר עבודתן כיצד זה שיוצא
בפייס ראשון הוא שיוצא תמיד של שחר השני
שעומד בצדו הוא מקבל רם התמיד וכו'
הפייס השלישה אמר להם הממונה אנשי בית
אב מי שלא הקטיר קטורת יבא ופייס ומי שזכת
בזה ראשונה זכה להקטיר קטורת
הפייס הרביעי מתקבצין כולן ומפייסין מי מעלה
אברים לבכש תמיד של בין הערבים אין מפייסין
לו פייס אחר אלא כל כהן שזכה בה שחרית יזכה
בה בין הערבים חוץ מן הקטורת שספיץ לו פייס
אחר בין הערבים עד כאן לשונו
הנה מבואר נגלה שזה לא היה בלי טעם גדול
שחלקו אלו הגדולות על ארבע חלקים בחלוקה
זו שאינה נאותה לכאורה דיותר היה לכלול ענין
העלאת אברים למזבח בפייס שני שהוא סוף גמר
העבודות הקטרת אברים וא היה לכלול כל
הפייסות בפייס ראשון שהוא סדור המערכה
ותרומת הדשן אבל הנראה בהיות כי
כל עניני המקדש ועבודתו היו מורים על חדוש
העולם כאשר נתכאר וזה לא היתה נעשית
שום עבודה כי אם בפייס להיות כי כל
הנמצאות קבלו מצאצא לפי מה שנפל בגורלן מן
השלימות ולא היה מונע מצד הכבוד כי אם מצד
הנכבא לפי מה שהיה אפשר לו לקבל
וכמו שדרשו ז"ל פרק קמא דראש השנה
כל מעשה בראשי בקומתן נבראו בדעתן נבראו
בצביונן נבראו וכתב הרב המורה
חלק שני פרק שלשים כי כוונתן בזה כי כל מה
שברא נברא על שלמות כמותו ועל שלמות
צורתו ובנאה שבמקרי והוא אמרו בצביונן
נבראו מן צבי לכל הארץ וכתב
שם הרב שם טוב שכוונתן בזה כי אין כילות
מצד הנותן והחסרון מצד המקבל כי כבר
התכאר בחכמה הטבעית שהדברים הטבעיים יש
להן חומר מיוחד ונאות לשיחול בו הצורה והצור
היא היתר נאותה שאפשר שיחול בזה החומר
וכן המקרים עד כאן לשונו ולדעת

ולדעתי זהו סוד השעירים והגורלות שצוה השם
 יתעלה לעשות ביום בפורים ודרשו שאחד מהן
 הוא שוחד לסמאל שלא יקטרנ' להורות כי מה
 שהוא לשמים או לעזאזל לא היה רק מצד המקבלי
 שנפל כן בגורלן ולא מצד הרצון אלא כל אחד
 קבל מה שבטבעו לקבל והוא גורלו כי כל הנמצא
 נבען נפל בגורלן שהיו מה שהיו על דרך משל
 הסוס היה סוס לפי טבעו וכן האדם היה אדם
 ואם יאמר האומר למה לא היה הסוס אדם והאד'
 סוס תשיב לו כי זה היה מטבע חומרין כי השם
 יתעלה רצה לברא כל המינים והבין כל הזמרים
 בחדגתן וכל אחד קבל צורתו לפי מה שהיה
 שוכן והוא הגורל י' וכבר האריך
 בזה בעל העקידה פרק שמיני שער שביעי בענין
 המציאות איך קבל כל אחד הטוב שבאפשרות
 מהותו לקבל ולא היה אפשר בענין אחר אם לא
 בהיות הסוס אדם ואדם סוס ותחזור השאלה
 למקומה ועיי' בעקידה ובה היו נותנים
 שיעור לסמאל כי באמת אלולי דבר זה היה מקום
 לשטן לקטרנ' ולומר מה נשתנה אלו מאלו
 ולא ירע מין אחד ממין שני ועל ידי הגורלות
 לא יוכל לקטרנ' ועל זה היה שני שעירים אחד
 לני ואחד לעזאזל כמו שדרשו ז"ל והאריך
 היתה תחובתו על דוע חלקה אמרה העליונים
 חיים כו' וכמו שיתבאר כל זה
 לקמן בסדר עבודת יום בפורים אם ירצה השם
 יתעלה ולזה היו באין ארבע פיסות
 בעבודת הכהנים כי ידוע כי הכהנים העובדים
 במקדש דוגמת מלאכי מעלה שעובדים בעולם
 לעבוד מלאכי מעלה היו בארבע חיות המרכבה
 שהם ארבע כדורי הגלגלים כמו שכתב
 הרב המורה ריש חלק שלישי והם המנהיגים
 ארבע מדרגות הנמצאים שהם הדומם והצומח
 והחי ומדבר וארבע יסודות אשר לכל אחד
 ואחד נמשך הנהגת כדור אחד כמו שבאר שם
 המורה על כן באו ארבע פיסות במקדש
 נגד ארבע חלקי הנהגות אלו שכולן נפלו על פי
 הגורל ודע והבין כי על פי דעת
 מאמיני הקדמות אי אפשר לפול שום דבר על פי
 הגורל כי כל דבר מחויב על כן לא יפול שום גורל
 כי אם על פי החדוש שנתחדשו הדברים ונפל
 עליהן גורל כי מענין הגורל שיצא הדבר מן
 הכח אל הפועל והיה אפשר להיות בחלוקה ממה
 שנפל בגורל וכן היה ענין הפייס הכהנים
 כולן היו מוכנים לעבודה ואחר כך על ידי הגורל
 יצא עבודתן לפועל והוא כדמות הלכשו הצורות
 בחומרים המוכנים להם בבריאת עולם וכל זה
 אי אפשר להיות על דעת הקדמות אשר מאמין
 אריסטוטילוס והנמשכין אחריו ולכן היו הגורל
 מורין על החוש וכל שכן שאם נאמר שהגורל

הוא מורה על דעת המדבר אשר האמינו שמקצת
 הברואים היה אפשר להם להבראות בחלוקה מה
 שהם והרב המורה קבל דעת זאת בענין
 בריאת הגלגלים והכוכבים ותנועתיהן והבריע
 בזה אמנות חדוש העולם כמו שהוא מבואר
 מדבריו חלק שני פרק תשעה עשר ופרק שנים
 ועשרים והוא כדמות הגורל שהיו כל הכהנים
 מוכני' אלא שנפל הגורל לאחד מהן והיה באפשרו
 להיות בחלוקה מה שנפל אלא שהגורל הבריע
 והוא כדמות הבריא שרצון הקדוש ברוך הוא
 הבריע וברא כל הברואים כרצונו בלי סבה שז'
 המכרתת לזה כמו שאין מכרת בענין הגורל י'
 דע כי רוב המורה האריך שם
 חלק שני פרק תשעה עשר והכריע שם דעת ס'
 החדוש ממה שראינו הרבה דברים בענין הגלגלי
 והכוכבים דברים שאין להם סבה וטעם על כרחנו
 צריכים אנו להודות שנבראו כך בכוונת מכין
 ופועל שבראן כרצונו והאריך שם בזה וטען
 שם עליו האפודי וזה לשונו ויש בכאן מקום עיון
 כי אריסטוטילוס יאמר כי הכל על צד החיוב הוא
 אלא שהוא אינו יודע סבת כל הדברים אלא
 מקצתן כמו שנאמר אנחנו שאין שום דבר
 לבטלה אבל אנחנו לא נדע מה נעשה הענין כך
 עם היות בכוונת מכין כך יאמר אריסטוטילוס
 שהכל הוא על צד החיוב אלא שאנחנו נשכל
 ענינים לגודל עמקם עד כאן לשונו
 ואני אומר כי לדעת החדוש לא יקשה עלינו
 מאומה כי נבראו מקצה דברים שאין להם טעם
 כי אלחים עשה שיראו מלפניו ושתכונן כאותן
 דברים שהעולם נברא ברצון כמו שהכריע
 שם הרב המורה מהן שנבראו ברצון בלי סבה
 יחמחיבת הויתן באופן שהיו ואין לך תכלית גדול
 מזה כי זהו כל האדם והוא כמצות פרה ארומה
 אי שאר החקים הבאים בתורה להכלית זה רצון
 לומר שבאו מצות בתורה בלא טעם ונקראו
 דקים כדי להתכונן בהן שנתנו מן השמים ומהן
 נביא ראייה לכל התורה כולה כמו
 שכתב בעל העקידה פרשת חקת ובנמצא
 פרק אלו טריפות אמר רבי חנן בר רבא השמועה
 בריה בפני עצמה היא שיש לו שני גבין ושני
 שדראות וכי משה רבינו קניניה היה אובליסטר
 היה מכאן תשובה לאומר אין תורה מן
 השמים הרי לך הדברים הנעלמים
 מורים על נותן התורה יתעלה
 והוא הדין בברואים אלו
 כי כולן נתנו
 מרועה אחר
 יתעלה י'
 פרק
 י"ז

פרק שבעה עשר

הנה יתבאר על פי המבואר בפרק שעבר למה חלקו חכמים ז"ל הגדרות בדרך שחלקה ולא באופן אחר וזה כי כבר נתבאר כי תרומת הרשן הוא המורה על ההפסד העולם בכללו אל האין ועל ידה היו רומזים על חדוש העולם בכללו כמו שנתבאר פרק ששה ולזה אמרו מי שזכה בתרומת הרשן והוא הכהן הראשון שזכה בעבודה הראשונה כדמות המצא הנכבד ראשון והעליל הראשון ובדרך שנתבאר פרק חמשה וארבעי חל' שני שהכנה' בעבודתו כמלאכי מעלה הוא שזכה בשלשה עבודות שז' הבאים אחריו והם סדור המערכה והם סדור שני נזרי עצים והכנסת האש לקטרת בהיות כי כבר הסכימו החכמים הקדומים והרב המורה מכלל חלק שני פרק שביעי שהשם יתעלה המציא השכל הראשון אשר השכל ההוא מניע גלגל הראשון והשכל אשר מניע גלגל השני אמנם עלתו והתחלתו שכל הראשון וכן עד שיהיה מניע גלגל הסמוך לנו הוא עלת השכל הפועל והתחלתו ואצלו תפסק מציאות הגבולים כמו שהגשמים גם כן יתחלו מן גלגל עליון ויפסקו אצל היסודות ומה שהורכב מהן וכן האריך שם פרק אחד עשר ולכן אמרו מי שזכה בתרומת הרשן זכה בכל העבודות הנבלות בזה והם סדור המערכה וכבר נתבאר לעיל פרק עשרים חלק שלישי ענין ששלש מערכות שהיה מסודרים שהם היו המורים על היות האש היסודי וחום השמים ואש שירדה מן השמים ובהם היו נכללים רמז לשלשה חלקי העולם שהם העולם העליון והתחתון והתחתון כי אש היסודי הוא העולם השפל וחום השמים הוא מורה על השמים ואש שירדה מן השמים על העולם העליון כמו שנאמר עישה מלאכיו רוחות משרתיו אש לוהט ואמר שזכה באלו העבודות להורות כי זכה מצד גורלו שכל הפעולות נפעלו על ידו והוא המוסף כל יום שני נזרי עצים על המערכת והם שני הכחות והנהגות שיוודין בעולם בכל יום כמו שנתבאר לעיל פרק שלישי חלק זה ועוד זכה שהיה מכניס המחתה עם האש להקטיר עליו קטורת וכבר נתבאר לעיל פרק רביעי כי זה הכהן הוא הרומז על שכל הפועל העוזר לאדם בכניסתו להקטיר קטורת כמו שנתבאר שם ולזה אמרו שהכהן הראשון זכה בזה להיות כי זהו התכלי' המכוון בבריאת העולם וכמו שאמרו ז"ל אין לו להקדוש ברוך הוא בעולמו אלא ארבע אמות של הלכת וכבר האריך בזה

בעל העקיד' פרש' בראשי' שער חמשה להורו כי האדם הוא התכלי' בבריאה ושכל צבא מעלה ומטה נבראים בנינו ואף כי לדעת החולקים כמו שהאריך שם מכל מקום מודים דאדם הוא המכוון בעולם השפל והוא העיקר שם כמו שהאריך בה בעל עקידה בשער הנזכר לעיל והרמבם חלק שלישי פרק שלשה עשר ולזה באה החלוקה שמי שזכה בתרומת הרשן הוא שזכה בארבע עבודות אלו ודע כי אף על פי שחלקו הפייסות לארבע חלקי על הנהגה ארבע חלקי העיל' כמו שנתבאר מכל מקום פרטי עבודות שסדרו בכל פנים בא להורות על הענין שכתבנו ואין בפרט אלא כמה שבכלל והרמז על הנהגה על ידי מלאכי מעלה שהם הכהנים העובדים כמקדש העליון וכבר נתבאר ענין פנים הראשון אמנם פנים השני זכו בו שלשה עשר כהנים הם מדרגות הכהנים אחרים שתחת עלול הראשון שכל אחד זכה בעבודתו על פי גורלו ולפי שהעלול הראשון הוא נבדל מן האחרים כמה שאין לו סבה עלולה רק עלול מן השם יתעלה שהוא סבת כל הסבות ולפיכך היה לו פנים בפני עצמו וידוע כי שאר הכהנים העובדים הם שלשה עשר כי נשארו תשעה שכלים הנבדלים שכל אחד מהן פועל בגלגלו בדברים התחתונים עד שכל האחרון שפועלו הוא הוצאת שכל האדם מן הכח אל הפועל כמו שנתבאר עוד הם ארבע יסודות בעולם אשר הם גם כן מלאכים הפועלים בעולם השפל כי אף שפעולתם על ידי הכחות הגלגלים והם האופנים ההולכים לגלי החיות כמו שביאר המורה ריש חלק שלישי מכל מקום כאשר הם יסודות לכל הדברים המורכבים בעולם השפל ופעולתן יותר נגלית ויותר עצומה מפעולת הגלגלים הפועל בהם נחשבים הם לכהנ' בפני עצמן ודע כי הרב המורה כתב חלק שני פרק ששה כי היסודות נקראו מלאכים כמו שנאמר עישה מלאכיו רוחות משרתיו אש לוהט על כן נכנסו אלו הארבע יסודות בכלל הכהנים העובדים וכן הכל היו שלשה עשר ועוד יתבאר לך דבר זה על אמתתו לקמן אם ירצה השם יתעלה במעשה העולה והקרבנות ונתוח אבריו אמנם הפנים השלישי היה מי מקטיר קטורת ואמרו ז"ל חדשים לקטורת כדאיתא בסדר יומא פרק אמר להם הממונה וטעמן בזה כי ענין הקטורת שהם המעשים הנעשים שהם תכלית מין אנושי הם גם כן כגודל להיות בו הבחירה נשארת ביד האדם ואין עליו מכרית מלמעלה ואף כי יש לאדם קצת נטייה אל

אל מזה מעלה וכמו שאמרו ז"ל במסכת
שבת האי רבמאריס האי רבצדק וכו'
הוא ענין הגורל שנופל לו בעת היותו
מקום אין הכרח עליו בזה ולכן לא היו מפיסין
רק חדשים שלא הקטירו מימיהן כי אין לו הכרח
אין מימיה מצד מעשים הראשונים רק כל יום ויום
הוא לו כאלו הוא מקטיר מחדש כי הבחירה בידו
ואף כי רמזו בקטורת כהנים החדשים להורות
על מה שדרשו ז"ל יום אשר עמרת בחורב כל
יום ויום יהא לך כאלו קבלתה מהר סיני והוא
מבאר שהוא המעש שאמרו שהקטורת מעשיר
כי אין לך עושר גדול מזה במעשם בחלקו
במעשים הטובים שחננו יתעלה שהם הקטורת
הפיוס הרביעי מי מעלה אברים
למזבח כו' כבר קדם לנו ענין המזבח
המערכה שעליו וענין הכבש שעליה היו שם
סדרין האברים כמו שנתבאר חלק ראשון
פרק שלשה עשר ועל פי אותו באור נאמר כי
נראה מענין סדר עבודת הווא שנהגים היו
סדרין האברים על הכבש ואחר כך היו מעלים
האברים למזבח ולא עשו זה אחר זה מיד להורו
ענין בריאת עולם והשתלשלות זה מזה
וכבר ידוע מה שכתוב בבריאות העולם ונהר
יצא מעדן להשקות את הגן ומשם יפרד והיה
לארבעה ראשים שרצה לומר שתחלה נאצל
הכחות האלהיות שקראו המקובלי ספירות בדרך
שנתבאר למעלה חלק זה פרק רביעי ואחר
כך נברא עולם הנפדי אשר על זה נאמר ומשם
יפרד וכו' ומשם ולמטה נקרא בריאה
ולמעלה נקרא אצילות ולזה כהיות
הכחות אלהיות נראו ונתגלו כל הברואים היו
בכהן להבראות ועל זה נאמר בדבר יי שמים
נעשו וברוח פיו כל צבאם רצה לומר כי
רצוני הוא דברו ורוחו כמו שכתב המורה
בשתף שם דבור ורוח ובאמת שבוה נאות
לדברי המאמינים שהכל נתחייב מעילתו כמו
מושלל מן השכל כי מיד כשנתגלו הכחות
נתחייב הכל אבל גילוי כחות עצמן היו בלצח
עילת על כל עילת יתעלה וידוע מה
שכתבו המקובלים כי בזמן שיפסד העולם ישוב
כל דבר אל יסודו ורוחו אליו יאסוף ויתכנסו הכחות
וישובו אל אצילות כמו שהיה קודם הבריאה
ומעתה נאמר כי בתחלה העלו אברים
אל הכבש להורות אל הפסד כל הנמצאות עם
מביתיהם כמו שנתבאר חלק שני פרק שלישי
בבחינת הקרבן ועתידים אנו לבאר שישבו אל
הכבש הידוע במזבח ושם ינוחו בכח
מאחר שבכחות נשארו אצילים עד יעלה הרצון
שמשם יעלו עם אצולת אל מקום המערכה שהוא
מקום כל על כל כח כמזכיר למעלה בענין

נולדת נ

תהלים נ

לפי קר

המזבח על מה היה רומז או בארמז כי אף שישבו
האברים אל הכבש מכל מקום ינוחו שם ואין
כבש לפעול או להפסיד בהן מצד עצמן רק
מכח מקום המזבח העליון שהוא מקום המערכה
שפועל בכחו של הנה במזבח כרצונו ומידו הכל
ואליו ישוב הכל והיה גם כן הכהן העובר
בזה נטל חלקו בפיוס להורות על מה שכתבנו
חלק זה פרק רביעי להיות כי כל כחות אלו
אינן אלא תוארי הפעולות אשר כולן מצד הגורל
והרצון כמו שכתבנו מענין הגורל
ולהיות כי כל כח השם יתעלה נקרא מלאך כמו
שאמרו ז"ל פרק רבי עקיבא כל דבור ודבר שיוצא
מפי הקדוש ברוך הוא נברא בו מלאך על כן
באו בענין רצון השם יתעלה בהפסד העולם
והזרת הדברים לשרשן על ידי כהן כי כל רצון
ופעולה הן להפסד הן לקיום הוא מלאך השם
יתעלה והוא דוגמת כהן העובר ולקמן
בפרק אחר ועשרים יתבאר לך טעם אחר שהיו
מעלים האברים למזבח ומניחים על גבי הכבש
ובהיות כי כל העבודה נשלמת
בקרבן התמיד של שחרית על ידי הפיוס לא
הוצרכו להחזיר ולהפיוס בתמיד של בין הערבי
להיות כי הרמז בשני התמידין אחד אלא שבא
שחרית וערבית כמו שאנו קורין קריאת שמע
שחרית וערבית שאנו מודים ליוצר בראשית
וכן היה בענין התמיד ואף כי כל הווי' בעבודות
שחרית אין לשנות כי עבודת תמידית כל ימי
עולם מאחר שהכנים העובדים בהם הוא
הרמז על מלאכי מעלה והיסודות והקלימים כל
ימי הארץ אמנם מעשה הקטורת
שהיה רומז על מעשה בני אדם שהוא משתנה
כל יום תמיד נשתנה הכהן מבוקר לערב
והנה כהיות הענין כן מבואר כל דיני פיוס
שהיה ממצותו שבשב' שהיה משמר גבס ומשם
יוצא היה חורין ומפיסין בתמיד של בין הערבים
להיות כי אז נשתנו המשמלות שהם
דוגמת המשמשים במרום ולכן נשתנו הפיוס
והיו הפיוסים נעשים בלשכת הגזית
בהיות כי צורך הודעת הפיוסים ושכל הדברים
נפלו בגורל אינו רק להודיע בני אדם גבורותיו
ובלשכת הגזית היו יושבים הסנהדרין ולהן נגלה
ענין הפיוס ואף כי כבר נתבאר מדברינו
בחלק ראשון פרק שמיני שבלשכת הגזית היה
מורה על גלגל הלבנה ששם משכן בני אדם
ושם השנת בני אדם לענין הגורל הנזכר לעיל
אמנם משם ולמעלה אין השנת
האדם שולטת שם וכמו שכתב
המורה על אריסטוטלס סוף פרק שנים ועשרים
וסוף פרק ארבע ועשרים שכל מה שהשיג עד
גלגל הירח הוא אמיתית נתינת הסבה אבל
משם

תורת העולה

פסח ולמעלה הוא פרשת מחשבה לבד על כן
באו ענין הפיסים בלשכת הגזית שהוא
מקום ישיבת הסנהדרין.

פרק שמונה עשר

הנה לא אוסיף ביאר בזה הפרק על מה שביארתי
למעלה מענין העבוד רק אציע לך סדר התמיד
כדי שיהא נקל על מעיין לעמוד על סודותיו
בראותו תחלה העבודה מסודרת כאשר היתה
בבית אלהינו אשר יבנה בימנו ואחר כך אם
ירצה להתבונן בטעמיה יראה אחד כל
דבר במקומו שנתבאר שם ענין ההוא
ובהיות כי הרכ הגדול הכולל כל
חכמת הרמב"ם ז"ל כתב הסדר מבואר בלשון
נקל על כל מעיין אעתיק לשונו הנה כאשר
כתבו שם פרק ששה מחלכות בית הבחירה
וכבר נתבאר מפרק עשירי עד פרק חמשה עשר
טעם סדר זה מענין המערכה שסדר אבי משמיה
ראב"א שאל גם כתבתי שם טעם הסדר
אליבא דהלכתה עיין שם ולקמן פרק
עשרים יתבאר מעשה העולה וסדר ניהוהו אשר
היה התמיד כמעשהו ומאלו הפרקים המתבונן
בהן ישנו ויעמד על כל טעם סדר התמיד והיו
לרצון כאלו עמד על מעמדו וכלו הקרי' התמיד
בזמנו וכמו שכתבתי בהקדמה
חלק ראשון חל לשון הרמב"ם סדר עבודות
התמידית ככל יום כך הוא סמך לעלות השחר
יבא המסמך על הפיסות וקוש על העזר ופותחין
לו ומבלישין את כל העזרה ומעמידין עושי חבתין
לעשיש חביתין וכל הכהנים ששם כבר סבלו
קודם שיבא המסמך ולבשו בגדי כהונה
ויבאו ויעמדו בלשכת הגזית ויפייסו פיוס
ראשון שני ויזכה כל אחד במלאכתו כמו
שבארנו ומתחיל זה שזכה בתרומת
הדשן ותירם על הסדר שאמרנו ואחר כך
מסדר מערכה גדולה ואחר כך מסדר מערכה
שנייה ואחר כך מעלה שני גזרי עצים ומניחין
על המערכה הגדולה להרבות האש ואחר כך
נכנסים ללשכת הבלים ומציאין כל בלי השרת
הצריכין להן כל היום ומשקין את התמיד מים
ומי שזכה בשחיטתו מושכו לבית המטבחיים
והולכין אחריו הכהנים שזכו לעלות האברים
ושוהין שם עד שפיתחין שער ההיכל הגדול
ובשעת פתיחת השער שוחטין את התמיד
ואחר כך נכנסים להיכל שני הכהנים אחד שזכה
בשון המזבח הפנימי והשני שזכה בדשן
המנורה והדשן את המזבח מדשן בשעת
שהשוחט שוחט את התמיד ואחר כך זורק
את הדם זה שקבלו ואחר שזרקו את הדם מטיב

זה שבהכלל חמשה נרות ויוציא שניהם מן
ההיכל ואלו שבבית המטבחיים מפשיט' ומנתחין
וכל אחד ואחד מעל אבר שזכה בו לכבש ונותנין
האברים מחצי כבש ולמטה במערביו של מוספין
היו נותנין אותו מחצי הכבש ולמטה במזרחו ושל
ראשי חדשים נותנין על המזבח ולמעלה בין קרן
לקרן במקום הלוח רגלי הכהנים כדי לפרסמו
שהוא ראש חדש ומולחין שם האברים ובודקין
מלח על גבי הכבש אפילו בשבת כדי שלא
יחליק ויפלו הכהנים שם בעת הליכתן בעצים
למערכה ואף על פי שהמלח חוצץ בין רגליהם
ובין הכבש הריאלי ואין הליכה זאת עבודה ג'ין
חוששין ואחר שמעלין האברים לכבש מתכנסין
כולן ללשכת הגזית והממונה אמר להם ברכו
ברכה אחת והן פותחין וקורין ברכת אהבת
עולם ועשרת הדברות וקריאת שמע ואמת ויצב
ורצה ושים שלום ובשבת מוסיפין ברכה אחת
והיא שיאמרו אנשי משמר היוצא לאנשי משמר
הנכנסים מי ששוכן בבית זה ישכון בניכם באהבה
ואחוה ושלום ורעות ואחר כך מפיסין פיוס
שליש וארבעה חזקה בקטורת מי שזוכה ש
ונכנס ומקטיר ואחר כך נכנס זה שזכה בדשן
המנורה ומטיב שני הנרות ויוצא זה שהקטיר
עם מדשן המנורה ועומד על מעלת האולם הוא
ואחיו הכהנים בשיגעו בין האולם והמזבח נטל
אחד מהן המנורה וזרקו בין האולם והמזבח
והיה לה קול גדול ושלישה דברים היו משמשין
בה השומע קולה היה ידע שאחיו הכהן נכנסין
להשתחוות רץ וכא וראש המעבד כשהיה
שומע קולה היה מעמיד את הטמאים על שער
המזרח מפני החשך שידוע הכל שעדיין לא
הביאו כפרתו ואחר כך מעלה זה שזכה
באברים את האברים מן הכבש למזבח ואחר
כך מתחילין אלו שעל מעלת האולם ומברכין
ברכת הכהנים ברכה אחת בשם המפורש
ואחר כך מעלין סולת הנסכים ואחר הסולת
מקטיר החביתין ואחר כך מעלין את היין
לנסך ובשעת הנסוך אומרים הלויים בשיר ומכין
המשורר' בטיני נגון שבמקדש ותוקעין תשעה
תקיעות על פירקי השיר בששה נותנין
היין למנסך היו שני הכהנים עומדים על השלחן
החלבים ושני הצוצרות ביין והסגן עומד על
הקרן המזבח והסדורין בידו תקעו והריעו ותקעו
ובאו ועמדו אצל זה הממונה על הצלצל אחד
מימינו ואחד משאלו שהה המנסך לנסך מכין
הסגן בסדורין הקיש זה בצלצל ותקעו אלו
בחצוצרות ודברו הלויים בשיר הניעו לפרק תקעו
והשתחוו כל העם כעזרה על כל פרק תקיעה
ועל כל תקיעה השתחווייה וכל התקיעות שעל
התמיד תשעה עד כאן לשון הרמב"ם
ועד

ועוד כתב שם מעניין השירה שהיו אומרים בכל יום ואינו מעניין מאמרנו ואף כי הוא ידוע לכל שאנו אומרים אותו בסוף פטום הקטור ולכן אכתבתי וסדר שהיו עושין בכל יום בבוקר כך עושין בין הערב חוץ מהרמת הידן ממזבח החיצון וסדר המערכות והפייסות שאין עושין דברים אלא בכל יום בשחר בלבד ומעתה כל הוצאה להקריב את קרבן "במעדו" יענין בפרק זה בסדר הקרבת התמיד בכל יום ויענין אחר כך בטעם כל דבר ודבר במה שעבר ובמה שיבא והיה מחשבתו וכוונתו עולה לרצון לפני "תמיד" ויעמוד לו במקום קרבן מאחר שבעונותינו אי אפשר להקריב קרבן בפועל נשלם בזה פנים שפתותינו

פרק תשעה עשר

אחר שנתבאר העניין על הסדר נראה שלזה כוונה התורה בפרשת התמיד הכפולה בפרשת צו ובפרשת פנחס שדרשו ז"ל שאחד נאמרה לימי המלוואים והשנייה לדורות מכל מקום לפי הפשט ולפי שינוי הבא בשני הפרשיות מורה לנו כוונתנו וכמו שיתבאר ולזה נאמר בפרש' שנית עולה תמיד העשיה בהר סיני להורות שהכוונה בפרשה שנייה היא להורות על למוד התורה הנתנה בהר סיני אשר עסקו בפרשת תמיד עולה במקום התמיד ולזה נאמר עולה תמיד העשיה בהר סיני לריח ניהוח וכמו שאמר ז"ל אין להקדוש ברוך הוא נחת רוח בעולמו אלא בארבע אמות של הלכה וכמו שדרשו בכרובי אוחב "שערי ציון מכל משכנו" יעקב אהוב "שערי המצוינים בהלכות כו" ובכר הארכנו בזה בהקדמת הספר אשר יספיק בזה ואלה הם השנויים המורים לנו דרך התורה כי בפרשה ראשונה נאמר "זה אשר תעשה על המזבח כבשים בני שנה שנים ליום וגו'" ובפרשת פנחס נאמר "צו את בני ישראל ואמרת אליהם את קרבני לחמי לאש ריח ניהוח תשמדו להקריב לי במועדו ואמרת להם זה האשה אשר תקריבו לי כבשים בני שנה תמימים שנים ליום עולה תמיד דרי בכאן שינויים רבים שבפרשה ראשונה לא נאמר קרבני לחמי וגו' אלא זה אשר תעשה ואף לא נאמר שם ואמרת אליהם וגו' וכאן נאמר שני פעמים ואמרת ובפרשה ראשונה נזכר מזבח כלל ובפרשה שנייה כתוב תמימה ועולה ובפרשה ראשונה לא הזכיר ועוד ובפרשה ראשונה כתב עשרק סולת כלול

נמנר כה

תפלים פו

שמות כט

ונזכר ובפרשה שנייה ועשירית האיפה בפרשה שנייה נאמר עולת תמיד העשיה ובפר' ראשונה לא נאמר ועוד שינויים רבים בתיבות ובמילות יתבארו לפי דרכינו ובדרך הפשט נראה לי לפרש כי בהיות שבפרש' ראשונה לא בין המקרא לפרש ענין התמי' בכללו ובדקדוקו רק להזכיר כלל הקרבן להורות למה צוה השם יתעלה במזבח לכן אמר כי צורך המזבח הוא שיקריבו עליו התמידים בכל יום ואם כן אותה הפרשה לא נאמרה לשם מצוה אלא לומר שעתיד להצטוות בזה והיו צורך המזבח וכעין זה פירש רש"י פקשת אמור שפרשת תצוה ופרשת צו שנאמר לענין פרשת המנורה נכפלה מטעם זה וכן פירש עוד אצל ועשית שני משבצות זהב ולזה כמעט מתורצים כל השנויים כי בתחלה אמר זה אשר תעשה על המזבח להורות צורך המזבח ובפרשת פנחס האריך בפרטי דיני התמיד להורות על עיקר דינן מה שאינן כן בפרשה ראשונה ולכן קיצר בהן המקרא והזכירא לי לפי הפשט אמנם לפי הכוונה יותר מבואר והיו כי בפרשת פנחס שהזכירו שם כל קרבני מוספין הימים טובים אשר כולם מורים על תוספת השנה שנתחדש בכל יום ויום מעניין בריאת עולם כמו שיתבאר על כן כתב רחמנא בפרש' התמי' שנים כי הפרש' ראשונה נאמר לענין מעשה הקרבן בפועל והשנייה לענין החקור והלמד בתורת התמיד בזמן שאין בית המקדש קיים וללמוד ממנו תכלית הכוונה בו כאשר נתבאר ולכן אמר ואמרת אליה את קרבני לחמי וגומר שהמכוין בו ענין האמירות ולימודי הטובים אשר יוצאים מהקרבת הקרבנות על כן כפל בהן האמירות צו את בני ישראל ואמרת אליהם וגו' ואמר קרבני לחמי לאש ריח ניהוחי ובאמת שכל זה נאמר על תכלית המכוין בקרבן וכמו שכתבתי למעלה שענין הלמוד הוא נחת רוח לפני לא על קרבן עצמו ולזה אמר גם כן תמימה ועולה כי היא העולה על הרוח ועל הלב להתכוין בו והוא תמים אינו נופל מוס מה שאינן אס המעשה שלם והמכוין בו שלא כהוגן שהרי עיקר הפיגול הוא במחשבת ואין בו מעשה כי היתר שהכל תלוי בו ולזה נאמר בפרש' ראשונה זה אשר תעשה על המזבח ולא נאמר כן בפרשה שנית כי בראשונה על המעשה שקרב על המזבח ממש מדבר מה שאין כן בשנייה ונאמר בשנייה עשירית האיפה סולת הוא שעור אוכלי המן שנאמר והעומר עשירית האיפה הוא ואמר ז"ל לא נתנה תורה אלא לאוכלי מן על כן אמר כאן עשירית האיפה סולת להורות על ש הכוונה

שמות י

תורה העולה

הכוונה שהוא למד התורה הנתלה במקומו
הנזכר לעיל. ומעתה נבא בעזרת
האל יתעלה אל ביאור ענין שינוי הקרבת הקרבן
ושינוי מעשיהן לעולה לחטא ואשם ושאר קרבני
אשר התמיד אחד מהן ולא יחסר לך מסעשה
התמיד דבר.

פרק עשרים

במעשה העולה אשר התמיד במעשיהו
נרסין במשנת פרק שני דומא הפייס השני
מי שחם כחזורק מי מרשן מזבח
הפנימי מי מרשן את המנורה מי מעלה אברים
לכבש הראש והרגל ושתי דים העוקץ והרגל
והחזה והגרה ושתי הדפנות והקרביים והסולת
והחבתיים והיין שלשה עשר כהנים זכו בו
ובגמרא איכא פלוגתא דתנאי כיצד היה קרב
אכל הלה כסתם משנה וכן פסק
הרמבם פרק ששה מהלכות המידים והסמג
ולכן לא אבא אלא סדר זה וממנו הוכל להתבונן
שעם שאר התנאים ובסתם משנה זאת איכא
משנה אחרת פרק שלישי דתמיד ואמרו
שם ריש פרק רביעי שחם השוחם וקבל המקבל
בא לו לקרן מזרחית צפנית ונותן מזרחי צפנית
לקרן מערבית דרוםית ונותן מערבית דרוםית
שיירי הדם היה שופך על ימין דרוםי לא היה
שופך בו את הרגל אלא ניקבו מתוך עריקבו
ותולה בו היה מפשיט ויורד עד שמגיע לחזה
חתך את הראש ונתנו למי שזכה בו חתך את
הפרעיים נותן למי שזכה בהן מרק את ההפשט
קרע את הלב וחציו את דמו חתך ידיו ונותן
למי שזכה בהן עלה לרגל הימנית חתכת
ונתנה למי שזכה בה ושתי בציץ עמה קרעו
ונמצא כולו גלוי לפניו נפל נתן את הפדר וניתנו
על בית שחיטת הראש מלמעל נפל את הקרביי
ונתן למי שזכה בהן להדיח והכרס מדיחין אותה
בבית ומדיחין אותה כל צורכה והקרביים מדיחין
אותה שלשה פעמי' במעטן על שלחנות של שיש
שכן העמודים נפל את הסכין והפריש את
הריאה מן הכבד ואצבע הכבד מן הכבד ולא היה
מזיזה ממקומה ניקב את החזה ונתנו למי
שזכה בו עילה לדופן הימנית היה חותך ויורד
עד השדרה ולא היה נוגע בשדרה עד שהגיע
לכין שתי הצלעות הדקות חתכה ונתנה למי
שזכה בה הקנה והלב והריאה תלויה בת
כא לגרה הניח בה שתי צלעות מכאן ושתי
צלעות מכאן וחתכה ונתנה למי שזכה בה
הקנה והלב והריאה תלויה בא לו לדופן
השמאלית הניח בה שתי צלעות דקות מלמעלה
ושתי צלעות דקות מלמטה וכן היה

מניח בחברתה נמצא מניה שתי מלכעלה
ושתיים שהם מלמטה חתכה ונתנה למי שזכה
בה והשדרה עמה והטחול תלי בה והיא חיתת
גדולה אלא של ימין קורין גדולה שהכבד תלוי
בה בא לו לעוקץ חתכה ונתנה למי שזכה בו
האליה ואצבע הכבד ושתי כליות עמו נפל את
רגל השמאלי חתכו ונתנו למי שזכה בה נמצא
כולם עומדים בשורה והאברים בידם הראשון
בראש ורגל הראש בימינו וחוטמו כלפי זרועו
קרניו בין אצבעותיו בית שחיטתו למעלה והפדר
נתן עליה הרגל של ימין בשמאלו ובית עור
לחוץ השני בשתי ידים של ימין בימינו ושל
שמאל בשמאלו ובית עורו לחוץ השלישי
בעיקן ורגל העוקץ בימינו והאליה מדולדלת בין
אצבעותיו ואצבע הכבד ושתי הכליות עמו הרגל
של שמאל בשמאלו ובית עורו לחוץ הרביעי
בחזה ובגרה החזה בימינו והגרה בשמאלו שז
וצלעותיו בין שני אצבעותיו החמשי בשני
דפנות של ימין בימינו ושל שמאל בשמאלו ובית
עורו לחוץ הששי בקרביים הנתונים בבית
וכרעיים על גביהן מלמעלה השביעי בסולת
השמיני בחביתין התשיעי ביין הלכו ונתנו
מחצי כבש ולמפהבמערבו ומלחום יורדו ובאו
להן ללשכת הגזית לקרות את שמע עד כאן
לשון המשנה בסדר התמיד כבר
נכתבאר ענין הקרבן וכוונתו בכלל שהיה מורה
על הפסד העולם ועל ידי זה נעמד על חדושו
ולכן אינו צריך להחזיר הדברים הנה אלא
להודיע על פי הכוונה הנמשכת טעם הלוך נחתיו
כסדר וטעם שהיו שלשה עשר כהנים עוסקין בו
וידוע כי התקפדה על סדר נתינתו הנה
לא היה ללא דבר כי מה יקר וגדולה ידענו מזה
הנתינתו ומסדר עמידת הכהנים אם לא שיש
דברים בנו ועל כן אני אומר כי גם סדר
האברים מורה לנו מה שמורה עליו כלל הקרבן
והנה כבר נכתבאר לעיל פרק ראשון
פעם אמרם שלא היו כופתין הטלה בשעת
שחיטתו וכי היו מורים בזה הענין על חדוש
העולם על פי הדרך שכתבתי חלק שני פרק
שלישי כי כלל כוונת הקרבן היה מורה על חדושו
וחיו התכלית היוצא מכלל הקרבת הקרבן
גם נכתבאר לעיל בפרק חמשה עשר כי אברי
התמיד היו מורים על חלקי העולם שהם פרמית
אברי התמיד רק שזה עולם גדול וזה עולם קטן
והעבודה הראשונה היתה השחיטה שהיא סוף
החיות בעל חי ועמידתו על צורתו והוא הפסדו
הכולל שאינו עוד מה שהיה דוגמת הפסד העולם
בכללו וצדקה לומר הכח הקיושר חלקי העולם זה
בזה וכמו שכתבתי פרק חמשה עשר חלק
שני ולכן באו אחר כך נתינת אברי הקרבן שהיו
מורים

מזרים על הפסד החלקים אחר הפסד הכלל
 שהוא כח הקושר ודע כי לדעתי ענין
 ההפסד יהיה כמו שהיה בריאות העולם שבתחלה
 נבראו חלקי העולם כל אחד בעצמו כל ששת ימי
 בראשית ובשבעה נשלם היותו והיה לאחר
 ונקשר כולו זה בזה על מנהגו הטבעי שמתנהג
 בו אחר כך והוא תכלית ועיקר הבריאה ולזה
 נאמר ויכלו וגו' ויכל אלהים ביום השביעי
 כמו שנתבאר כל זה בעקירה שער רביעי פרשת
 בראשית וכבר ידוע מה שכתב
 הרב המורה חלק ראשון פר' אחד ושבעי מהקשר
 חלקי עולם זה בזה וכתב חלק שני פרק
 שני שמה עמדו על אחדות השם יתעלה בהיותו
 כי עולם אחד נברא מאל אחד לכן כשיפסד
 העולם יפסד בתחלה הכלל ואחר כך החלקים
 כמו שהיה הענין בשעת הבריאה ונראה
 שלזה הטעם שבארנו מבריאת חלקי העולם שם
 והקשריהם זה בזה עד שנעשה מהם עולם
 אחד ושעליו אנו עומדים על מציאות השם
 יתעלה ואחדותו לא נזכר שם בן ארבע בכל
 מעשה בראשית עד אחר שנת"ש עולם על
 מנהגו וטבעו בסוף מעשה בראשית ואמרו
 ז"ל בטעם זה שמזכיר שם מלא על עולם מלא *
 רצה לומר כי כל זמן שלא היה עולם מלא ונקשרו
 חלקיו זה בזה והיה לאחד לא רצה להזכיר שם
 המפור' מורה על אחדות השם יתעלה כאשר כי
 אי אפשר לעמוד על זה כל זמן שאינן נראה עולם
 מלא והקשר חלקיו זה בזה אמנם
 נזכר תמיד שם אלהים בכל ששה ימי בראשית
 שנברא כל חלק וחלק בפני עצמו ונגלה בענין
 הבריאה כחות רבים חלקים זה מזה על כן החבר
 שם אלהים שהוא גם כן בלשון רבים להורות
 על כחותיו כמו שביארן הראשונים ז"ל במלת
 אלהים ובהיות כי חלקי העולם השפל
 הם רבים משונים זה בזה ולכן נקרא עליהם שם
 אלהים אמנם העולם העליון אין
 בו חלקים שונים והם כולם שכלים עומדים
 בעצמן נקרא עליהם השם יתעלה "צבאות וכדי
 להודיע שהכל אחד יקרא "הוא האלהים וממה
 שנתבאר ידענו טעם היות הבריאה מיוחדת לשם
 אלהים ונהג ענין זה עד סוף פרשת ויכלו שהוא
 תכלית יום השביעי שהיה נהג מנהג זה
 אמנם לאחר שגמר לספר ענין בריאת
 שבעה ימי בראשית שהיה אז העולם מיושב
 ונקשר זה בזה ונהג מנהגו הטבעי מזכיר מכאן
 האילך "אלהים הזכיר שם "מצד שהיה אז העול'
 נקשר זה בזה וראוי להזכיר עליו שם "אבל מאחר
 שמספר ענין מה שנתהו' בשעת הבריאה מזכיר
 גם כן אלהים אשר ראוי לקרא מצד ענין הברא'
 שהיו הכחות חלוקות וכאשר השלים הספור

נחמית ב

ההוא ואינו מספר רק בדברים שהם בגבע של
 עולם ומנהגו על השלמו לא הזכיר מלת "לבר
 כי אז היה העולם שלם והיו ראוי להזכיר שם מלא
 על עולם מלא והנה דאה זה טעם נפלא
 לדעת "תבאר מתוכו" למה נקראו המלאכים
 אלהים גם הדשנים נקראו אלהים * וגם
 העבודות זרות שטעו בהן האומות מעולם נקרא
 אלהים אחרים ולא מצינו שם בן ארבע אותיות
 כי אם בהשם יתעלה להיותו כי השם בן ארבע
 מורה על כח כללי הקשר כל כחות יחד והיה
 לאחר והוא המהות הכלל והוא המורה עליו שם
 של היותו שהוא שם של ארבע אמנם
 שם אלהים מורה על כחות פרטיות חלוקות זה
 מזה לכן כל בעל כח הן רב הן מעט נקרא
 בשם אלהים והוא מבואר למבין ואפשר
 שכווננו לזה באמרם כי שם אלהים מורה על
 מדת הדין וי על מדת רחמים כי כבר
 נתבאר מדברינו חלק שלישי פרק רביעי ענין
 אמרם מדת כי כוונתו על הנהגת השם יתעלה
 את עולמו ובהיות כי שם אלהים
 מורה על שעת הבריאה אשר כל מאמץ בה ראוי
 לעבוד את "בכל כחו כי מתיבה נגלה ענין
 אלהות אם כן אם אחד חוטא ואינו משים ענין
 הבריאה אל לבו ראוי לענוש מצד הדין
 אמנם הנהגת העולם על טבעו הפשוט
 אשר מצדו טעו כל הפילוסופים ואמרו שהעולם
 קדמון ואחר האמונה הרעה הזאת נמשכו
 לסעיות רבות יותר מגוונות עד שכפרו בהשגחה
 ואילו עמדו על חדוש העולם לא היו פועים בזה
 כמו שכתב הרב המורה כי שזו יתר שהכל
 תלה בו כי אם יתקיים הדרוש העולם יתבטל כל
 מה שהפילוסופי' דברו סרה מצד זה ראוי להנהיג
 הבריות ברחמים מאחר שיש להם מקום קצת
 לטעות והוא כוונתם גם כן באכזרם בתחלה
 עלה במחשבה לברא את העולם במדת הדין ראה
 שאינו מתקיים שתוף עמו מדת הרחמים
 וידוע כי אין מחשבות השם יתעלה
 כמחשבותינו שיעלה דבר במחשבתו ויתבטל
 חלילה אבל מחשבות השם יתעלה הוא רצונו
 ורצונו היא פעולתו והה שאמרו עלה במחשבת
 כן היה שנברא עולם במדת הדין כל ששה ימי
 בראשית שנברא עליו שם אלהים כל זמן שהיו
 החלקים קיימים וראה שאין העולם מתקיים כך
 שתוף עמו מדת הרחמים והיא מלאכת יום
 השביעי ואילך שקשר חלקיו זה בזה והוא הנהג'
 העולם הטבעי ובהיות כי היו
 כאן שלשה מיני בריאות ששה ימי בראשית היו
 בריאים במדת הדין לבד וביום השביעי קשר
 חלקיו זה בזה וכאן נהג כמנהג העולם
 על כן אמרו כאן שלשה מיני בריאות עלה
 במחשבה ז"א 16

תורת העולה

במחשבה וראה ושחף כי כמו שהמחשבה היא באדם יותר פחות אצל המעשה מענין הראייה והראייה חסר אצל המעשה כך היו ענין בריא' אלו כל אחד חסירה ממה שאחריה ואמר בסוף כי שתוף מרת רחמים למדת הדין כי באמת השם יתעלה פועל גם לאחר הבריאה לפעמים בחלקי העולם ולא בכללו כי לפעמים שיתבטל הכלל והקשרו זה בזה והוא בזמן עשיית הנסים שיתבטלו קצת החלוקים והשאר קיים והן ענין השתוף*

פרק אחר ועשרים

אחר שנתבאר בפרק שעבר כי הסדר בהפסד הקרבן היה דוגמת הפסד כלל העולם וחלקיו אמר כי הסברה נותנת כי בהפסד העולם ילכו דברים אחרנית והמאוחר אצל הטבע והוא הויית הכלל יפסד ראשונה כי כל הפסד הוא הפך ההייתה והחדוש והמאוחר אצל ההייתה שהוא התכלית היתה הוא קודם לענין ההפסד ולכן היה שחית הקרבן שהוא הפסד הכלל עבודה ראשונה דוגמת הפסד העולם בכללו ואחר כך קבלת הדם וכבר כתבתי פרק חמשה עשר חלק שני ענין קבלת הדם ושאר עבודתו שהיו קודם הש הקטרה כי היו מוכנס על הפסד יסודות העולם אמנם יותר נראה לבאר הדברים שדם הולכים על הסדר שהיו בשעת הבריאה רק שההפסד הוא מן המאוחר אל הקודם שהוא הפך ההייתה שהוא מן הקודם אל המאוחר וידוע כי בששה ימי בראשית נאמר בכל אחד מהן ויהי ערב ויהי בקר שהם שנים עשר עתים וביום השבת לא נאמר בקר וערב רק היה כולה אור והוא בין הכל שלשה עשר עתים ויש להם שלש עשר ממונים והם הכחות שפעלו באותן העתים כי בכל לילה ויום נברא בכל אחד מהן דבר מיוחד כמו שהארץ בזה בעל עקידה ויתבאר מרביתנו אט ירצה השם יתעלה בסדר הבאור שיבא וכתב בעל עקידה פרישת וישלח כי כל המלאכים על הימים אינם ממונים על הלילות ובכל יום יום ובכל לילה ולילה יש להם מלאך ממונה בפני עצמו ואם כן פשטה הי' ממונה שנים עשר מלאכים ובשבת היה ממונה מלאך אחד כי לא נאמר כי ערב והם שלשה עשר מלאכים נגד שלשה עשר כהנים העושים סדר התמיד ועוזרים אל הפסדו אשר ממנו נתגלה חדוש ואף כי כתבתי לעיל פרק שבעה עשר בענין סדר הפייסות טעם השלשה עשר כהנים בענין אחר לא יקשה עלינו מאחר שכתבתי פעמים שאף שלא חלק היה לו כוונה מיוחדת מכל מקום מצד סדר הדברים זה אחר

זה נתבאר לנו דבר חדש נמשך לכוונה המיוחדת בכל חלק וחלק כמו שנתבאר לעיל מענין המערכה וכן יתבאר בסדר זה כי בכל אחד ששת הכוונות מור' על הממונים הפועלי' בעולם והנה עבודה ראשונה שחיתת הקרבן והוא מורה על הפסד הכלל נגד הממונה ביום שבעה שנברא אז בו כח הקושר הכללי ואחר כך מי זורק וידוע כי ביום ששת נבראו שני דברים והם האדם והבהמות וכתב בעל עקידה שפעולה אחת מיוחדת ליום והשנייה ללילה ובהיות כי האדם נברא לעבוד את בוראו ולהשיב נשמתו אל מקום אשר חצבה משם והוא כענין זריקת הדם על המזבח שהוא השבת הנפש לשרשה כי הדם הוא הנפש חוזר אל מקומו אשר לוקח משם והוא המזבח הידוע והנה ידוע שלא ישוב שום דבר בהפסדו אל מקום אשר לוקח משם כי אם נפש האדם על כן לא היו האברים נקרבים אל המזבח אלא כולן ביחד והדם נזרק מיד ולא הוצרכו להמתין עם עבודתו כמו בשאר אברים להורות כי כל חלקי העולם ופרטיות לא ישובו לשרשם אם לא בזמן בטול הכלל שכל הדברים ישובו אל בחותן הכללי אמנם כל זמן שלא יופסד הכלל לא יגיעו הדברים אל המזבח אף על פי שנפסדו רק נפש האדם ולכן היו מניחים האברים על הכבש ולא היו מקטירין מיד להודו על ענין זה וכבר נתבאר זה לעיל פרק שבעה עשר בענין אחר אבל הם קרובים בענין ואחר כך מי מדשן מזבח הפנימי וידוע ענין דשון מזבח פנימי שהוא מורה על הסרת מדות המגונות והנפסדות מלבן של אדם הנקרא מזבח הפנימי וידוע שדשן זו נתלה בנפש הבהמות שהוא חומריו של אדם במדרגת בעלי חיים שנבראו ביום ששה כי נפש הבהמות שהוא כח החיני והוא נושא להלק השכלי והוא כחומר אליו והאדם האמיתי הוא הנברא בצלם אלהים והוא שכל האדם כמו שכתב הרב המורה ריש ספר המורה והם ביחד מהות האדם ולכן נבראו שתיהן ביום אחד ולכן כשם שדשן זו אנחנו מודים על הפסד הבהמות ובעלי חיים שנבראו עם האדם ביום ששה ואחר כך מי מדשן המנורה להיות כי דשן המנורה מורה על דעות הנפסדות הנפולות בלימוד התורה וכמו שנתבאר לעיל פרק שמיני והוא נקרא עוף הפרח באור כמו שנתבאר שם על כן היה מורה דשן מזבח פנימי על בריאת העופות שנבראו ביום השישי וענין הפסד שלהם והיות כי הדעות הנפסדות נמשלו לעוף הפרח מצינו משל המורגל בפי החכמים כשרצו אחד להסיע חברו לדבר

לדבר אחר אמר ליה עורבא פורח כלומר שהיה
 רומז לו כי דבריו נפסדו ונעדרו כעורב זה הפורח
 שהיה חשוך משחור תארו וענין החושך מורה
 על הפסד ולזה מצינו בענין בסול התורה
 התעף בו עיטך וגו' שהיה לשון עוף כי השנת
 הלמוד הוא נגלה ונסתר נעלם מן האדם כעוף
 הפורח וזהו הטעם שהזכיר הרב המורה
 שהושאלו למלאכים הכנפיים שהם כלי העופף
 והוא מבואר אמרו עוד מי מעלה
 האביר הראש והרגל בריאה הדגים נרמזו בענין
 ראש ורגל מאחר שהם ראש ורגל שנאמר בהם
 זכרא אלהים את התנינים הגדולים וכו'
 ודרשו ז"ל שנברא ליותן שהוא ראש הברואים
 כמו שאמר דוד המלך עליו השלום ליותן זה יצרת
 לשחק בו והוא נברא עם שאר הדגים הנבראים
 ביום חמשי נתייחס למעשה חמישי ונבראו אז
 גם בן הדברים הפחותים והשפלים שהם שרצי
 המים כמו שנאמר ישרצו המים שרץ חיה
 וידוע שאין דבר שפל בבריאת בעלי חיים כשרצי
 המים ולזה דרשו ז"ל אשר מתחת לארץ
 לרבות שלשול קטון שבים וידוע כי אלו
 היה בריאה פחותה מזו היו חכמינו ז"ל מרבים
 אותה שלא לעבדה ולזה לקח רגל הימיני עם
 דראש לחורות השלמות בריאת מלאכת יום
 חמישי ואחר כך היו מקריבין שתי
 ידים ועוקץ ורגל נגד בריאת יום רביעי שבו נברא
 חמה ולבנה ושאר מאורי אור וידוע
 מה שכתב הרב המורה בענין החיות שנאמר
 בהן וידי אדם תחת כנפיהן שהוא מורה על
 הכחות השופעות מן המאורות אל התחתונים
 ושומרים האישים והמינים כל ימי היותם על כן
 המקריב הידים היה מורה על הפסד ידם אלו
 אמנם עוקץ ורגל הוא הדבר השני
 שנברא ביום רביעי והוא מה שנאמר יהי מאורות
 ברקיע השמים להאיר על הארץ וגו' ונאמר
 והיו לאותות ולמועדים וכו' כי היה בתליית
 המאורות שני תועלת האחד להאיר והשני
 לאותות ולמועדים כו' והנה ענין המאורות
 שהם להאיר הוא מלאכת היום ולא נברא להאיר
 רק נגלה חמה בא ענינו בשתי ידים הנזכר לעיל
 שהוא מצד האור השופע מהם אל התחתונים
 אמנם ענין השני שהיו לאותות ולמועדי

ענין כ

נראה א

מכאן קד

נראה א

מקצת א

נראה א

הוא מצד הלילה שבה זורח הלבנה שבה מונין
 מועדים וימים ושנים והוא בא גם כן מצד הלילה
 כי אם היה זורח האור תמיד אי אפשר למנות ימים
 ושנים לכן בא הכהן השני בעוקץ ורגל הרגל
 מענין שלשה רגלים שהם המועדים ועוקץ
 מלשון עקיצה והוא נגד הענין הנולד בארץ מכת
 השתנות הכבדים ומצביהם שהוא גורם שני
 האיר אשר אחריהם נמשכו ענין המזגים אשר

יולד חללים רעים ונאמנים ועל זה כווננו מה
 שאמרנו ז"ל מאת כתיב שבו נברא אסכרא
 לתניוקו כי מצד בריאת המאורות נתהווה אסכר
 בעולם והוא כדמות עקיצה בן שש באמר רבותינו
 ז"ל והוא המורה עליו ענין העוקץ מצד
 שתוף הלשון שביניהם •

פרק שנים ועשרים

אחר שנתבאר בפרק שעבר ענין המאורות
 ותועלות שלהן אבאר מאמר זר נמצא לרבותינו
 ז"ל אשר כווננו למה שנתבאר חה לשון
 נברא בחולין פרק אלו טריפות דרש בן עזאי
 מאי דכתיב ויעש אלהים את שני המאורות
 הגדולים את המאור הגדול למשלת ביום ואת
 המאור הקטן למשלת בלילה ואת הכוכבים
 אמרה ירח לפני הקדוש ברוך הוא רבנו של עולם
 אפשר לשני מלכים שישהמשו בכר אחד אמר
 להם הקדוש ברוך הוא לבי מעטי את עצמך
 אמר לפניו רבנו של עולם בשביל שאמרתי
 לפניך דבר הונן אמעט את עצמי אמר ליה לך
 ומשול ביסובלילה אמרה לפניו שרנא בנצחא
 מאי אהני אמר ליה למני כך ישראל ימים
 ושנים בידה נמי ממני דכתיב והיו לאותות
 וגו' אמר ליה זיל לתקרי כך צדיקים על שמך
 יעקב הקטן דוד הקטן שמואל הקטן לא היו
 כותבי דעתא אמר הקדוש ברוך הוא הביאו
 עלי כפרה שמעתי את הדין כדריש לקיש
 דאמר ריש לקיש מה נשתנה שער של ראש
 חדש שנאמר בו חסאת לוי אמר הקדוש ברוך
 הוא שער זה תראה עלי לכפרה על שמעתי את
 הדין עד כאן לשון המאמר הזה בפרט אמרם
 הביאו עלי כפרה ולכן נראה שכוננו
 אל שני מיני התועלת הנמצא במאורות הרקיע
 ומה שהשיב הקדוש ברוך הוא ללבנה ומה
 ששאלה הוא הכל הודעת למה נברא ולא היה
 שינוי בבריאה כלל אלא כך נבראו תחלה כמו
 שהם עכשיו והנה אמרה הלבנה בתחלה
 שאי אפשר לשני מלכים להשתמש בכתר אחד
 רצה לומר ששאלה לכה נבראו שני מאורות
 לתועלת אחד דהיינו להאיר על הארץ הלא די
 באחד מהן שאי אפשר לשני מלכים כו'
 כי כל הברואים יש לכל אחד תועלת מיוחד בפני
 עצמו וכמו שנאמר כל פועל למענהו
 רצה לומר שכל פועל נברא בשביל תועלת שלו
 ולא בשביל תועלת שיש לאחר עמו לכן אמרה
 הלבנה למה שני מלכים ישתמשו בכתר אחד
 והנה ידוע כי הסכימו כל החכמים
 הקדמונים שהגלגלים והמאורות להיותן חלק
 הגלגלים חיים משכילים ועיקר תנועתן הוא
 מצד טו ב טו ב 19

נראה א

נראה א

ענין ט

מצד ההשכלה כמו שהארץ כזה הרב המור' ובעל
 עקידה פ' בראשית שער ב' ולכן שמו חז"ל משל זה
 בשאלת הלבנה להורות שהיא משכלת התועלת
 למה נבראת ובהיות כי היא המאור הקטן
 ונברא לתועלת גדולה כמו שיתבאר בהמשך
 בוונת המאמר כל שכן המאור הגדול
 וכן בניין ההשגה אם היא משכלת תועלת שלה
 כל שכן המאור הגדול ובהיות לה התשובה לכי
 ומעט את עצמך כלומר דע לך שאינכם שניכם
 לתועלת אחד דהיינו להאיר אלא לכל אחד
 תועלת מיוחד אך שללכנה הוא התועלת
 המועט שבשניהם ונבראשית
 רבה פרק רביעי יהי מאורתי אמר רבי יוחנן
 לא נברא להאיר אלא לגלגל חמה אם כן למה
 נברא לגלגל לבנה כדי לקדש חדשים וכו' הרי
 מבואר מדרשם ז"ל כרכיננו . או אמרה
 הלבנה וכי משום שאמרתי דבר הגון אמעט את
 עצמי רצה לומר חזרה ושאלה אם היה זה
 שהגיע לה תועלת המועט הוא מצד החפץ ורצון
 השם יתעלה לבד אבל היה באפשרות מהותה
 לעשות פעולות החמה בתהונו' וגם היא היתה
 יכולה להאיר אלא שיש לה גם כן תועלת מיוחד
 ומה שנברא החמה להאיר היה מצד הרצון לבד
 או אם היה אי אפשר להיות ולזה שאלה
 וכי משום שאמרתי דבר הגון אמעט את עצמי
 ולמה לא היה להפך שאני מאיד גם כן בתהונו'
 וכעין זה פירש בעל עקידה פרישת
 בא אל פרעה שער שבעה ושלשים אז בא לה
 ההודעה לכי ומשול ביום ובלילה כלומר
 מאחר שנברא לתועלת זה למשול ביום ובלילה
 לא היה אפשר מצד אחר רק שהחמה תזרח ביום
 שאז תאיר על הארץ וכל אדם יצא לפעלו עדי
 ערב ונמשכים זה שאר תועלת המיוחדים שז'
 לחמה והלבנה תמשול ביום ובלילה כי לא
 נברא רק משום זה וידוע שממשלתה
 ביום אינה להאיר שהרי אור החמה מכסה אותה
 אלא שתועלת ביה היא להשפיע כחיתה לתחתוני'
 כמו שהוא בשאר הככבי' שאינן מאירין ואם כן גם
 בלילה עיקר תועלת שלה אינה להאיר כי אז היתה
 משתמש' בכח תמה שנברא' להאיר רק שנמשך
 האור במקרה ממנה להיות כי אז החמה אינה
 נראית וממליא אור הלבנ' וזרח כאור שאר הככבים
 הנראים בלילה ומעתה מבואר שכל זמן שהחמ'
 חמה והלבנה לבנה לא היה אפשר בעניין אחר
 מאחר שהחמה נבראת להאיר והלבנה לא נבראת
 משיש זה א"כ כל אחד ואחד קבל השלמות שהוא
 באפשרות הכח שנברא בגינו . ואי אפשר
 להתהפך אלא בהיות חמה לבנה ולבנה
 חמה וזה איננו מן השאלה כמו שלא יקשה עלינו
 כל הנמצאות ולמה לא היה סוס אדם וסוס

וכבר נתבאר בטול שאלה זאת בעניין פייסות
 שהיו במקדש וכמו שיתבאר לעיל חלק זה
 פרק ששה עשר . או חזרה ושאלה שרגא
 בטיהרא מאי אהנה רצה לומר חזרה והשכלה
 ושאלה מעם שנוי הנמצא בה יותר מבכל הככבי'
 שהיא מקבלת אורה מן החמה עד שבסבה זו
 היא הולכת וחוקרת וחוזרת ומתמלא כמנהג
 העולם ולכן שאלה מאיזה מעם ולאיה
 תועלת נעשה כזה וזה שרמזו שרגא בטיהרא
 כו' ר"ל מאי תועלת כיו שאורה נתלה בטיהרא
 שהוא החמה עד שבסבה זו הולכת כמנהגה
 והשיב לה השם יתעלה למנות כך ימים
 ושנים רצה לומר שהוצרך להיות כך לתועלת
 קדוש החדשים ומועדים ושנים . שהוא ידוע
 שהכל תולה בחסרון ותוספת הלבנה ומולדה אשר
 כל זה נמשך ממה שמקבלת אורה מן החמה
 חזרה ושאלה בדידה נמי ממני כו' רצה
 לומר שתועלת כזה היה אפשר להמצא בלי שום
 חסרון ותוספת הלבנה כי כמו שאנו מניין שנה
 כשזכר החמה שנית לנקודה שהיתה ראשונה כו'
 כמו שתאמר בדרך משל שמשעה שהחמה היא
 בראש טלה עד שוב שנית לשם הוא שנה כמו
 שידוע כן היה ראוי לברא הלבנה בדרך זה
 שבשוב הלבנה שנית אל הנקודה שהיתה ראשונה
 יהיה חודש בדרך משל כי תסבה הגלגל בכ"ט
 י"ב תשצג חלקים מנקודות טלה אל נקודות טלה
 ואז יהא ראש חודש כמו שאנו מניין השנה
 ובא לה התשובה יקראו הצדיקים על
 שמך רצה לומר שהיא נבראת חסירה ויתירה
 להיות רמז גדול לצדיקים שיעמדו בעולם שהם
 כרסות הלבנה וכמו שאנו אומרים בקדוש
 הלבנה עמרת תפארת לעמוס' בטן שהם עתידים
 להתחיל כמותה וכבר ידוע כמה
 האריך בעל עקידה פרש' בא שער שמונה ושלשים
 דוגמת הלבנה לישראל בשנים עשר דברים נגד
 שנים עשר שבטי' מהם דברי' שנזכרו במדרשות
 . והאחד הוא מה שדרשו ז"ל החודש
 הזה לכם במצרים הודיע שאין מלכותן קיימת רק
 שלשים דורות כו' חמשה עשר דורות מאברהם
 עד שלא נתפלא דיסקים של לבנה כל
 וידוע כי עיקר מלכות ישראל נקרא על שם דוד
 כמו שנאמ' מלכות בית דוד על בן דברו במדרש
 זה שני דוגמ' אלו יעקב הקטן דוד הקטן כי אלו הם
 עיקר דוגמת הכוללים כל האחרים
 לא היו מתבא דעתיה אמר הביאו עלי כפרה
 וכו' להיו' כי מעם זה אינה סבה עצמ' רק סבה
 הקשי והוא חלוש מאד ע"כ אמר הביאו עלי כפרה
 כו' על דרך מה שנאמר עלי קללתך בני
 רצה לומר הביאו כפרה בראש חודש וענין הקרבן
 הוא המורה ענין חודש העולם כמו שנתבאר מכל
 מה

מה שקדם למעלה ולכן אמר הקדוש ברוך הוא הביאו עלי כפרה ותאמינו לדברי שהדשתי העול כרצוני אף על פי שאין לכל הדברים סבה ותכלית מבורר ובפרט ענין השנויים הנמצאים בבכבים תלגלים ושאר צבא השמים אשר ענין מיעוט התוכפות הירח הוא אחד מהן כי זהו מעמידנו על כוונת הרצון מחדוש העולם ושאנו נמשך על צד שראו הפילוסופים שיש לכל הדברים סבות

וכמו שהארץ כזה הרב המורה פרק השעה עשר ושנים ועשרים חלק שני - מטעם

שנתבאר פרק שבעה עשר חלק זה

וידוע כי עיקר התכלית בכריאת העולם הוא רצון השם יתעלה - כמו שכתב הרב המורה חלק

שלישי פרק שלשה עשר - על כן אמרו בסוף

המאמר כי עיקר תכלית מיעוט ותוספת הלבנה

הוא רצון השם יתעלה - ושנעמוד על דיו זה על

חדוש העולם - כמו שנתבאר מדברי הרב המורה

בפרקים הנזכר לעיל - על כן אמר הביאו

עלי כפרה שמעטתי הירח כלומר שזהו אחד

מן הסבות שאין להן סבה ותכלית מבורר רק

אנו צריכין להודות על חדוש העולם הנעשה ש

ברצון השם יתעלה - והוא סוד הכפרה שמביאין

ישראל - ולכן נאמר בו חטאת ליי - להיות כי

בו נגלה יכולת השם יתעלה בעולמו שאין העול

קדמון באמיתות הפרוסופים - ודע

כי כבר כתב המורה חלק שני פרק שנים ועשרים

כי כל מה שאמר אריסטוטלס עד גלגל הירח

הוא מבורר הסיבה והטעם - אמנם משם

ולמעלה הוא בדמות סברא בלבד ואסבן הסרון

ותוספות הירח בלא סבה הוא מורה על ענין

רצון וכוונת הבריאה ולכן צויה השם יתעלה

להביא קרבן כל יום ראש חדש שהוא היום

שהיה נגלה בו - ומשם אנו עומדים על סוד כל

הקרבנות כי מאיש אחד ילקח ראיה לכל המין

ומן הירח אנו עומדים על ענין כל שאר הנמצאים

שכולן בראים - והוא סוד כל הקרבנות - ולכן

נאמר חטאת ליי כי הוא ענין אלהי ומקיים בדיני

ענין אמונת אלהים - זהו הנראה לי במאמר

זה מענין קטרוג הלבנה ואמרם הביאו עלי

כפרה - ואף כי בארתי לקמן פרק השעה

וארבעים ושבעה וארבעים כוונות אחרות כמאמר

זה מכל מקום אמרם לשון הביאו כפרה עלי

לא יתפרש בענין אחר אלא במה שכתבתי

ונראה עוד לפרש על דרך הפשט באמרו

הביאו עלי כפרה - כי כבר כתב הרב המורה

חלק שלישי פרק ששה וארבעים כי נאמר חטאת

לי בקרבן ראש חדש - כדי שלא ידמו המביאים

שהם מביאין ללבנה - כמו שהיה עושין המצרים

בהקריבין ללבנה כל ראש חדש קרבן - לכן

נאמר בו חטאת ליי ולא ללבנה - ואין לחוש לזה

החשש בשערי הגלגל ולא מוולתם אחר שהימי

אינן ימים מסוימים ללבנה - ונראה שזה

אמור כאן דל דלא מיתבזה דעתה - רצה הקדוש

ברוך הוא לפייסה ולעשות לה כבוד - שיקריבו

ישראל כל יום ראש חדש קרבן - והוא לה לכבוד

ולתפאר אף על פי שכוונת הקרבן להשם יתעלה

והנה אף על פי שיש בזה קצת חשש

לומר שהוא ללבנה ויש בזה קצת חשש עבירה

זרה חס ושלום - על כן אמר הביאו עלי כפרה

הצה לומר סמכו עלי שאני מצווה - ולא תחושו

לדברי הטועים - ועל כל פנים הפירוש הוא

באמרו עלי קללתך בני והוא מבורר

ובספר הזוהר פרישת פנחס הביאו עלי כפרה בגין

דאזעריה לה בגין סיבת דילי אתון צריכין דא

וכתב עוד שם וביאו בני האלהים לרהצב

על יי - וכי על יי קיימו אלא בשעת דאילן קיימא

על דינא קדמא דכלא מאן הוא - דלא מוקד קדמא

קדישא ולא יקדו לאורייתא ולעברותא

אף הבא מאן דלא חייש על יקרא דשמא קדישא

דלא יתחלל בארץ - מאן הוא דלא חייש ליקרית

מאן הוא דלא יקר לשמא דא - ואפשר שזהו

אמרם הביאו עלי כפרה - רצה לומר על קדושת

שמיים שלא יתחלל - ודע כי כל יום

שמביאין קרבן מוסף הוא יום טוב או שבת מלבד

בראש חדש שיש בו קרבן מוסף ואינו לא שבת

ולא יום טוב - ואם כן קרבנו אינו כשאר קרבנו

מוספין - לכן נאמר בו ליי יחד כשאר קרבנות

פי כל יום טוב היה תועלת לבני ישראל כי בפסח

יצאן ישראל ממצרים - בעצרת קבלו התורה

בסוכות כי בסוכות חושבתי את בני ישראל

ראש השנה יום תרועה יהיה לכם - יום כפורים

יום סליחה ומחילה שבת כי עבדים היתם בארץ

מצרים גם כי הוא זכרון כי בו שבת מכל מלאכתו

ובכל אחד יש בו תוספת השנה ועל כן קרבנו

מוסף אבל בראש חדש המוסף בא בלא טעם

וזהו חטאת ליי ולא להנאתכם - ואפשר

שכוונתו גם כן לזה באמרם הביאו עלי קרבן שז

שמעטתי את הירח והוא על כבוד השמים שלא

יתחלל בראותן חדוש הלבנה ביום ראש חדש

ויבאו לחשוב שיש בה אלהות - על כן אמר

הביאו עלי כפרה שלא יתחלל והוא

מבורר למבין

פרק שלשה ועשרים

נחזור לסדר ההקדמה - אחר כך היו מקריבין

החזה והגרה ושת הדפנות - נגד מעשה יום

השלישי החזה והגרה נגד חדש הארץ דשא

שהוא עיקר מאכל בהמה - כמו שנאמר מצמיח

חציר לבהמה והוא ענין הגרה כמו שיאמר

מעלת מזג 16

נראה ש
הכלים קר

תורת העולה

מעתה נראה בהקמה איתח תאכלו והוא מפורסם גם כן שהוא בלי המאכל והיתה החזה נקרבת עם הגרה לפי שענין הדשאין הם נחלקים לשני מינים דשא מזריע זרע שהוא מאכל הכהמה שהם מעלין גרה וחלק השני עץ עושה פרי שהוא מאכל בני אדם והוא נגד החזה שהוא החלק הנכבד מן הכהמה למאכל בני אדם גם כי החזה הוא המקום שנכנסים שם הקנה והושט שהם כלי המאכל לפי היה נקרב עם הגרה ושתיהם הרפנו נגד מלאכת השני שנמרה ביום השלישי והוא מה שנאמר יקח המים אשר מתחת השמי' אל מקום אחד ותקאה היגשה והיה ענין זה נרמז בענין הדפנות כמו שנאמר אשר שמתי חול גבול לים חוק נתן ולא יעבור וזהם כמו הדפנות המעמידים מה שבתוכו ואף כי אז נראו שתי הדפנות שהם שמים וארץ וזכר שיתבאר לקמן ויפיה היה נשלים הרמז על מלאכת יום השלישי מלאכת היום נרמז בגדה וחזה שגדל הדשא הוא ביום כעת היות השם על הארץ ומלאכת הלילה כדפנות כאשר כי תגבור המים כלילה יותר מביום ואחר כך היה כהן אחד נושא הקרבים והשני הסולת נגד מלאכת יום השני שנבראו בו שני דברים שנאמר בו ויאמר אלהים יהי רקיע בתוך המים וגו' ונאמר ויעש אלהים את הרקיע והנה דרשו ז"ל אף על פי שנבראו השמים בעם ראשון קרשו ביום השני והוא מאמר יהי רקיע והבדלה בין מים למים הוא הבריאה השנייה ולזה באו הקרבים והסולת והקרבים שהוא הכרם העליון המכסה שאר האברים הפנימיות כמו שנאמר החלב המכסה את הקרב והוא הקרום המכסה את הקרבי' והוא נגד השמים שנקרשו בשני כדרך מה שנאמר עוטה אור כשלמה נוטה שמים כיריעה ונאמר ויסתחם כאהל לשבת וכן כתב הראשונים ז"ל שהקרום המפסיק בין האברים הפנימי' העליוני' לתחתוני' הוא כדמות השמים בעולם שהם כדמות הקרב המכסה ואף כי היה בחוליל הקרבים חלב שהוא מורה על כדור העליון כמו שכתב הרב המורה פרק אחד ושבעים חלק ראשון גם היה בכלל הקרבים הכרעיים שהם מורה על תנועות השמים כמו שיתבאר לפנינו והבדלת המים נגד הסולת כי הבדלה זו כבר פירש הרב המורה ז"ל פרק שלשים חלק שני שנאמר על חלק השני מן האויר אשר בו יתהווה המטר ופירש הרקיע הוא החלק השני מן האויר אשר שם יתהוו המים כמו שבאר הרב שם ואף אם נאמר שפירש רקיע הוא השמים מכל מקום יתפרש בדרך זה כי הוויית המטר הוא על ידי תנועת השמים כמו שאמרו ז"ל

בראשית א

ימייה ה

ה

בראשית ב

ויקרא ל

תהלים קד
שעיה מ

פרק ארבעה ועשרים

אמרו ריש פרק רביעי דתמיד שחט השוחט וכו' זרק הזורק ובא לו כו' כאשר הבאתי המשנה כלשונה לעיל פרק עשרים חלק זה ואכתוב הנראה כטעם הסדר ואומר כבר נתבאר ענין השחיטה והזריקה פרק חמשה עשר חלק שני ואין עלינו לבאר כך סדר הנתוח אמרו לא היה שובר הרגל אלא נוקבו מתוך ערקובו ותולה בו בהיות כי ענין הרגל היה מורה על ענין המאורות אשר ברקיע השמי' אשר על ידן נגלה תנועת השמים כמו שנתבאר פרק אחד ועשרים ונראה על ידי זה כחות השמים כיצד הם פועלים בתחתונים שם והתחייב הסבות זו מזו ושכלל סיבה יש לה סיבה על כן לא היו שוברין את הרגל כי ענין רגל הוא כלי התנועה והוא מורה על ענין הסבות כמו

כמו שכתב הרב המורה וכתבתיו לעיל פרק ראשון חלק זה ולכן לא היה נשבר כי אין שבירה בכלים המתנועעים העליונים רק כולם שלמים ונקובתו מתוכו הוא ענין החליל והקבוצ שבתוך כדור הגלגל זה ענין אמרם הית נוקבו מתוך ערקובו ותולה בו כדמות מה שנאמר תולה ארץ על בלי מה רצה לומר שהוא באמצע הכדור נשאר תמיד מרוחקת מקצווי הגלגל בשוה ואינן עומדת על כלום וכתבו הפילוסופים שהוא דבר טבעי לה כהיותם הפך מן הגלגלים כי הם בתכלית הזכות והארץ בתכלית העיבי והעכירות וכל דבר מתרחק מהפכו בכל מה דאפשר ולכן הארץ מתרחק מן הגלגלים תכלית ההרחקה והוא אמצע הכדור שהוא מרכז הכדור ושם הארץ לעולם עומדת מטעם זה והוא מפלאי בריאת השם יתעלה ולכן נאמר תולה ארץ על בלי מה ולכן אמרו שהיה נוקבו מתוך ערקובו ותולה בו והנה ענין זה רמז גם כן בהגיגה באמרם ז"ל הארץ עומדת על חמים והמים ברוחכו כי כן דרך סבוב היסודות והוא מבואר למקצת ואמרו אחר כך היה מפשר ויורד עד שמגיע לחזה הגיע לחזה היה חותך את הראש ונתנו למי שזכת בו כבר ידוע מענין סדור הכהנים ותולדת אברים לכבש על מה היו האברים רומזים כמו שנתבאר בפרקים שעברו שהכל היה מרמז על ענין הפסד העולם לעתיד ולכן היו נתוחז גם כן בסדר זה אחר זה ובהיות כי הראש היה רומז על מלאכת יום חמישי שלעתיד יפסיד כדרך שנתב' לעיל לכן לא היה חותך שום דבר מן הבהמה אלא הראש בראשונה להיותן דברים הנפסדי כי ביום ששי נברא אחר כך האדם אשר נשמתו אלו יאסף ולא יפסד בהפסד העולם כמו שאמרו ז"ל פרק חלק איתן אלף שנה שהקדוש ברוך הוא יתחדש עולמו בהן הצדיקים מה הם עושין וכבר נתבאר זה למעלה ולכן הראש תחלת הניתוח ואף על פי שהבהמות נבראו ביום ששי וגם כן הם יפסדו כבר כתבתי שבקראת הבהמות מיוחס לליל יום ששי ובראות האדם ליום ששי ועל כן במלאכת הימים אין דבר נפסד קודם לראש והוא מורה על הפניות שנבראו ביום חמישי ואף כי רוח הבהמות שהוא רוח החיני שבאדם נקשר כנפש האדם ונצטר בצרור החיים כמו שכתב בעל עקידה פרשת ויחי על כן לא היה ההפסד כל כך נרמז בענין החי והותחל במלאכת יום חמישי שהוא הראש ונאמר שלא היה חותך הראש אלא אחר שהגיע אל החזה כי כבר בארתי כי הראש הוא מורה על בריאת

אין כו

ליותן והוא מאכל לצדיקים לעתיד לבא באמרם ז"ל והוא ענין החזה כמו שכתבתי בפרק שעבר ואמרו חתך את הכרעים ונתנו למי שזכה בהן וכבר מבואר בסדר משנה שכתבתי לעיל שהכרעים היו נקרבם עם הקרבי והיו בכללן להיות כי ענין הכרעים הם כלי החולכה שבהמה הולכת עליהן וכמו שנאמר בעופות אשר לו כרעים לנתר בו על הארץ וכבר בארתי שהקרבים היו מורים על השמים שהם כלי התנועה וההולכה כדמות הכרעי אשר בבהמה ולכן הנה נותנין עם הקרבים והיו נחתכין אחר חתיכת הראש כי יש שייכות מה בבריות ליותן ובבריאת השמים כי יש בשניהם גדולת השם יתעלה יותר מבשאר הבריות ולכן נאמר בריאה ביום חמישי שנאמר ויברא אלהים את התנינים כמו שנאמר ברא אלהים את השמים וגו' וכן מציינו בדברי השם יתעלה בספרו לאיוב ענין בריא ליותן וידולתו אשר סמך לזה מי הקדמני ואשלם לו תחת כל השמים לי הוא להיות מבריא ליותן מפלאי הבראה כמו בכל מה שתחת השמים ולכן היה נתוח הכרעים סמך לנתוח הראש כדי להשוותן בהפסדן כמו שהשוו בבריאתן ואמרו אחר כך מרק את ההפשט קרע את הלב ומציא את דמו חתך את הידים ונתן למי שזכה בהן כבר כתבתי כי הלב הוא המורה על כדור העליון וכרעים הם כלי ההליכה מורים על תנוע' הגלגל והידיים היו מורים על כחות השופעים מן המאורות כמו שנתבאר פרק אחד ועשרים ולכן אמרו מיד אחר נתוח הכרעי שהוא מורה על בטול התנועה היו ממרקים את ההפשט וידוע כי העור הוא המגן מבחוץ על הבהמה שלא תפסד וכן הוא תנוע' הגלגלים הם המגנים מבחוץ על מה שבתוכן ועל ידי תנועותיהן מתהווים הדברים אשר תוך העולם ועל ידי התנועה נשארים הזמן הראוי להם למינהם ולא ישיהם לכן בהתבטל התנועה יתבטל ענין השמירה הנזכרת והוא מרוק ההפשט ורומז אל בטול הנהגת הגלגלים מה שזכרנו ואחר כך היה נוטל הלב וקרעו ומציא את דמו להיות כי הדם הוא הנפש והוא מורה על נטיל' הנפש מן הלב והרמז על הפסד נפש הגלגלים כי כבר נתבאר חלק אחד מאמרנו זה כי יש נפש לגלגלים וכמו שכתב המורה ולכן בהפסדו יפסד נפשו כמנו והוא בא מיד אחר גמור ההפשט להיות כי כבר קבלו וקימו רוב החכמים ואף על פי שאין כדעת הרמבם וסיעתו שהגלגלים כלם נבראו לצורך התחתונים וכולם לצורך האדם כמו שהארץ בזה

ויקרא יא

צדקת א

אע"פ מל

תורת העולה

בזה עקידה פרישת בראשי ולכן מאחר שנפשט העור ונתבטל ההנהגה גם נפשו אליו יאסף ואחר כך היה חותך הידים שהם המאורות אשר יתבטלו ויפסקו והוא היה ראוי להיות אחר נתוח הראש המורה על בריאת יום חמישי להיות מורים על מלאכת יום רביעי רק שהאברים שהם בכלל הקרבים שהוא הלב והכרעים באו בניהם להורו על מה שכתבנו ולהורות גם כן שאף על פי שנאמר במעשה בראשי ויהי ערב ויהי בקר יום אחד שני שלישי לא היה כן בפועל כי מאחורי שערדין לא נבראו המאורות לא היה אפשר לשער ערב ובקר ואם כן לא התנועעו הגלגלים גם כן כי אלו התנועעו היה פועל רק אם כן לא היה תנועה עד אחר מלאכת יום רביעי שהוא בריאת המאורות

והנה ידוע כי תנועת הגלגל הוא מצד נפשו אשר גורם חשוקו לשכל נברל שעליו נכנסו שכתב הרב המורה והבאתי דבריו חלק אחד מזה המאמר אם כן מאחר שלא היה תנועת הגלגל עד יום רביעי גם נפשו לא נזרקה בו עד תליית המאורות אם כן נפשו נתחדש עם תנועתו אחר תליית המאורות ואם כן באו הדברים מסודרים כמשפטן מן המאחר אל הקודם בסדר דריכת ההפסד ולכן בא נתוח הראש ואחר כך הכרעים ואחר כך קריעת הלב ואחר כך הידים והוא נפלא בעיני שולח כיון רבי סימן במדרשם שאמרו בבראשי רבה ויהי ערב ויהי בקר מלמד שהיה סדר זמנים קודם לכן וכבר דקדק בעל עקרים מאמר שני פרק שמונה עשר מאמר שאמר סדר זמנים ולא אמר זמן כהחלט ופירש כוונתו על המשך זמן שהיה קודם בריאת העולם ואני רואה דבריו בדקדוקו מלת סדר אבל לא בפירושו רק שכיון רבי סימן על שלשה ימים אלו שערדין לא היה התנועה נשלמת עד יום רביעי ולכן אמר סדר זמנים ולא זמן כי לא היה זמן גמור אבל היה סדר זמן מתחלת שז התפתחת המציאות עד תליית המאורות שאז התחיל הזמן הגמור ועוד נראה לי לומר אם כוונה שהתנועה הו' גלי קודם בריאת המאורות כי אין היסוד מוגבל מפאת המאורות שהם השמש וירח כי אם מפאת גלגל היסוד והוא הגלגל התשעי כי בזמן ארבע ועשרים שעות הוא סובב העולם פעם אחת והוא הנקרא יום האמתי כמו שכתב בעל יסוד עולם ושאר התוכנים ומעתה אף על פי שאין בני אדם מרגישין ומבחינין בין יום ולילה רק מצד זריחת השמש ושקיעתה מכל מקום השם יתעלה אשר לפניו חשיכה כאורה ידע האמת שמזמן עליית חלק אחד מן גלגל עמי עד עלותן מן המקום ההוא הוא יום

האמתי ואם כן היה יום ולילה בלא מאורות כי סומן עליית חלק אחד על האופק עד שקיעתו הוא היום ושקיעתו עד עלייתו הוא לילה כמו שנראה לעין בענין השמש ולזה נאמר ויהי ערב ויהי בקר יום אחד לא נאמר ויהי לילה אלא ערב שהוא השקיעה ובוקר הוא העלייה על האופק שנית ואמר יום אחד שהזמן נקרא יום כמו שנאמר יום צאתך מארץ מצרים אף על פי שיצאו בלילה וכעין זה כתב הרב הרלבג ריש בראשי בפירוש לתורה אבל יתר נראה מה שכתבתי בזה ראשונה שלא התנועע עד יום רביעי וכמו שנרמז בענין נתוח זה שאמרו מוציא את דמו וחתך הידים

פרק חמישה ועשרים

אמרו אחר כך עלה הרגל הימנית חתכה ונתנה למי שזכה בה נתבאר כי הרגל הימני הוא נקרב עם העוקץ וזה בה הכנה המקריב אחר הידים מטעם שכתבנו פרק אחד ועשרים על כן היה גם כן ניתוח מיד אחר הידים והיו שני הבצים עם הרגל להיות כי הבצים הם כלי ההולדה ולכן היו נשארים ברגל הימני שהיה נקרב עם העוקץ וכבר נתבאר למעלה שכא הרמז על ענין עקיצה ואסכרה שנבראה עם המאורות כמו שדרשו ז"ל למארת כתיב חסר ווי וידוע שאמרו רבותינו ז"ל שביום רביעי היו מתענין אנשי המעמד שלא יפול אסכרה בתינוקות ולכן היה כלי ההולדה עם הרגל הנקרב עם העוקץ לרמז כי עיקר עקיצה הוא בתינוקות הקטנים הבאים מן כלי ההולדה אמנם נשארו הבצים עם הרגל ולא עם העוקץ להרחיק מן העקיצה ולהשמר ממנה כי בזכות הקרבת הקרבן היו נצולים מן המתות המשיגות שהוא האסכרה ולזה היו מתענין אנשי מעמד שהן העומדים על הקרבן ולזה בא הבצים עם הרגל להורו על רגל הולדים כאשר נתבאר ואמרו אחר כך קרעו ונמצא כוון גלגל לפניו כבר כתב הרב המורה והבאתי לעיל כי כל מה שתחת גלגל הירח אפשר לאדם ליתן עליו סבה ועמד עליו אריסטוטלים אמנם מה שלא עלה מן הירח והוא טעם תנועת הגלגל והתולדה בהן אי אפשר לעמוד עליו אלא בסברה לבד ולזה אמרו כי אחר שניתוח הראש והכרעים והידיים והרגל הימני שכולם רומזים על בריאות עליונים גדולי ונפלאי שאין בדעת האדם להשיג אמרו כי אחר כך היה הכל נגלה לפניו כי הברואים השפלים אפשר לאדם להתבונן בהן ואף

דברים י

ואף על פי שגשאר עדיין בבהמה הקרבים שהיו מורים על השמים עצמן מכל מקום זהו דבר נגלה שאו מרום עיניכם ותראו את השמים והוא דבר נגלה מצד מציאתו אך דברי הנעלמים ממנו כבר נרמזו ונהתכו ולכן אמרו שמעתה הכל גלוי לפנינו אמרו נטל את הפרד ונתנו על בית שחיסת הראש מלמעלה כבר כתבתי ענין הראש כי הוא מורה על לויית העתיד להיות ממנו ארסטון לצדיקים ואף כי הוא מרוחק אצל הפלוסופים שהוא דבר נכבד נברא לתכלית דבר שפל ולכן מאנה הנחם שיהיו הגלגלים נבראו לצורך התחתונים ובחיות כי הלויית והשמים הם שקולים בבריאה כמו שכתבנו בפרק שעבר הדבר שזה בשניהם אם האחד נברא לצורך בני אדם הוא הדק שנוכל לומר כן גם כן בשני ולכן היה נותן הפרד שהוא יריעה פרושה כמו השמים הנמתחים כיריעה על בית השחיטה הלויית שהוא הראש להורות כי שחיטת הלויית המקוה לצדיקים הוא כרמות היריעה הפרושה עליו במה ששניהם נבראו לצורך בני אדם הצדיקים ולכן היו נפסדים ביהו והיו מכפרין בהקרבנות על ישראל המקריבים הקרבנות להורות כי כולם נבראו בטבילת וכמו שדרשו ז"ל בראשית בשביל ישראל שנקראו ראשית כו' ונטל אחר כך הקרבים ונתן למי שזכה בהן להדיחן והכרם היה מדיחין בבית ומחוץ עד שבאה בין מים למים כמו שנאר ברקיע וברל בין מים למים ואמרו רבותינו ז"ל הגלגל הטפה האמצעי ונעשה ממנו השמים ושמי שז השמים כי כבר נתבאר פרק שלשה ועשרים שהקרבים היו נקריבים דוגמתן ואמרו הקרבים מדיחין אותו שלשה פעמים על שלחנות של שיש שיש בין העמודים וידוע אמרו רבותינו ז"ל שאמר רבי עקיבא כשתגיעו לאבני שיש מהור אל תאמרו מים מים שנאמר דובר שקרים וגו' וכוונתן בזה על השמים שהם אבני שיש מהור כידוע מה שנאמר עמודי שמים ירופפו ולכן קראם אבני שיש כעמודי שיש ולכן היה מדיחין על שלחנות של שיש שבין העמודים וענין הדחה שלהם הוא הרמז על מה שנאמר ושמים לא זכו בעיניו ומצד זה בא להן התפסד והיו נרחצין בשלשה מימות כי ידוע שהחכמה נחלקת לשלשה חלקים טבעיות לפי דת אלהיות וכל חכמה נקרא מים כמו שנאמר הוי כל צמא לכו למים ולכן באו שלשה חכמות נגד שלשה מימות וכדרך שכתב הרב המורה חלק ראשון פרק ששה ושלושים כי מה שנאמר היו נבונים לשלשת ימים היה הרמז בזה על

שלשה חכמות אלו וכל החכמות נלקחות מצד השמים כמו שיתבאר וזהו הוצרכו הקרבים לבא במים שלשה פעמים ועל כן נטילת ידים גם כן שלשה פעמים כי הבא לטהר לא יטהר רק בשלשה מימות אלו והיו נרחצין על שלחן של שיש להיות השלחן מורה על תורה שבעל פה כמו שכתבנו חלק ראשון ובה חכמת אלו כלולות וממנה באים והיה דבר זה כולו נרמז בקרבים המורים על השמים למה שידוע כי העמידה על כל חלקי החכמה אינה כי אם מצד השמים לימודי היא החכמה התכונה היא בשמי ואלהיות גם כן לא עמדו עליהם רק מצד תנועת השמים כמו שנאמר שאו מרום עיניכם וראו מי ברא אלה ודוד עליו השלום אמר כי אראה שמך מעשה אצבעותיך וגו' גם החכמה הטבעית התלויה בשפלים אשר בעולם התחתון נתלית בשמי כי על ידי תנועותיו יתמזגו היסודות אשר בתוכו ומתהוים המורכבים בעלי הטבעים ועל כן היה הקרבים נרחצים בשלשה מימות אלו ונראה לי שזהו כוונת רבי עקיבא במה שהזהיר תלמידיו שלא יאמרו מים מים שתי פעמים כי אז יראה מהם שהחכמות אינן אלא ויחסו החכמה השלישית שהיא חכמת אלהיות ויאמרו כי אין אלה ממעל שהוא נכדל מן הגלגלים ת ויחשוב שנפש הגלגל הוא אלה כמו שהוא דעת מקצ' כופרים אל יחשוב שהעול נפל במקרה ואין אלוה בשמים כמו שחשב אפיקורס וסיעתם לכן אמר שלא יאמרו מים מים שני פעמים אלא יאמרו מים פעם אחת שאז אפשר לומר שכולל כל החכמות במים אחד כמו שתאמר במלות חכמה ותכלול בו הכל או יאמרו מים מים מים שלשה פעמים זהו כולל כל החכמות

פרק ששה ועשרים

אמרו אחר כך ונטל הסכין והפריש הריאה מן הכבד ואצבע הכבד מן הכבד ולא היה מזה מקומו ידוע כי מה שאמרו כאן נטל הסכין ולא אמרו קודם לכן אצל נתוח הראש ושאר אברים שקדמו טבא להורות לנו ענין ועל כן אומר שבא להורות באברים אלו על היסודות הארבעה אשר תוך קערורית הגלגלים ומתנועעים בתנועתן ולכן יפסדו ג"כ בהפסדן ועל כן האברים הרומוזים עליהם הם תוך חניף המורה על השמים כאשר נתבאר וכבר נתבאר פרק שני חלק שני תמונת הבעל חי כתמונת העולם כלו ולכן כלליהם וחלקיהם קשורים זה בזה וידוע כי תועלת הריאה כבעל חי להוציא קול להוציא רוח ולהכניס רוח ולקרר הלב שלא ישורף טחוס הכבד שאצלה והכבד

תהלים קל

לוי כו

שם עו

שעיה נה

מזות יע

תנאים כו

והכבוד היא מחממת כל הנפש ומבשרת המאכל ועל ידי זה היה עניינים מורה על הארבע יסודות וקושרם ביחד כי הארבע יסודות נחלקים לשני חלקים האש והאוויר הם קלים והמים בערך המים והעפר שהם כשבעה קרים וכבדים בערך האש והאבן והנה המים והאוויר הם הממזעים בין שניהם והם רומזים בריאה כי הריאה מוציא אויר ומכניסה אויר ושואבת כל מיני משיקה שז ומציאה קול כקול מים רבים ונאמר קול על המים והיא קלה במאכלה כמו האוויר הקל בלכתו אמנם הכבד שהיא מכבירה בסבעה למאכל מורה על יסוד הארץ הכבד ומצד החום שבה היא מורה על יסוד האש ובהיות כי אלו השני היסודות הם מרוחקים זה מזה ואי אפשר לקרבן ביחד אלא מצד התמזוג היסודות שעליונים ירדו למטה וההתונים יעלו למעלה ויהיה מהם במבור הארץ האדום הקטירי אשר מהם יתהווה כל הוה כמו שכתב הרמבם פרק רביעי לספר מדע לזה היה מפרד הכבד מן הריאה כי בהסתלק האמצעי אפשר שיתקרבו המרוחקים והיה מפרד היוצא מן הכבד ולא היה מזוזה ממקומו להיות כי היתרת הוא מלשון יתור והוא מורה על דברים המתהיים בסבת קטירים אלו שהוא דבר נוסף בכל יום ולא היה מזוזה ממקומו כי אין ראוי להפריד ביניהם לגמרי ובהיות כי עקר ההויה וההפס הוא בתחתונים מצד הרכבתן על כן אמרו בנתוח זה נטל הסבין שהוא כלי המשחית ומפסד והמהווה הרברים כי עיקר המלאכות נעשים ונפסדים על ידי הסבין ואמרו נוקב החיה ונתנן למי שזכה בה וכבר סבואר פרק שלשה ועשרים ענין החזה כי הוא רומז על מעשה יום שלישי וקדמו לו הקרבים בסדר הנתוח אף על פי שהם מורים על מהות השמים שהוא מעשה יום שני כמו שנתבאר פרק הנזכר להיות כי יש לו חום גדול בין נתוח האברים שקדמו לו כמו שנתבאר ואף כי לא נשלים מלאכת יום שני עד יום שלישי ועל כן לא היו חוששין בדבר בסדר הנתוח אם היה מקדים נתוח הקרבים הנתוח הזה עוד אמרו עליו להפוך הימני והיה חותך ויורד עד השררה ולא היה נוגע בשדר עד שמגיע לבין שתי הצלעות דקות חתכה ונתנה למי שזכה בה והכבד תלוי בה כבר כתבתי לעיל פרק שלשה ועשרים כי הקרבת הדפנות מורים על הפסד מלאכת יום שני הנגמרת ביום השלישי שנאמר בו יקנו המים מתחת השמים ותראה היבשה כי אז נראו הדפנות שהם שמים וארץ השומרים מה שכתוב כדפנו אלו השומרים מה שבניהם ולכן מיד אחר שרמז בענין

נלקטת א

נתוח שלמעלה הפסד היסודות וערבובן ושמח נתהווה כל מה שבין הדפנות האלו בא לו לדופן הימנית כמה שנאמר במלאכת יום שני שנאמר בו יקנו המים מתחת השמים אל מקום אחד ותראה היבשה כי אז נתיישבה הארץ והיתה ראויה להציא דשא ושאר בעלי חיים אשר עליה לכן היא כדמות דופן הימני בדבר זה להיות היא תכלית המכונן במעשה זה אמנם השמים הם הדופן השמאלית בדבר זה כי הם השמאלית בדבר זה ואף כי דופן השמאלית הלב והריאה תלויים שהם האברים היקרים בחיות בעד חי כדמות השמים שהם הנותנים בסבוב חיים לכל חי בכח הבורא יתעלה ולכן בכוננו באמנם אתר כך כי הדופן השמאלית הוא הדופן הגדול אלא שהימני גקראת גדול בעבור שהכבד תלוי בה רצה לומר להיות מלאכת יום שני היה עיקר המכונן בשביל הארץ שהוא מרומז בכבד כמו שנתבאר על כן נתנה לה הגדולה והימני וכמו שיתבאר למטה ועל כן מיד כשרמזו על עירוב יסודות בנתוח הריאה והכבד חתכו הדופן הימנית ומוריס השתחתה כי ישובו המים לכמות הארץ ונפרצה הדופן במילואה מים ואמרו שהיה חותך ויורד עד השררה ולא היה מגיע בה כי השררה שהוא רוב בנן בעל חי ראוי לשאר עד דופן השמאלי כמו שיתבאר ואמרו בא לו לגרה הניח לו שני צלעות מכאן ושני צלעות חתכה ונתנה למי שזכה בה הקנה הלב והריא תלוי בה כבר כתבתי כי הגרה היה רומז על ענין בעלי חיים שהם מעל גרה ועל כן מיד נתוחו הדופן הימני שהוא לצורך בעלי חיים אשר על הארץ אי אפשר לבעלי חיים להתקיים כמו שמצינו בענין המבול שנאמר ויגוע כל היקים אשר על פני האדמה ולרמזו על ענין בעלי חיים היו נשארים הקנה ולב וריאה בנרה להיות אלו הכלים כלים ואברים הנותנים חיות לכל חי ומציאן קול לחי ולכן היה נשארים עם הגרה ואמרו בא לו לדופן השמאלית והניחו בו שתי צלעות דקות מלמעלה וכן מלמט וכך היה מניח בחברתה דתכה ונתנה למי שזכה בו והשררה עמה והטחול תלוי בה והוא היתח גדולה אלא של ימין קרוין גדולה שהכבד תלוי בה הנה אחר שנחתך ונפסד הדופן הראשון בא גם כן נתוח והפסד דופן השני כי הראשון מורה על יבשת הארץ כמו שנתבאר והדופן השני על השמים והם למים כדופן השני כי כבר נאמר יקנו המים מתחת השמים שנראה משם כי ענין הקייה לא היתה אלא מתח' הסמי בחלק המים אשר על הארץ והם המים אשר מתחת השמים לאפוקי המים אשר מתחת הארץ כי

כי הם על השמים התחתונים והם הרופן השנית
למים אשר עליהן והיו ענין מים העליונים
ותחתונים שהעולם מתקיים בהן כמו שאבאר
בפרק שאחר זה •

פרק שבעה עשר

דעתה המעיין כי נראה לי כמו שהשמי' נקראו
ארץ כמו שכתב הרב המורה חלק שלישי
פרק רביעי בתרגום יונתן שפירש והנה
אופן אחד בארץ מלרע לרום שמיא כן אפשר
לומר שהארץ נקרא רקיע כי הוא שם משותף על
כל דבר מרוקע ונטוי על חבירו ולזה
כתב החכם אבן עזרא כי רקיע הוא האור
וכן דעת הרב המורה פרק שלשים חלק שני
ואני אומר שהוא הארץ לכן נאמר
לרקיע הארץ על המים ובפירקי
רבי אליעזר הארץ על תחומות נרקעת כאניה
שהיא צפה בלבים כן הארץ מרוקעת על המים
ולכן נקראת רקיע ואמרו כבר אמר
רבי חנניא יצא אש של מעלה וליחכה פני רקיע
כו' רצה לומר היבשות שקבלה הארץ היה
מחמת כי ירד עליה באש וחום של מעלה ועל
יד זה נעשה הרקיע והוא סוד מים עליונים
ותחתונים הנרמזים במעשה בראשית שנאמר
בו בראשית ברא אלהים את השמים ואת הארץ
והארץ היתה תהו ובהו וגו' ונאמר במלאכת
יום שני יהי רקיע וגו' ובמלאכת יום שלישי
נאמר ותראה היבשה ויש להקשות כי
כל ה' הבאה בראש חמלה מורה על דבר ש
ידוע והנזכר כבר והיו מוכרח בריאת היבשה
קודם לבן שראוי לומר היבשה בה' הידועה
ועוד קשה שנזכרו השמים וכל צבאם
כמו שנאמר יהי רקיע וכו' ולא נזכר בריאת
הארץ רק מה שנאמר ותראה היבשה אבל
לא נזכרה ענין בריאתה ועוד יש
לחקשות על דברי ר' שכתב כי מלת בראשית
אין פירוש בראשונה רק היא סמוכה והוא כמו
בראשית בריאת שמים וכו' אם כן אימת
נזכר השמים והארץ ואף על פי שרשי
פירש יהי רקיע יתחזקו הרקיע שהשמים נבראו
ביום ראשון ונתחזקו ביום שני וכן נזכר
לומר בארץ שנבראת ביום ראשון אבל
מכל מקום קשה לומר שלא נזכר בה בריאה כלל
ויאמר אחר כך היבשה הידועה על
כן אני אומר כי פירש הפסוקים כך הוא בראשית
בריאת שמים וארץ היתה נבראת בדרך זה
הארץ היתה תהו ובהו והושך על פני תהום כי
תחלת הבריאה היתה מים ומלת הארץ כלל לכל
העולם כמו שכתב הרב המורה פרק

יחזקאל ח

תהום ק'ו

שלשים חלק שני ואמר שהיה בתחלה הכל
תהו ובהו ולא היה כאן רק מים והיו אמרו תהו
ובהו וחושך על פני תהום ומן המים נתהו השמי'
והארץ בדרך שיתבאר ולכן אמר וחושך על
פני תהום כינה כאן האל יתעלה כהושך
להיות כי קודם שנברא העולם היתה מציאת
השם יתעלה מכוסה ונעלם כי אי אפשר לעמוד
על אמתתו אלא על ידי בראיו ופעולותיו אשר
מתוכן אנו עומדים על אמתת מציאתו יתעלה
ולזה קראו חושך חתי אמרו אחר כך יהי
אור רצה לומר יתגלה המציאות שהוא האור
האמתי להתבונן מתוכו מציאת השם יתעלה
ובאורו נראה אור על כן אמר כי מתחילת
הבריאה היתה הארץ שהיא כוללת כל המציאות
הברואים שמים לרום וארץ לעומק כמו
שכתב הרב הכוזב חלק שני פרק שלשים תהו
ובהו וחושך על פני תהום ואף על פי שנברא
התהום עדיין היה חושך ונעלם מציאות השם
יתעלה ונקרא אז חושך כמו שהכמי הקבלה
כינו לספירה עליונה חושך להיותה בתכלית
העלמה גם כאן לא היה אז רק השם יתעלה
ושמו לבד ומי יתבונן בו אמנם
משנברא התהום רוח אלהי מרחפת על פני המים
רצה לומר רצון השם יתעלה שנקרא רוח
כמי שביאר הרב המורה חלק ראשון פרק
ארכעים בשהוף מלת רוח היה מרחפת על פני
המים רצה לומר שרצונו היה לברא הכל מן
המים והיו ענין הרחוף הנזכר ואז נקרא אלהים
כי בהתחלת התגלות חלקי המציאות אשר אלהותו
יתעלה ניכר מתוכן נקרא אלהים כמו שנתבאר
למעלה ויאמר אלהים יהי אור וגומר
וביום השני נאמר יהי רקיע בתוך המים הוא
הארץ המרוקעת בתוך המים וכמו
שאמרו בחגיגה הארץ עומדת על המים ולכן
נאמר ויעש אלהים את הרקיע והיה מבדיל בין
מים למים אשר מעל לרקיע ובין מים אשר ש
מתחת לרקיע כי ידוע שיש מים מתחת
לארץ וממעל לארץ והמים התחתונים הם בדרך
אחור ממעל לרקיע והוא השמים בערך אצלינו
ואלו המים אשר על הארץ הם מתחת השמים
בערך אצלינו ולכן נאמר יהי כן
שהוקשה לרמב"ן ז"ל מה בא להודיענו מאחר
שנברא נאמר יהי רקיע כו' ויעש אלהים הרקיע
אם כן יהי כן למה לנו כמו שכתוב בפירוש
לתורה אבל מה שכתבתי מבואר הפירוש חזק
כי לא נאמר יהי כן אלא בבראת דבר בעולם
השפל הגשמי הנגלה ולזה נאמר יהי כן
ביום חמשה כי בריאת התנינים הגדולים אינו
נגלה בעולם וכל שכן לפי מדרש חכמים ז"ל
שמורה על ענין ליתן ובת זוג ולכן כתב כאן
יהי

לשית ח

ס

יהי כן להורות כי יעש אלהים את הרקיע ויהי
מבדיל וגו' הוא דבר נגלה גשמי וכענין שנתבאר
ועל כן אמר ויהי כן • ואמר
ויקרא אלהים לרקיע שמים • כבר ידעת מה
שאמרו רבותינו ז"ל בחגיגה שמים וארץ כאחד
נבראו • ומוסכם גם כן מן הפלוסופים שאי
אפשר לתנועה סיבובת סביב דבר מתנועע
על כן שמו הארץ נחה שקטה באמצע השמים
להיות התנועה השמים סביב • אם כן כשנבראת
הארץ נבראו השמים עמה • ולכן מלת רקיע
הוא שם משותף לשניהם • ולכן במה שנאמר
יהי רקיע בתוך המים נכלל גם כן בריאת השמים
כי מאחר שנברא הארץ בתוך המים כדרך
שנתבאר נבראו גם כן עמה השמים והיה להם
מקום להתנועע סביב • וידוע כי
עיקר הענין הוא המרכז שבתוכו • ולכן נזכר
בריאת המרכז אשר בתוך המים • וממילא נשמע
מסנו בריאת הענולה שהוא השמי' ושמי השמי'
ולזה כווננו ז"ל באמרם הוגלדה הטפת
האמצעית ונתהוו ממנו שמים ושמי שמים
רצה לומר כי בסבת גלית הטפה אשר היא
הארץ נתהוו שמים ושמי השמים ואף כי רקיע
הוא שם משותף לארץ ולשמים ושניהם הם
בתוך המים • ולכן במלת יהי רקיע בתוך המים
נברא שמים וארץ • ולזה נאמר ויקרא
אלהים לרקיע שמים רצה לומר מכאן ואילך
יהא שם רקיע שמים • וכבר
כתב הרב המורה פרק שלשים חלק שני כי כל
מקום שנאמר בו ויקרא הוא בא להורות כי
שם זה היה כבר משותף לדבר אחר • ולזה
נאמר אחר כך יקוו המים מתחת השמים ותראה
היבשה הנזכרת כבר רק שהיתה מכוסה במים
ואפשר שלזה כיוון רבי עקיבא באמרו
אל תאמרו מים מים • רוצה לומר שאל יאמרו
באבני שיש מים מים לומר שהרקיע כפשוטו
נברא בין מים למים • כי הוא דבר שקר ולא
יכוון לנגד עיניו רק הוא בדרך שנתבאר
ובהיות כי הארץ נקרא רקיע נתבאר
לנו כוונת אמרם בפסחים פרק מי שהיה טמא
דסומכו של רקיע הוא א"ף פרסה והביאו רא"י
לזה מעליית השמש ושקיעתה והולכת החמה
א"ף פרסה מעלות השחר עד הנץ החמה הוא
בעוביו של האופק הגורם שאין החמה נראית
מיר כעלות השחר • לכן אמר כי הרקיע הוא
סומכו א"ף פרסה • וכיונתן על עוביו של אופק
המרוקע על המים אשר שם הוא עלות השחר
בקצה מזרח ושקיעת במערב והוא מבואר ונגלה
לכל משיביל • ובדרך זה אין מאמר זה סותר
למה שאמרו שענין של רקיע מהלך ח' וככל
זה יתבאר לנו ענין מים עליונים והתחתונים אשר

מהם המשכנו הדברים הנח ואראה לך אמתת
הדברים מדבריהם ז"ל • ואומר
בהיות כי זהו ענין מים העליונים ומים התחתונים
אמרו רבותינו ז"ל בחגיגה פרק אין דורשין
מעשה ברבי יהושע בן חנניא שהיה עומד
על גב פעלה בהר הבית וראהו בן זומא ולא
עמד מפניו אמר ליה מאין לאין בן זומא אמר
ליה צופה הייתי בין מים העליונים למים התחתונים
ואין בניהם אלא שלש אצבעות שנאמר ורוח
אלהים מרחפת על פני המים • כיונה המרחפת
על בניה ואינה נוגעת אמר ליה רבי יהושע
לתלמידיו עדיין בן זומא מבחוץ מבני ורוח
אלהים מרחפת אימת היו ביום ראשון והבדלה
ביום שני הוא ההוי דכתיב ויהי מבדיל בין מים
למים • וכמה אמר רבי אחא בר יעקב
כמלא נימא • ורבנן אמרי כגודי דגמלי מר
זוטרא • ואיתימא רב אסי אמר כתר גלימי
דפריסי אהודי עד כאן לשנינו
הנה בהיות אלו המים מה שאמרנו אמר בן זומא
שאין בניהם רק שלש אצבעות • להיות נדר
הגשם שלשה מרחקים והוא האורך והרוחב
והקומה • לכן אמר שיש בין העליונים לתחתונים
שלש אצבעות • והוא הארץ שמבדלת בין מים
למים • והיא שלשה מרחקים ולמד זה מן המקרא
שנאמר ורוח אלהים מרחפת על פני המים
להורות כי הכל נברא מן המים • ואם כן פירש
הפסוקי' הבאים אחר מקרא זה הם בדרך שבארנו
בפירש הפרשה • והיתה הארץ בין המים
והם השלש אצבעות שהיו מבדילין • ואמר
רבי יהושע שהוא עדיין מבחוץ ואמר מכריהבדל
אימת היו ביום שני שנאמר ויהי מבדיל וגו'
ואם כן איך למדו בן זומא ממקרא שנאמר ביום
ראשון • ולכן פריך בגמרא וכמה נשאר
בין אלו מים • ואמר רב אחא כמלא נימא • כי
לאחר שנתקוו המים ושבו למקום אחד עד ש
שנעשה מהם היס הגדול • שכתבו עליו
הפלוסופים שהוא מקום הטבעי למים • אם כן
אין בין אלו המים למים התחתונים כלום • כי אלו
מונחים על אלו • אמנם חלקו אלו
החכמים במהות הקוויה שצויה השם יתעל' למים
עליונים • אם נבלעו במים התחתונים בדרך נס
והוא דעת רבי אחא והוא אמרו כמלא נימא • והוא
כקו שיש לה אורך בלא רוחב וגובה או אם נשטחו
על מים התחתונים • והוא דעת רב אסי • שאמר
שהוא שנים ועשרים דברים השטוחים זה על זה
ואין לו גובה • אמנם רבנן
אמרי שהוא כגודא דגמלא שהוא דבר שיש לו
אורך ורוחב וגובה • רצה לומר שנתרבו המים
התחתונים מבח קווית העליונים עד שניכרים
בהן • וכבר כתבו הפלוסופים אלו הדעות
במ

כמו שכתב בעל שער השמים שזוהי הסבה שכל הנחלים הולכים אל הים והים אינו מלא *

פרק שמונה עשרה

נראה עוד שזוהי כיונת מחלוקתן פרק קמא דתענית ובעירובין פרק מי שהוציאו תניא רבי אליעזר אומר כל העולם ממי אוקינוס שותין שנאמר ואר' יעלה מן הארץ והשקה את פני האדמה אמר ליה ר' יהושע והלא מי אוקינוס הם מלוחים אמר ליה ממתקין הם בעבים רבי יוחנן אומר כל העולם כולו ממים עליונים הוא שותה שנאמר למטר השמים תשתה מים ותארכו שם פרק קמא דתענית בראית וישיבו הכתובים יטני הסברית ואמרין התם כמאן אולא הא דתניא מים עלינו במאמר הן תלויין ופירותיהן מי גשמים שנאמר כפרי מעשיך תשבע הארץ כמאן רבי יהושע הנה כבר כתבתי תחילת דברינו ריש חלק ראשון שדעת רבי אליעזר בענין הליכת השמש בדעת הפלוסופים הגלילים כמו שנתבאר שם וכן הוא בהויית המטר לא נטה מדבריהם כלל ואמר שסבת המטר הוא האר העולה מן הארץ וממתקן בעבים כמו שכתב הפלוסוף וכבר שכתב הרב המורה חלק שני פרק שלשים ובספר שערי שמים שער שני מאמר ראשון אמנם רבי יהושע שהלכה במותו בכל מקום צג רבי אליעזר סובר שהמטר הוא ממים עליונים אלו שאמרנו וזה כי ידוע שסבת המטר הוא רוח המוליך העל' ממקום למקום אשר יהיה שם הרוח ללכת והוא סימן הכתר עד שתמה שלמה באמרו נשיאים ורוח וגשם אין ג' והוא ידוע ומבואר שכל גשם תקדמנו רוח דעת רבי יהושע היא הנאותה לדעת אחר שאקדי' לך הקדמות קצור' מעילות לדברינו והקבי כתב בעל שערי שמים מאמר ראשון שער שמיני מעניין הרעש כי הרוח העושה אותו כשתמצא במקום ההוא מים תעליהו בתנועה ופעמים ירבה המים הוצאים משם עד שישקיעו המקום ההוא עד כאן לשונו הרי לך שהלכינו החכמים הפלוסופים כי הרוח תניע המים ממטה למעלה על הארץ והוא מבואר נגלה גם כן בגלויים השני כתב בעל השערים שם שער ראשון כי כתב ארסטוטל' כי האויר יש לו תנועה סבובית ומתנועע עם יסוד האש על ידי תנועת הגלגל הרמבם ז"ל בספר המדע פרק רביעי כי הרוח סובב תמיד עם יסוד האש על ידי תנועת הגלגלים

נאמר

היה

הוא

הוא

השלישית כתב בעל השערים בשם הפלוסוף כי האדים העולים אשר הם סבת כל היה עולים בקצוות העולם אשר שם יתהוו אותן האדים ומקרא מלא מעלה נשיאים מקצה הארץ ברקים למטר עשה מציא רוח מאוצרותיו ומעתה מבואר דעת רבי יהושע כי הוא סובר כי זאת התנועה הגלגלית המסבבת סביב העולם עם יסוד הרוח הנקשר באש מעלה המים העליונים אשר מהחת לארץ למעלה מן הארץ בתנועתיהן ומהם נתהווה הכתר על פני הארץ והנה הוא סבת טבעי נאה מאד בנויים על דרכי הפלוסוף בענין הניעת היסודות ופרק והנה הפלוסופים נבאו ולא ידעו מה כי הם הבינו שסבת המטר הוא האר העולה מקצה הארץ וסמנו נתהוו המים ברום האויר והוא דעת רבי אליעזר אמנם רבי יהושע סובר שרוח החזק בקצה הארץ מעלה מים ממש לרום הרקיע והוא המטר והוא כענין עליית המים בסבה הרעש והוא כוונת אברהם בבראשית רבה בפסוק ויעש אלהים את הרקיע כאן הרעש בן זוכא את העולם הלא במאמר נבדאו שנאמר בדבר יי שמים נעשו הנה בן זומא הקשה שנאמר ברקיע עשייה ובמקום אחר נאמר שנברא באמירה אסמן אנו צריכין לומר ששני דקעים הם רצה לומר כי הרקיע שנאמר בו עשייה הוא הארץ כמו שנתבאר בפר' שלפני זה ועל דיוה הרעש העולם רצה לומר כי על ידי הויית הרעש שבארנו גילו סוד המים העליונים והתהוותם בדרך שנתבאר ועל ידי זה העמד התלמידים בדיוית המטר שנתהווה מענין הרעש המים והוא ענין הרעש העולם שאמרו ואל התמה לדעת רבי יהושע אם יש שם מים בפועל למה העבים לא ירקו אותן לכמה מיד בקצה הארץ כי זהו אינו רק כרצון השם יתעל' להוליכם למקום אשר יהיה רצונו להמטיר שם כמו שנאמר והכנרת' על עיר אחת ועל עיר אחרת לא אכטיר ואף כי יש לזה סבה טבעית דמיון אבן הקלע המוטלך למעלה אשר לא ירד מיד לכטה עד אשר יכלה כח הזורק וכן בענין מים אלו המוטלג' למעלה בסבת תנועה הרוח אשר לא ירדו אלא אחר כלות הרוח וכו' ואפשר שעל זה אמרו שמים עליונים במאמר הם תלויים וכבר נתבאר בספר עקידה ענין אמרם בעשרה מאמרות נברא העולם שהם כלם דברי טבעיית והיה מאמר זה כאחד מהן ודע שאמרו בנמרא לרבי יהושע ואר' יעלה מן הארץ מאי עביד ליה מלמד שעבין מתגברין ועולין עד לרקיע ופותחין פיהם כנאדות ומקבלין מימנו שם שנאמר יוקו' מים לאידו וגו' גם זאת היא יא א 17

תכלית קלה

שם

כחוס

אזכור

תורת

העולה

היא סבת המטר אשר אמרנו כי כבר כתבו הפלוסופים שהאוויר נחלק לשני חלקים ובחלק האמצעי הנקרא רקיע נתהווה המטר אם בן אפשר כי על ידי תנועה הסבובית לא יתגלגל רק חלק העליון מן האוויר ומוליך עמה המים שז העליונים ולא ירדו למטה בסבת תנועתו החזקה כמו שנתבאר מאבן הנזק בקלע והנה הם מסבבין בעניין זה סביב העולם אמנם כשאד עולה מן הארץ עד לרקיע שהוא החלק האמצעי מן האוויר ופותחין פיהו כנאד ש ומקבלין מי מטר רצה לומר שהקדוש ברוך הוא שם בטבע האד העולה לכמשיך אליו המים שז העליונים שלא יסובו בלכתן אלא ירדו לארץ והנה כל זה דבר טבעי כי אנו רואין כאבן מנגיט' שמושך אליו הברזל והרבה סגולת הדומין לזה כל שכן ששם הקדוש ברוך הוא טבע כזה בעניין הוית המטר שהוא גדול מבריות שמים וארץ במזכר בדבריהם ז"ל פרק קמא דתענית ונראה עוד כי על פי שני סבות הורדת המטר אמרו רבין רבי אליעזר פרק חמשה העבין שואבין מים מן התהומות שנאמר מעלה נשיאים מקצה ארץ ובמקו' שיפקוד להם הקדו' ברוך הוא להעלו' ולהמטיר שם מנשיאים אד הארץ מתעברת שז וצומחת כאשה אלמנה שהיא מעוברת מזנות אבל בשירצה הקדוש ברוך הוא לברך צמחה של ארץ וליתן צידן של בריות פיתח אוצרו הטוב שבשמים וממטיר על הארץ שהם מים זכרים ומי הארץ מתעבר' ככלה שהיא מתעבר' מבעלה וצמחה של ברכה שנאמר ופתח י"לך את אוצרו הטוב וגו' כווננו כי אם יורד המטר מצד הטבע שהאוויר מוריד למטה מצד שאבו אותו כנזכר אז הם בלא השגחה והם אינן של ברכה אבל כשיורדו מצד ההשגחה אז הם של ברכה ונקראו מים זכרים כאשר הם מצד הפועל העליון יתעלה לא מצד הטבע שהוא מצד המקבל שהוא גדר הטבע בידוע למשכיל ועל כרחינו אנו צריכים לומר כזה ושאינ המים זכרים או נקיבות רק מצד זה שנתבאר שהרי פרק שלשה ועשרים שם כתב בעניין המבול ז"ל בשבעה עשר בו ירדו מי המבול על הארץ שהם מים זכרי' ועלו מן התהומות שהם מים נקיבות ונתחברו אלו עם אלו כו' וידוע כי מי המבול לא ירדו מאוצרו הטוב שבשמי' להיות קרויין מים זכרים אלא בדרך שנתבאר כי מצד שירדו על פי ההשגחה קרויין זכרים והיי אוצרו הטוב וכמו שנאמר לך יי' החסד כי אתה תשלם לאיש כמעשהו אמנם אשר עליו אחר כך מן התהומות היה בטבע כמו שאמרו אין לך טפה יורדת מלמעלה שאין התהום מעלה נגדו טפיים ולזה נקראו נקיבות

דברים כח

תהלים סח

רבי יהושע בנויית על דעתי בעניין המים העליוני' אשר עמדנו עליו מעניין נתוח הקרבן כאשר נתבאר סוף פרק כו' מסכים לדעת הפלוסופים בכל דבריהם ואין בין דברי רבי יהושע לדעתן אלא שרבי יהושע שם בפועל מה ששמו הם בכח והוא מבואר למשכיל ואמרו סוף פרק שלישי דתענית אמר רבי אליעזר בשמנסבין מים בחג תהום ואמר לחבירו אביע מימך קול שני רעים אני שומע שנאמר תהום אל תהום קורא לקול צינור' וגו' אמר רבה לדידי חזי לי האי רדיא דמיא לעגלא תלתא ופרסה שפתותיה וקיסא בין תהומא תתאי לתהומא עילאי ואמר חשור מימך תתאי ואמר אביע מימך שז הנצונים נראו בארץ נראה כי התהום התחתון הם המים אשר יתהו מה' המטר הן לדעת רבי אליעזר הן לדעת רבי יהושע והתהום העליון הם המים אשר בעבים שיריקו על הארץ והם חושרים ומפילים אותן על הארץ ואמר שהמלאך אשר בניהם דומה לעגלה ורדיא שמיא מאן מלאכה רבנן שהן הרודים המושלים בעליונים ותחתונים לכן אמר שרדיה שמיא דומין לעגלה מרבק ואומר שפתיו מפורטים רצה לומר פתוחין רצה לומר שעל ידי תפלתן ותורתן פותחין שפתותיהם על ידי זה הנשמים יורדין והוא ידוע ובבראשית רבה פרשת בראשית אמר רבי יוחנן נטל הקדוש ברוך הוא כל מימי בראשית ונתנן חציה ברקיע וחציין באוקיינוס הדר' פלג אלהים מלא מים פלג הרקיע דומין לבריכה ולמעלה מן הבריכה כיפה מזעת טיפות עבות והן יורדין לתוך מים מלוחים ואינן מתערבין הנה גלו לנו כזה המאמר עניין הנשמים והמים העליונים והתחתונים כי השמים התחתונים הם כבריכה ובהן המים העליונים ככיפה עליהם ומאדים העולם מן הבריכה הכפה מזעת ויורדין טפיים והוא עניין הנשם וברוך שבארתו וכן אכרו במדרש ההילם מויע המים העליונים נשמים יורדין והוא מבואר על פי מח שנתבאר עוד אמרו שם אמר רבי יהושע כחלל שבין מים התחתונים לרקיע כך יש חלל בין רקיע למים העליוני' עד כאן לשונו והוא מבואר לפי דברינו כי כן הוא האמת והוא גם כן אמרם שתלויין במאמר ובאוויר והוא מבואר לכל משכיל וכל זה היה נרמז בעניין נתוח הקרבן כי דופן השמאלית היה נחתך מיד אחר הדופן הימנית המורה לנו ביטול היבשה וכסוי המים שעליה כי הוית שמים תלוי כזה והוא דופן השני בדרך שנתבאר לעיל סוף פרק ששה ועשרים

תהלים עז

מלך המדבר נ

תהלים סח

פרק

פרק תשעה ועשרים

עוד אמרו שהיה משיר שתי צלעות מלמעלה ומלמטה והיה חותך עד חשירה להיות כי השדרה היה מורה על קשור הדברים כמו השדרה הזו שהיא מליאה חוליות וקשרים והיא רוב בנינו של בעל חי על כן היה נשאר אצל הדופן השמאלי שהוא מורה על השמים כמו שנחבאר ועל ידי השמים הדברים קשורים ביחד והוא הכח הקושר שדברו ממנו הפילוסופי ונשארו שתי צלעות למעלה ולמטה בכל אחד מן הדפנות כי צלעות הם מתפשטין מן השדרה והם מעמידים הנף וכן הוא בכל אחד מן הנזכרים ארבע מיני כחות שני מיני מלמער ושני מרכטה והם ארבע מיני הנמצאות שהם הדומם והצומח והחי והמדבר שהם שנים למטה במערה ושנים למעלה והם תלויין ארבעתן בשמים וארץ מי הארץ מכינה החוכרים בסבת האדים העולים מסביר הארץ ומן השמים יורדים הצורות כמו שאמרו דכתיבנו זל ערבית שבו רוחות ונשמות וכמו שבאר המורה חלק שני פרק שנים עשר ואמרו שהטחול היה נשאר בדופן השמאלי להיות כי הטחול שוחק והשמחה במעונו ולא בתחתונים אשר ההפסד כרוך שם בעקבו ואמרו עוד שהיא היתה גדולה אלא ששל ימין נקראת גדולה וכבר נתבאר הטעם פרק ששה ועשרים ואמרו בא לו לעוקץ חתכו ונתנו למי שזכה בו והרצון בזה כי מיד אחר נתיח הדופן השמאלי שרומז אל התגלות שמים על הארץ מיד בא אחר כך נתיח העיקר המורה על בטל הכחות המאורות שבהן נתלה ענין העקיצה הנזכרת וכבר נתבאר בפרק ששה ועשרים הטעם שהיו אברים אלו מאוחרים בנתוח אף על פי שהיו כוקדמים בהפסד ואמרו אחר כך ובו האליה ואצבע הכבר ושתי כליות עמו כבר כתבתי לעיל כי ענין עקיצה זו הנזכרת שכיחה בילדים קטנים על כן היו נתלים בה בליס המוליד התאווה והמעוררי לזה והוא אצבע הכבר וידוע כי עיקר התאווה הוא בכבר והאצבע מורה על כלי ההולדה באמרם זל לא כל האצבעות שוות והאליה הוא סמוך לכלי ההולדה מטעם והוא עומד במקומו לכמות ערותו ואמר חתך את רגל השמאלית חתכה ונתנו למי שזכה בו כבר כתבנו למעלה פרק אחד ועשרים כי רגל השמאלי הוא מורה על דבר הפחות שנברא ביום רביעי ועל כן היה רגל הזה הדבר האחרון בענין הנתוח כי אפילו הדברים הפחותים יפסדו וכל שכן דברים שהם למעלה מהם ואמרו אחר כך נמצא כולם עומדים על סדר

פרק שלשים

כבר נתבאר בפרק ששעברו מעשה עזית רחמי והיה מעשה העולה כמעשה דחמיד מלבד קצת חילופים י ב י 17

ליון ח

תורת

העולה

חילופים והם אלו שבאר הרמב"ם בפרקיו פרק ששה ממעשה הקרבנות כי העולה אם היתה מן הכבש כמו התמיד היו מוליכים אותה ששה כהנים הראשון בראש כל' כמו שנתבאר סדרן לעיל פרק עשרי' ושני כהנים היו מוליכי הסולת ויון לנסכים הרי הם שמונה ושני כהנים אחד שוחט ואחד זורק הרי עשרה כהנים עוסקי' בכבש אם היה עולה ונחסרו שלשה כהנים מעבודות התמיד שהם היו מוליכין החביתין ועוסקים בדשון הסנוורה והמזבח שהיה שייך גם כן למעשה התמיד עוד כתב שאם היה העולה איל היו אחד עשר כהנים מוליכין אותו מלבד השוחט והזורק כי שנים היו מוליכין הקרביים והסולת בשנים והיו בשנים ואם היה שור היו מוליכין אותו בארבע ועשרים מלבד השוחט והזורק וכמו שבאר שם פרק ששה והטעם נגלה ממה שכתבנו למעלה בטעם פרטי הקרבנות שהיו מקצתן פרים ומקצתן אילים וקצתן עזים או כבשים וזה כי כבר כתבתי למעלה חלק שני פרק תשעה ופרק עשירי כי טעם הקרבת בהמות אלו שור או כבש או עז הוא מטעם שאם חטא באחד משלימותיו דהיינו העושר עם הכבד או הגבורה או מדתיו שבא לשוב בהן כי הפר נגד שלימות הנפש עז נגד שלימות המדות וכבש נגד העושר כמו שנתבאר שם בארוכה והם נגד שלשה ההחלות בריאות העולם שהם החומר והצורה והעדר כמו שנתבאר פרק אחד עשר חלק שני בארוכה ושהדברים מכוונין זה נגד זה בטעמיהן כמו שנתבאר שם ולזה כאשר היו במעשה התמיד שלשה עשר כהנים נשארו בעולה עשרה ונחסרו שלשה בהיות הכבש מורה על החוטא מצד עשרו על כן נחסרו בהקרבנות שלשה כהנים המקריבין בקרבן התמיד וזה כי העושר מתנאה בעשרו וישמן ישרן ויבעט ואינו צריך לעניין הדשונים של מזבח והמנורה שהיו מורים על הפסד הדעת הבאים מן התורה ומחשבות לבו כמו שנתבאר לעיל פרק ששה ופרק שמיני והעשיר אינו צריך לזה כי עקרי עיונותיו הם באין מצד הקנאה והשנאה בשל אחרים שהם כאין לו מצד עשרו ויספיק לו עניין הקרבן לבלתי ירום לבבו ומטעם זה לא היה צריך להקרב החביתין שבאו לרמוז על הפסד יסוד המים המורים על יכולת השם יתעלה כמו שנתבאר פרק עשירי חלק זה מאחר שחטא מצד עשרו שאין מדרכו להתכונן בזה רק בעשרו ולכן לא נשארו רק עשרה כהנים אף על גב דהתמידים היו גם כן כבשים מכל מקום מאחר שהיו נקריבים לקרבן תמיד והיה קרבן של רבים נקרב כליוס היו מורים על כל מה שנברא בשבעה ימי

בראשית ולא נחסר בהן דבר כי אי אפשר שלא היה בכלול אחד שיצטרך לעבודת הנזירות ועוד אומר בהיות שחתמיד בא לחובות היום והלילה וכמו שדרשו ז"ל צדק ילין כי בה תמיד של שחר היה מכפר על עבירות הלילה ושל הערביים היה מכפר על עבירות של יום על כן באה הקרבתו על ידי שלשה עשר כהנים להורות על שלשה עשר מלאכים הממונים בשבע ימי בראשית ביום ולילה בדרך שנתבאר פרק אחד ועשרים אמנם שאר עולות שלא היה להם זמן המורה לנו על יום ולילה לכן לא היו העובדים בו במספר הימים והלילות והיו מספיקין בעבודתן עשרה הכהנים העובדים נגד עשרה מאמרות שנבראו בהם העולם וכבר כתבנו בענין התמיד איך היו האברות מכוונות להורות על הפסד הבריאות ההם ולזה היו מפסיקין עשרה כהנים נגד עשרה מאמרות שבהן נברא העולם ושהם כלל כל הנבראים כמו שאמר התנא בעשרה מאמרות נברא העולם כו' להורות על הפסד בולן ולהיות כי עקר העונות הם באין לאדם מצד עשרו המביא לידי נסות כמו שנאמר וישמן ישרן ויבעט על כן באו התמידין מן הכבשים והיו עשרה כהנים עובדים בו מלבד שלשה הכהנים שהיו עוסקים בדשון כ הנזכר לעיל ובחביתין ונשארו עשרה כהנים בעשרה כהנים העוסקים בקרבן העולה וידוע כי העושר התאספה הקנייני הנמצא בעולה כאסיפת הממון ושאר הנסכים הנבראים בששה ימי בראשית ולכן העושר כולל עניין כל עשרה מאמרות שנבראו ועל כן קרבנו בעשרה כהנים מצורף לזה העושר נגד מצד הכמה והמספר כאלפים ומאות ורוב כבוד עשרן וידוע כי עקר המספר הוא עשרה כי הוא כולל כל המספרים והוא תכלית כמו שכתב אכן עזרא פרש' שמות ונראה שעל כן נבראו הכרואים בעשרה מאמרות להורות עניין המספר כי המציאו כו' שהוא העושר אין בו אלא המספר לבד ונראה שזהו אמרם בעשרה מאמרות נברא העולם כי עקר תכלית העולם לרוב בני אדם הוא הממון הנספר בעשרה מאמרות אלו עם תענוגי הזמן שהוא גם כן ממספר העשרה כי אלו שתיהן הם בעולם אשר ברא אלהים לבני אדם להתנהג בהן אם לטוב אם לרע כי רוב בני אדם מוציין זמנן ותכליתן כרודפין אחר העושר והמס והלא במאמר אחד יכול להבראו כי היה באפשרו הקדוש ברוך הוא לברא בני אדם בדרך שברא שאר בעלי חיים שלא יצטרכו לממון ועושר ויתפרנס כל אחד משלו בלי עמל ויגיע בשאר בעל

ישיבה 6

דגים 10

פעל חיים. אמנם עשה זה כדי לפרוע
 לרשעים המאגדים העולם כו'. וזו שכן טוב
 לצדיקים כו'. כי זהו סוף כל אדם ותכלית
 בריאתו לגמלו ולהענישו על פיתוריה ומצוה
 וידוע כי רוב המצות שבין אדם לחבירו
 ולרוב הנהגת המדינות נתלים בממון ובעושר
 והוא כוונת התנא שאמר סוף קידושין
 אמר רבי שמעון בן אליעזר ראינו מיכך היה או
 עוף שיש להם אומניות והם מתפרנסים שלא
 בצער והלא לא נברא ולא לשמשינו ואני
 נברא לשמש את קוני אינו דין שאתפרנס שלא
 בצער אלא שהידעתי מעשי וקפחתי פרנסתי
 ולזה באו בכבש עשרה כהנים העובדים
 המפסידים הכבש הרמזו על גאות ועבירות הבאים
 מצד עשרו של אדם ולמה יתגאה
 אמנם אם היה איל נקרב בשלשה עשר כהנים
 כמו התמיד כי היו נשלמי השלשה כהנים באיל
 בקרכים וסולת וזין נגד השלשה שהיו בתמיד
 בחביתין ובתרומת הרשן המנורה והמזבח
 כי כבר כתבתי פרק עשרי שהאיל הוא
 נגד עניני הכבוד ונתבאר גם כן כי הכהן שהיה
 מרים הרשן מן המזבח והמנורה היו מורים על
 הפסד הדעות הנפלות בעיון ובמעשה והרודף
 אחר הכבוד לפעמים מתעסק בתורה שלא
 לשמה ואינו עוסק בה אלא להתכבד בעיני
 הבריות ולקנות הבריות וכמו שאמר החכם
 ולא יחפין בסיל בתבינה כי אם בהתנלות לבו
 ולכן איל מקפיד בין אמת לשקר ומפסיד
 עיניו ומעשיו בעשותו אחת מן המצות שלא
 לשמה ועל כן הוצרך לשני כהנים
 נוספים נגד תרומת דשן המזבח והמנורה שהם
 מורים על הרמת הפסדים אלו וכן ענין
 החביתין שהיה מורה על ענין יסוד המים בא
 עליו הרמז ככהן הנוסף באיל להיות כי
 למה ירדוף אחר הכבוד בזכרו כי נברא מן המים
 וסופו כמים הנגרים ארצה וכמו שאמרו
 רבותינו ז"ל במסורהם הטובים זכור מאין באתה
 ולאן אתה הולך והוא עצמו ענין זכירתו זאת
 אשר בארתי ובהו אלו הכהנים הנוספים
 באיל בקרכים והסולת והזין יותר משאר העבודות
 להיות על זה בקרכים נגד הרמת דשן המזבח
 שהיו מקריבים בו הקרבים מכל הקרבנות והם
 היו נורמין עקר הדשן מה שאין כן בשאר אברים
 שלא היו נקריבים רק בעולות ותמידין ומוספין
 לכן בא כאן כהן נוסף בקריבים ונגד דשן המנורה
 שבא על ידי הדלקת השמן בא כהן נוסף בסולת
 שהיה כלול בשמן ונגד החביתין שהיה כהן גדול
 מקריב בא היון בשנים להיות
 כי כבר נתבאר כי היון היה מורה על השפעת
 והשגתה השם יתעלה בכללי העול כמו שנתבאר

חשלי יח

פרק שבעה עשר והוא בזה כדמו קרבן החביתין
 המורה לנוגס כן דבר זה כמו שנתבאר פרק
 עשרי ובהיות כי שלשה עשר
 כהנים שהיו עובדים בתמיד היו מורים על שלשה
 עשר כהנים העובדים בששה ימי בראשית כמו
 שנתבאר פרק אחד ועשרים והוא להם מצד
 מדרגתם וכבודם זה על זה כמו שנאמר כי
 גבוה מעל גבוה וגו' על כן באיל הבא
 מצד תנבורות הכבוד והשררה שיש למקצת בני
 אדם על קצתן באו שלשה עשר בני אדם כמו
 בתמיד והיה קרבן העז נקרב
 בעשרה כהנים כמו הכבש להיות העז
 מורה על שלימות המדות אשר בין אדם לחבירו
 וכמו שכתב הרב המורה סוף ספרו שאם
 היה האדם לבד לא יצטרך לשלימות מדות ואם
 כן היה ענינו בזה בענין העושר להיותו כלול גם
 כן בענין עשרה מאמרות שבהן נברא העולם
 שעל ידן האדם מדיני וצריך למדותיו הטובות
 ועל כן בא עבודתו בעבוד הכבש כן מה שבשלים
 השלם במדתו ענין הקבוצ מכל העושר ש
 בעשרו וכמו שאמר החכם ואחרי עשר
 רבים והוא סבת קרבן המדיני בהפך הרש
 שנאמר בו כל אחירש שנאמר עכ"ל בא
 בשניהם עבודה אחד כמו שהיו נסכים ומנחתן
 בשוה כי שניהם הם באים להשלי הקבוצ המדיני
 אמנם בפר עובדים ארבע ועשרים
 כהנים מלפד חשוחט והזורק כמעט שכבר
 נתבאר שהפר היה בא נגד מדות הנבונה להורו
 כי עקר גבורות אדם ראוי להפסידה בארבע ועשר
 והם ארבע ועשרים ספרי הקודש אשר לזה נתן
 לו הנבונה וכמו שפצינו פרק שוכר את
 הפועלים שאמר רבי יוחנן לריש לקיש חילך
 לאוריתא ואמרו רבותינו ז"ל למה נקרא
 שמה תושיה שמתשת כחו של אדם והיו
 הנשואים השוחט והזורק נגד המשנת והתלמוד
 השיחט נגד המשנה שאמרו רבותינו ז"ל אדם
 כי ימות באהל אין התורה מתקיימת אלא במי
 שמכח עצמו עליה ואמרו רבותינו ז"ל כי
 עליך הרגנו כל היום אלו תלמידי חכמי המראים
 הלכות שחיטה בעצמן והכוונה להן בזה
 שמהאין בעצמן הלכות שחיטה וההפסד הכרוך
 בעקבי כל חי ולזה אין חוששין על עולם הזה
 ומתבוננים על תכליתן ועוסקים בתורה ומתעשרין
 כחיה והוא תחלת שחיטת והפסדן ואין חוששין
 על שחיטתן בכל יום ועל דרך שאבדו מה
 לי קטלא כור מה לי קטלא פלגא אם כן מקצת
 הפסדן בכל יום הוא שחיטתן בעזרה אשר נתבאר
 ענינה חלק ראשון פרק חמשה ופרק ששה והוא
 ענין שחיטת הפר והיוית דאביו ורבא ודא
 דמו הוא נגד התלמוד והיוית דאביו ורבא ודא
 הפלפול י"ג 17

קבלת ה

חשלי יט

סס יד

תורה

העולה

הפלפול שארם זורק בו דמו בכל יום לגבי המזבח
הדיוע כמו שכתב הרקנמ פרשת
וישמע יתרו כי עקר קבול שכר הלמוד הוא
ענין ניצוח ופלפול התלמידים אשר מתחמק דמם
בקרבת ומעלים שלהבת הנצוח וזהו זריקת דמם
למזבח כי על ידי זה תתעלה מדת הדין והוא
ענין זריקת המזב' והבינהו ממה שקדם לך בענין
המזבח וזריקת הדם עליו והיה מורה כולו על
ענין הפסד הכחות והגבורה אשר גורם הפסד
הבעל חי והכל שבאל ענין אחד שהוא דיוע
המוללת בכל הקרבתו כי מה' דיוע אל
החב' כי השם העל' שגיא כוננת כל הקרבות
בדיוע הדין כמו שנתבאר ממה שעבר אלא
שגיא לדין מן הפרטים כוננת מחולקים וכמו
שנתבאר ממה שקדם ועוד
אפשר לומר מענין הפר' כי היה נקרב בארבעה
ועשרים כהנים שהוא על דרך שנתבאר במעש'
התמיד וזה כי כבר נתבאר כי הקרבת
הקרבן היה מורה על ענין הפסד העולם כולו
שהוא כבעל חי אחד השלם באבריו וגופו
ובהיותו כי ענין הפר' היה מורה על
שלימות הגוף על כן באו בו כהנים העובדים
כמספר הכהנים העובדים בכל חלקי העולם כולו
ידוע כי בעולם ארבע יסודות וארבע
מדרגות הנמצאים מהן שהם הדומם והצומח
והחי והמדבר ויש בניהם שלשה אמצעים שהם
הספוג המימי והאלמוג והקוף שהם אחד עשר
סדרות ותשעה גלגלים אשר כל אלו יש לו כח
מיוחד זה למעלה מזה והם עשרים מעלות
וארבע מדרגות השכלים הנפרדים כאשר בארנו
בריש מאמרנו חלק ראשון פרק שביעי שחלקנו
השכלים שהם אפשרי המציאו' ושייך בהן הפסד
לארבע מדרגות כמו שנתבאר והם בין הכל
ארבע ועשרים כהנים שהם משלימים בין הכל
ענין העולם ביחד להיות נקשר כל אחד ויהא
בו שלימות כשלימות הגוף לבעל חי
ובהיותו כולו אפשרי הפסד על כן באו ארבע
ועשרים כהנים כהפסדו להיות כי כולם
נפסדים מלבד השם יתעלה אשר הוא חי וקיים
מחייב המציאות יתעלה לנצח והיו אלו ארבע
ועשרים כהנים מלבד השוחט והזורק
להיות כי כל מדרגות אלו מורכב' מחומר וצורה
ואף לשכלים הנבדלים שאין חומר וצורה בגבולן
מכל מקום יש בהן אפשרות והרכבה מה מצד ש
השכלותן את עצמם ואת עילתן על דרך
שכתב הרב המורה חלק שלישי פרק ששה בענין
החשמל ממראה מתניו ולמעלה כו' והוא
כדמות חומר וצורה הגורם הפסד לכל חי ולזה
היו נגדם השוחט והזורק שהם בעצמם עניני
ההפסד והיו מורים על התחלת הדין וההפסד

שהם החומר והצורה כמו שנתבאר לעיל פרק
אחד עשר חלק שני ונראה לי עוד
לומר למה שנתבאר כי עת הקרבן הוא המורה
עת ההפסד הכל על כן ראוי לרמוז כל חלקי
הנזכרים כל אחד בפני עצמה אמנם
בשעת המציאות אין מציאות חומר בלא צורה
לזה קמנו שתיהן למדרגה אחת נגזרים בחמשה
ועשרים מדרגות והשם יתעלה אשר על כולן
למדרגת העלינה והוא מדרגות כו' כמספר
השם בן ארבע שהוא במספר ששה ועשר ונקרא
שם המיוחד להיותו הוא כמדרג' הששה ועשר'
והוא המיוחד והמקשר הכל ביחד וכבר
נתבאר למעלה כי השם מורה על ענין קשר
העולמו' ביחד כמו שנתבאר למעלה פר' עשר'
וזהו זה השם בן ארבע אותיות כי בדרך הכלל
אינו אלא ארבע חלקים שלשה עולמות הנבראים
והשם יתעלה על גביהן ועוד יש
לומר ענין מדרגות אלו בסדר אחר להבין מתוכן
מספר השם שהוא חמשה ועשר' כי העולם
נברא בעשרה מאמרות והם העצים והט' מקריים
שכתבו הפלוסופים וכמו שהארץ
בזה בעל העקידה ועוד עשרה מדרגות
גשמיים שהם הארבע יסודות דומם צומח חי
מדבר וחומר וצורה וארבע חיות הקודש על
דרך שכתב המורה והם ארבע ועשרים מדרגות
והכסא שעל ראשו הרי חמשה ועשרים מדרגות
והשם יתעלה על גביהן ואף על פי שהשכלים
הרבה מדרגות מכל מקום כולן בגדר אחד והוא
שכל נכדל נמנה לאחד או אפשר למנות עשרה
מדרגות השכלים וחמש מדרגות הנלגלי' בדרך
שחלקן המורה ועשרה מדרגות התחתוני' והיינו
חומר וצורה וארבע יסודות שנתבאר בהן ענין
החומר וצורה וארבע מדרגות שאחריהם והם
הדומם והצומח והחי ומדבר סוף דבר הכל
שב אל ענין אחד למנות בו חמשה
ועשרים מדרגות אלו והשם
יתעלה על כולם

פרק אחר ושלשים

כתב הרמב"ם בהלכות מעשה קרבנות פרק ששה
והיה מסיר גיד הנשה בראש המזבח והיה זורקו
על הדשן באמצע המזבח להיות כי
הדשן היה מורה על הפסד הדעות וגיד הנשה על
הפסד המעשים ועל כן לא יאכלו בני ישראל
את גיד הנשה על כן היו נזרקים למקום אחד
לבית הדשן והיו נפסדים כאחד ולא היה נמלו
אלא בראש המזבח להיות כי עיקר עזיבת
מעשים הרעים הוא בסבות התבוננות ראש
המזבח הדיוע וסוראי שהוא יראת שמים והוא
מבואר

מבואר וכתב עוד כמה דברים אמורים בעולות צבור אבל בעולה יחיד אסור להוליד נתחיה בפחות או ביותר מולידין והוא מבואר הסכה בהיות כיהתכלית של עולם לא נברא אלא לצורך רבים ולא ליחיד על כן אינו מן הראוי לרמוז בדקדקו ובתלקיו בעניין עירת יחיד והוא מבואר

פרק שנים ושלושה

בענין עירת דעוף כתב הרמב"ם פרק ששה שמעתי שהכהן העובד היה עולה לבכש ופנה לאחור ובא לו לקרן דרומית מזרחי והיה מוליד שם ומכריל ואם לא הבדיל פסול וממנה דם הראש ודם הגוף על קוד המזבח למעלה מחוט המקרא ואם ממנה דם הראש ולא דם הגוף פסולה מצה דם הגוף ולא דם הראש כשירה ונטל הראש ומקיף בית מליקתו למזבח וסופנו במלח וזרקו על גבי אישים בא לרלוגף והסיר את המראה והעור שעליה עם הנוצה ואת בני מעים היוצאים עמה וזרקו לבית הדשן ושטע אותו בכנפיו בידו ולא בסבין ואינו צריך להכדיל ואם הבדיל כשר וסופנו במלח וזרקו לגבי האישים עד כאן לשונו כבר נתבאר טעמי קרבנו הבהמה וחלוקתם שהם נגד עניני העולם כורז וכאשר אין יד המקריב משגת לעמוד על חלקי העולם בכלליו ופרטיו שנתבאר מענין חבהם היה מקריב תורים ובני יונה והיה מפסידין והיה עומד על ידיהם על מה שעמד עליו העושר על ידי קרבנות הבהמה וכבר נתבאר פרק שלישי ופרק תשעה ועשרים חלק שני שקרבן הבהמה היה מורה על מי שעמד על חלקי העולם בכלליו ופרטיו על ידי החקירה שז העיונית ולזה היה קרבן הבהמה המעולה שבקרבנותיהן שבו נרמז הכל בכלליו וחלקיו כמו שנתבאר אמנם מי שאין לו העיונית כל כך ואין ידו משגת להשיג בזה ילך בדרך סתם כלל ישראל שנמשלו לתורים ובני יונה מאמינים תחודש וההפסד בדרך הקבלה לבד על כן קרבנו עוף כמו שנתבאר הענין פרק תשעה ועשרים ונרמז הפסד העולם בעוף שהוא אינו שלם כל כך באבריו כמו הבהמה ומכל מקום היה נרמז ברהענין היסודי בדרך כלל כי היה כח אחד המקריב והוא נגד עלול הראשון אשר מושל בכל אשר תחתיו כמשלות רבו אשר שמו בקרבנו והוא הכהן העובד בעוף והיה הענין נרמז בעוף כי המלאכים העושים שליחתן של הקדו' בדרך הוא נראין לנביאי' בעלי כנפיים להיותן מוכבי' בכנפיהן על מה שתחתיהן

וכבר כתב הריב המורה חלק ראשון פרק חשעה וארבעים טעם למה נתייחסו הכנפיים למלאכים כי הוא מורה על קלות התנועה כאשר יעוף עוף בשמים אמנם היה עולה בבכש ופנה לסוכב ובא לו לקרן דרומית מזרחית מטעם אשר כתבנו בענין זריקת הדם הבהמות כי אותו קרן היה מורה על מדת החסד אשר שם נקשר אצילות המלאכים כמו שאמרו רבותינו ז"ל המטל ופחד עמו מיכאל מים ונבריא אל וכן מנו חכמי הקבלה שמהסד ופחד נאצלו המלאכים והיה מוליד שם ומכריל

נמרז טו

בהיות כי דרשו ז"ל וראית' את אהורי מלמד שהראה לו קשר של תפילין שהוא ממול עורף והוא הרמז על קשר הכמצאות זה בזה פאחורי השם יתעלה כמו שכתבו המפרשים על כן בא המליקה ממול עירף להורות כי ההפסד אינרשיך רק בענין אחוריים ולכן היתה המליקה בצפרניים כן זהו גם כן מורה על ענין הנבראים הנאצלים מן האחוריים כמו שכתב בזהר פרשת בראשית וזה לשונו שם בפסוק ויעש אלהים את שני המצור' אצבען דבר נש אינן סתרא דדרגא וזיון דלעולא ואית בחון פנימיים ואחוריים אינון לבר ש ואינון רמז לטופרין דאצבעון ובנין כך אית רשו לאסתכלא כטופרין במוצאי שבת לאסתכלא דהא נהרין מההוא שרגא ונהרין מההוא אשא לשלמא אילין איתחזאן אצבען לג' לאצית רשו לאתחזא בההוא שרגא דהא מלעילא נהרין ואקרין פניס פנימיים ורוא דא וראית את אחורי ופני לא יראי אלן עצבען דלגו עד כאן לשונו והרי דצפירין רומז על אחוריים ולכן היו מוליקים בו העירף להורות כי מאלו האחוריים בא ההפסד ובהיות כי אלו האחוריים הם דברי המקובלים באנמה הישראלית אשר עמד על זה בקבלה איש מפי איש מפי משה רבינו עליו ש חשולם שראה את אחוריים על כן בארומזן בעוף שהוא התורים ובני יונה שישראל נמשלת בהן ולא בבהמה המורה על ידעות העיונים המחקרת אשר נודע על ידי קשירת הדברים קצתן בקצתן שהם חלקי ואבלי הבעל חי השלם שהוא הבהמה שהוא מורה על קשירת חלקי ואבריו העולם זה בזה ועל ידי עמדת הסבות לכל מה שיש לו

סבה והוא קרבן הבהמה ולדעתי זה הוא סוד עולה ערופה על החורג הנמצא כי ידוע כי הנקמה היא השבת רוח הנדחה עצמו ונפש גואל

תורת

העולה

מלאכי כ

היום אשר חם לכם על קרוב הנמצא ולא נודע מי
הכרו ומצינו שנאמר ויצא הרוח וחרשו
ז"ל זו היא רוחו של נביות
הנקמה השבת נפש לו ולזרעו אחריו ולכן
בהיות אי אפשר להנקם בידים בסבת שלא נודע
הרצח על כן צלחה התורה להביא עולה אשר לא
עלה עליה עול ולעירפה ממול עירף להורות על
הפסד כל הנמצאים שהם האחרונים הנזכרים
ומעתה יתחם הגואל היום והנרצח באשר רואים
שיסוף כל דבר לפסד ושלעתיד הרצח למות ובו
יתחם
בה ולא עליה עליה עול בהיות כי היא
דוגמת כל העולם אשר לא עיכר בה ולא
עלה עליו עול ובהיות כי ענין
העולם מבואר יותר בבהמה מבקף ובפרט
בפר שהיא היה מורה על שלימות כחות האברים
כמו שנתבאר למעלה על כן היתה עולה
והיה עולה ולא פר לחיות העולם
בעולה סביבית והיו המידה ענין העולה
כמו שכתב הרב המורה במה שנאמר
וכף רגלם ככף רגל עול ולקמן פרק
ששה וששים יחבאר לך עוד מענין עולה ערופה
אמנם במקדש שהיו קצת הקרבנות
בהמה ולא היה מקריב עף אלא מי שאין יד
משנת ולכן היה נרמז הענין בעוף ולא בבהמה
כי בבהמה היו נרמזים ענינים יותר מבוארים
חלקיים כמו שנתבאר למעלה מענין קרבן
בהמה והיתה העולה אסורה בהנאה כמו המת
כמו שדרשו ז"ל ולמדו שם שם מת כניירה
שה מעלה ערופה שנאמר באז ותקבר שם
ונאמר באז ועירפו שם וזו להורות כי שניהם
לדבר אחד ביונו ולכן שתיהן אסורות בהנאה
כי לאחר הפסד הדבר הנאתו בטלה וכן
ענין עילת עף היה כולו לאישים ולא היה ממנו
הנאה מה שאין פן בעולת בהמה שהיה העור
לכהנים והכל מבואר מטעם זה והיה ממצות
להבדיל ואם לא הבדיל פסול להיות כי
העף לא היה נתון לנתחים בעולת בהמה
על כן היו רמזים בהפסדו שלש עולמות שבהן
נכללו שלש מציאות הראש בקוף נגד חלק
הראשי שהוא עולם השכלים שהם הראש בעול
ולכן היצור להבדילו בהיותו מובדלי לנמרי
מן שני חלקים הנשארים ולכן נקראים
שכלים הנבדלי ואינן בנשם כדעת
אפיקורסים שאמרו שהשכלים
הם כחות בגלגלים אלא
הם חוץ ממנו והיה
ממזה דמים
על קיר
המזבח

מקחל כ

דברים כ
נאמר כ

למעלה מחוט הסיקרא להיות כי הדברים
נפש כל חי ובו נתלה קיומן ואם כן מציו
והיקחו מורה על הפסד נפש
ובהיות כי כל רוחות ונפשות ישיבו אל יצרן אשר
משם נאצלו בראשונה ובא תשובתן הרכתה כי
שם ביתן כידוע למשכילים המקובלי' והוא
למעלה מחוט הסיקרא במזבח הידוע בדברינו של
מעלה ואמר ואם מיעה דם
הראש ולא הגוף פסול מיעה דם הגוף ולא הראש
כשירה בהיות כי דם הגוף מורה על
חיות השני חלקי העולם הגופניים הנשארים מן
העף לכן היה מצוי דמו מעבב כי עיקר הרמז
בהפסד הוא באותן שני חלקים שאפשרו הפסדן
הוא מושג מאחר שהם מורכבים בגוף ונפש
ואף כי כל הרמזות בא אל האדם שיזכור הפסד
העולם והתחדשותו ועל ידי זה יכנע לבבו
הערל ויעמוד על פסד החדוש לכן הרמז היותר
צריך לו בעלמים המורגשים ולכן מצוי דמו
מעבב מה שאין כן במצוי דם הראש מאחר
שאין הדבר מושג שם כל כך ואף כי הרמז
בהפסדו אינו מכוון באדם שהוא רמזתיו מעבב
ואמר נטל הראש ומקוף בית
מליקתו למזבח וספנו במלח חורקו לגבי אישים
בהיות כ"א מקוף בית מליקתו לגבי
מזבח הוא נוגע באישים תחלה ונשרף שם תחלה
והוא מקום האחרון בראש והוא רומז אל
מרגנית השפלה בראש ובא להורו כי האחרון
באצילות יפסיד תחלה כדרך שבא הרמז בבהמה
כמו שנתבאר לעיל פרק אחד ועשרים
וכן ענין מליחתו היה כטעם מליחת קרבן בהמה
ובדרך שנתבאר חלק שני סוף פרק שלשים
ואמר בא לו לגוף והסיר המראה והעור
שעליה עס הנוצה ואח בני המעיים חורקו לבית
הדשן ושסע אות: בכנפו בידו ולא בספק ואינו
צריך להבדיל ואם הבדיל כשר
פכרבת כתי כי הגוף היה מורה על שני חלקי
העולם הנשארים ולכן אמר בא לגוף והסיר
המראה וכו' והוא שהיה מחלק שני העולמות
אלו זה מזה המראה ושאר דברים שהיה זורק
לבית הדשן היה מורה על ענין עולם השפל
ולכן זרקו לבית הדשן שהוא מקום המאוס נגד
העולם השפל שהוא דבר מאוס בעולמים והיה
לוקח המראה עם בני המעיים כי העולם
השפל עיקר חייתו תולה במאכל
ובמשתה שהוא מוציא דרך
המעיים ובלעו זה אי
אפשר להתקיים
והיה נטל
אותן עם
העור
שעליהן

פרק שלשה ושלשים

שעליהן ועם הנוצה שעליו להורות כי עיקר
הרמז אינו על מאכל ומשתה לבד רק גם על
הנוף הסובב והשומר אותו כמו העור שעליו וכל
קנייני הנוף השומרים הנוף מבחוץ כדרך הנוצה
השומרת העוף ואחר כך שהפסיד הדברים
השפלים לא נשאר אלא חלק העליון עם הארץ
אשר בתוכו שאי אפשר להיות מסבב בלתי
הנקודה אשר עליו יסובב והוא המרכז על כן
הארץ נשאר מרומז עם חלק העליון
ושמע אותה בכנפיה והיא הברלת שמים מן
הארץ והוא הרומז על בטול התנועה והזמן
הנמשך מהבדיל זה והוא דוגמת הפרדת וניתוח
שני דופני הבהמה זו מזו וכדרך שנתבאר
פרק ששה ועשרים והוא המרומז בלקחו
בכנפיו שהם כלי התנועה הממהרת
ואף כי מצינו לאחוז בכנפות הארץ מבני
הארץ זמירות שמענו וכן מצינו
כנפיים לשמים שנאמר שמש צדקה ומרפא
בכנפיה ונאמר אשא כנפי שחר והוא
בשמים ממעל ולא הוצרך להבדיל כי עיקר
המצוה היה בא להורות על הפרדן זה מזה שש
ושיתבטל הזמן והתנועה אף אם לא יבדלו
לגמרי ושישאר קצת קיימים כמו שאמרו
(חד חרוב מכלל דנשארו השמים והארץ אלא
שחרבים מכל מקום אם הבדיל כשר יעדיף
הנה עבודת העוף הם מורים על עניין
הפסד הכללי והפרטי וכמו הבהמה
ולזה אמרו נאמר ריח נחות
בבהמה ונאמר ריח
נחית בעוף לומר
לך אחד
המרכב
ואחר
הממעט ובלבד שיתכוין לבד
לשמים והוא הנראה
לי בסוד העולה
השם יתעלה
יקבץ נדתי
הגולה
וישוב כל ישראל בציין בגולה
ושם עולתינו נדשנה
סלה אמן
כן יהי רצון
פרק
ל

תלמי ג
תלמי קט

מעיה נח

תלמי ח

תורת העולה

נבראו בעולם ומסרו למשה רבינו עליו השלום
 חוץ מאחד מהן וכתבו מקצת המקובלים
 כי תשעה וארבעי שיערי בינה הם תשעה וארבעי
 אלף שנה שמי העולם קיים ואלף החמשים לא
 נמסרו לו והוא סוד היוכל כמו שכתב רבינו
 בחיי פרשת בהר ולזה אני אומר כי
 אלף החמשים אי אפשר להתבונן בו קודם היותו
 ולכן לא נמסר למשה רבינו עליו השלום כי הוא
 אי אפשר ההשגה וכן לשאר צדיקים שער אלף
 השביעי אי אפשר להתבונן בו אלא בהיותו
 חרב ולכן בא הכלי בקרבן להיות כי הוא
 סבת ההויה וסבת הפסד כדי לעמוד על הדברים
 הנעלמים עכשיו ואמרו כי שאר בשרה
 היה נאכל לזכרי בהונת כבר בתבנו בדרך
 הפשט טעם נכון בזה חלק שני פר' ראשון שהיה
 כדי שיתביישו הבעלים כי בעוד שהבשר היה
 נאכל היה החטא נזכר על שם בעליה באמרם זה
 חטאתי של פלוני ואין לך תשובה גדולה מזה
 ולכן לא היה נאכל רק לזכרי בהונת כי אין הזכר
 אלא הגבור הכובש את יצרו והולך אחר צורתו
 שהוא הזכר ולא הנקבה שהם דוגמת החומר
 הנכבד כנקבה אשר הוא סבת הרעות כולן
 אמנם נראה לי בזה הטעם יותר
 נכון נמשך על פי כוונתינו כי להיות החטאת
 בא על העבירות החמורות כגון כריתות ומיתות
 בית דין על כן היה בשרו נאכל לכהני המפסידין
 אותו והוא תוכחה ונערה נפלאה אל איש המשכיל
 הנלכב בראותו הכהנים המפסידים אוכלים את
 בשרו ומבשלים וצילין אותו אחר שחיטתו הרי
 שנדון בשריפה ובכמה יסורין אחר סתתו כן
 יחשוב עצמו הנלכב כי כן משפטו כי אחר
 שתשוב רוחו למעלה והפרד יסודותיו זה מזה
 שהיא דוגמת הזריקה והקרבת האמורים כמו
 שנתבאר נצלה גופו כאש של גיהנם והכהנים
 המפסידים הסכתות המשחיתים כתות מלאכי
 מות הם בעצמם האוכלים את בשרו
 ולהיות כי משפטי הרשעים בגיהנם
 שנים עשר חדש על כן היתה החטאת נאכל
 ליום ולילה כי כן משפט התורה יום לשנה כמו
 שנתבאר במרגלים ואסור להתיר ממנו עד
 ביקור כי כל המותר עושה כדי לאכול ממנו אחר
 כך ואם נותר אין לו תקנה אלא שריפה שנאמר
 והנותר עד יום השלישי באש תשרף דוגמת
 המניין והאפיקורסין שאין משפטן כלה אחר
 שנים עשר חדשים ונותרין עד ביקור של שנה
 השנית כי אז אין להם תקנה אלא שריפה ונדון
 באש לדור דורות הנה העולה
 שבאה על חטא קל להיותו בהרהור כל עבודתו
 מורם על הפסד העולם בכלל ועל ידי זה
 לבד ישוב מחטאתו אשר חטא שספק לו

ויקרא ט

בעט הערה
 אמנם החוטא חטא
 גמור הוצרכה חכמת האלהית להורות בו ההפסד
 הפרטי שהוא עונש גיהנם מלבד ההפסד הכללי
 אשר נרמז בכל קרבן להיות כי בלא זה
 אפשר דפקר טפי לומר כי מקרה אחד לצדיק
 ולרשע ולכל אשר על פני האדמה ולבסוף יפסד
 הכל ולכן בא רמז קצת עונשי גיהנם אצל
 קרבן חטאת כדי שיוכר יום מותו ולא יחטא עוד
 כמו שאמר רבותינו ז"ל במוסריהן
 הנעמים שעל יד זה יחלוש כח יצר הרע וישוב
 מוטאתו וידוע כי התשובה אחד
 משבעה דברים שנבראו קודם שנברא העולם
 והכוונה להם בזה כי אלו שבעה דברים מבעלין
 שבעה טענות האומות שטוענים על קדמות
 העולם כמו שיתבאר לקמן פרק שבעה וארבעים
 והנה התשובה אחת מהן והיא נרמזת
 בענין קרבן חטאת הבא על החטא וצרי' לתשובה
 גם להורות על ענין המכון והוא יסוד הדוש
 העולם אמנם קדשים קלים והם
 הקרבנו' שלא באו על חטא בשרן נאכל לבעליהן
 כי אין להם הפסד אחר אלא שהרוח תשוב אל
 אל המזבח והגוף שהוא הבשר נשאר לבעלי
 דוגמת מיתות הצדיקים שהרוח נפרד מן הגוף
 ועולה על המזבח העליון והגוף נשאר לבעלי י'
 שהם בניו ובני ביתו עוסקים עם הגוף לקברו
 בראי וזה הוא נחת רוח שלהם ונהנים בזה כעין
 אכילת בשר הנשאר והוא הטעם הקבוצה
 כמו שהארץ בזה בעל העקידה פרשת חיי שרה
 ופרשת וזאת הברכה אמנם הורם
 ממנו חזה ושיק והיה נותן לכהן המשחית בו
 יעבד עבודתו להיות כי אין צדיק בארץ ישולם
 ועל כל פנים צריך לקבל קצת עונש חבוט הקבר
 וכיוצא בו והוא ענין הכורים מהן ונתן לכהנים
 והיה המורם חזה ושיק להיותם כי הם הכלים
 היותר רגילים לחטא מצד כי השוק הוא דוגמת
 היד שבארם והחזה הוא דוגמת החזה אשר ש'
 בקרבה מונח לבו של אדם אשר הוא גורם החטא
 ואף כי חזה מלשון ראייה שרומז גם כן על ש'
 העניינים מצד שיתוף השם ונרמז על ידי זה
 כל כלי החטא כמו שנאמר ולא התרו אחרי
 לבבכם ואחרי עינכם אשר אתם זונים אחריהם
 והיו אלו הקרבנות נאכלים לסניינים
 ולילה אחד להיות שיש לקרובים נחת רוח
 באכילה זו שני ימים וזה כי ידוע מסוד
 היבום ומסוד הגלגול שנפש חבת תשוב אל
 משפחתו לאחר מותו כידוע מרבירי המקובלים
 והוא דוגמת האכילה שני ימים כי אחר הנאכל
 יום ראשון שהוא זמן משך שנים עשר חודש
 שהוא השנה הראשונה המורה עליו יום ראשון
 כמו שנתבאר אז גופו כלה ונשמתו עולה למעלה
 למעלה

למעלה מכל מקום יהיו ממנו קרוביו ומשפחתו באכילה שנייה והיא חטבת רוחו עליהם על פן איכלים מזה הקרבן גם כן ביום השני ולפי מה שנתבאר נראה לי בריות כי האכילה הזאת היא בדבר גופני שהיא הבשר מזה הגלגל לנו סוד הגלגול כי הנפש ורוח הגופני יתגלגלו שהם הבנה בלבד אשר נשארו עם המת בקבר כמו שכתב הרקנט פרשת וישב והיא יתגלגל אחר הפסד גופו לאחר שנים עשר חדש לא השכל הנקנה אשר נתעצם באדם והוא הנשאר ממנו לדעת הרמב"ם והנמשכים אחריו כמו שכתב הרמב"ם בשער הגמול שלו ואף על פי שכתב בעל העקידה פרשת וחי שיהיה נקטר בקשר כנשמה כמו שהביא שם במדרש הנעלים וזה לשונו שם. תנא והיית נפש ארוני צרורה בצרור החיים נשמת ארוני מבעי ליה אלא כמה זכאין חולקא דצדיקיי דכולא אתקשרא דא ברא נפש ברוח ורוח בנשם ונשמה בהקדו ביד הוא אשתכח דצורה בצרור החיים כמו שהאר"ך שם מכל מקום נראה דהיינו דיוקא בצדיק גמור שלא יצטרכו לגלגול או שצדור זה יתקשר בסוף הגלגול אמנם בתחלתו הרב"ר רמח"ם כאן בענין אכילת הבשר שהיה יתגלגל ונשמה תשוב אלהאליה בל ימי חיות הרוח עם הבעלים וזהו ענין אכילת בשרים שני ולא היה נמשך רק עד הלילה להיוון שגלגול זה למיכת הצדיקים להשלם חקם במה שהיו חזרים בראשונה כיתרון האור מן החושך ואם היה יום ראשון כאשר לילה והולך כמשכב הזמן ימים הראשונים יפלו ולא יתעסקו ביום השני רק בדברים המשכילים כזהר הרקיע שהוא היום אמנם אם ישוב אל הלילה השני ויחזור לסודו אין להתקנה עוד בגלגול רק והנותר בא ש תשרף שאו יסורי גיהנם ממריקים והנה נוכל ללמוד מענין זה כל סוד הגלגול ויסולוקי בו ספיקות אשר נפסקו בו הראשונים ז"ל והמשכיל יבק והיה זה הדין נמשך בכל קרשי קלים מלבד הפסד שהיה נאכל עד החצות כפסד מצרים שאז הכו המצריים בכבדויהם ולכן כשתנה דינו וזהו הנראה לי בסעס אכילת בשר ואף כי כבר נתבאר בפרק חמשה ועשרים חלק שני טעם אחר החולך על פי כוונת הפסד הכרלי כמו שהוא בכל משפטי הקרבן וזהו על משפט הפרט ואין בכלל אלא מה שבפרט והכל מורה על עניני ההפסד הכרוב כעקבי שם הנמצא אשר זכרון זה מפיא האדם לידי ההכנעה והתרתה והתשובה גמורה אמנם חטאת הנשרפים היה לוקח מהן האמורים וזרקו על גבי האשנים והיה מנתחן שם כנחחי העולה והיו שורפין שם בבית הדין כבר

תלפ"א כה

במדנו טו

נתבארו נחחי העולה וטעמן בכל דבר ואין בניהם לחטאת הנשרפים אלא שזה נקדו כולו על גבי המזבח והיו נקרב' חוץ לעיר כי העולה קודש קדשים ואינם לשרוף על גבי המזבח אמנם חטאת הנשרפין שבאו על החטאים גדולים או על חטאת איש גדול לזה אינו ראוי להקריבו על גבי המזבח הידוע אלא מחוץ לעיר תהיה שריפתו והפסדו שלא יעמאו אחרים כמותו ועוד יתבאר לך ענין שריפת אלו אצל סוד פרה אדמה אשר נשרפת חוץ למחנה כאחד מהם אשר משם יתגלו לך בזה העלמות חכמה אם ירצה השם יתעלה.

פרק ארבעה עשר

כתב עוד הרמב"ם פרק שביעי מהלכות מעשה הקרבנות חטאת העוף כיצד היו עושין מולק איתו בקרן דרומית כערבית ויורד בצפרנו עד שיחתוך הסמנן או רוב אחד מהן ואינו מבדיל הראש מן הגוף ואם הבדיל פסול ולוקח ומוזה מדרסו על קיד המזבח למטה מאמצעו ושריף הדים מתמצים עד יסוד ומצוי דם חטאת העוף מעבב ואין למזבח בו אלא דמו והשאר נאכל לזכרי כהנ' כבשר חטאת בהמה כיצד אוהו הדטא בשעת המליקה אחוזה שת רגליה בשתי אצבעותיו ומולק וזה מעבודות קשות שבמקדש ואם שינה ואחז מכל מקום כשירה והוא שיה' למטה מעט מדרס הנפש עד כאן לשון הרמב"ם ז"ל כבד כמבתי בפרק לב שעבר ענין מליקת עולת העוף שכל ענינו להורו על הפסד העול בכללו ונמנה מליקת הראש בצפרנו כמו שמבאר בפרק הנזכר ולא נשאר לבאר רק דיני החלוקים בין עויה לחטאת וכבר נתבאר ענין חטאת הבהמה שאף על פי שהיה נרמז בה הפסד העולם בכלל כמו בבאר קרבן מכל מקום נרמז כה גם כן ענין הפסד הפרט שהם העונשים הבאים על האדם לאחר מותו כמו שנתבאר ולכן נאמר גם כן שאם אין ידו משוגת להקריב בהמות ולהתבונן בכות' חלקיה הנפסד שהם כדמות חלקי האדם והקרבנות האמורים שלה לזכר המזבח כהקרבנות הרוח לגבי האש כמו שנתבאר פרק שלשה ושלשים שעבר יביא חטאת העוף המורה לנו גם כן ענין זה ובדרך שנתבאר פרק שנים ושלשים לענין עולת העוף דע כי זריקת דם העוף והבהמה הם הפוכים זה מזה והה' כי בעולה זריקת דם הבהמה היה מחצי המזבח ולמטה שם ובעוף היה זריקה דמו למעלה מדציו של מזבח ובהטאת היה הדבר בהפך כי הבהמה היה זריקת דמה

דמה למעל וזריק' דם העוף למטה כמו שמבואר
ברברי הרמב"ם ז"ל פרק חמשי ופי' מהלכות
מעשה הקרבנות והטעם בזה כי כבר
בארתי חלק שני פרק ששה ועשרים כי הדמים
הנתנים למעלה באו לרצות מדת הדין הקשה
והדמים הניתנים למטה היו באים לרצות על
מדת הדין הרפה לכן בעולה שלא היתה באה
על הטא גדול דמה היה נזרק מחציו של מזבח
ולמטה וחטאת שמכפרת על חטא
גדול צריך לזרוק דמה למעלה אמנם בעוף
הוא בהפך וזה כי המביאו הוא מי שאין יד
שכלו משיג להשיג כל הדברים שהיו רמוזים
בקרבת בהמה כמו שנתב' פרק שנים ושלושים
על כן בעולה שהוא רומז על הפסד העולם
הכללי עם כחות העליונים הנתפסים בכנפיהם
למעלה לכן היה נקרב למעלה כי משם אצילו
הכחות ההם כמו שנתבאר פרק שנים ושלושים
אבל חטאת שהיה מורה על הפסד האדם אחר
מותו ועל הנהגתו והוא על ידי מדת הדין הרפה
הוא נהגת העולם השפל להמית ולהחיות
כמו שנאמר אני אמת ואחיה כידוע למשכילים
לכן היה נקרב נגדה בחצי מזבח ולמטה
והיתה מליקיות החטאת בקרן דרומית מערבית
ישל עולה בקרן דרומית מזרחית הטעם גם כן
נגלה ממה שכתבנו למעלה פרק ששה ועשרים
חלק שני קרן מזרחית דרומית הוא חסד
ורחמים כלולים זה בזה אמנם החוטא
במעשה מדת הדין מתוודה נגדו על כן מליקתו
בקרן דרומית מערבית שהוא מורה על מדת הדין
שלמטה כמו שנתבאר פרק הנזכר
והיה מצוה העולה להבדיל הראש מן הנוף
ובחטאת שלא להבדיל ואם הפך בשתייהן פסול
כבר כתבתי טעם העולה שהוא בא לרמוז על
הפסד העולם הכללי לכן הוצרך להבדיל הראש
כמו שנתבאר למעלה פרק שנים ושלושים
אמנם גבי חטאת אף על פי שהוא
מורה גם כן על הפסד הכלל בכל הקרבנות באו
גם כן מקצת דינו להורות על הפסד הפרטי
שהוא האדם והחיות אל לבו כמו שכתבתי
בחטאת בהמה פרק שלשה ושלושים על
כן באו גם כן דיני חטאת העוף להורות על הפסד
הפרטי ולכן לא היה מבדיל ואם הבדיל פסול
בהיות כי פסיק רישא ולא ימית הוא
דבר נמנע ועל כן נשאר ראשו אצלו להורות כי
אף שנפסד ומת מכל מקום נשאר ראשו עליו
ואיפשר לקבל דיני ניהנם הבאים לאחר מותו
ואם הבדיל פסול כי אז אפשר לחשוב טענת העיר
הרע שטוען כי אין חשבון בשאול בו
וכמו שאמרו פרק חלק אמר ליה אנטונינוס לרבי
שנזף וגשמה יכולין ליפטור עצמן מן הדין בו

דברים נב

ואמר ליה רבי אמשול לך משל למה הרבר דמה
והביא משל מחגור וסומא ששמרו פרדיו של
מלך והוא הטעם מאיסור הבדלות החטאת כי
אז נשאר ראשו שהוא מלך האברים עליו ואיפשר
לקבל הדין ועוד נראה על דרך
הפשט מה שהיה מבדיל בעולה ולא בחטאת הוא
מטעם דבעולה בהמה היו מנתחין הראש לעצמו
ובחטאת לא מנתחין ועל כן הוא הדין בעוף
ואם היפך בשתייהם פסול כמו בהמה
והיה מצות העולה למצות הדין על קיר המזבח
ונבי חטאת היה מזה כדמו על קיר הפזבז ושיד
הדם היו מתמצים על היסוד ואם לא עשה מעכב
כבר כתבתי הטעם שדם עילת העוף
היה נתן למעלה ודם חטאת העוף למטה והוא
עצמו הטעם שזה היה בזריקות וכו' וזה במצוי
לבד כי העולה שהיתה נתונה למעלה היה
מוצהר דמו להיות כי הדם התמצית הוא
מורה על הפסד החיים שהולכים מן הבעל חי על
ידי מצוי זה וכבר נתבאר למעלה כי
המצוי היה רומז על כחות הנאצלים מן המזבח
למעלה מן חוט הסקרא אמנם
בחטאת שנרמז בעניינה ההפסד הפרטי כמו שז'
שנתבאר בא מצוה בזריקה קודם המצוי והוא
מורה גם כן על הפסד הפרטי בהיות כי
כן נאמר בנפשו הרשעים ונפש' איביד יקלענה
בכף הקלע והוא ענין זריקת דמו שהוא נפש
כל בעל חי ושדי הדם היה יורדים ליסוד והוא
רמז נפלא להורות כי אחר שקיבל עונשו וזריקתו
ונתסרקו עונותיו מה שנשאר מנפשו הולך אל
יסוד המזבח שהוא מקום אשר גשמת האדם
חצובה משם וכל הנשמות ישובו אליו כידוע
למשכילים ואין למזבח בו אלא דמו והבשר
נאכל לכהנים כבשר הבהמה וכבר
נתבאר ואמר ביצד מליקתו אווז העוף בעצת
מליקה בשתי רגליו בין שתי אצבעות חו האא'ה'
מעבודות הקשות שבמקדש כבר
כתבתי שבחטאת הבהמה והעוף היה נרמז ענין
הפסד הפרטי ועונש גיהנם הנמשכ' אחר הכוונה
הכוללת עניני הקרבנות שהיא הפסד העולם
הכללי שהוא סוד וחכלי' הקרבן ולזה בא עבוד'
קשה זו במקדש להורות על עונש הגדול
שאיפשר בעולם זה אמרם עבודת הקשות
במקדש באלו אומרים בעולם מאחר שעולם
הוא המקדש והמקדש הוא העולם כמו שנתב'
ראש המאמר חלק ראשון ובה דמו בעבורה זו
להיות כי כבר כתב בעל עיקרים
מאמר רביעי פרק שלשה ושלושים זה לטוב
וענין הצער ועונש הנפש באשר היה האדם בחייו
רוחף אחר התאוה והדברים הנשמיים ותפרוד
נפשו מעשות רצון השם יתעלה ותגיל מעשה
כפי

כפי טבע הגוף שהוא הפך טבעה הנה כשתפרוד
 מן הגוף תכסיף לאותן הדברים שהורגלה ותטה
 עליהן והנ' אין לה כלים להשיגן ומצד טבעה
 תטה להדבק בצורות עלינות הנכדלים מחומר
 ותשוקק עליהן ואין לה התחלות ולמוד והרגל
 בזה כי אי אפשר להשיג התענוג שהוא מי שלא
 הורגל בכך בחייו ועל כן הנפש תשוקק לשני
 הצדדים כאחד האחד הוא הצד המעלה ואחד
 הוא הצד המטה ובוזה יש לה צער מכאוב מכל
 צער שבדול' שיש לה שני האות מתנגדו זו לזו
 ואי אפשר לה להשיג אחד מהן ונראה
 שלזה כוונתו בהגדה במסכת תמיד שאמרו שם
 תנא רבי אליהו גיהנם הוא למעלה מן הרקיע
 ויש אומרים אחורי הרי חשך כי האחד הוא התאוה
 שממעלה מרקיע והנה השנה
 הצורות העליונות והשני התאוה החומרית שהם
 אחורי הרי חושך ומשניהם נשלם ענין גיהנם
 והוא טעם שהיה מחזיק העוף בשתי רגליו בשתי
 אצבעות כי כבר נאמר על השמים כי אראה
 שמיד מעשה אצבעותיך ונאמר בארץ יבשת
 ידיו יצרו והנה שתי אצבעות שהיה
 אוזן בהן העוף היה מורה על צד המעלה והמטה
 והיה אוזן שתי רגלים של עוף שהם השנן סבות
 הנקראים רגלים כמו שנתבאר כמה שקדם
 והשני סבות הם החומר והצורה הגורמים שתי
 התאוות למעלה ולמטה כמו שנתבאר ואם
 שינה ואזן מכל מקום כשירה כי מכל מקום
 נתפש העוף וכלכד בידיו עד שאין לו מקום לנוס
 והוא דוגמ' אנשי גיהנם כי אף שלא יקבלו העונש
 הגדול מכל מקום על כל פנים לא ימלטו
 מעונש וכבר נתבאר כי
 המשחית בגיהנם הוא כרמות
 הכהן המשחית בקרבן
 ולכן הרמז
 מכאור *

תהלים ח
עס טה

הענין ל כס

אז הוא קדש ומקדש מה שאין כן קדש לכן ודווק'
 קדש הזייה אבל לא אחר כך וההכי
 בהיותו נטהר לגמרי שהוא מורה על הזאת הדם
 ככר שב להיות צדיק נמור ואינו מקרן
 בעל תשובה אלא בהיותו
 עדיין עומד בתשובתו *

פרק ששה ושלשים

בהלכות אשם כתב הרמב"ם פרק תשעה מהלכו'
 מעשה הקרבנות מעשה אשם בין אשם ודאי או
 אשם תלוי וזוהי דווקא הדם כמו שבארנו
 ומפשיט כו' ונאכל לזכרי בהונה כחטאת
 כבר נתבאר עניני חטאת והוא הדין לאשם כי
 שניהם באין על חטא ואין חלוק ביניהם
 אלא לענין זריקת דמן וכבר נתבאר טעמן
 לעיל חלק שני פרק ששה ועשרים והנה
 נוכל ללמוד מדיני דם החטאת ואשם דרך גדול
 בעניני התשובה וזה כי דם החטאת
 הניתן על הבגד טעון כיבוס מה שאין כן בדם
 האשם תלוי אף על פי שבא גם כן לכפר על ספק
 חטא אשר חטא והטע' בזה כי כבר נתבאר
 כי קדושת הדם מורה על עניני בעל תשובה
 לגדול מדינתו ויותר נקל לשוב בתשובה אם
 יודע חטאתו אשר חטא כי אז יתחרט עליהם
 כמו שאמר דוד המלך עליו השלום וחטאתי
 נגדיתמיד מה שאין כן בספק חטא שאינו משימם
 על לבו ואינו מתחרט עליה לכן מצינו
 מדיני חטאת שיוכל להביא קרבן בדנקה שהוא
 מטבע קלה והאשם היה צריך להביא
 איל בשני סלעים והיותו צריך
 כפרה יותר והוא
 מכאור למבין *

תהלים כח

פרק שבעה ושלשים

עוד כתב הרמב"ם השלמי' הם ארבע מינים האחד
 שלמי צבור והשלשה שלמי יחיד שלמי צבור
 הבשר נאכל לכהנים כחטאת וכאשם והם קדשי
 קדשים כבר נתבאר טעם הקרבנות
 שלמי צבור עם זריקות דמו בחלק שני פר' ששה
 ועשרים ונשאר לבאר דיני שלמי יחיד שהם
 נחלקים לשלשה מינים האחד הוא הבא שלמי'
 בלא לחם כגון שלמי חגיגה ושמחה וזהו נקרא
 שלמים והשני שלמים הבאים עם הלחם
 כגור או נדבה וזהו נקרא תודה ואותו לחם נקרא
 לחם תודה והמין השלישי שלמים שמקריב
 הנזיר ביום מלאת נזרו והם באין עם לחם וזה
 נקרא איל נזיר והטעם הנראה בזה כי
 כבר נתבאר ענין כל הקדשות שהענין המכאור
 יחא 18 בכלל

פרק המשה ושלשים

כתב עוד הרמב"ם חומר בחטאת הבהמות משאר
 קדשי קדשים שדם חטאת בהמה שניתן מן הכלי
 שקבלו בו הדם קודם הזיה על הבגד טעון כיבוס
 במים שנאמר ואשר יזה מדרמה וגו' הטעם בזה
 כבר אמרו במקום שבעלי תשובה
 עומדים אפילו צדיקים גמורים אינן עומדים לכך
 נתן הקדוש ברוך הוא קדושה בדם חטאת שבאה
 לכפר על חטא גדול יותר משאר קרבנות
 בהיות כי דמו ונפשו יותר קדושים
 מצדיקים גמורים ודווקא לאחר שהותו מן
 הכלי בהיות הכלי מורה על התורה כמו
 שנתב' למעלה ולזה אם נפרד נפשו מן הכלי

ויקרא י

ההדת העולה

ומעשים טובים ויצר טוב נמשלו למצח כנז
שמבאר לקמן אם ירצה השם יתעלה בהלכות
קרבן פסח ונגד מה שאמרו ז"ל ארבע צרכים
להודות על כן באו ארבע מיני לחם בקרבן זה
שהוא נגד כת הבינונים שבשארל
בהיות כי כן הוא דרך הבינוני להודות ל"י על
הטובות שנמלו לברך על הטובה ולא לברך על
הרעה על כן בא קרבן תורה נגד הבינונים והיה
מביא עשרים עשרון סולת כי כן הוא דרך הבינוני
להיות עשרים עשרון
כתב בעל העקידה ריש פרשת כי תשא בענין
מחצית השקל שהיה משקל שלם עשרים גרה כו
כן הוא האיש השלם כי מחידוע שכת החמרי יכול
עשר כחות חמשה שככת הזן המושך והמחזק
והמעכל ודוחה למיתות ומולד בדומה וחמשה
החושים המפורסמים שבכת המרגיש והחלק
הנפשי יכול גם כן עשר כחות פנימים נגד אלו
החמשה חושים שבכת המשותף והשוטר והזכר
והמדתה והמחשב והשופט עד כאן לשינוי
ומעתה ראוי להקריב שני עשרון שהוא המדה
הראויה למדידת הסולת מטעם שנתבאר לעיל
פרק עשרים בענין הנסכים והיה נגד כל
חלק מאלו עשרים הכחות עשרון שלם להודות
כי ככת החל בכל ואלו היה נחסר אחד ממנין העשר
לא היה האדם שלם והיה עשרה עשרונים
חמץ כי חלק החומרי שהם עשר כחות הראשונים
בהן נתלו החמץ הנזכר שהוא מעשה היצר הרע
שנתלה בחומר האדם והוא האשה אשר נתן
אלהים את האדם יזכרו רבותינו ז"ל שלא נזכר
סמך בתורה עד שכברא אשה שנא' ויסגור בשר
החתנה להורות על כך סמאל שנתלה בחומר
והם עשר חלות החומרי אמנם העשרה
של מצה נגד עשר כחות הפנימיות והיה עושים
מהן למצות ג' מצו' מבל עשרון ומצאתי
בספר מקור חיים טעם לזה כי להיות שלשים
כינויים תלויים במדת חסד כמו שכתב בעל
שערי אורה וכולם מליצים על מי שהולך אחר
יצר טוב ועושה צדקה ולי נראה להיות
כי עשרה כחות הפנימיות נושא כל אחד מהן ג'
חלקים בהיות כי האדם נפשו ונשמה אשר
כל שלשה דברים אלו משתמשים בכל אחד מ'
חלקים הפנימיות ואין ספק בהתחזקות הנפשיות
יתחזקו הכחות ועל די התוספו הנפשו' היתירו
יתוספו ויתחזקו הכחות הפנימים כולן ולזה היה
בנביאים הכח המדמה והמשער חזק מאוד אשר
על ידן יוכלו לדעת העתידות כמו שכתב הרב
המורה בחלק שני בענין הנבואה על כן כל
אלו הכחות נרמשים בשלשה חלקי הנפש דוגמת
שלשים חלות שבתורה והיה השלשה
מיני לחמי מעשה תגור והם חלות ורקי' ורבוכה
כדרך

בכללן הוא יסוד חדוש העולם ועיקר הברוא היתה
לצורך ישראל שיקימו התורה כמו שדרשו
במדרש רבתי בראשית אין ראשית אלא תורה
שנאמר ראשית חכמה יראת י' ואין ראשית
אלא ישראל שנאמר קדוש ישראל ראשית
תבואתו וגו' על כן באו שלשה מיני קרבנות
בשלמים שהם דוגמת ישראל ומורה על שלימתן
בהיות ישראל נחלקים לשלשה חלקים צדיקים
בינונים רשעים וכולן נקראים ישראל וכל ישראל
יש להם חלק לעולם הבא וכן מצינו בשלמים
שלשה חלקים נגד שלשה חלקים אלו שכל אחד
מקריב שלמותו למעלה אף שה' חלוק לשלשה
חלקים וכבר כתבתי לעיל חלק שני פרק
שנים עשר שנקראים שלמים על שם שלימות
והנה היו מקצת השלמים בלא לחם והם שלמי
חגיגה ושמחה נגד החלק הרשעים שכלים כל
ימיהם בשמחה וחגיגה ואיכרים הרג בקר ושוחט
צאן וזוהי בזמן הרגלים שהיו עולים אזכל
ישראל לרגל אפילו הרשעים היו מקריבים שלמים
אלו כי מאחר שעולין לרגל כולן נחשבו לשלמי
וכמו שנאמר מה יפו פעמך בנעלים וגו'
ודרשו רבותינו ז"ל שנאמר על עליית הרגל וזה
אמר שאין שמחה כהן אלא בבשר להיות
כי זה עיקר כוונת השלמים להמון וכוה' היו שז'
משלימין עצמן והיו על דרך הנגלה
אמנם לחכמים דרך אחרת כזה שאין שמחה אלא
בבשר כי כבר אמרו עם הארץ אסור לאכול
בשר ואם כן אין לה שמחה בעולם כאכיל הבשר
בהיתר שמי שידע בעצמו שמותר לאכול הבשר
ושהוא מכת אוכלי בשר השלמים כבר הגיע שז'
לשלמות גדול ולכן אמרו גם כן שכל בשר
שאינו כשלמים לית ביה משום שמחה ולא
היה בארז שלמי לחם בהיות כי אין לחם
אלא תורה ומצות כמו שנאמר לכו לחמו בלחמי
וגו' ועם הארץ חסר מכל אמנם
התורה היו מקריבין עמו לחם מטעם שיתבאר
בפרק שאחר זה

תהלים קי"א
קמ"ה ב

פרק עשרים

תהלים ע

פרק שמינה ושלשים

כתב הרמב"ם כיצד מעשה לחם התורה לוקח
עשרים עשרון סולת ועושה ממנו עשרה עשרונים
חמץ ועשרה מצה העשרה של חמץ עושה מהן
עשרה חלות ועשרה של מצה עושה מהן ל'
חלות שוות עשר חלו' סכל מין עשר חלות מאפה
הנזר ועשר חלות ריקקים ועשר פורבכים עד
באן לשינוי והנה קרבן תורה היה
בא כנגד כת הבינונים שחציו מצית וחציו עביר'
לכן היה בא חצי הלחם מצות וחציו חמץ כי
ידוע שהעבירות ויצר הרע נמשלו לחמץ

בדרך שנתבאר לעיל סוף פרק שנים עשר כי
התנור מורה על גוף האדם אם כן הלחם שכתובו
הוא הנשמה ושלשה מיני לחם שלשה חלקי
הנפש וכתב הרמבם וכיצד היו
המורכב חולצה כחותחין ואופה אותה מעט ואחר
כך קולט אותה בשמן על האלפס וכיצד בו כדרך
שעושים לספיגין ומרכים בשמנה כי השלישים
חלות נותנים להם חצי לוג שמן רביעי לרבוכה
ושמינית לחלות ושמינית לרקיקים החלות ש
לתת הסולת שלשה בשמינית של שמן ואחר כך
לש ואופה אותן ורקיקין משחן אותם בשמינים ש
שלחם אחר אפייתן כבר אמרו פרק
כל שעה בפסחים כל לחם שאינו נעשה בתנור
לא מקרי לחם דברי רבי יוא ואף על גב דרבנן
חולקין שם וסבירי דמקרי לחם לענין חלה ולענין
המוציא כדאיתא רתם מכל מקום עיקר לחם מן
המבחר לא היה אלא הנאפה בתנור כטעם
שאתבאר בסמוך שהוא מורה על דבר השכלי
שהוא בגופו של אדם ועל דרך זה נאמר לנו
לחמו בלחמי והוא מבואר ולכן נראה כי
המורכבת נגד חלק הנפשי שהוא חת החיוני
הנוצר עם האדם מבטן אמו ובהיות
ענינו כן מציתו מבואר כי היה חולטו תורה
ברוחותיו שהוא דומי על תחלת יצירתו שנתחווה
מן החום הטבעי שבבטן אמו ומכאן חמימות ש
התאחה שבה הזכר לנקבה וכמו שאמר הכתוב
בבטן יחמתי אמי והיה כאן מן הסולת שהוא
המבחר מן החיטין בדמ' הספה הזרעית שנתחוו
בטנו הולד כי כבר כתבו החוקרים הטבעיים
שהיצירה לא תהיה אלא מן המבחר והסולת
שבוזרע וכבר כתבתי כי הסולת היה מורה על
הוויית ההווה המפורסמת שהוא חבור העצמים
הפרדים שהניחו המרברים וכמו שנתבאר כל
זה במה שקדם ואח' כך היה אופה אותם
מעט שהוא מורה על צאתו מבטן אמו עד שיגדל
מעט ויתחזק ויהיה לאישיותו חלקיו זה בזה
כדמות אותה האפייה המועפת שהיו עושים ש
למורכבת בתנור ואחר כך קולט אותה
בשמן על האלפס וכיצד בן רצה לומר בשמן
הם המעשים טובים כמו שאמר ושמן על ראשך
אל יחסר ודרשו ר' אל' תפילין שבראש והוא
הרמז בכאן על המעשים טובים שאדם מחנך בו את
בנו כשהגיע לחינוך ועיקר החינוך הוא בהנחת
תפילין וציצית מ'ג שנים ואילך שהם השמן
אשר על ראש האדם והוא כדמות השמן אשר באלפ'
שהוא כלי גדול אשר השמן נלקח ממנו כדמו האב
הגדול המחנך את בנו בשמן אשר כתוב ומרכים
בשמנה כי היה מתנין בו חצי לוג שמן נגד חלות
ורקיקי' והרמז הוא נפלא כי התחלה בכל דבר היא
כחצי הכל ולכן הוא הצהה השמן לשני' וההלוקח

תפלים כל

קהלת ט

נרמשת ט

מחציתו ורבוכה שהוא מורה על התחלה
אמנם משם ואילך לא צטרך כל כך לשמן כי
השמן שנתן לו בילדותו מועיל לו בזיקתו כמו
שאמר ההכם חנוך לעזר על פידוכו כפי זקקין
לא יסור ממנו והנה היה צחצח זו רביעית כי
הרבה מצות בתורה שישעריהן ברביעית וצריך
לחנוך את בנו בהן ובהן נשלם ענין הרבוכה
אמנם אחר שיגדול ויהיה לאישיותו חלקיו
רוח חיים ויוספע עליו רוח אלהים מלכעלה והוא
החלק השני שבאדם הנקרא רוח בא נגדו החלות
שהיה לתת הסולת שלשה ברביעית שמן להיות
כי תוכפית הטיבה הזאת לא יגיע אדם אליה אלא
בעשייתו המעשים הטובים אשר עליהם יעירה
עליו רוח ממוס' כמו שכתב בעל העקד' כל זה
בארובה פרשת בראשית בפסוק ויפח באפיו
נשמת חיים לזה קדם השמן לאפיות החלות
שהיא הלחם הגמור הנעשה בתנור כי אז ראוי
שיקרא לחם תנור ממש שהוא האדם העומד על
דעתו אמנם הרקיקין מורה על
חלק השלישי והוא הנשמה ואז היה נותן השמן
אחר אפייתו והוא התכלית מן האדם כי אחר
ששלם לגמרי ירד עליו שמן טיב שיורד על הקן
זקן אהרן שיורד על פי מדותיו וכו' שנתבאר
למעלה פרק שלשה ושלשים חלק שני
עוד כתב הרמבם והבהן היה לוקח מן
הכל ארבע חלות אחת מכל מין ומין והטעם הוא
כמו המעשר כן הכל בא העשירי קודש ליי
וראיתו להאריך בטעמי המעשרות לומר שבא
להורות כי באמת כל המצות הבאות בתורה
רוכס הם צרכי הנפשות והנהגת בני אדם בין איש
לחבירו ואף כי יש בהם גם תועלת נפשית מכל
סוקם עיקר תועלתו מבואר גם כן בצרכי בני אדם
אז לצורכי גופו וחלק העשירי מהן אינן אלא
לצרכי נשמה לבד בלא נגף והוא טעם כל המעשרות
הנחתונים ללויים שהם עובדים ו' וחלילה לי לומר
שלא יהא טעמים נסתרים למצות שבהן תועלת
נפשיות ושכר עולם הבא וכמו שאמר רבותינו
ז'ל אין לך מצוה שאין תחית המתים הלוי בה רק
בתועלת הגולה והמפורסם אני מדבר שהם
לצרכי הנפשות עם התועלת הנפשית מלבד החלק
העשירי שבהן וכל זה מורה לנו מעלת התורה
שכלל מצוה תועלת הנפש והנפש מלבד קצת כצד
שבה שהם קודש ליי ואביא לך דמיון מעשרת
הדברים שנאמרו בסני והוא ההקש בכולו והנה
חמשה הדברים האחרונים שהן לא תרצה לא
תנאף לא תגנוב לא תענה ברעך לא תחמוד
מבואר נגלה שהן כולן תועלת הנהגה המדינית
וצרכי הגופו בעולם הזה כי בלא זה לא יתיישבו
המדינות ויהיו הישוב ולזה מצינו ראוי
שכלל האומות עושין ומבין על עבירות אלו כי
הן יחב 18

מכלי כז

נרמשת ז

תפלים קלג

תורת העולה

הן מן המפורסמת והמגונה אשר יתרחק ממנוכל
אדם והנה בחמשה ראשונות הנשארות כולן
תועלת גופיים בעולם הזה מלבד התועלת אשר
בהן לעולם חבא חוץ מאחת מהן והיא מצות אנכי
ולא יהיה לך הנחשבות באחד מעשרת דברות
וכמו שאמרו רבותינו ז"ל אחת דבר אלהי שתיים
זו שמענו שהוא אנכי ולא יהיה לך כי האחת ש
נכללת בחברתה כי מצד אמונת אנכי שיש כאן
נמצא מחייב המציאות והוא אלהי יתעלה יתקייב
שלא ליתן כבודו לאחר והוא מצות לא יהיה לך
והנה כל הדברות הראשונות האחרות יש
בהן תועלת גופניים וזה כי מצות כבוד את אביך
הוא מבוארת תועלת הגוף כי זהו מדרך מוסר
לכן הנהיגו בו גם כן האומות כי בלא זה לא יגדל
ולא יתפרנס אדם את בניו הקטני אם ידע שלאחר
זמן ילקח מהן קלון והוא מבואר ומצות
שבת גם כן אף על גב דעיקר קבל שבת הוא
בעולם הבא כמו שדרשו ז"ל מתנה טובה יש לי
בבית נבי ושבת שמה מכל מקו לא ימלם מהיות
בה גם כן תועלת הגוף והוא להיות מנוחה לגופו
ביום אחד מימי השבועה כדי שינוחו ממעמלן ש
ויהלפו כח ולזה מצינו במדרשם ז"ל
באלה שמות רבה שמשו רבינו עליו השלום בחר
ליונים השבת במצרים כדי שיושבתו מעמלן יום
אחד בשביעה ולזה תקנו עליו שמח משה במתן
חלקו והוא מבואר התכלית הגופני
ונראה לי שכווננו לזה במדרשם ז"ל באמרם זכור
ושמור בדבור אחד נאמר וזה כי בדברות
הראשונות נאם זכור וגו' ונאם בו הטעם כי
ששת ימים עשה וגו' והוא תועל נפשיו ואמונה
אמיתית אין תועלת לגוף באותה אמונה
אמנם בדברות אחרונות נאם למען ינוחו עבדך
ואסתך וזכרת כי עבד היית וגו' הנה נותן
הטעם לתועלת גופני והוא למען ינוחו עבדך
ואסתך כדי שיפסקו מעמלם וינוחו מעט מטרדם
הוא פירוש וכוונת המקרא ומה שאמר וזכרת וגו'
הוא כמו הטעם שנאם באונאות הגרים כי גרים
הייתם בארץ מצרים ומכח זה יודעים את נפש
הגר ולא יאנו אותו וכך הוא במלאכת עבד ואמה
ביום השבת כי מצד שהיו עבדים בארץ מצרים
יודעים צורך השביתה לעבדים במקצת הימים
והנה לפי זה שבדברות הראשונות אמר
תועלת נפשי ובדברות אחרונות תועלת גופני
לזה אמר זכור ושמור בדבור אחד נאמר כי כל
השוכות בשבת יש לו שני תועלת ואף על פי
שלא נאמרו שתייהן ביחד בדבור אחד נאמרו ואמ'
זכור ושמור לפי שמילת זכור ושמור מורים על
חלקי התועלת אלו זה כי כל המלאכות וכל
המעשים נחלקים אל המצוה ואל המותר ואל
האיסור מצד התורה והם נגד חלקי הפעולות

ספ ספ

ספ ספ

ספ ספ

שאמרו הפליסופים והם המחוייב אפשר ונמנע
והנה בין המצות ובין האזהרה הוא המותר לכן
זכור שהוא מצות עשה וכאלו בלא זה היה אפשר
להיות שהמלאכה מותרת על כן הצרכה התורה
לצות בה המצוה לשבות והוא נגד התועל הנפשי
שהוא אמונת הרוש העולם שהשבת אז לא הית'
אסורה או נמנע אלא שהייתה אפשרית ומותרת
אלא שכך רצה השם יתעל לשבות מכל מלאכתו
וזהו לשון ויכלו השמים ויפרש המפרשים שהוא
לשון חיסוד כמו שנאמר בלחה נפשי כי כן
רצה השם יתעלה לשבות וכמו שקדם לזה הוא
אמר ויהי צוה ונברא בן ביום השביעי חמר
לשבות ושבת • ובהיות כי רצון
השם יתעלה הוא ציווי שלו וכמו שנאמר
כל אשר חפץ י עשה רצה לומר שחפצו היא
העשייה שלו אם כן היה כוונת הכריא באלו צוה
בשבת השביעי ולזה צוה כאן בשבתה •
אמנם שמור הוא לא תעשה כמו
שאמור כל מקום שנאם השמר פן ואל אינו אלא
לא תעשה והתורה אינו מקפדת בציווי זה אלא
שלא יעשה האדם מלאכה ויטרח עצמו בה אבל
אם אפשר שתעשה המלאכה מעצמה אין התורה
מקפדת עליו כי אין הכוונה כאן על השבתה רק
שלא יטריח עצמו במלאכה כי זהו ענין הלא
תעשה והוא התועלת הגופני ולזה אמרו זכור
ושמור בדבור אחד נאמר כי שתי הכוונות כיון
הקדוש ברוך הוא בכל אחד מהן והנה
עמקו מחשבות השם יתעלה כידוע בדברות
הראשונות שישראל יהיו כמרבר ארבעים שנה לא
יעשה שום מלאכה כי לא הוצרכו להם מלאכה
כמרבר כמה שהיו מזונים וכל צרכם מוכן ומזומן
ולא הוצרכו עוד לתועלת הגופת לשבות ביום
השבת ועל כן אמר זכור כי להורו על תועלת
הנפשית • אמנם בדברות האחרונות
שהגיע זמן לכונו לארץ ישראל והוצרכו למלאכה
רבות ולעסוק בצרכי האדמה בדרך ארץ אמר
להם מילה שמור ומכל זה מבואר היות למצות
שבת תועלת גופנית וכן מצות לא תשא
יש בה תועלת גופנית והוא כשיהיה ריב בין
אנשים שאז שבועות י תהיה בין שניהם שאם
לא ירא לשבע שוא לא יתקיים כל משא ומתן בין
אנשים ואי אפשר להתקיים הנהגות המדינה
הנה מצינו שגם באומת יש מנהג לשבע
בחי מלכס כדי לאמת דבריהם כמו שמצינו
ביוסף שנשבע כמה פעמים חי פרעה ולולי זה
לא נתקיים הנהגה • והאם הסבה היא
אצלי מה שנאמר השבועה בלשון לא תשא ולא
נאמר לא תשבע כי רצה לומר לא תגדל ולא
תנשא את יי אלהיך לשוא בהשכך כי זהו שם
התנשאות וכבוד להשם יתעלה שנשבעים בו
לאסת

תפלים פו

ספ ספ

וכמו שכתב בעל כתר היריה בספרו
 שכתב כי אותיות עשרת הדברים הם תרץ במניין
 כתר שבהן נכללו תרי"ג מצות ושבע מצות דרבנן
 כמו שבאר שם בספרו ונראה שזוהו כיון
 דקליר בסילוק מוסף של שבועות שכת' כל המצות
 שם שלא כסדר כלל ואי אפשר לישב סדרן אם
 לא על דרך זה שכתבנו כפי מה שראה שנתליות
 באותיות הדברות והנה במקרא של
 אנכי ולא יהיה לך בא ומדור אותיו שהם העשירית
 מתוך מלבד שתיים שאין לחוש להם ולזה
 מצינו שעשרת הדברות יש להם שתי טעמים

האחד. הוא הקריאה הפשוטה ' והשני לפי המצות הנהלות בו ' שולח כותבו במסכת קידושין שמנו כל העשרה קבין שירדו לעולם כי אמרו עשרה קבין חכמה ירדה לעולם תשעה נטלה ארץ ישראל ואחת כל העולם כולו ' להודיע כי המעשים טובים נחלקו לתשעה חלקים ולחלק העשירי קדש '

ולכן בהיות כי עיקר המצות נהגת בארץ
במו שכתב הרמב"ם ז"ל בפירושו לתורה ואף
כי עיקר מצות ארץ נהגת בח"ל כלל בכל מצות
התלוי בארץ, לכן אמרו דרך משל כי התשע
חלקים שהם עיקר המצות נטל ארץ ישראל

וחלק העשירי שלכל העולם והוא אמות השם
יתעלה כמו שנאמר ממזרח שמש עד מבואו
ומהולל שם י"ו ו' ונאמר בכל מקום מוגש
ומוקטר לשמי יי' ובהיות כי
עשויות המצות היא החכמה כמו שנאמר כי היא
חכמתכם ובינתכם לעיני העמים לזה אמרו
אודא דארץ ישראל מחכים בהיות כי שם עקל
אמירת התורה והמצוה ושם מקומה השבעית
ולזה אירא מחכים ומכל זה נהבאר מה שאמרנו
אליז והיא לקחת הכהן חלה אחת מכל מין לחם
כי הכהן העובד והוא השכל הפועל לשהוא הכהן
לאל עליוז אינו לוקח מכל הלחמים רק החלק
העשירי והוא מבואר וכתב עוד ואם

עשה רק ארבע חלות יצא מכל עשרה חלה אחת

וכבר יח ג 111 18

לאמת דבריה' אף שאמת כן מכל מקום לא תשא
לשוא בי אין חפץ בכס'לים הנשבעים לשוא
והנראה שלזה כוונת רבותינו ז"ל באמרם
דברים שאין אשומים מכלין שבועת שוא מכלה
שנאמ' ובאה אל בית הגגב ופלה את עציו ואת
אבניו וגו' וזה כי אמר ששבועות שוא מכלה
הכל כי מבטל הנהגת המדינות ולסוף גמולו ישוב
לו בראשו ואף בית הגגב יכלה ועל דאמ' יאטפוהו
ויגזלו גם כן ממנו ביתו וזה יכלה אבניו דעציו
כי אלמלא מורה של מלך מלכי המלכים הקדוש
ברוך הוא אישרעיהו חיים בלעו ואם ישבע לשוא
הנה אין אלהים נגד עציו ואין מוראו שר מלך
עליו וחבירו ראה ממנו וכן יעשה וליה יכלה אבניו
ועציו ואפשר עוד שלזה כוונת התורה

ש'אמרה השבעה בלשון לא תשא כי הוא לשון
משא ומתן, להורות כי לתועלת זה ציוה במצוה
זו ולזה אמרו באגדה פרק רבי עקיבא בשעל
פסה למרום אמר למלאכי השרת וכו' שוב
מה כתיב לא תשא וגו' כלום משא ומתן יש
בניכס תורה מה לכם הרי הוא כי לא תשא לצורך
משא ומתן של בני אדם הרבו שיהא לא תעשה
לך פסל אף על פי שהוא כלל התורה. וכמו
ש'אמרו הכופר בעבודה זרה כאלו מורה בכל
התורה כולה מכל מקום באיסור עשיית הפסיל
יש בו תועלת הגופנית מבורא. וזה כי מלבד
המורה הגדול אשר הוא בעשיית הצלמים והוצאת
הסמון הרב ובכבוד משאם אשר הוא ללא דבר

ובמו שנאמר בהושע וכמרוי ע'ליו יגילו על כבודו
כי גלו ממנו ושאר ילצני דעבודה זרה דשרי כמו
שנאמר כרעו קרסו יחידיו ולא יוכלו מלם משא
מהם בלא כל זאת הוא תועלת נגלה ומבואר ש
לגופות וזה כי המלחמות הרבות וקטטות
הרבות הנופלים בעולם הוא לפי חילוף האמונה
ושני הדעות אשר על ידי זה הורגין זה את זה
ותבטל המדינה כמו שכתב הרב המורה
חלק שלישי פרק אחד עשר אמנם
כל זה החילוף לא נודע לבני אדם אלא מצד עשיית
צלמיהם והנגלה בהם שהם מפרסימים שאמונתן
משונה זו מזו הנה נתבאר כי כל תשעה
הדברות יש בהן תועלת גופני מלבד אנכי ולא
יהיה לך שנאמר על אמונת שכלב אדם שהוא
אמונה אמיתית לא תצא חוץ לנפש לא יזיק לגוף
כלל ואין בה רק תוע' כפשיי שיהא משיג האמת
שהוא ראשון והוא אחרון יתעלה ועל ידי זה יוכח
לחי עד ונראה שלזה כוונת באמרם
אנכי ולא יהיה לך מפי הגבורה שמענוס כי בא
להורות כי אותן השני הדברות נאמרה על השנה
האמיתית אין מה תועלת גוף כלל והשנה אמיתת
נקראת פי הגבורה כמו שאמרו רבותינו ז"ל
פרק חלק לבא לפני לא גלוי רצוני בזה כי הקדוש

זכרית ה'

• 375

יִצְחָק מִן

תהלים קיג
מלכא נ

וכבר מבואר הסבה מזה שכתבנו כי אין הכוונה רק על מספר הכללי שהם ד' אבות אשר מכל אחד נמשך עשה תולדו ומכל מקום אין בפרט אלא מה שכתבנו ולכן אם עשה ארבע לחמים יצא וכתב עוד אין מפרשין פרוסה שנאמר אחד מכל קרבן ולא פרוסה וכל זה מבואר כי אין בכלל ובפרט אלו שום דבר פרוסה הנה נתבאר קרבן תודה עם לחמו שהיא נגד כת בינונית *

פרק תשעה ושלשים

ענין קרבן נזיר והוא נגד צדיקים גמורים וכתב הרמב"ם וכיצד הוא הלחם הבא עם איל נזיר לוקח ששה עשרונים ושני שליש עשרון ועשה מהם עשרים חלות שוות והכל מצה עשר רקיקים שז משוחים בשמן ועשר חלות והכל מאפה הנזיר ושמן שלהן רביעית ושעור זה הלכה למשה מסיני ער כאן לשונו * בהיות לחמי נזיר וקרבנו הוא מורה על צדיק נזיר לכן בא לחמי כולן מצה בלא סאה של יצר הרע וכמו שאמר רבותינו ז"ל מי מעבד שאר שבועות והיו לחמיו כולן מעשה תנור שהוא עקר הלחם כמו שנתבאר ולא בא בנזיר רק חלות ורקיקים ולא רביבים כנ"א אפשר להיות שלם לגמרי בחלק הראשון שערין נעדרות עליו ואינו צדיק נזיר * אלא בעצמו על חלק השני והשלשי שנרמזים בנזיר לחם החלות והרקיק' כמו שנתבאר בפרק שעבר והיה השמן רביעית מטעם שנתבאר בלחמי תורה והוא הלכה למשה מסיני והוא מביא כי כל המצות המיועדות ברכיעות מביני נתנו והיה הכהן לוקח מהן שתי חלות והוא המעשר מן החלות מן המעם שנתבאר בפרק שעבר ועוד נראה כי שתי חלות אלו מורים על שלימות המעשה ועל שלימות השכלי העשה הנזיר * וכתב הרמב"ם שני מיני לחמי שבנזיר וארבע מיני לחם שבחיה מעבדן זה את זה המעם ידוע ממה שנתבאר * וכתב עוד ומעשה הלחם של שניהם הוא חוץ לעזרה והטעם בזה כי עקר עשיית המצות בעולם הזה הן לקבל שכר בעולם הבא והיא חוץ לעזרה כמו שנתבאר בחלק ראשון * ויגמל העזרה ותר הבית * וכתב עוד הרמב"ם כיצד מעשה שלשתן שוחט וזורק כמו שבארנו ומפשיט ומציא את האימורין וכבר נתבאר טעם בל זה פרק תשיעי חלק שני * ועוד כתב הרמב"ם שהיה מפרש חזה ושוק הימין ונתן האימורים עם חזה ושוק על ידי הבעלים והכהן מניח ידו תחת יד הבעלים ומניף הכל בסורח לפניו וכן כל הסוען תנופה במזרח

מניפין אותו וכיצד הוא מניף מליד ומביא מעלה ומוריד * ואם היה קרבן חוץ לוקח מן הלהם הבא מעשרה ומניחו עם חזה ושוק והאימורים ומניף הכל על ידי בעלים כמו שבארנו * וכיצד מניחין על ידי בעלים נתן את החלבים על ידי הבעלים וחזה ושוק למעלה ושתי הכליות ויותרת הכבד למעלה מהם ואם יש שם לחם מניחו שם למעלה ומניף הכל היה הקרבן איל נזיר מוציא האימורים ומפשיט חזה ושוק ומבשל שאר האיל בעזרת נש' ולקח הכהן זרוע בשילה מן האיל עם אחד מעשר מן הלחם הבא עמו עם חזה ושוק והאימורים ומניח הכל על ידי הנזיר והכהן מניח ידו תחת ידי הבעלים ומניף הכל כמו שבארנו * ויהיה החזה כל החזה את הקרקע למעלה עד הצואר למטה מן הכרס וחיתך עבה שתי צרעות אילך ואילך * ואיזה זרוע מן הפרק של ארכובת עד כף היד של יד שהם שתי אברים זה בזה והזרוע האמור היא זרוע של ימין ושכנגדה בגלגל הוא השוק האמור בכל מקום עד כאן לשונו * כבר אמרו רבותינו ז"ל מוריד ומביא לעצור רוחות רעות מעלה ומוריד לעצור טללים רעים * בהיות כי שלשה מיני קרבנות ארו הנקראים שלמים כאן בלא חטא כמו שנתבאר למעלה אם כן הם עיצרים במעשהם הטיבים רוחים וטללים רעים * ועל כן בא ענין התנינה בקרבנות אלו * ובהיות כי כל ישראל יש להם חלק לעולם הבא אף לרשעים שבהם הם מלאים מצות כרימין * לכן אפילו השלמים הבאים מחמת החג המורים על הרשעים של ישראל כמו שנתבאר פרק שבעה ושלשים * ככל מקום אף על פי שכוונתן שלא לשמה מכל מקום עושין מצות בעליהן לרגל ועוסקים בתורה ובמצות אשר לזה אמרו סוף חגיגה פרק חומר בקודש שאין טומאת עם הארץ בחג וכל ישראל חברים והיו מניפים חזה ושוק כי השוק הוא מן הרגל שהוא מן האברים החיצונים * וחזה הוא מן האברים הפנימים שבהן ההשכלה * וכבר כתבתי פ' שלשה ושלשי חזה הוא לשון חיוה והוא ראית השכל והשוק הוא כלי התנועה שעל ידה נעשה המעשה והיה מניף שתי כלים אלו להורות על השרמות המעשה ושלם השכל להורות כי באלו שתי כלים ומצות שעשה בהן עיצר טללים ורוחות רעות * אמנם בנזיר שהוא נגד צדיק נזיר היה ניסל הכהן גם כן הזרוע שהוא כלי המעשה עצמו והוא מן היד להורות כי כולו שלם שאף שנמסרה לכהן מכל מקום היה מתבטל עב האיל כי כולו קודש ואין זה אסור את זה רק שצריך על כל פנים לקיים גיפולחיות בחיים הכרחיים * ועל כן מעבד האיל כולו לעצמו רק הזרוע היה נתון לכהן והוא שלמת המעשה

המעשה ובהיות כי האיל בקרבנות נגד יצחק שהיה עולה תמים כמו שקדם מדברינו על כן היה ענין שלמות הנזיר מרומז באיל והיה האיל מבושל בעזרת נשים מטעם שכבר כתבתי כי אותה העזרה היתה מורה על שכל הפועל יש התחתון שאמרו עליו לכל נתת בן זוג ולי לא נתת בן זוג וכן היה מבשר האיל כי הוא המעדר האדם לשלימת זה ומבשר דעות האדם שראו ראוי לאכילה והם הפעול שמוציא אדם משלמותו והיתה הנפשו במזרח להיות כי משם מקום זריחת השמש המוליד מללים ורוחות בורחתה ובשקיעתה והיה הכהן מניח ידו תחת ידי הבעלים להיות כי אי אפשר לבעלים להניף בלי עזר אלהי על ידי הכהן זה העוב שהוא סימנו ומעמידו על השלימות והיה מניח החלבים על ידי הבעלים וזהו ושוק למעלה ושתי הכליות ויתרת הכבד למעלה ואם היה שם לחם למעלה מן הכל בהיות כי ימי האדם הם ארבע חלקים הנערות בחרות וקנינות וישיבות ובכל אחד מהם מסל מעשים טובים על כן היו מניחין שלשה דברים זה למעלה מזה ועם הלחם היו ארבע חלקים וזהו כי בארבע חלקים אלו אדם מניף מללים ורוחות רעות החלבים שהם גורמין התאוות שבאדם כמו שנאמר וישמן ישרן ויבעט נגד נערות שהם ימי הילדות שבאדם שאדם חולך אחר שרירות לבו וזהו ושוק שאז מתחיל שליטת האנושית לפעם בו שנגד זה בא הזה ושוק נגד ימי הבחורות ונגד ימי הזקנה באו היותרת ושתי הכליות להיות הכליות יעצת וכן ארבעים לבניה וכן יתרת הכבד גרומת החום הטבעי שבאדם הצריכים שז להתחיל הכה המעכל בימי הזקנה והלחם בתורה ובקרבן נזיר מורה כי בישישים חכמה בהיות כי הלחם היו מורים על ענין השלימות על כן הוא רמז על הישישות והחכמה זהו מה שנראה לבאר מענין הנזיר והתורה והשלמים.

דברים נ

פרק ארבעים

הכבוד והמעשר והפסח כבר נתבאר ענין זריקתו פרק ששה ועשרים חלק שני גם נתבאר ענין פירוש שנים עשר חלק שני והיו מחולקין באכילתן כי הכבוד היה נאכל לכהנים והמעשר לבעלים והפסח למנויו ענין הפסח יתבאר בהלכות הפסח וקרבנותיו לקמן אם ירצה השם יתעלה והכבוד והמעשר כבר נתבאר ענינם פרק שנים עשר חלק שני כי הכבוד מורה על תחלת המספר שהוא הא' ולזה היה ניתן לכהן כי קדוש ואמר לו והיתה האכילה מורה על

ההשגחה המושגת לכהן מענין האחד וההשגחה הנקראת בפי החכמים אכילה כמו שנתבאר כמה שקדם וכמו שפירש כמה שנאמר ויאכלו וישתו ויחיו אלהים והמעשר היה גם כן מורה על סוף המספר שהוא מדרגת העשירית קודם ל"י והוא מורה על השגה פחותה ממה שמורה עליו ענין הכבוד ועל כן היה נאכל לבעלים זהו הנראה לי בפרק זה.

פרק אחד וארבעים

כבר יעדנו פנים רבות במאמר זה לדבר בדרוש חדוש העולם ומהטענות שטענו עליו הכופרים כאשר כי זהו תכלית זה המאמר והוא הקוטב שעליו יסובו כל הדברים שנתבארו בזה המאמר ועל כן עלינו מוטל לדבר בו כפי צורך המאמר ולהציע טענות ותשובות שבאו על זה אשר כתובן נתבונן ונעמד על כוונת חלקי הקרבנות שז והמוספין במצותן ובמספרן וחילופי מיניהן והנה כבר כתבתי כי המוספים הם שבעה כי מצינו שבעה מוספי בשנה והם מוסף שבת וראש חודש ושלשה רגלים ראש השנה ויום הכפורים והם נגד שבעה טענות שטענו הכופרים והחזיקו על דין באמונתן בקדמו העולם ואף כי אמר שמיני עצרת הוא יום טוב בפני עצמו לענין פז' ל"ב כדאיתא בגמרא סוכה מכל מקום לא יזיק בדבר זה כמו שיתבאר לקמן אם ירצה השם יתעלה כי טענו עוד שתי טענות חלושת אינן על צד המופ' אשר לאחד מהן ירמז יום טוב שביעי של פסח ונגד השני שמיני עצרת כי אינן למרי יום טוב בפני עצמן אך נכללים בפסח וסוכות כמו טענו אלו שהן חלוש אינן ראוי' להיות בפני עצמן וכמו שיתבאר לדעתנו ובאו אלו מוספין למספר זה נגד שבעה טענות שטענו הפילוסופים על ענין חדוש העולם כמו שיתבאר לקמן אם ירצה השם יתעלה ועל כן בכל יום שבעה ימים אלו שיש להתבונן בו תוספת ההשגה אחד ותשובת על טענת אחד שעל ידה תוסר טענה אחר מטענו השבעה בא קרבן מוסף להורות על תוספת השנה בענין חדוש העולם כי כבר נתבאר כמה שקדם כי זהו ענין הקרבנות כולן ולזה תוספת הקרבן מורה תוספת השנה בזה וכבר כתבתי גם כן כי זהו ההסוד שירובו של משה רבינו עליה השלום בתהלה שלוהו שהיה מסרב שבעה ימים כמו שדרשו רביהינו ז"ל שהיה הקדוש ברוך הוא מפתיהו שבעה ימים כי היה נבון בענין חדוש העולם ובר זמן שלא חשין תשובת שבעה טענות אלו היה נמנע אצלו ענין

שמות כד

ענין יציאת מצרים והוא האמת בעצמו כי לולי שהיה העולם מחדש לא היה יציאת מצרים שם אפשרות ולכן היה מסרב שבעה ימים לטעון בכל יום טענה אחד והגיע לו תשובה מאת השם יתעלה על כל אחת ואחת כאשר יתבאר ולזה דרשו רבותינו ז"ל גם כן שבעה דברים נבראו קודם שנברא העולם כדגרסינן במסכת נדרים וכן הוא בבראשית רבה ריש פרש' בראשית' ואלו הן תשובה תורה ונגן עדן כסא כבוד גיהנם בית המקדש שמו של משיח ולמד שם הכל ממדר' הפסוקים וכווננו שם גם כן על אלו התשובות שיש להשיב על טענות הכופרים שהם נבראו קודם שנברא העולם שאלוהי ה' אי אפשר לברוא עולם וכמו שיתבאר כל זה • ובהיות כי חכם עדיף מנביא הרב המורה ז"ל דבר זה בארוך ריש חלק שני מספר המורה אביא טענותיו ותשובותיו בקצרה ואוסף על דבריו כפי השגת שכלי כדי שבעמוד על ידי זה על כוונת המוספין במספרן וכמשפטן • ומי אשאל עוד ויצילני משגיאת כי זהו תל' שהכל פוטן אליו והוא עיקר כל החכמות והנה אף על פי שיש לפלוסופ' עוד דברים וטענות אחרים בענין זה והארץ בהן הרלבג בספרו מלחמות • מאמר ששה פ"ג ומפ' עשרים עד סוף המאמר סבל מקום לא אשגיח מלהשיב רק על הטענות שהביא הרב המורה בהיות כי הם הטענות הכוללת והעיקרן ולזה בחרן הרב מזולתן • והנה לפי דברינו יתבאר טעם מאמר רבותינו ז"ל ריש מסכת שבועות ששעירי הרגלי' באין לכפר על טומאת מקדש וקדשיו בהיות כי טענות המחזיקין הקדמות הם טומאת מקדש וקדשיו כמו שנתבאר שכל ענינו מקדש וקדשיו לא בא אלא להורות לנו ענין חדש העולם אם כן קרבני הרגלים וראש חדש באין כולן לכפר על זה אבל בשבת אין אנו צריכין לשעיר כי השביתה עצמה עומדת במקום השעיר •

פרק שנים וארבעים

כתב הרב המורה ז"ל חלק שני פרק ארבע עשר אמר אריסטוטל' כי התנועה לא הוזה ולא נפסדת רצה לומר התנועה המוחלטת שהוא אמר אם התנועה התחדשה וכל מתחדש תקדים לו תנועה והוא צאתו לפועל והתחדשו אחר שלא היה תחילה התנועה אם כן נמצא והיה התנועה אשר בה נמצא התנועה אחרונה אם כן התנועה הראשונה קדמת' כהכרח או ילך הענין אל לא תכלי' ולפי זה השורש יאמר גם כן כי הוזה לא הוזה ולא נפסד ביהוזה ממשך לתנועה ודבק בה ואין תנועה אלא

בזמן ולא יושכל הזמן אלא בתנועה כמו ש' בא' במופת זאת הדרך הראשון לא יתחייב בה קדמות העול' כהכרח • הדרך הב' אמר החומ' הראשון הקודם המשותף ליסודות הארבע לא הוזה ולא נפסד שאם היה הוזה לו חומר ממנו נתלווה וראוי שיהיה זה המתהוה בעל צורה שהוא אמרת ההויה ואנחנו הנחנו חומר לא בעל צורה אם כן הוא כהכרח בלתי הוזה מדבר והוא אם כן שם קדמון ולא יאבד וזה גם כן מחייב קדמות העולם • הדרך השלישי יאמר כי חומר הגלגלים בכללו אין בו דבר מן ההיפוך כי התנועה הסיבובית אין הפך לה כמו שדעתבאר ואמנם ההפך הוא בתנועה הישרה כמו שהתבאר במופת אמר וכל מה שיפסיד אמנם סבה הפסדו מה שבו מן ההתהפכות ואחר שהגלגל אין בו התהפכו' אינו אם כן נפסד ומה שאינו נפסד אינו אם כן מתהוה ויתלווה נזירות ויבארם שכל היה נפסד וכל נפסד הוזה וכל מה שלא יתהוה לא יפסד וכל מה שלא יפסד לא יתהוה וזהו גם כן דרך יתחייבו בו מה שירצוהו מקדמת העול' • הדרך הרביעי אמרו העולם קודם שהיה לא ימלט מהיות חדוש אפשר או מחוייב או נמנע ואם היה חדוש מחוייב הנה לא סר היותו נמצא • ואם היה חדוש נמנע לא יתכן שמצא לעולם ואם היה אפשר מי נושא האפשרות ההוא אם כן אי אפשר מבלתי דבר נמצא הוא נושא אפשרות וזהו דרך חזק מאד בקיום קדמות העולם אלו הדרכים ילך בהן אריסטוטל' בקיום קדמות העולם מצד עולם בעצמו ויש דרכים גם כן זכרו הבאים אחריו הוציאו מפלוסופיות יקיימו בו קדמות העולם מצד האל יתעלה • הדרך החמישי אם השם יתעלה חדוש העולם אחר העדר אם כן היה הבורא קודם שיברא העולם היה הבורא פועל בכח וכאשר בראו שב פועל בפועל הנה כבר יצא השם מן הכח אל הפועל אם כן יש בו יתעלה אפשרות אחד ואי אפשר לו מבלתי ש מוציא הוציא מן הכח אל הפועל וזהו גם כן מסופק מאד להתירו ולהראות סודו • הדרך הששי אמנם יפעל הפועל בעת אחד ולא יפעל בעת אחרת לפי מונעי המונעים או המביאים המתחדשים לו כן יחייבו לו המונעים בטול פעולה מה שירצוהו ויחייבו לו המקרי' רצון מה שלא היה רוצוהו מקודם ואחר שהבורא יתעלה אין מקרי' לו שיתחייבו שינוי רצון ולא מונעים אצלו ולא מעכבין שיתחדשו או יסורו אם כן אין צד להיות פועל בעת אחת ולא יפעל בעת אחרת אבל פעלו תמיד כמו התמדתו נמצא בפועל • הדרך השביעי אמרו פעולותיו יתעלה שליטת מאד אין בו דבר מן ההסרן

פרק שלשה וארבעים

החמור ואין בה דבר לבטלה ולא מוסף ולזה אמר זה הנמצא הוא שלם על מה שאפשר בו מצד השלימות ואי אפשר טוב ממנו לזה הוצרך שיהיה תמיד שחכמתו בעצמו תמיד אבל עצמו חכמתו אשר חייבה מציאות זה המציא' וכל מה שאפשר שתמצאוהו מסענות מי שיאמין הקדמו' פאלו הדרכים יסתפק ואל אחד מהן ישוב אלו הם השכנה סענות שהביא הרב המורה בטענות הפלוסוף על דרך חרש העולם והארץ עוד בקצתן אבל קצתו כי לא כוונתי להאריך בדברי' שכתב מי שקדמני מן החכמים בפרט בדברים הנלויים בספרים הנמצאים

וכתב עוד זה לטובנו ועוד על צד ההרחקה קימו קדמות העולם שהם אימים אך היה הבורא יתעלה בסלי לא יעשה דבר ולא חרש מתחרש בזמן בלתי בעל תכלי' וכאשר היה אתמול התפת' המציא' בו

עשות הראייה במפורסמים אצל האומה כולם ואמר אריסטוטלו' כל אנשי העולם בארו בהתמסר' שמים ועמידתו וכאשר שערו שהם בלתי היים ולא נפסדים שמים משכן לאל יתעלה ולרחמים רצה לומר המלאכי' ויחסו לו להורו' על התמדתו והביא כזה השער גם כן עניינים מה המין על צד חיווק דעתו אשר אמרתו העיון אצלו במפירם עד כאן לשון הרב בטענות הפלוסופים

וקודם שאכתוב תשובת הרב עליהן גם החשובו' שחדשו אחרים עליהם עם מה שנרא' לי אכבר דעת הפלוסוף בקדמות העול' על איזה צד יאמינהו כדי שסתוך דעתן נלמוד להשיב עליהן וכתב הרב שם טוב באותו פר' והוא

מרב' חכם הנרכזי וזה לטובנו ראית לבאר לך מה שייסברו החכמים אחר אמונת הקדמוני' הדעת האחד הוא דעת בן סיני והנמשכין אחריו כי ירצה שהעולם כולו הוא פעול' פועל באופן זה שהיה יברא השכל הראשון אלא שהוא בראו בתמידי' כאור הנמשך מן השמש והמלאך הזה יש בו קצת רבוי מאיפשר' וחייב כאלו מורכב מחומר וצורה מהאפשר' יבא הנגלל ומהחייב יבא שכל אחד וכן יבא גרמיי' שמיים כו'

הדעת השני הוא דעת בן רשד' שסובר שחלק הנגללים הוא גשם נצחי אינו מפעולות פועל לא כולו ולא חלקו ואין לו סבה כי הגשמים אינו מפעולות פועל ואינו נמשך מן העולם ואמנם למה שזה הגשם הוא מתנועע צריך אל מניע יחייב ששלימות זה הגשם הוא מצד מניעו וזהו הוא עלול קצת מן השכלים הנפרדים וכמו שהארץ שם בזה

פרק

התשובה שכת' הרב המורה חלק שני פר' שכעת עשר ופרק שמונה עשר וזה לשונו שם פר' שכעת עשר כי כל מתחדש אחר שהיה משהנה לו טבע אחר ממה שהיה לו בעת הוייתו וכן בעת הוייתו יש לטבע אחר ממה שהיה לו קודם הוייתו ואין לעשות ראייה בכל הפנים מטבע הדבר אחר הוייתו על ענין הוייתו בעת תנועתו להוייה ואין מביאין ראייה מעניינו בעת תנועתו על עניינו קודם תנועתו וכאשר תנועה כזה ותמשך עשות הראייה מטבע הדבר דהוה בפועל על שם טבעו והוא בכח יתחדשו לך ספיקו' גדול' והיו מן השקר אצלך עניינם יתחייב היותם ויתחייבו אצלך עניינים שקרים כו' והארץ שם במשל המוב שהנח מהקשין הנולד באי היס' כאשר ידוע וכן הוא עניין בבריאת עולם עם הפלוסוף בשוה שהוא הביא ראייה מטבע התנועה שהוא בלתי היה ולא נפסדת מאחר שכל תנועה תקדים לה תנועה והעניין אמת אלא שאנחנו נאמר כי אחר המצא התנועה על זה הטבע שהוא נחוץ עליו לא ידומה הוייתו והפסדה הוי' כללית בהיות התנועה הפרטית היות ובהפסד התנועה הפרטית והוא ההקש בכל מה שיתחייב לטבע התנועה וכן המאמר בתנועה הסיכונית איז התחלה לה הוא אמת אחר המצא הגשם הכדורי המתנוע בסביבו לא תצויר שם בהנועתו התחלה וכן נאמר באפשר' המתחייב שיקדים לכל מתהווה לזה אמנם יתחייב בזה הנמצא המיושב אשר כל מה שיתהווה בו אמנם יתהווה מנמצא אחר אמנם הרב הנכבד מהעדר אין שם דבר נרמז אלו לא בחוש ולא בשכל שיקדים לו אפשר' וכן נאמר כי היות השמים אין הפך בהן הנה זה אמת אלא שאנחנו לא אמרנו שהשמי' נהווה כהתהוות הסוס וחמור ולא אמרנו שהרכבת' תחייב להם הפסד כצמחים ובעלי חיים מפני ההפך שבהם ועיק' הענין מה שזכרנו כי הנמצא בעת שלימתו ותמותו לא יורה עניינו שהוא חנמצא לו על עניינו קודם שלימתו ואין לחוק עלינו גם כן מאמר אומר שהשמים נתהווה קודם הארץ או הארץ קודם שמים או היות השמים בלתי כבדים או מין בעלי חיים בלתי מין אחר כי זה כולו בעת דהוי' זה הכלל כמו שבעלי חיים בעת חייתו היה הלב ממנו קודם לבציע כמו שיראה לעין והנדין קודם העצמי' ואף על פ שאחר שלימות לא ימצא בו אבר מבלתי אבר מכל איברים אשר אי אפשר עמידת האיש מבלעדיהן זה הכלל גם כן יצטרך אליו אם ילקח הכתוב כפי פשוטו ואף על פי שאין העניין כן כמו שיתבאר כשנדבר בזה המאמר

החמור ואין בה דבר לבטלה ולא מוסף ולזה אמר זה הנמצא הוא שלם על מה שאפשר בו מצד השלימות ואי אפשר טוב ממנו לזה הוצרך שיהיה תמיד שחכמתו בעצמו תמיד אבל עצמו חכמתו אשר חייבה מציאות זה המציא' וכל מה שאפשר שתמצאוהו מסענות מי שיאמין הקדמו' פאלו הדרכים יסתפק ואל אחד מהן ישוב אלו הם השכנה סענות שהביא הרב המורה בטענות הפלוסוף על דרך חרש העולם והארץ עוד בקצתן אבל קצתו כי לא כוונתי להאריך בדברי' שכתב מי שקדמני מן החכמים בפרט בדברים הנלויים בספרים הנמצאים

וכתב עוד זה לטובנו ועוד על צד ההרחקה קימו קדמות העולם שהם אימים אך היה הבורא יתעלה בסלי לא יעשה דבר ולא חרש מתחרש בזמן בלתי בעל תכלי' וכאשר היה אתמול התפת' המציא' בו

עשות הראייה במפורסמים אצל האומה כולם ואמר אריסטוטלו' כל אנשי העולם בארו בהתמסר' שמים ועמידתו וכאשר שערו שהם בלתי היים ולא נפסדים שמים משכן לאל יתעלה ולרחמים רצה לומר המלאכי' ויחסו לו להורו' על התמדתו והביא כזה השער גם כן עניינים מה המין על צד חיווק דעתו אשר אמרתו העיון אצלו במפירם עד כאן לשון הרב בטענות הפלוסופים

וקודם שאכתוב תשובת הרב עליהן גם החשובו' שחדשו אחרים עליהם עם מה שנרא' לי אכבר דעת הפלוסוף בקדמות העול' על איזה צד יאמינהו כדי שסתוך דעתן נלמוד להשיב עליהן וכתב הרב שם טוב באותו פר' והוא

מרב' חכם הנרכזי וזה לטובנו ראית לבאר לך מה שייסברו החכמים אחר אמונת הקדמוני' הדעת האחד הוא דעת בן סיני והנמשכין אחריו כי ירצה שהעולם כולו הוא פעול' פועל באופן זה שהיה יברא השכל הראשון אלא שהוא בראו בתמידי' כאור הנמשך מן השמש והמלאך הזה יש בו קצת רבוי מאיפשר' וחייב כאלו מורכב מחומר וצורה מהאפשר' יבא הנגלל ומהחייב יבא שכל אחד וכן יבא גרמיי' שמיים כו'

הדעת השני הוא דעת בן רשד' שסובר שחלק הנגללים הוא גשם נצחי אינו מפעולות פועל לא כולו ולא חלקו ואין לו סבה כי הגשמים אינו מפעולות פועל ואינו נמשך מן העולם ואמנם למה שזה הגשם הוא מתנועע צריך אל מניע יחייב ששלימות זה הגשם הוא מצד מניעו וזהו הוא עלול קצת מן השכלים הנפרדים וכמו שהארץ שם בזה

פרק

העולה תורת

מה שזכר ארסטוטלס מהסכים האומות פמי קדם משכון המלאכים בשמים ומהיות האל בשמים אין מורה זה על הקדמות כמו שירצה אבל זה נאמ' לראיה על שהשמי' ירונ' על מציאו' השכלים נפרדים להם הרוחנים כו' •
אלו התשובות אשר השיב הרב על פלוסוף והבאתי דבריו בקצרה אף על פי שהוא האריך בהן בנתינת טעם לדבריו כי אינו מדרך מאמר זה להאריך בדברי זולתי כי אסמוך על הירוע בדברי חכמים הראשונים ז"ל ולא הבאתי דברי הרב אלא ראשי פרקיו להיות לזכרון בין עיני המעיין אשר מהובן ילמוד להתבונן בדברי ומעת' אתחיל להשיב כפי השגת ידי הקצרה ומי' אשאל עזר שיצילני משגיאות •

פרק ארבע וארבעים

כבר באר הרב המור' פרק המטה עשר הלק שני שארסטוטלס אין מופת אצלו על קדמות העולם לפי דעתו וכתב עוד שם פרק ששה עשר ואשר אשתדל בו אני שאבאר כי היות העולם מחדש על דעת חזיתנו אינן נמנע ושהראוי' להם כולם הפלוסופים אשר יראה מהן שאין הענין כמו שזכרנו ימצא למענות' להם ש כולם פנים יבטלוס' ויבטל בהן עשות הראיה בהם עלינו כו' • ואם כן אני אומר כי מאחר שאין חדוש העולם נמנע אף לדעת הפלוסוף ואין עלינו לבאר אלא היותו אפשר להיותו מחדש ולהסיר הספיקו' הנופלת בזה אם כן יש להשיב עליו בדרך בללופרט הכלל הוא זה מאחר שאמנות חדוש העולם היא בנויה שהשם יתעלה ברא העולם ברצון המוחלט בלי שום סבה טבעית אשר תחייב אם כן כבר נפלו בטלו כל הטענות הפלוסופים כאחד והיו כי הטענה הששית כבר נתבטלה מדברי הרב מאחר שפעולתו ברצון אם כן אין פעולה בזה צריכה להעלות המביאין המתחדש' כמו שנתב' אשר מזה תמשך תשובה הטענה השביעי' אשר הכל נמשך אחר חכמתו אלא שאנחנו נסכל חכמתו בהמציאו' הכל אח' שלא היה אחר שהרצון גם כן בדעתנו נמשך אחס חכמתו והכל דבר אחד רצה לומר עצמו וחכמתו שאנחנו לא נאמן שז בתואר' וכמו שכת' שם הרב בתשובה טענה שביעית בפרק שמונה עשר שם • והנה שתי התשובות האלו נתפסים כאחד מטעם שהכל רצון ושתיים אלו הם תשובות גם כן לארבע טענות הראשונות גם כן והכל מיושב בדרך זה כי אחרי שאנחנו מאמינים שהכל נברא ברצון אם כן כבר סרו אלו הטענות מה שאמר' שאי אפשר לתנועה סבלתי שתקדים לה תנועה כו' • ובן אמרם שהחומר

המאמר צריך שתזהר בזה הענין שהוא היסוד גדולה ביותר סביבהתורה מקפת בו ומונעת אבן כלמשליך אליה •
השיב בזה התשובה לארבע דרכים הראשונים כמו שמבאר מדברי' אלו אמנם לטענו' אחר' השיב פרק שמונה עשר וזה לשוני אשר יאמרו שיתחייב לנו כפי מחשבתה' שהשם יצא מן הכח אל הפועל כשיפעל עת אחת ולא יפעל עת אחרת סתירה זה הפסק מבוארת מאוד והוא שזה הענין יתחייב בכל מושג מחומר בעל אפשר' כי זאת ההקדמה אמנם התבאר במופת בבעל תוס' אבל מה שאין נוף ואין לו חומר אין לו בעצמו שום אפשרות וכל מה שיש לו הוא בפועל תמיד ולא יתחייב בזה ולא ימנע בו שיעשה עת ולא יעשה עת ואין זה שינוי בחק הנפרד ולא יציאת מן הכח אל הפועל וכו' •
כמו שהאריך שם בזה להראות שהשכל הנברל יפעל עת בלא עת ובלא צאתו מן הכח לפועל • עוד כתב שם ואשר יחייבו קדמו' העולם להעלות המביאים והמתחדשים והמונעים בחקו יתעלה והתרת זה הצפק ככדה והיא דקה מאד ושמענה • דע כי כל פועל בעל רצון שיעשה פעולותיו בגלל דבר אחר הוא בהכרח יתחייב לו שיעשה עת אחת ולא יפעל עת אחרת מפני מונעים ומתחדשים והמשל שאדם ירצה שהיו לו בית ולא יבניהו מפני איזה מונעים והסיר המונעים אז ירצה לבנות • הנה התבאר כי המתחדשים ישנו הרצון והמונעים ימנעו הרצון זהו כולו כשהיו הפעול' מפני דבר אחר חוץ לנף הרצון אמנם כשלא יהיו הפעולה הכל' אחרת בשום פנים אלא שהוא נמשך לרצון יהיה הרצון ההוא בלא צורך למביאים והרצונה' ההוא אף על פי שלא היו לו מונעים לא יתחייב שיעש' תמי' אחר שאין תכל' אחר יציאה אשר בגלל' יעשה ויתחייב כשלא יהיו לו מונעי' למצוא תכל' ההוא שיעש' כי הפועל נמשך לרצון לבד ואם יאמר אמר זהו כולו אמת אמנם היותו רוצה עת אחת ולא ירצה עת אחרת האין זה שינוי נאמ' לו לא שאמת' הרצון זה עניינו שירצה ולא ירצה פו' • עוד כת' ואשר יחייב בה קדמות העול' להיות כל מה שיחייבתו החכמ' שיצא כבר יצא וחכמתו קדמה בעצמה יהיו המתחייב ממנו קדמק' חזו' רצה לומר חיוב חלוש מאד • והיו שאנחנו כמו שנסכל חכמתו אשר הייבת' שהנלגלים תשעה לא יותר ולא פחות ומספר הכבכים על מה שהם עליו ולא יותר ולא פחות כן נסכל חכמתו בהמצאו' הכל אשר לא היה מושך קרוב והכל נמשך אחר חכמתו התריד אשר אינו משתנה אלא שאנחנו נסכל אופני חכמה והוא כו' • אמנם

שהחומר ראשון יהיה לו חומר ממנו נהווה כו' ושואמרו כי התנועה הסבובית אין בה ההפכות אם כן אינו נפסד כו' ושואמרו שכל מחדש צריך שהיה לו קודם לכן נושא אפשרות כו' אלו ארבע טענות הם אמיתיות בפעולה הטבעית כי כל אלו הטענות הם מוכרחים מצד שכל פעול' טבעית יש לה סבה אחד מארבע הסב' הטבעי' הידועה אמנם מה שיתהווה ברצון המוחלט ולא מצד טבע ולא נהווה מצד סיבותיו איך נביא ראיה עליו מפעולה טבעי' אשר תצטרך לכל זה ואין זה אלא במי שמביא ראיה על פעולות שכל נבדל ויאמר שהפעולות צריכה לפגוש בדבר הפועל או שפועל על איזה מרחק כלכן הוא פעולות הנשמים - והנה טענה מבוארת הבטול כי אין ערך בין שניהם וכן הוא בפעולה על צד הרצון המוחלט אשר נפשו אותה ויעש כאשר חפץ והנה פעולה אשר היא על צד הטבע ואומר כאן דברי הרב וזה לשונו פרק שבעה עשר ואם יטעין עליו ארסטו ר"ל האוחז דעתו ויאמר אחר שלא יורה לנו זה הנמצא במה זה ידעת אתם שזה מהו ושהיה שם טבע אחרי היותו נאמר שזה לא יחייב לנו לפי מחשבותינו שאנחנו לא נשתדל עתה שלא נקיים שהעולם מחדש אבל אשר נשתדל בו הוא אפשרות היותו מחדש ולא תבטל הטענה בהביאור ראיה מטבע מציאות אשר לא נחלק בו ולא ישאר בזה השער אלא שיביא לנו ראיה בהסמך היות העולם מחדש לא מטבע המציאות עד כאן לשונו ואל יטעה המעיין לומר כי מה הספתי על דברי הרב בדברים האלו הלא דברי עצמן הן דברי הרב וכונתן כי זה אינו כי תשובה הרב היא במורה במקצת לומר שהחל' הבריאה היתה קצת כדמיון פעולות הטבע לכל הביא המשל כקצת הנולד באי הים להראות כוונתו בדעות הטבע ולהראות שאף בפעולות הטבעיות הנמשכים כל ההנהגה ש' לו טבע אחר לאחר היותו ממה שהיה לו קודם היותו כמו שבאר שם בפרק ההוא אמנם לפי דברינו אין אנחנו צריכים לכל זה כי מאחר שנחהוה הכל ברצון המוחלט אין להביא ראיה כלל מן הדברים הטבעיים כי אין ערך בשניהם כידוע למשביל וכוזה מסולק' כל הטענות שדברו הפילוסופים סרה ואין להם דרך שיקיימו הקדמו' אלא בהביא מופת שאין העולם נברא על צד הרצון וזהו נמנע כמו שכתבתי שאף ארסטוטלס אין לו מופת בזה ואף הטענה החמשה שהיא יציא' מן הכח אל הפועל מסולקת בדרך זה מאחר שפועל' השם יתעלה רצונו לבד אם כן איזה טענה תכריח שבפעולות חדש העולם היתה יוצאה מן הכח אל הפועל מאחר שאפשר בשכל נבדל להיות בפועל תמיד

כמו שכת' הרב שם רצונו גם כן שפעולות ולא פעל עת אחרת ותמהני למה כתב הרב לפר' שמונה עשר אף על פי שיעשה עת אחת היתה ככתו איזה דבר שהיה לא יאמר שיצא מן הכח אל הפועל כי מה המונע שלא אמר בהחלט שהסבה היתה הרצון וכמו שכתב בטענה השישית זה הנראה לי להשיב על דרך הכלל

ברק המשיה וארכעים

התשובות הפרטיים יחלקו לתשובות מיוחדת על הטענה הראשונה שאמר שכל תנועה תקדם לה תנועה ואם כן אם יהיה העולם מחדש אם כן נמצא תנועה קודם תנועה הראשונה וכמו שנתבאר מדבריו הנה אשיב כי הבריאה לא היתה בתנועה וזה כי כבר כתב הרב המורה פרק שלשה עשר חלק שני כי פעולות הצורות אינו בפעולות החומר שהם לא יתחדשו ראשון וזהו אין תנועה להן ואמנם יתחדשו ויפסדו בלא זמן כו' מה שאין כן בפעול' החומר שצריך בהתמזגות ונתחדש בהדרג' והיותו בתנועה ובזמן ומעתה אומר מאחר שבראות העולם היה מאין גמור אם כן לא היה כאן דבר שיתמזג ויתחדש ראשון ראשון בתנועה המתהווה רק השם יתעלה ברא מאין היש בפתע פתאום וכדפי' עין הכל נעשה כמו שנאמר בדבר "שמים נעשו" ואף הדבור אינו כי אם דרך העברה והכוונה בו כי ברצון השם יתעלה שמים נעשו והוא הנקרא דבר י כמו שבאר ספר המורה סוף חלק שני פרק שמונה וארבעים ומעתה לא נאמר בהתחדשות כוזה שהיה בתנועה רק כי הוא אמר והי' ומשם ואילך נמשכה התנועה והזמן ולכן גסדה מכלל מהנבראים כי הזמן נברא כאשר כתב הרב בעצמו פרק שלשה עשר חלק שני וכמו שכתב החכם אכן עזרא אשר לזה נאמר ששת ימים עשה י' ונ' ולא נאמר בששת ודע כי כבר אמרו הפילוסופים שהעת אינו זמן ואין הזמן מחובר מן העת כי היחס העת אל הזמן כיוחס הנקודה אל הקו וכמו שרבו הנקודות לא יתחבר הקו כן הוא ברבוי העתות לא תמצא זמן אבל כמו שהנקודה המחשבת מדבקת חלקי הקו וזה בזה נבנה העתה כהדבק העבר עם העתיד וכמו שמבוארת כל זה חלק ראשון פרק אלושה ושבעים בהקדמה שלישית מן המדברים אם כן מאחר שהביא היתה בעתה שהוא מדבק העבר שקודם הבריאה עם העתיד לאחר הבריאה לא יחוייב עלינו שהייתה בזמן רק שהיתה בעת והוא אינה זמן ומשם ואילך

העולה

ואילך התחילו הדברים להתנועע ונמחדש הזמן ושיער בתנועה ההיא יום ולילה ואף על פי שלא נתלו המאור ולא נעשה הרקיע לפי פשוטו של מקרא מכל מקום שיער הזמן בתנועה הנבראים אחר החדוש יש מאין והוא סדר זמנים שאמר דביו מימן שהיה קודם לכן וכמו שנתבאר פרק ארבע ועשרים וזה הנראה לי בתשובת טענה ראשונה והנה מצאתי לרלב"ג ז"ל בספרו מלחמת "מאמר ששה פרק אחד ועשר" ופרק חמשים שהארץ במליצות פלוסופים ולסוף העלה מה שכתבתי כי בריאות עולם היתה בלי זמן והנה נראה על דבריו יענין שם כי לא ראיתי תועלת להאריך בהן מאחר שכללתי דבריו בקצרה נלקח מדברי הרב המורה ז"ל וברוך המלמד ארם דעת ילמדינו לבין אל האמת הטענה השנייה שטענו שאם היה חומר ראשון הוה יהיה לו חומר ממנו יתהווה כו' והנה דעת הפלוסופים האמרי' שלא יתהווה דבר מלא דבר כמו שמבאר בדברי הרב המורה חלק שני פרק שלשה עשר כבר כתב בעל עיקרים מאמר ראשון פרק שלשה ועשרים "חשובה בזה כי אף לפי דעת הפלוסופים שהעולם קודם ונתחייב כדרך עלה ועולה איזה דבר ותחייב להתהווה גשם ש מבלתי גשם כמו שהקשה הרב המורה פרק שנים ועשר חלק שני ואם ישוב עלינו הפלסוף שהוא מצד רבוי השתלשלות ורבי השכלות ש שבשכל נבדל עד שמצד השכלות עלתו הושפע ממנו שכל נבדל ומצד השכלות את עצמו הושפע ממנו גלגל ואם ישיב תשובה אחרת בזה כמו שהאריך בזה פעל נהו שלום מאמר ראשון פרק שבעה עשר ואם כן על צד החדוש נוכל לומר בדרך זה שלא נתהוו דבר מלא דבר אלא נתהוו בדרך החדוש כמו שהם מאמינים הקדמות והחייב ואין לך יש מאין גדול מזה ש שישתלש' דבר המריגשמי מדבר רוחני בתכל' שאפשר להיות והוא האל יתעלה אף כי נבראו האמצעי' תחלה מכל מקום תחלת הבריא' מאין היתה ונראה שזוהי דעת חכמינו ז"ל שקראו החדוש יש מאין כי אף על פי שהצורה הנפרדת הוא היש האמת מכל מקום הוא נקרא אין וחכמי קבלה קראו ספירה העליונה אין והנה תשובה זאת פספיק לדעת בן סיני המאמין בקדמות העולם בדרך השתלשלות הנזכר אמנם בן הר"ר ימאין זה שישפיע דבר גשמי מדבר שאינו גשמי כמו שכתבתי סוף פרק שנים וארבעי' ואם כן אין להביא ראיות מדעתו בקדמות לדעת החדוש מכל מקום נראה להשיב גם כן על דעתו בזה וזה כי הוא יאמץ שהשמים לא היום ולא נפסדים על

ואינן מפעולות פועל אמנם מצד תנועתן צריכים אל מנועים ששלמו פעולתם כמו שהאריך בעל שם טוב בדבריו פרק ארבע עשר חלק שני ואם כן אותו הכח שנתן בן הר"ר לגשם שאמר שהויותו תמידים כל שכן שלא יסלק מאת השם יתעלה ושיוכל לבראו מאין מאחר שאינו מבת הנמנע אצל השכל ושל יתואר השם יתעלה בו כמו שכתבנו לעיל שלא בא מופת על קדמות אם כן אינו נמנע שנברא ואם כן נוכל לומר שנברא ואף על גב שאינו מצד מצי' טבעית שישתלשל גשם מלא גשם מכל מקום כך נראה האל יתעלה שיקרא גשם כי מאחר שהוא מאמין שהיה גשם בבת ולא נברא וזה אינה דבר טבעי שהיה שום גשם נצחי כ"ש נוכל לומר שהיה בעל תכלית ושנברא כאין ושהוא ראוי להאמין בעניין גשם הטענה השלישית שאמר כי חומר הגלגל אין בו מן ההיפך כי התנועה הסבוב אין הפך לה כמו שהתבאר ואמנם ההפך הוא בתנועה ישרה כמו שהתבאר בקופת אסד' וכל מה שיפסד' אמנם סבת הפסדו מה שבו מן ההתהפכות ואחר שהגלגל אין בו מן ההתהפכו' אינו אם כן נפסד ומה שאינו נפסד אינו מתהווה כו' זאת האמונה אינו מנגדת כלל לענין האמונה בחדוש העולם כי כבר באר הרב המורה שם כי אמונתו שהעולם לא יפסד אף כי נתהווה וכמו שהאריך שם ואף אם יפסד לא יפסד בדרך דבר טבעי הנפסד על כן טענה זו חלושה לקיים על ידיה אמונת הקדמות ואין צורך להשיב עליה יותר ממה שהשיב עליה הרב ולקמן פרק ששה וארבעים נכתוב עוד אם ירצה השם להרא' שיש התהפכו' בגלגל מה שמבטל טענותיהן בזה הטענה הרביעי אשר טענו בה ואמ' שכל מהחד תהיה איפשר חדושו קדמו על חדושו בזמן וא' בן העול' כולו קוד' שהיה לא ימלט מהיות חדושו קודם לכן איפשר או מחויב או נמנע כמו שכתבנו לעיל בטענותיהם הנה כתב החכם הרב המורה וזה לשונו וחשבו קצת משכלי המדברים שהוא היתר זה הספק ואומר האיפשר' הוא אצל הפועל לא מדבר המתפעל זה אינו כלום מפני שהם שתי אפשרות כי כל מחודש איפשרות חדושו קודם לו וכן הפועל אשר חדשו היה בו אפשר' שיחדש מה שחדש קודם שיחדשו אם כן הם שתי אפשרות בלא ספק אפשר' בחי' שיהא כן ואפשר' בפועל שיפעל כך עד כאן לשונו וכבר התבאר בתשובתינו על הטענה השני' אין אפשר לומר שנתהווה דבר מלא דבר ושהוא על דרך שמאמינים הפלוסופים הקדמות בדרך זה נתבאר על

ואם כן הוכרחנו לומר שעכפ לא היה שינוי רצון
אחר שהכל נמשך מצד עצמות השם יתעלה
שהוא רצונו הקדום שרצה שיהיה כך בעת כך
אף על פי שהיה איפשרות קודם לזה או אחריו
לא רצה השם יתעלה אלא כך וכזה אמרו
רבותינו ז"ל בענין הניסים שלא היה כהן שינוי
רצון בעת הוייתו אלא שהכל היה נגזר מעת שז
הבריאה וכמו שאמרו בכדושם ז"ל וישב
הים לאתנו לתנאו הראשון מלמד שהתנה הקדו
ברוך הוא עם הים שיקרע לפני ישראל ואמרו
שם לא עשה לבר התנה כו' ואל זה
כוונו באמרו מלמד שרקדוש ברוך הוא היה בונה
עולמות ואמר דין הדין לי ודין לא יהנון לי
כי כווננו בזה על אפשר' בניית עולמות בהחלה
ושלא היה מצד העת שנתהווה אלא שהקדוש
ברוך הוא היה בונה ומחריבין ואומר יהנון לי
דין והוא אמיתת הרצון המוסגל בזה
הטענה השביעית אשר טענו מאחר שפעולתיו
הם על צד השלימות אם כן צריכין להיות תמיד
כבר כתב הרב שהוא חייב חלוש
מאד ואמת אתו לכן נספיק באלו תשובות עד
יבא מורה צדק או יערה עלינו רוח ממנו להועילנו
ולהודיענו תשובה יותר נכונות מאלו עד שנשיג
האמת בעזר העזר האמיתי יתעלה עד
שבאור נראה אור ודי
למשכילים בזה •

פרק ששה וארבעים

כבר בארנו שאלו הטענות היה משה רבינו עליו
השלום נבדק בהן בתחלת שליחותו ולכן היה
מסרב שבעה פעמים נגד השם יתעלה מללך
למצרים והיה כזה כשואל מפני הכבוד טענות
אלו עד שכאו לו התשובה על זה אחת על אחת
וכשידע והשיג האמת והאמין אחר כך ענין בריאו'
עולם הלך ולא סירב כי אחר כך היה מאמין
אפשרות התצאת ישראל אשר תלוי בזה • כמו
שנתבאר ולזה בתחלת שליחתו כשראה שהסנה
אינו אוכל ראה דברים שהם חוץ מן הטבע אמר
אמורה נא ואראה המראה הגדול מדוע לא יבער
הסנה רצה לומר איפשר להתבונן מזה הדבר
שלא יבער הסנה שיש אדון שליט ומושל על
הטבע והוא הנקרא מראה הגדול כי באורו נראה
אור וכמו שנתבאר לעיל בענין הכיור שהיה
מכראות הציבאות וכשראה השם יתעל' שהשיג
מצאתו נילה לו ענין בריאות עולם ואמר
האדמה אשר אתה עומד עליה היא אדמות ש
קדש וקניינו כי הוא בראה וכמו שנתבאר
ואחר אמונה זאת תוכל להאמין אפשר' שאוכל
להוציא בני ישראל מארץ מצרים ולכן עתה

שמות נ

לכה ואשלחך אל פרעה וגו' והנה משה
כשואל מפני הכבוד והיראה שאל מה שנסתפק
לו על זה דרך רמז ואומר מי אנכי כי אלך
אל פרעה וכי אוציא את בני ישראל ממצרים
התחיל לפעון מצד טענה ראשונה שכל תנועה
תקדום לה תנועה כו' כמו שנתבאר לעיל פרק
שנים וארבעים חלק זה ואסבן מי אנכי כי
אלך רצה לומר ואיזה דבר תניעני שאלך
להתנועה להוציא את בני ישראל ואמר
שני דברים כי אלך וכי אוציא כי הניח שני חלקי
הסותר בדרך שהניחו ארסוטולוס שאמר או
תצא התנועה לבלתי בעל תכלית או שהיה
תנועה אחרת קדומה כמו שנתבאר לעיל
ולכן אמר שני דברים כי אלך שזהו תנועת
הראשונה מי יגרום תנועה זו מאחר שאינה קדומה
ואם תאמר שכל תנועה מביא לתנועה ותנועת
הליכתי תגרום תנועה אחרת שהוא ההוצאה מי
אנכי שאוכל לעשות הלא זה ילך לבלתי בעל
תכלית מאחר שכל תנועה מביא תנועה ואם
כן איך אפשר ההוצאה ולזה השיב לו השם
יתעלה ויאמר לו אהיה עמך וזה לך האות וגו'
כבר נתבאר לעיל חלק ראשון פרק
חמשה עשר ענין האותות שנתן לו והוא שבא
ממדין כרגע קטן אל הר האלהי שהיה רחוק גדול
בניהם וזו היא התשובה שהשם יתעלה השיב
בענין טענה זו והוא בדרך מה שבארנו פרק
חמשה וארבעים חלק שלישי וזה כי בריאות
עולם לא היה בתנועה רק בעת והעת אינה
תנועה כמו שנתבאר למעלה כי בריאות עולם
לא היה בהדרגה בדרך הדברים הטבעיים והנה
הראוי לו זה בחיול שכן הן פעולות השם יתעלה
שהרי הוא היה בא ממזמן להר האלהים כרגע
וזמן קטן בלא הדרגת התנועה
והנה כבר הביא הרב המורה חלק ראשון פרק
שלושה ושבועים מה שכתב ארסוטולוס שדרך
והזמן והתנועה המקומ' שלשתן שוים במציאו'
רצה לומר שדרך קצתם אל קצתם ערך אחת
הוא ובהחלק האחד מהם יחלוקו חבירו על
ערבו עד כאן לשינוי והנה השם
יתעלה השיב למשה בתשובה זו להכחיש מופתי
ארסוטולוס בענין הבריאה שהרי ראה שהדרך
והזמן לא ישוו שהרי הלך דרך רב כרגע והוא
העת בלא תנועה והראה לו בזה כי כן היה ענין
הבריאה והוא תשובה טענה ראשונה
הטענה השנייה טען כמה שאמר אחר
כך והם לא יאמינו כי וגו' וזה כי אחר
התשובה הראשונה נאמר ויאמר משה אל
האלהים הנה אנכי בא לבני ישראל וגו' ואמרו
לי מה שמו וגו' רצה לומר מאחר שאתה
משה הפכע כרגעך מאחר שכראת ברגעך

וזלא זמן באשר השבת לי אם כן בוודאי יש לך
שם מיוחד ויש לך שם המורה על פעולתך מלבד
שם עצמותיך ואם כן מהו שמך והשיב לו השם
יתעלה אחיה וגו' ויצה דומר כי זהו שם
עצמותו ושם אלהים האמור לו בראשונה הוא
שם המורה על בריאת עולם כמו שכתבתי
למעלה פרק עשרים מאמרה שעלה במחשבה
לבראו העולם במדת הדין ומיד אחר שהפיק
לו התשובה על הטענה הראשונה למה שנתל'
בזה דהיינו ידיעת השמות מיד אחר כך אמר משה
אל השם יתעלה והיה אם לא יאמיני וגו' ויצה
לומר אף כי שמעת מפיו ענין הברואה מכל
מקום לא יאמיני לי מכה טענה השנייה שאין
יתנו דבר מלא דבר ואז השיב לו השם יתעלה
בזה בידך ויצה לומר כי כל טענו' ארכטיטולוס
היא מצד הטבע שלא יתהוה הברא לא מדבר והם
סבית הטבעי' ואם כן לפי דבריו אין יתהווה
ממטה נחש בלא סבות טבעי' וממסידם ואף
על פי שכל הנסים נתהוו דבר מדבר ואין יהיו
דאייה על בריאות עולם שהיא יש מאין
דע כי ארכטיטולוס שהאמין הקדמות מכת טענו'
אלו אשר נתבאר ראה יותר להאמין ענין קדמות
בדרך שהאמינו דהיינו שלא סר העולם
ולא יסיר ממה שהוא עכשיו ממה שיאמין שנתהו'
דבר מדבר ונשתנה דבר ממה שהוא עכשיו
והרחיק זה הדרך מכת טענות אחרות על כן אין
צריך להשיב עליהם וכמו שכתב
הרב המורה כ"א יתבטלו דברי ארכטיטולוס כל
שכן שתבטלו דבריו וזלתי אם כן הורא הנסים
הוא ראיה שאין צריך להיות ענין העולם במה
שהאמינו ארכטיטולוס ואם כן נתבטלו דבריו
ולתו מכל שכן ואם כן קיימים החדוש עכ"פ
ואף אם היה מאמין בריאות העולם בדרך
אפלטון שיש חומר קודם מכל מקום יציאת
מצרים וכל דברי הנסים והנפלא' אפשר ואין
היזק באמונה זו כמו שנתבאר מדברי הרב
המורה והבאתי דבריו לעיל חלק שני פרק חמשה
ולכן לא הוצרך הקדוש ברוך הוא לבטל
אל דעת ארכטיטולוס ואחר זה לא ימאין משה
לילך אף אם היה בדעת אפלטון והנמשכי אחריו
ונגד הטענה השלישית אמר
אחר כך ויאמר משה אל"י כי אדוני לא איש
דברים אנכי גם מתמול וגו' והנה זה נגד
הטענה השלישית שטענו מאחר שחומר הגלגלים
אין בהו דבר מן ההפוך כי לזה אמר לא איש
דברים אנכי גם מתמול גם משלש גם מאז דברך
אל עבדך כי כבר פתחבד לשון אנכי אמר
רבין העולמים אני לא נשתנתי עצמי ואין בי
שום הפך כלל ורמז לו בזה על ענין שאינו ש
מתהפך והוא התנועה וסדרך המוסר והכבוד

אמר ליה מה שאני מדבר ברבים ובמשל מצד
שאני כדור פה ולשון לא אוכל לדבר צחות ולפרש
טענותי אך הרמז מבורר ואמר שהשינוי
אינו בתנועה לא באחד משלשה תנועות שהם
במעלה למטה וממטה למעלה והתנועה הכוזבת
שהיא באמצע ומאחר שהתנועה שלשה
לכן אמר משה שלשה דברים שלא נשתנה
אמר גם מתמול גם משלש גם מאז דברך אל
עבדך והנה אלו שלשה גם מרכים שלשה
מיני תנועות שלא נשתנה כמו שלא נשתנה ש
הוא ולזה השיב לו השם יתעלה מי שם פה
לאדם או מי שם אלם וגו' ויצה לומר אמת
שאתה לא נשתנית בדבורך אבל מכל מקום
מי שם פה לאדם או מי שם אלם וגו' ויצה
לומר הלא נשתנית ביים לידתך כשנברא ואף
שלא נשתנית ביים היותך מכל מקום ביים
היותך לא היתה כך וכן הוא בענין הברואה
כי אף שאחר הברוא לא היה דבר מן ההפוך מכל
מקום ביים הברואה נתהפך ונכרא והוא בעצמו
התשובה שכתבתי אחר כך חזר משה
ואמר שלח נא ביד תשלח והוא הטענה מצד
שני רצון וכמו שכתבתי לעיל חלק
שלישי פרק שלשה עשר ושם כתבתי למה
נאמר בתשובה זו חרזן אף יותר מבטעני אחרות
ושיב לו השם יתעלה ויאמר הלא אחרך אחיך
הלוי ידעתי כי דבר ידבר וגו' ויצה לומר
שאתה אומר אלי שיש בי שני רצון חס ושלוש
שהרי אינו שולח עכשיו ביד שאשלח שאר פנמי'
וזהו דברי משה שלח נא ביד השלח ודרשו
במי שאתה רגיל לשלוח לזה אמר ליה שאין
זה שני רצון כשם יתעלה רק השני בא מצד
המקבלים שאין המקבל ראוי כל פעם שהרי
אהרן אחיך הלוי ודרשו ז"ל הוא ראוי
להיות לוי ואתה כהן ועבשיו אתה תהא לוי והוא
כהן וזה שני מצד המקבלים ומעתה אין
זה שני רצון אצל השם יתעלה וכן לא היה
שני רצון בברואה והתשובה שכתבנו בזה
פרק חמשה וארבעים חלק זה גילה לו במה
שאמר ידעתי כי דבר ידבר הוא הנה יוצא לקראת
וראך ושם כלבו ודברת וגו' והנה השיב
לומידעה השם יתעלה הדברים קודם היותם
אין שיהיו בשעת היותם ואף כי ידיעת
השם יתעלה תחלה מכל מקום נשאר הבחירה
ביד האדם וכן הוא ענין רצון בברואה כי אף
שהיה מרצון קודם לבלתי בעל תכלית לברוא
העולם בעת שנברא מכל מקום לא היה דבר
הכרחי בשעת הברואה והיה האפשר לברא
העולם אולא וכפי חפץ השם יתעלה בשעת
הברואה כן היה רצונו מקודם ואין זה שני רצון
כלל וכמו שנתבאר למעלה והדבר בשני חס
שזה י ב ב 19

תורת

העולה

שזה כי מאחר שהדיעה והרצון נמשכים מעצמות השם יתעלה והוא אשר לא נודע עצמותו אם כן לא נוכל לומר שהיה שני רצון מאחר שהכל נמשך אחר החכמה ורצונו תקודם. וכן נוכל לומר בעניין הידיעה אף על פי שהוא קודם מכל מקום אינה מכרחת האדם על פעולותיו כי הידיעה והיא נמשכת אחר הבחירה והקדו ברוך הוא יודע תחלה בידיעה קודם כיצד יפול הבחירה וכבר כתב בזה בעל עקידה בפרשת עקידה עיי' שם כי האריך בזה והנה מכל זה נתבאר הטענה שלפנינו משה רבינו עליו השלום קודם הליכתו למצרים ואולי כי נסתפק אז באלו הארבע טענות ולכן כשהשיב לו השם יתעלה עליהם והספיק לו תשובתו נתרצה לילך בשליחתו אמנם אחר כך במצרים נולדו לו עוד שלשה ספקים זלכן טען גם כן עוד עליהם ואמר למה הרעותה לעם וגו' למה זה שלחתני נגד הטענו השביעי שטענו מצד שפעולות השם יתעלה אין בהם דבר לבטלה ולא דבר נוסף ומצד זה ראוי שפעולתו יהיו לעולמי לזה אמר למה הרעות לעם הזה למה זה שלחתני אמר שלא ימנע שליחות זה מהיותו פועל השחוק או פעולו הריק שכתב הרב המורה חלק שלישי פרק חמשה שפעולו אלו אינן ראויין ליחסו לפעולו השם יתעלה ולכן אמר למה הרעותה שהוא פעולו השחוק לפעול להרע לעם הזה אשר לא עשו דבר אינן ראויין להרע להם אם כן פעול כזה אינה רק מפעולו השחוק שפועל להכלית פחות ואמר למה זה שלחתני רצה לומר ואף אם לא ימצא תכלית רע מכל מקום לא יועיד ואם כן למה זה שלחתני וגילה בטענותו זאת שאם יאמין דבר חידוש העולם על כרחו לא ימלט מלומר שיש בפעולותיו פעולות פחותות שאם היו על צד השלימו היה סן הראו להיות פעולותיו לעולם והנה השיב לו השם יתעלה בטענה שטען הרמב"ם במה שאמר שמאחר שחכמתו נעלמת ממנו אי אפשר לעמוד על טעם פעולותיו כמו שנתבאר לעיל התשובה בזה ואמר ליה וארא אל אברהם אל יצחק וגו' וגם הקימתי את בריתי וגו' ודרשנו ל שדבראיתו משפט ואמר ליה חבל על דאבדין ולא משתכח ואמר ליה וארא וגו' באל שדי ושמי יי לא נודעתי להם רצה לומר הנה אף על פי שגילית אל האבות מכל מקום לא נודעתי להם אמיתות שמי שמורה על חכמתו ומציאתו אלא ידעו ששמי שדי רצה לומר שאמרתיו לעולמי כי כשבראתי אותם אבל לא השגנו אופן החכמה המורה עליו שם כזו ארבע ולכן אין בפעולתי שום חסרון אף כי בארתי וחדשתי העולם ומה שאמרת למה הרעותה בשליחתך זה כי

ס ד

גם בזה אינך מבין כוונתי ולכן אמר וגם הקימתי את בריתי וגו' והנה אמר מלת וגם להורות כי גם בפועל זאת לא יפעל הפעולות הפחותות רק פעולו שתביא אל תכלית ושלמות גדול ושעתיד להוציאן על ידי שליחות זה ואף כילפי פשט המקרא יתישב באופן זה כהנא? כי לפי שמשנה שאל שני דברים למה הרעותה למה זה שלחתני והשיב לו השם תעלה על שתיהן על הראשון אמר ליה שמי לא נודעתי להם כי אי אפשר לשום אדם לעמוד על אמיתות שמי וחכמתו שמורה עליו השם אשר מצד זה נתייב לישראל הרעה הזאת שהנחתי לפרעה להרע להם מאז בואך אלי ועל מה ששאל למה זה שלחתני אמר ליה וגם הקימתי רצה לומר וגם השאלה השנייה מישבת מצד שהקמתי את בריתי וגו' ועל ידי זה עתיד אני להוציא וזהו תכלית השליחות ולא כמו ששאל למה זה שלחתני הנה אחר כך חזר משה וטען מצד הטענה הרביעי שהוא שאם נברא העולם היה לו קודם בראיתו נושא האפשרו כמו שקדם ולכן אמר הן בני ישראל לא שמעו אלי ואיך ישמעני פרעה ואני ערל שפתים רצה לומר מאחר שאין בו נושא אפשרו השליחות שהוא הדבור הנשמע למלך ועם אם כן איך ישמעני פרעה גילה לו להיות לכל פועל נושא אפשרו ומאחר שזה הדבר נמנע אצל בראי העולם אם כן הדבר נמנע שהעולם נברא ובהיות כי זה כוונת משה לקל וחומר דאיכא למיפרק עליו באשר ישראל לא שמעו אלו שם מקוצר רוח אלא שלפי כוונת משה היה קל וחומר חזק מאחר שחשב כי המניעה היתה מצד נושא האפשרות ומצדו יבצר ובהו התשובה על זה כמו שנאמר וידבר אל משה ואל אהרן ויצאו אל בני ישראל ואל פרעה מלך מצרים להוציא את בני ישראל מארץ מצרים הראה לו כי בפעולו השם יתעלה סבת פועל והמהפך הם דבר אחד וכמו שהתרנספק זה לעיל פרק חמשה וארבעים לכן אמר כאן ויצאו אל בני ישראל ואל פרעה מלך מצרים להוציא את בני ישראל מארץ מצרים הני בני ישראל היו מתפעלים בפעולה זאת כי הם יצאו ממצרים והיו גם כן הפועלים במלך מצרים כאשר אהרן ראש היה מכללם ואם כן גם בבריא העולם לא יתרחק להיות מצד זה וכמו שנתבאר ובהיות כי התשובה מצד זה מכואר למה נסמכה יחוסן של משה ואהרן מציאות התשובה זאת להורות כי הם היו המיוחסין בישראל והיוצאים מארץ מצרים בכלל ישראל ואף כי יחוס האבות אל הבנים כיהם הפועל במהפך אשר

ס

ס

סירובו אלא מעלה גדולה ושעמד על כל
הטענות אשר טענו בל חכמי
הפילוסופי' כאחד ובוז משח
אמת ותורתו אמת
ודי בזה מה שרצינו
בוז הפרק

כבר נחבאר שלדעת כוונת חכמינו ז"ל באמרם
 ששבעה דברים נבראו קודם שנברא העולם הוא
 גם כן מה שנחבאר בפרקים שעברו מענין
 הספיקות והטענו' שטענו המכחישי' על בריאת
 העולם ואביא לך עניינם פרק זה
 וזה לשון הגמרא פרק אין בזה המודר תניא
 שבעה דברים נבראו קודם שנברא העולם ואלו
 הן תורה תשובה גן עדן גיהנם כסא כבוד בית
 המקדש ושמו של משיח * תורה דכת'
 " קנני ראשית דרכי קדם מפעליו מאז
 תשובה דכתיב טרם הרים וגו' תשוב' אנוש
 עד דכא ותאמר שוכה בני אדם * גן עדן
 דכתיב ויטע' אלהים גן בעדן מקדם *
 גיהנם דכתיב כי ערוך מאתמול תפתה *
 כסא כבוד דכתיב נכון כסאך מאז * בית
 המקדש דכתיב כסא' כבוד מרום מראשון מקום
 מקדשינו * שמו של משיח דכתיב יהי
 שמו לעולם לפני שמש ינון שמו עד כאן לשון
 הגמרא * וכן הוא בפסחים פרק מקום שנרגו
 ובפרק רבי אליעזר פרק שלישי *
 הנה מבואר כי אין הכרח ברוב הפסוקים אלו
 שדברים אלו היו קודם שנברא העולם שהרי
 התשובה שנאמר בה בטרם הרים ילדו אפשר
 לומר שנברא ביום ראשון או ביום שני שהרי
 ההרים לא נתגלו עד יום שלישי שנאמר ותרא'
 היבשה ואז נילדו ההרים ונתגלו ואף אם
 נאמר שכל הדברים נבראו ביים ראשון כמדרשם
 ז"ל בפסוק ביום עשית " אלהים ארץ ושמים *
 ודרשו גם כן את השמים ואת הארץ לרבות
 תולדותיהן ואמרו משל לגגן בו' מכל מקום
 אינו מוכרח שנבראו קודם בריאות העולם אלא
 שמקרא זה נאמר גם כן לענין התגלות הדברים
 שהתשובה נתגלית קודם לידת ההר' ככל סיפור
 מעשה בראש' * וכן קשה לגבי גן עדן וגיהנם
 ושמו של משיח שאין ראיותיהן מוכרחים *
 ועוד דמה שמביא ראיה מערוך מאתמול
 תפתה הוא נגד אמרם במדרשם שאש של גיהנ'
 נברא בשני' ולמדו אותו ממקרא זה שנאמר
 ערוך מאתמול תפתה * איזה יום שיש לו תמול
 ואין לו שלשום הוי אמר זה שני' ובבראש'
 רבה ריש פרשת בראש' * ששה דברים קדמו
 לבראו' עולם יש מהן שנבראו ויש מהן שעלו
 במחשבה לבראות התורה וכסא כבוד נבראו
 תורה מניין שנאמר " קנני ראש' דרכי וגו' *
 כסא כבוד מניין דכתיב נכון כסאך מאז *
 האבות ובית המקדש ושמו של משיח עלה
 במחשבה לבראות * האבות מניין שנאמר
 כעניבים' במדבר וגו' * ישראל מניין שלא

מחליה
תהלים פ

בראשית כ
יטעיה ל
תהלים נב
ירמיה יז
תהלים עג

צד השני

הושע בן

הגדרת

העולה

תהלים עב

זכור עתהך קניח קים • בית המקדש
מניין שנאמר בסא כבוד מרום כראשון וגו' •
שמו של משיח שנאמר יהי שמו לעולם וגו' •
רבי אבא בר זעירא אמר אף התשובה שנאמר
בטרם הרים ילדך אבל אני יודע אם התורה
קדמה לכסא הכבוד או הכסא קודם לתורה
אמר רבי אבא בר כהנה התורה קדמה שנאמר
"קניני ראשית דרכו קידם לאותו שכתוב נכון
כסאך מאז רבי חנינה ורבי ירמיה
בשם רבי שמואל אמרי מחשבתן של ישראל
קדמה משל כולן והנה לך כמה שנויים
במדרש ממה שבא בתלמוד והכל יתבאר לפי
דרכינו זה שכווננו אל שבעה טענות שיש לטעון
על חרוש העולם ואי אפשר לקיימו אם לא
בסתירות שבעה טענו אלו והן קודמין לענין
בריאי העולם ולולי הן אי אפשר להתקיים
בדינו ואולי שלזה כוונה חכמת אלהים לברא
העולם בשבעה ימים בפשט המקרא הן על
דרך המדרש שכלל נברא כיום אחד • ומספר
הימים אינו רק כפי התגלות הכחות זה אחר זה
על דרך הרב המידה פרק שלשי חלק שני שמניין
הימים אינה רק הגדרת המדרגות הנמצאים
ובמו שכתוב בעל עקידה פרש' בראשי
על זה • הנה על כל פנים בא המספר השבעה
ימים נגד השבעה טענות אלו והשובותיהן כמו
שיתבאר אחר לאחד למציא חשבון • ונראה
שלבן אמר קהלת שבעה הבלים לרמוז כי שם
המקיימים קדמות העולם מצד טענו אלו היא
הבל • ולכן בחקרו בספר זה אענין העולם
על דרך המחקרי הפילוסופים • וזכר שם כל
דבריהם כמבואר שם למעין בו הקדים תחלה
ואמר כי חקירו אלו הכל הבל ואינו אלא להשיב
לאפיקורס ולישב הדברים אצל השכל האנושי
וסיים הספר את תאליהם ירא ואת מצותיו שכור
רצה לומר כי אף שלא תעמוד על האמת
מצד קוצר שכלך ומיעוט ידיעתך • מכל מקום
אלהים ירא וגו' • ואפשר שכוון באלהים
ירא אל בריאי העולם שנאמר ברא אלהים אשר
מזה ימשוך לשער מצותיו כי זהו יסוד התורה
והאמינה ובמו שנתבאר • והנה כווננו
ז'ל טענו ותשובו אלו בשבעה דברים אלו
שאמרו שנבראו קודם בריאי העולם ואמרו
שהתורה היא אחת מהן נגד טענה ראשונה • ונגד
מעשה יום ראשון • והכי טענות הראשון
הוא מצד התנועה • כי כל תנועה תקדם לה
תנועה • וכבר נתבאר תשובה טענה זו כי
הבריאה לא היתה בזמן ובתנועה רק בדבר יי
שהוא רצונו ונברא הכל בעת אבל לא בזמן
ובמו שהארכנו למעלה בזה • ולזה אמרו כי
התורה קדמה לבריאי העולם והתורה זה ענינה

קבלת ינ

שאמרה נתלית בזמן כי היא ההשכל שאין נתלית
בזמן • וכמו שהארץ בזה בעל עקיד' •
פרשת פנחס שער חמשה ושמנים כי ההשכל
לא הכנס תחת הזמן כי פועל השכל לא יתחלף
בשום פנים ומה שלא יתחלק לא ישערוהו הזמן
ועם שהוא לא ישכיל הדבר כי אם אחר עמוד האד' •
עליו מעט או הרב מהזמן לא היה זה מצד השכל
השכל רק מצד שהכחות ההוללות צריכות זמן
להפשיט ההיול' ולהעלותן אל כה המדרגה הקד'
ואז ישכילם בפתע כל' בלי זמן כו' הרי שאין
התורה נתפסת בזמן ואספן הבריאה שהיתה
גם כן בדבר יי והשכלתו ורצונו אין לה תלייה
בזמן אשר ממנו נולד התנועה ואם כן נתבטל
הטענה הראשונה מצד החזרה ונגד זה היה ברא'
יום אחד כי נאמר בה בראשית ברא אלהי' וגו'
והארץ היתה תהו ובהו וגו' ויאמר ויהי אור וגו'
הנה שנברא ביום ראשון האור שרומז אל
התורה הנקראת אור • וכמו שבא במדרש
רבתי • ובפירש הקדמונים ז'ל • ולכן
כתבו שחמשה פעמים כתב אור בפרשה • נגד
חמשי' חומשי תורה • ואיפ' לפרש כי שיעור
הכתובים כך הוא לפי זה בראשי' בריאי' שמים
וארץ והארץ היתה תהו ובהו בלי תורה • כמו
שאמרו שית אלפי' היו עלמא שנים אלפים תהו
שהוא הזמן הנמשך מבריאת עולם עד זמנו של
אברהם ויצחק ויכוה הוא הזמן שכללו בו האבות
שנעשה התורה לבהו וחושך על פני תהום הוא
נגד גלות מצרים שהיתה חושך על פני תהום
אלו בני ישראל שנברכו בכרכות תהום רובצת
תחת • ואבר שנחשכו פניהם בגלות
ואמר ורוח אלהים ברחפת על פני המים • הוא
רוחו של משיח • כמדרשם ז'ל • הוא משה רבינו
עליו השלום שהושלך על פני המים ואף בקריעת
מי המים היה רוח יי מרהפת על פני המים • ואז
אמר השם יתעלה יהי אור • ואומר וירא אלהים
את האור כי טוב ויבדל בין האור ובין החושך
ראה האור כי טוב היא התורה ויבדל בין האור
ובין החושך הוא עולם הבא ועולם הזה וקרא לאור
יום כמו שנאמר הנה יום בא ליי' וגו' ולחושך
קרא לילה הוא עולם הזה • כמו שנאמר תושבת
חושך והי לילה כי תרמש כל חיתויער • ואמר
שמבדיל בין ישראל המושלים ביום ובין האומות
העולם המושלים בלילה • ואמר ויהי ערב
ויהי בקר • להיות העולם הזה קודם לעולם
הבא • ואמר שהוא יום אחד כי הוא ביהר יום
אחד • והוא כי שני עולמות צריכים להיות יחד
כמו שנאמר משפט יי צדקו יחדיו • שהוא ענין
עולם הבא ועולם הזה • כמו שכתב בעל
עיקרים ריש מאמר ראשון • ולכן אמר יום אחד
ולא אחר יום ראשון • הנה נתפרשה הפרשה
יפה

דנסי י'
תהלים י'

תהלים י'

יפה עם ענין ההשבה הראשונה
נגד טענה השנייה שפען הפלוסוף שלא יתהווה
דבר מלא דבר ואם העולם הזה נברא יהיה לו
חומר ממנו נתהווה כו' וכבר קדם
ההשבה בזה כי אף לדעת הקרמית יקשה בזה
כי איזה דבר יתחייב גשם מבלתי גשם וכמו
שנכתב למעלה ולזה אמרו שכסא כבוד נברא
קודם שנברא העולם וידוע כי השמים נקרא
כסא כבוד וכמו שכתב הרב המורה
חלק ראשון פרק תשעה והוא הנברא מבלתי
גשם והוא תשובות טענותיהן ונגד זה הוא
בראות יום שני שנאמר בו יהי רקיע בתוך המים
ויהי מכריל בין מים למים שכבר נתבאר
שהרקיע הוא הכסא ועוד שכתב בעל
העקידה ובעל יסוד עולם כי אלו המים העליונים
הם השכלים הנבראים וצבאות מעלה ואמר
שיהיה רקיע בניהם ובין מים התחתונים אף על
פי שאינו מצד טבע וסבות הנמצא והוא מביאר
כי זהו תשובות טענה שנייה ונגד
טענה השלישית שטענו כי חומר הגלגל אין בו
מז ההפך כו' שכבר נתבאר טענת
תשובות זה במה שכתבנו כי אין זה מנגד כלל כי
אף על פי שאין בתנועה זו מז ההפך ואין לה
סבות תפסד מכל מקום היה לה סבות הווייה
מאחר שלא היתה הווייה זו על צד הטבע וכמו
שקדם והוא שרמז במה שאמרו שנגדן נברא
קודם שנברא עולם וידוע כי הנן אשר
בעדן הוא מקום קיום הנשמות אשר לא יפסדו
ויקיימו בתענוג בלתי תכל' אף על פי שמתחלה
נבראו באדם והוא המרומז בבריאות יום שלישי
שנאמר בה תרשא הארץ רשא עשב מוריע ורע
עץ פרי עושה פרי ואז נברא הגן
ובהיות כי קיימו וקבלו כל החכמים שענין הגן
כפול בעליונים ובתחתונים ובתחתון הוא קיום
הגופות כבוד המלכות אשר מתלבש הנפש
כאשר כתב הזוהר והל' קנף קרא לתנועת דרבנן
ושם יעלו למעלה למתיבת דריקעה על כן נאמר
כי טוב שני פעמים ביום שלישי כי הוא טוב מצד
הגוף ומצד הנפש נגד הטענה
הרביעי שהוא מצד נושא האפשרות המתפעל
אשר חייבו בזה ענין קרמית העולם
והתשובה בזה כתבנו שמאחר שהשם יתעלה
המשכיל והמושכל אסבן הכל הוא מצדו על
זה רמזו בשמו של משיח כי נקרא בשם רבו
ונקרא אל כמו שדרשו רבותינו ז"ל ורמזו בזה
כי הכל נברא ונאצל מצד השם יתעלה ומשמו
שמורה על עצמותו ועל גדולתו ועל זה רמזו
ענין בריאות יום רביעי שנברא בו השמש שהוא
גם כן שמו שנאמר בו לפי השמש ינון שמו
ושמו של הקדוש ברוך הוא שנאמר שמש וסגן

נחשית א

דנניס יר
תהניס יר

תהניס יר

תהניס יר
סס פר

איוס ד

נחשית א

תהניס כע

דניאל יר

נחשית א

קהלת כ

י צבאות ונרא' שיהיה רמז המקרא יהי מאור
ברקיע השמים הרומז על שני משיחים שיתגלו
לעתיד והוא משיח בן דוד ומשיח בן יוסף ואמר
שיהיו ברקיע השמים על דרך שנאמר אם יעלו
לשמים שיאו ואמר שהם יבדילו בין היום
ובין לילה דהיינו בין האומות העולם המושלים
בעולם הזה ובין ישראל המושלים לעולם הבא
ואמר והיו לאותות שהם יעשו אותות
ומופתים בשמים וארץ ואמר למועדים
לימים ושנים כי בימים ההם לא יאמר ח' אשור
העלה מארץ מצרים כי אם אשר העלה מצפון
ומים וגו' ודרשו ז"ל שכל המועדים יהיו
בעלים כו' ואם כן יהיו למועדים שישתנו אז
ובודא' לא יגרעו ימי הנאולה העתידה משאר
ימי מגילת הענית שקבעו יום טוב בתוך לזכור
בהן הימים שנעשו בהן ניסים ואמר לימים
ושנים על משפט ימינו מגו שנאמר בהן ימים
ושנים ואמר משפט גוג מגו שנים עשר חדש
או אפשר שרמז על שני כיתות מלכי ישראל שהיו
מיוסד ומיוסף ואמר שיהיו למועדים וימים
ושנים בידוע ממלכי ישראל ויהודה שאלו
ואלו היו קובעין חדשים ושנים זה לשם הקדוש
ברוך הוא וזה לשם הבעל ואמר ויעש
אלהים את שני המאורות הגדולים את המאור
הגדול למשלת היום ואת המאור הקטן למשלת
הלילה הנה דוד הוא הקטן ונאמר
במלכותו כיה' יבין לעולם ועד בשחק נאמן
סלה וכבר ידוע שמלכות בית דוד נמשל
ללבנה והוא מושל בלילה וביום כי ממשלו בעול'
הזה ובעולם הבא כענין הלבנה מושלת ביום
ולילה ואמר ואת הכוכבים רמז על צדיקים
שיהיו עמו הנמשלים לכוכבים וכמו שנאמר
ומצדיק' הרבים ככבים לעולם ועד
אמנם המאור הגדול הוא השמש הנמשל
למלכות בית יוסף כמו שנאמר ביוסף והנה
השמש והירח והשמש הוא יעקב והוא יוסף
ואמר שאינו משל רק ביום שהוא עולם הבא כי
מאחר שמשח בן יוסף ידרג במקובל באומה הנה
שכרו שמור לעולם הבא ועוד אפשר
שאמר שיהיו מושלים ביום ובלילה שהם ישראל
ושאר האומות ויבדילו בין האור ובין החושך
רצה לומר בין הדעות האמיתיות הנקרא אור
ובין החושך שהם הדעות הזרות והנפסדות כמו
שנאמר הכסיל בחושך הולך ואמר כי השם
ראוי כי טוב הוא ואין להרהר אחר מדתו בזה
שיהיה משיח בן יוסף ויהי ערב ויהי בקר
יום רביעי רצה לומר כי על זה מורה ענין
ערב ובקר מיום רביעי ואפשר כי על ענין
זה כווננו בענין קטרוג הלבנה שנאמר כי
אפשר לשני מלכים שישתמשו בכתר אחד כי
בודא'

תורה

העולה

ביוצא זה תחלת דברו של דוד המלך עליוהשלו
בשמעו שיחלוק המלכות כמדרשם ז"ל שדרשו
במסכת שבת סוף פרק במה בהמה שכשומר
דוד אתה וציב תחלקו השדה יצאה בת קול
ואמרה רחבעם וירבעם יחלקו המלוכה
הנה בודאי לא נמנע מלהרהר בזה שאי אפשר
לשני מלכים שישתמשו בכתר אחד של ישראל
בירוע שזה גורם להן חורבן הארץ והבית והגלות
וכמו שאמרו שם שאלמלא לא קבל דוד
לשון הרע לא נחלוק מלכו בית ולא עבדו ישראל
עבודה זרה ולא גלינו מארצנו ובא לו
המענה לבי ומעטי את עצמי כידוע שמלכות
ישראל היה עשרה שבטים ומלכות בית דוד היו
שני שבטים והנה בדרך זה היה אפשר
להתקיים מאחר שבני יודא היה להיות ראויים
להכנע ולהשתעבד לפני מלכות ישראל ולא
להתגרות בהן מלחמות וכמו שנאמר בתחילת
מלכות ירבעם ורחבעם ויהי דבר י"א שבעיה
וגו' אמר אל רחבעם בן שלמה וגו' כה אמר
י' לא תעלו ולא תחלמו עם אחיכם בני ישראל
וגומר ובא לו השאל ובי משום שאמרתי
דבר הנזק כל' ובא לו התשובה לך ומשיל ביום
ובלילה והוא ענין שנתבאר גם מה שנאמר
יקראו צדיקים על שמך היינו שמקטנים עצמי
בעולם הזה לנחיל עולם הבא כי יאי ענוותא
לישראל וכו' כן מפעם זה הטוב לך שתקטין
מלכותך שלא ירום לבבו על מלכותו ולא ישבח
אלהים עשרה כמו שנאמר וישמן ישורון וגו'
ומפעם זה נמצא שהיו מלכי יודא יותר שלימים
וצדיקים ממלכי ישראל גם נאמר בו
לממני בך ישראל ימים ושנים ר"ל שמתאחר
שנשאר לך שבט יהודה שכל ישראל נקראים
על שמו גם הימים ושנים יקראו ישראל על
מלכות שמוכיח ומתפללין כל ימיהם על
מלכות בית דוד ואף כי היו מעברים החדשים
והשנים בירושלים תחת מלכות בית דוד
שהיו מונים אחריהם כל ישראל זה יספיק לך
ובהיות כי כל זה לא היה מפייס ואמר שאמר לו
הקדוש בריך הוא הביאו עלי קרבן שמעתי הירח
רצה לומר יספיק לו שהיה לירושלים מקום
המקדש והקרבתו שלא היה למלכי ישראל והיו
העיקר חתו העניין הקרבן שמקריבין בראש
חדש צוה השם יתעלה להקריב קרבן בכל ראש
חדש שהוא רומז למלכות בית דוד שיתחדש
כמו הלבנה וכמו שדרש ז"ל במדרש
החדש הזה לכם שהודיע הקדוש בריך הוא לישראל
שאין המלכות קיים להם רק שלשים דור
ובהיות כי קודם שנחלק המלכות לא
היה נודע טעם קרבן ראש חודש אלא היה נעלם
לכן אמר הביאו עלי כפרה וכבר נתבאר

עלבים אי

לעיל פרק שנים ועשרים ענין הגדה זו בדרך
אחרת ואתה תבחר ואולי שניהם כאחד טובים
ועוד תבאר בדרך שלישי אצל מוכף
ראש חדש לקמן אם ירצה השם יתעלה
ונגד הפענה החמשה שהיא יציאת הכח
אל הפועל וכבר מבואר דתשובה בזה
שפעולות נכדל אינו מצד יציאת כח אל הפועל רק
מצד הרצון לבד אמרו כאן התשובה לרמז כי
אף בפעולות התחתונות נמצא כזה שיציאת האדם
פעולותיו ואינן מצד יציאת כח אל הפועל רק
מצד הרצון לבד וזהו ענין התשובה שאמר
ז"ל המקדש אשר אמר לה על מנת שאני צדיק
גומר אף על פי שהוא רשע הרי זו מקודשת שמה
הרהר תשובה בלבו הנה בעל תשובה
הוא מצד הרצון לבד ואין שם שום דבר המוציא
מן הכח אל הפועל כי האדם הוא בחירי אין שם
מכריח מחוץ תכונתו על התשובה כי אין לומר
האהבה או היראה שבשבילו שב בתשובה הוא
ההוציא אל פועל התשובה כי זהו גם כן היה
אצלו בידעתו בעודו שלא סב הנה אין שם
שני רק הרצון בלבד שהוא מהרהר לשוב שז
בתשובה מאהבה או מיראה מה שלא עשה
בראשונה ואם כן נגלה מבעל תשובה ענין
פעולת הנכדל שהיא מצד הרצון ולא מצד יציאת
כח אל הפועל ואפשר שזהו כיוונו במקום
שבעלי תשובה עומדים אפילו צדיקים גמורים
אינם עומדים כי מקום פעולתם הוא בעליונים
ולא בתחתונים והנה דבר זה
נרמז גם כן בכריאת יום חמשה שבאר התנאים
הגדולים וירשו ז"ל בפרק המכור את הספינה
שאף לוית זכר ונקיבה בראם ראה הקדוש ברו'
הוא שאין העולם מתקיים צינן הזכר והרג
הנקיבה ומלחה לצדיקים לעתיד לבא
והנה לפי שכבר נתבאר בדברי הראשונים
ז"ל דברי הרשב"א שביאר הגדה זו על לוית
השכל עם הנפש כמו שהאריך בזה רבינו
בחי ובעל העקידה ושאר מפרשים ז"ל לא
אריך בזה רק אומר כימה שלא נברא תחלה
הזכר מצד הנקבה מלוחה היא להורות על
ענין בעל תשוב כי בתחלה נברא שניהם כאחד
ואפשר לפעמים הנקבה גוברת והמשיך הזכר
אחריה לילך בתאוותיה ושיגבר כח החומר על
כח השכל אמנם כשיתכונן
האדם על תכליתו נעשה בעל תשובה ורג
הנקבה ומצד הזכר מצדו ולשוב הרי ענין
בעל תשובה נרמז בכריאת יום חמשה ואמר
שהם נבראו מן המים כמו שנאמר ישרצו המים
כי התורה נרמזת במים ואמר ז"ל הטעם
כי התורה היא כמים שאין רצון למקום גבה רק
במקום שפל ומתוך זה יעמוד אדם בתשובה
כמו

נרמזת

תפליח כל
העלי י

כמו שנאמר לב' נשבר ונדכא וגו' אבל בגמרות
נאמר תועבת יי' כל גבה לב' ואמר ישראלי
המים רצה לומר מרת הענוה עם התורה ישראלי
נפש חיה רצה לומר הוא החכם הכולל בתורה
וכמו שדרשו במקום אחר תציל הארץ
נפש חיה זו רוחו של משיח ואומר ועוף
יעופף על פני דקיע השמים הם התלמידים אשר
יעופפו בשבילם להתכונן שמי' לרום וארץ לעומק
ואמר ויברא אלהים את התניני הגדולי'
ורמוז על הצדיקים ובעלי תשובה כמו שכתבנו
ואמר ויברא אלהים לרמוז כי האדם צריך
בזה עזראלהי וכמו שאמרו סוף החליל
יערו של אים מתגבר עליו בכל יום ואלמלא
הקדוש ברוך הוא עוזרבו' והנה
הטענה השישית שהיא בטול סבות המונעים
המביאים לשנות רצון השם יתעלה שהתשובה
בזה שהיה הכל ברצונו הקודם שיברא בעת ש
שנבר' והיו מרמוז מענין בית המקדש
שהוא רמוז על ענין העולם ומנהגו כמו שנתבאר
חלק ראשון מאמר זה שענין בית המקדש רמוז
על כל העולם בכלליו ופרטיו והענין שהכל
נמשך מרצון השם יתעלה והתחברות להיות
בעת היותו בעניני השינויים אשר נתהוו בעולם
בהיותו הנפלאות ואף לדעת הקדמות
יתחייבו ליתן להם סבות טבעיות ואין חדש תחת
השמש אלא הכל נמשך מצד סבות הטבעיות
הקדומים והרחק' וכמו שהיה על דעת הפילוסוף
שמאמין שהכל קודם בקרימה השם יתעלה כרצונו
הקדום הוא הדין ענין הכריאה לדעת המאמר
בתורה העולם וכל זה נרמז מענין בריאת
אדם שכתוב בו נעשה אדם בצלמינו כי אמר
נעשה בלשון פועל עבר רצה לומר כי כבר נעשה
דבר זה שהאדם כדמותנו ובצלמינו ואמר זה
להורות שהכל נמשך מצד רצונו הקדום בענין
הבחירה הנשארת באדם אף על פי שידעת השם
השם יתעלה העתיד משני חלקי האפשר הוא
קיים והוא מצד סגולות אותה הידיעה כמו שנתב'
וחזו אמרו כדמותנו בצלמינו רצה לומר כדמותנו
שנברא העולם ממנו מצד רצונו הקדום אף על
פי שנברא בעת מה והיה אפשר מציאתו קודם
לכן כן היה האדם נשאר בבחייתו עם ידיעת
העתיד הקיים ואמר בצלמינו להורות שהוא
עולם קטן כדמות אדם גדול עם חשם יתעלה ש
וכמו שנתבאר כל זה בתחלה חלק שני
וכגד טענה השביעית שהיא מצד שלכת
הפעילים שהתשובה בזה שאנו נסכל אופני
החכמה בו' כמו שקדם על כן אמרו שנברא
גיהנם קודם שנברא העולם כי הוא דבר שנסכל
בי אופני החכמה וענינו בריאתו לא החזק בתור'
כמו שהוא בענין צדקן שהוא מחזק בתורה

נראה

להיות שכלי ודבר תועיל הזכרתו בענין עולם
הנברא אשר בו נתבוננו בינה על דרך שבארו כל
המפרשים שיש בענין צדקן עליונים נסתרים
מה שאין כן בענין צדקן' שהוא ענין נעלים
לכלל חכמתו ממנו' לנגד זה היתה בריאת
יום השבת שכבר נתבאר למעלה ריש חלק שני
שעל ידי השביתה המורה על הפסד העולם אנו
עומדים על החדוש וכמו שכתבנו שם אם כן
על כרחינו צריכים לומר שחכמתו נעלמה ממנו
בסבת הפסדות באלף הז' ואם כן אף על פי
שפעולתיו שלימים בתכלית השלימות אפילו
הכיאינו מוכרח שיהיו כן לעולם' ומאחר
שנתבאר ענין מאמר זה על דרך שכתבנו לא
יקשה עלינו דבר התלמוד עם דברי בראשית
רבה שאמרו בתחילת ששה דברים נבראו כי
הטענה החמישית והשישית הם כמעט דבר אחד
ובתשובה טענה שישית נכלל גם החמישית
ולכן לא חשב בתחלה רק ששה אמנם רבי
אבא רצה לברר דבריו ואמר שהן שבעה לכן
מנה גם התשובה עמה' שהוא נגד הטענה
החמישית אמנם שאמרו שכסא הכבוד והתורה
נבראו והאחרים עלו במחשבה להבראם להיות
כי אותן התשובות הטענות היו בפועל מימי
הנביאים שכתבו המקראות המורות על
עניני טענות והתשובות ומצד אותן התשובות
לבד היו הפוקדים חולקים אמנם הטענות
האחרות נלקחו מדברי ארסטו ותלמידיו
האחרונים אשר הוסיפו רשע וחכמה להרע מכל
מה שהיו לפניהם ועל כן אמר שעלה במחשבה
להבראו רצה לומר שהנביאים רמזו בזה
כי היו עתידים לעלות במחשבה אלו טענות ולכן
רמזו בדבריהם טענותיהם ותשובתם' וזה
נחלקו שם אם התורה קרמה לכסא תבדול
להיפוך להודיע איזה טענה ותשובה קדמה
והנה לא מנל בכראשית רבה ג' ע"ג וזהו ג' ג'
אלא מנו אבות כסא הכבוד וישראל נגד טענה
שלישית והשביעית נגד ג' ע"ג נקט' האבות
שיושבים בגן עדן נהנים מזיו שכינה והוא
בעצמו תשובת הגן וישראל נגד תשובה גיהנם
שהוא גם כן דבר שמוסכל חכמתו כי
אם תצדק מה תתן לו ואם כן מכאן
תתקורר שאלות התכלית על כל נברא
מאחר שכולן נבראו לצורך ישראל ובכריאת
גופות נעלם סיבת תכליתן וכבר
האריך בזה המורה הג' בענין
תכלית העולם וכתב שאינו רק רצון לבד
ואין לך סכלות חכמתו גדולה מזה
ואחר הקדמות אלו אמר שמן הנראה שזאת
כוונת התורה בענינים המוספים שבאו
מספריהם נגד שבעה טענות ותשובות אלו
שנפלו

לחיות

תורה

שנפלו בענין הברית אשר מתוכן יוסיף
אדם אומץ וילמוד תוספות בינה בענינים
ההם ונבאר עניניהם כפי מה שבא סדרן
בפרשת פנחס זה אחר זה

פרק ארבעים ושמונה

נחזק כח

וביום השבת שני כבשים בני שנה תמימים ושני
עשרונים פולת מנחה כלולה בשמן וחסכו עילת
שבת בשבתו על עולת התמיד ונככה
הנה לפי פשט הדבר נראה שהיו שני מוספין
נגד זכור ושמור וכן ששמו פרק במה
סדליקין במעשה דרבי שמעון בן יוחאי כשיצא
מן המערה שראה גברא דרהיט ונשא תרי מעדני
תרי וכן נראה דעת הזוהר פרשת בראשית
אכל על דרך נסתר שכתב ששני המוספים הם
כדי לקרב מדות זכור למדת שמור אמנם לפי
דרכנו שדרכנו בו נראה שכונת אלו המוספים
להורות על תוספות השנה שאנו משיגים על ידי
מצות השבת ובהיות כי זה התוספות הוא בכל
אחד משני התשובות הנזכרות פרק ארבע
וארבעים ופרק חמשה וארבעים שיש להשיב
במענה הראשונה מצד הכלל ומצד הפרט על
מה שטענו הפילוסופים על ענין החדוש ממו
שנתבאר פרק שנים וארבעים ועל ידי
שביתת השבת אנו לומדים להשיב לאפיקורס
על כן צוה להקריב שני מוספים ביום השבת
ואפשר לומר שזהו ענין הנשמה יתירה שיש
לאדם בשבת ולמדו זה ממלת וינפש ו
אברה נפש כי על ידי הנפשה והשביתה אנו
משיגים נשמה יתירה רצה לומר ענין
תוספות השכלה והשנה והוא תוספת הנשמה
באמת ואנחנו בזה ביום השבת כמי שיש לו
שני נשמות ונחזקו לו השכינה ביום השבת
כי בששת ימי המעשה לא נודע אלא התשובה
האחת שנתבאר מצד הכלל שאין לרמות
פועל ברצון לפועל בטבע וכן כל ימי החול
בני אדם פועלים ברצון אמנם ביום השבת
נלית התשובה השנית שנתבאר מצד הפרט
הוא שאין העולם נברא בזמן שחרי נאמר
גבי יום השבת ויכלו וגומר וישובות ביום
השביעי וגומר ואם היה פעולתו בזמן הרי
פועל ביום השביעי אמנם מאחר
טפולתו יאין על צד זה הרי פעל מלאכתו בעת
שנכנס שבת ושבת מיד בלא זמן ונראה
פאלי עשה מלאכתו ביום השבת וכמו שאמר
במדרש בשר ודם שאינו יודע הרגעים והשעות
צריך להוסיף מחול על הקדוש אבל
הקדוש ברוך הוא שהוא עתיו ורגעיו ושעותיו
לא נכנס בו אפילו בקרף עין והנה זה

העולה

פעולה בלא זמן כי הפעולה נעשית בזיוף
השישי ויום השביעי והוא מבואר הרי נתבאר
שני התשובות אשר כתבנו להשיב בטענה
הראשונה שהיא מצד התנועה אשר הביאה
המכחישים להאמין בקדמות העולם ובהיות
כי חדושו מבואר בענין השבת על כן באו
שני מוספים ביום השבת ולהיות כי
ענין השבת מורה לנו ענין חדוש העולם וגם
קרבנות אלו מורים לנו על זה לכן היו
הקרבנות דוחין את השבת ודע כי עיקר
כוונת השבת היא להורות לנו על ידי השביתה
חדושו של עולם והוא דבר מפורסם וידוע נגלה
בפסוק שאמר כי ששת ימים עשה את השמים
וגומר גם טעמו הנה נדרש סוף פרק שלישי
חלק שני למה נצטוו להורות פעולות
העולם על ידי שביתת השבת ולא על ידי
עשיית מלאכה וכל זה מעמיד אותנו על
מה שכתבנו כי שני המוספים מורים לנו על
טענה שטענו מצד התנועה והזמן שהם
עצם הפעולה שמורה לנו יום השבת והוא
כוונת אמרם במדרש אמרה שבת לפני הקדוש
ברוך הוא לכל נתת בן זוג ולי לא נתת בן זוג
אמר לה כנסת ישראל יהא בן זוג רצה
לומר שבכל יום ויום מששת ימי המעשה
נכתב מה שנברא בו כמעשה בראשית ויחד
לה מלאכה מן המלאכות והנה פועל המלאכה
בן זוג ליום ההוא שעל ידי שניהם
הוציאו תולדות ונעשה המלאכה אמנם
לשבת לא היה בן זוג כי בו שבת מכל מלאכתו
ומאחר שלא היה שם מלאכה לא היה שם פועל
אסכן לא היה לו בן זוג והיה התעורמות
מצד הפועל ולא מצד המלאכה בעצמה
לומר לכל נתת תולדות ולי לא נתת תולדות
להיות כי השביתה מצד עצמה עדיפה מן
המלאכה ואם כן לא היה לשבת להתרעם
מצד השביתה אמנם התעורמות מצד
הפועלים ר"ל שהמלאכות כולן היו מצד הפועל
ובשבת נח הפועל והיה זה קצת חסרון
אצל השבת שלא להוציא ביומו תולדות
כמו בשאר ימים ולזה אמר לה הקדוש
ברוך הוא כנסת ישראל יהיה בן זוג והם
יוציאו תולדות ביום השבת וכבר דרשו
זכרונם לברכה עיקר תולדות של צדיקים
מעשים טובים והנה ישראל עושים
מעשים טובים ביום השבת על ידי שמירת שבת
כראוי ועל ידי השגת שעומדים עליהם
ביום השבת כשמתכוננים במצות השבת
ובטעמים כי ששת ימים עשה יי את השמים
ואת הארץ גם מתכוננים כי עבדים היונו
במצרים כמו שנאמר בההפסד בברכות השניות
ועל

יום המורה על החדש ואלו המוספים מורה על
התשובות במענות הנפלות בזה
וכמו שנתבאר

פרק תשעה וארבעים

נחמד

ובראשי חדישכם תקריבו עולה ל' פרים בני
בקר שנים ואיל אחד כבשים בני שנה שבעה
תמימים ושלשה עשרונים סולת מנחה כלולה
בשמן לפר האחד ושני עשרונים סולת מנחה
כלולה בשמן לאיל האחד ועשרון עשרון סולת
מנחה כלולה בשמן לכבש הא' עולה ריח ניחוח
אשה ריח ניחוח אשה ל' ונסכים חצי ההין
יהיה לפר ושלישית ההין לאיל ורביעת ההין לכבש
י' וזאת עולה חדש בחדשו לחדש השנה ושעיר
עזים אחד לחטאת ל' על עולת התמיד יעשה
ונסכו מציאתי כתוב שהיו הקרבנות בראש
חדש י' א' יום ששנת החמה יתירה על
שנת הלבנה והוא טעם חלוש מאד וכתב
בעל עקידה בפרק אחד ועשרים שער שלישים
ושבעה מורה שמיחדים לו השם יתברך עבודה
אשר הוא מושל בשבעה כוכבי לכת אשר
בשבעה כדורים הראשונים ועל שני הגלגלים
הגדולים שעליהם גלגל המזלות וגלגל היוסו
החלקי ושהוא איל אחד מכריח את כגל עד כאן
לשונו ובאמת אני חמה עליו לומר
שהשם יתברך מרומז באיל אחד הנשחט והנפסד
ולכן אין אלו דברי טעם והנראה יותר
לפי דעת בעל עקידה ששבעה אלו כבשים היו
נגד שבעה כוכבי לכת ושני פרים
נגד שני גלגלים שעליהם והאיל נגד גלגל
העשירי הנקרא גלגל השכל כאשר כתב בעל
עקידה בעצמו פרשת כי תשא ופרשת תצוה
שהאיל מורה על השכל ושעיר ל' חטאת
הטאת להורות כי אלו כולם יפסדו כי הם כולם
אפשרי המציאות וסופן לפסד ושעירים ירקדו
שם רצה לומר דבר נפסד וכולם הם
חטאת ל' רצה לומר מלשון אני ובני
שלמה חטאים שהוא מלשון חסרון רצה לומר
שכולם הם חסרים בשלימות בערך
אל השם יתברך ולכן נאמר חטאת ל' זה
זה היה נראה יותר אם נאמר שאלו הקרבנות
היו מורים על עניני הגלגלים זה לשון הזוהר
פרשת בראשית ובראש חודש חדתותא דסחרא
אנן מקריבים פרים בני בקר שנים דהא מסכרא
דפרה אדומה תמיכה אתו ואינן לעולם לאשלומו
פגימה דיליה ולמיהב ליה שפע על חד תרי
מדהוא אתר דאיקרי עולה ואתוסף בהווא זמנא
נהינא לסחרא איל אחד לקרבה לה אילו של
יצחק שמאלו תחת לראשי כבשים בני
שנה

ועל ידי זה הכנסת ישראל הם בן זונה והוא מאמר
מבואר למשכיל מורה לנו כי עיקר השבת
לזכור הפעולה שפעל י' בעת בריאת העולם
ונוכל לומר כי זהו ענין נשמה יתירה שיש לאדם
בשבת על ידי השגת שכלית ומעשים הטובים
שעל ידי הנשמה מתחזקת ונוספות והוא
הנשמה יתירה שאמר ובהיות כי
המוספים היו מורים על תוספות השנה
ותתבוננות של יום השביעי על כן היה
דין המוספים של שבת להקטיר עמהן שני
בזיכין לבנה שכבר נתבאר למעלה
חלק ראשון פרק שנים ועשרים שהיו מורים
על התקנות וסיגים שתקנו חכמים שבכל
דור ודור והיה עולה עם המוספים לריח ניחוח
ובהיות כי תקנו הרבה גדרים וסיגים
בעניני מצות שבת יותר מבשאר יום טוב כידוע
לכן היו הבזיכין נקדבים עם מוספי
שבת ובהיות כי חביבין דברי דהים מיינה
של תורה על כן היו הבזיכים נקדבים
קודם לניסוך היו של המוספין ואף כי על ידי
שמירת התורה עם גדריה וסיגיה היתה
ההשפעה יורדת למטה והוא הרמז בנסוך
היו כמו שנתבאר למעלה פרק שבעה עשר
חלק שני וכן היה ניסוך היו מאוחר אחר הקרבת
הבזיכין והיו אלו המוספים כבשים ולא
שאר בהמה וכן התמידים היו באים מן
הכבשים להורות על דבר מה מצד שיתוף
שמים וכמו שדרשו זכרונם לברכה
כבשים ללבושין דברים שהם כבשונן
של עולם וכו' להורות שהקרבנות היו רמוזים
על דברים שהם כבשונן של עולם ולכן
היתה ההקפדה להיות בני שנה בעודן נקראים
כבשים ולא אחר כך שנקראו אילים
אמנם לפי דרכינו מבואר יותר וזה כי כבר
כתבתי פרק אחד עשר חלק שני כי הכבשים היו
מורים על הנהגות העולם הטבעי שהתחיל
ביום השביעי בשעת הבריאה כמו שנתבאר
למעלה ועל כן היו חוב הקרבנות כבשים
להורות שהמנהיג המיושב יפסיד לעתיד
ולזה באוגם כן ביום השבת שני כבשים והוא
מבואר ועוד כתבתי למעלה חלק
שלישי פרק ראשון שהכבשים מצד עצמן היו
מורים יותר על חדות העולם משאר הקרבנות
להיות נגד מזל מלה שהוא הראשון שבצורות
הרקיע שאמרים הכופרים שהוא קודם
ולכן היה עיקר הקרבנות כבשים ונאמר
עולת שבת בשבת עולת התמיד יעשה ונסכה
רצה לומר כי אלו המוספים יעשה על עולת
התמיד כי הם מורים על התשובות הנפלות
במענות הנפלות על עולת התמיד הנעשה בכל

ש"ה שבעה לחבקת להימינא ושבעה דרגין אש
אתקרבו בה המידים שלמים בכל ואנן מקריבין
שעיר עזים אחד הטאת דהאי הטאת מהאי ש
מסכרא דפר אטא דכת' שמור ושמור לאתעשה
איהו ואנן מקריבין שעיר חטאת דאטא על לא
תעשה במוסף דיליה בראש חודש ואתא לכפרה
על פוטמאת מקדש וקדש דכתיל ולא יטמאו בני
ישראל את שם קדשו דלא יתערב בכני ערל וטמא
אבל מוסף דשבת ליבא לקרבא בני דהא אתגלי'
עתיקא קדש' לנהיר בההוא רצון לכולה עלמין
וכוליהו אשתכח בנהירו דהא שבת בלא דינא כלל
איהו ולא שלים הויה עמיקא עד כאן לשוננו •
הנה באר טעם מוסף על דרך הנסתר והמשכילים
יבינו ויזהירו כוזהו הרקיע •
אמנם לפי מה שנהבאר בפרקים שעברו מטענו
הנופרים בענין החדוש והשובות המאמינים
החדוש ושהמוספים מורים עליהם • נראה כי
ענין מוסף דאש חודש מבטל הטענה השלישית
שכתבו הפילוסופים והוא שתנועת הגלגלים אין
להם סבית ההפך הגורם ההפסד ואחר שאין לו
סבית ההפסד לא יפסד ואם לו יפסד לא נהיה
ועל ידי ראש חודש אנו משיגים בטול
טענה זו ועל כן מקריבין קרבן מוסף • וענין
הבטול על ידי ראש חודש הוא בררן זה •
כי הנהיג ידו הלבנה אנו רואים ההפך אשר
במהלכי הגלגלים ובתנועת' אשר קצתם תולכים
ממזרח למערב ומקצתם בהפך ומקצתן במהירות
ומקצתן במתינו' ומקצתן לדרום ומקצתן לצפון
והנה יש בתנועתיהם סן ההפך מתנועות
הכלליות העיקולות כמבואר לחכמי התכונה
וכמו שכתב בספר הנקרא צורת שמים
וארץ ושאר ספרי התכונה המחברת בזה ואין
לך הפוך גדול מזה • והוא כתבאר על ידי מהלך
הלבנה והדושה בראש חודש אשר הצריכו אנשי
התבונה להניח בכדורה דרבה גלגלים להשלים
מהלכת' כידוע • ועל כן נגלה לנו ענין
ההפך אשר בתנועת הגלגל • וכבר
באר דרב המורה חלק שני פרק תשעה עשר
שחלוק התנועה • ושאר השנויים אשר בצבא
השמים מורים לנו שהעולם מהדוש • וכמו
שהאריך שם בזה • ולכן בראש חודש נתגלה
לנו ענין החדוש העולם על ידי שני תנועות
הלבנה ומקיים בדינו תשובות טענות שלישי
ואל יאמר האומר כי זהו הטעה באשר ההפך הזה
אינו מן הגלגלים עצמן אשר הפך ההוא יגרום
לו ההפס' כי ההפך הגורם הפסד הוא בעצמו ולא
מצד הפכו אשר יש לו עם אחר •
והנה דע שזה לא נעלם ממנו אך מצאנו גם
ההפך בתנועת גלגל אחד בעצמו מצד התנועה
אשר לו מלבד התנועה הסבובית • והוא התנועה

ויקראך

אשר לגלגל במרחב כמבואר בתכונם נוגה וכוכב
חטה בספרי התכונה והוא נליות המעגל כלבנה
אשר דבר ממנו הרמב"ם פרק שבע עשר מחלבו
קדוש החדוש באשר באר שם המפורש דבריו •
ועוד אני אומר כי ההפך אשר
לגלגלי כדור אחד נקרא הפך בעצמו וזה כי
כל כדור וכדור הכולל גלגלים רבים הוא הגלל
כאיש אחד הכולל האיברים אשר בו
ובהיות כי החלקים אשר בו הם בהפך זה לזה
וגורמין לו הפסד כי האחד יגבר על חברו והוא
סבת ההפסד ככה הוא בגלגלים הכדור
בהיות תנועתן זה הפך זה כי סבת הוויית הגלגל
הוא תנועתו • וכבר כי תנועתו מתהפכים
גורמים לו ההפסד • וכל שכן אם נורה לדבר
הפלוסופים שכל הגלגלים ומה שכתבו • הוא
כאיש אחד שיש להם תנועת ההפך • וזה מבואר
• ועוד נוכל לומר שיש בתנועה סיבובית
הפכית יותר מבתנועה הישרה • וזה כי התנועה
מלמעל למטה הוא בהפך מתנועה שהיא מלמטה
למעלה • וכמו שבתנועה הישרה ההפך מה
ששב לאחריו • כן הוא גם כן בתנועה הסבובית
בענין מעלה ומטה • וזהו כי שני מצב
הגלגל גורם שינויים רבים בעולם ואין לא יגרום
שני והפך בגלגל עצמו והנה יש לו שני מצד
המצב • ואף אם אין לו שני מצד האנה
וכבר כתב האופודי בפירש הקדמה שלישית
למורה חלק שני כי שני חמצב נקרא שני והוא
הפך כי כל שני הוא הפך והוא הגורם לו ההפס'
והוויית • ומצאתי כתוב בספר
אחד שהביא כל דעות הפלוסופים בכל דרושי • ה
החכמה בקצרה שכתב ז"ל • אופן לא שהיה אף
הגלגלים משתנים כמאמר המצב • וגם נכנסו
תחת מין עבר ועתיד אם כן הם מחודשים
ובספר העין מבואר זה כי כל הצריך לזמן הזמן
יקדים נמצא הזמן מפריד בין הסבות והמסוככות
גם תנועת הגלגלים עד כאן •
ובספר השמע מביא גם כן זה שיש מוכיחים מזה
שהתנועה מחודש וארסטוטלס מביא שלתנועה
סבובית אין הפך עד כאן לשון הטור שמצאתי
• והנה לא אוכל לכנות שמו באשר
אין שמו נקרא עליו גם כי ספר השמע בעצמו לא
ראיתי מימי להתבונן מתוכו עקר טענו' הפלוסוף
מכל מקום אוכל להתבונן מדבריו זה הספר שנפל
שני בתנועה מצד מה שכתבתי ואף כי אריסטו
השיבכו • לא הכריח הרבר אלא שהשיב על
המכריחים החדוש מזה שאין להוכיח מזה זמכל
מקום גם דעתו אין מוכרחת • ואף אם
נכין טענות הפלוסוף • בדרך שהציע הרל"ג
בספר מלחמת יי מאמר שביעי פרק שלישי • זה
לשוננו מפני שהוא מבואר כגשם החמשי שאין לו
רפך

הפוך יתבאר שאם היה זה כי כל היה היה הפכו
ונפסד אל הפכו ואם כן מי שאין לו הפוך אין לו
היה כי הרי שראה שההויה היא מצד ההפוך
והשנוי שיש לגשם בעצמו לא מצד תנועתו כי
שנוי התנועה הם מצד שנוי הצורות כמו
שכתב הרב המורה חלק שני פרק תשיעי מכל
מקום תשובתו תשובה וזה כי הפילוסוף
לא נודע לו שאין לחומר השמים שנוי אלא מצד
תנועתו שאין לה הפך ועל ידי התנועה עמד על
ענין הגשם החמישי ובלעדי זה אי אפשר לעמוד
על מהות הגשם ההוא ואם נפל התשובה בענין
התנועה כל שכן נפלה בענין הגשם עצמו
ודע והבן כי הרב המורה חלק שני פרק
תשעה עשר הכריח מכח שנוי התנועה ושנוי
שבין הגלגל לכוכבים שיש שנוי בחומרם ואם
יש שנוי בחומרם יש שם הפך גורם לו ההפך *
ועוד אני אומר שאפשר שיש
שם העדר הצורות והלבשת צורות כמו בשפלים
ויותר כי כבר ידעת שקדמוני חכמי התכונה
לא עמדו לדעת שיש לגלגל השמיני תנועה והבא
אחרים הבינו שיש לו תנועה כבידה בכל ע'
שנה מעלה אחת ודפי דעת קצת בכל מאה
שנה מעלה אחת כמבואר בספר יסוד עולם
ובסי' מדע ובשאר ספרי התכונה
ומעתה כי הגיד לפילוסוף שלא יראה זה מצד
העדר צורת והלבשת צורה בהוויית השפלי' וזה
כי אפשר שדברי הקדמונים אמת שאין לו תנועה
כלל אלא שמקום שהיה בו כוכב תחלה העיר
צורתו והוא צורת כוכב כאותו זמן והפסיד צורתו
ומקום שני מן הגלגל נעשה מוכן לקבל צורת
הכוכב ונתהווה המקום ספירי ומאד ונעשה
כוכב וכמו שחזר ראשון כולל כל הסוד ומעדי'
צורה ומלביש צור' כן הוא הענין בצבא השמי'
כי הגרם בעצמו הוא בחומר לו וצורתו היא הכוכב
ושעדי' צורתו ומלבישו כל שעה וכמו שהענין
ביסודו שהסכימו הטבעי' שהיסוד' משתנים
ממים לעפר ומאור למים וכן בהפך והחומר
הראשון הוא נושא לכל הצור' כן יוכל להיות
בגרם השמיים ובאמת שעל דרך זה נוכל
ליישב כל עניני התכונה אלא שהוא כדעת שם
החכמים שאומרים לגלגל קבוע ומזלות חזרים
וכבר אמרו שנצחו חכמי האומות כזה אך בגלגל
השמיני שהסכימו הקורמים שאין לו תנועה יש
לוישב ענין זה ולא נשאל לראשונים מועי' סוף
דבר נראה לי כי נגלה על ידי חרוש הלבנה ענין
החליף הנמצא בהן והוא מעמיד על חידושן וכל
זה נגלה לנו מענין חידושן של לבנה בראש חדש
הוא מבטל טענה שלישית ולכן היו מקריבין
שבעה כבשים * הנה בכל קרבנו
המוספים אנו מוצאים שבעה כבשים מלבד יום

השבת להורו' שאף עולם המישוב והמנהג
השבעי המרומז בכבשים יפסוד כמו שנתבאר
למעלה סוף פרק שמונה וארבעי' גבי מוכף שבת
ובאו במספר שבעה כי דבר זה נתלה בשבעה
ימי בראש' ולכן מספר השבעה בכלל מלבד
בשבת כי לא הוצרך להורות על שבעה ימי
בראשית כי הוא מורה על עצמו שהוא סוף ימי
בראשית ולא הוצרך להורות רק על תוספות
וההשגה שמשיגים על ידי השבת כאשר נתבאר
במוסף שבת אמנם כאשר המוספים
באו הכבשי' על ענין זה ולכן היו כל המוספי'
שבעה כבשים מלבד בשבת שחיו שני כבשים
ושאר הקרבנות שעם הכבשים היו מורים על
תוספת השנה המרומז בכל דבר יום ביומו
והיו כל המוספים עולת שכולן כליל להורו' שכל
העולם בכללו עתיד שיפסד ואם כן כבר נתחדש
כולו והנה כוונת כל קרבן כמו שנתבאר בפל'
מה שעבר * והיו שני פרם מלבד הכבשי'
כבר כתבתי פרק אחד עשר חלק שני כי הפר
מורה על חרוש העולם מאין אשר יתקיים בידעת
בטול סבורת ארסטוטלו' שמאמין בקדמו' הגלגל
ובידיעה דבר זה יתקיים חרוש העולם מאין כמו
שנתבאר פרק שני חלק שני על כן בראש חרוש
שנראת סבות ההפך הגלגל ומדיע' לנו אפשר'
הפסדו ועל ידי זה מקיים הווייתו מאין אנו
מקריבין פרם והיו שנים כי הדברים שנתהוו
מאין היו שני דבר' והם ההיוול הראשון והלבשת
הצור' אשר יתהוו מאין כי אין צורה מצורה רק
החומר יתהווה זה מזה מוכן לקבל הצורות אשר
הם מאין והוא מבואר * וכבר האריך
בזה הדלבג בספר מלחמות * מאמר * ששה פרק
שלישי והנה ענין החומר והצורה הוא בהוויית
השפלים אשר מורכבים בחומר וצורה ועל כן
בבריאו' העולם שהיה מאין נבראו אלו שני דבר'
שהם החומר והצורה ולכן היו מקריבין שני
פרים ויש להם רמז מצד שתוף שמם כאשר הם
הפרים ורבים בעולם ומאחר שנתבאר
שחומר הארץ אינו חומר השמים
וכמו שכתב הרב המורה חלק שני פרק ששה
ועשרים והביא ראיה מדבריהם שאמרו ז"ל
בפרק רבי אליעזר שמים מהיכן נבראו כו' על
כן בא הרמז על חומר השמים בצני עצמו והוא
האיל והוא אחד כדאית כי גשם הגלגלים
איננו מורכב מחומר וצורה כדעת הפילוסופים
האסתתיים והיה האיל המורה על כהן הגדול כי
איל מלשון אילי הארץ ובהיות כי האיל
הוא מורה על בריאת יש מיש אך לא יש ממש
כמו שנתבאר לעיל חלק שני פרק אחד עשר *
על כן מורה על עולם האמצעי שנבר' מיש האכתי
אך אינו יש נגלה לבני אדם והיה שעור אחד
חטאת ד א 1 20

תקלה י

חטאת לוי מורה לנו על בריאת המלאכי להיות כי הם רוחניים והיה מורגל בפייהם לקרותן שעירים כמו שנאמר לא יזכרו עוד זכיהם לשעירים והוא כמעט שנתבאר גם כן חלק שני פרק אחד עשר בענין השעיר שהיה נגד הנהגה הטבעית שהיא על ידי המלאכים ולא כבריאת ששה ימי בראשית שהיתה על ידי השם יתעלה והנה הדברים נקשרים זה בזה והיו לאחדים בידינו משתדלים לכינוה אחת והוא תכלית הכל יסוד חדוש העולם אשר כל הקדבנות באו לתכלית זה ולכן היו קדבנות ראש חודש מורים על הנמצא שיפסדו כמו הקרבן וכמו כן נתחדש והוא ענין המושג מחודשה של לבנה כמו שנתבאר ונראה ממה שכתבנו בענין השעיר שזה סוד שתי השעירים אחד לוי ואחד לעזאזל בהיות כי אלו הרוחנים הם נחלקים לשני מינים האחד מלאכי השרת וחשני מזיקים ומלאכי חבלה ואמר כי אחד מן השעירים לוי והם מלאכי השרת שנבראו לעבוד בוראו ולהמציא הטוב בעולם שהוא לוי החפץ במציאות העולם והאחר לעזאזל והם שנבראו להשחית ולהפסיד ובמי שיתבאר כל זה בעבוד יום כפורים אם ירצה השם יתעלה ולכן בא בראש חודש שעיר אחד לחטאת לוי להורות על כל הרוחנים ביחד הנכללים בשעיר שהם לוי אמנם מה שנאמר ביום הכפורים שני שעירים יתבאר עוד לקמן והיה השעיר חטאת יותר משאר המוספים בהיות כי האדם חוטא על ידי השעירים שהיו מצד יצר טוב ויצר הרע שהיו חלקו של שעיר ומזלו של עשו שהיה איש שעיר על כן היה מקריבין השעירים לחטאת וכבר נתבאר ענין חטאת לוי לעיל בפרקים שעברו מזה החלק בפרט פרק שנים ועשרים ופרק שבעה וארבעים ואפשר עוד שלזה כווננו במדרשם שהבאתי לעיל מענין קטרוג הלבנה שהיתה אומרת אי אפשר לשני מלכים שישתמשו בכתר אחד בהיות כי ידוע כי מאת חסר כתיב וידוע גם כן מה שכתב הרב המורה כי ההעדר וההפסד נקרא חושך ורע המציאות וההיותו נקרא טוב ואור כמו שכתב חלק שלישי פרק עשירי ולזה אמר ישעיה יוצר אור ובורא חושך עושה שלום ובורא רע והנה החמה משלול ביום המורה על הטוב ועל המציאות והלבנה משלולתה בלילה המורה על ההפסד וגם הכחות של חמה הם כולם טובים מה שאין כן בכחות הלבנה ובפעולתה לכן תפסו ענין הטוב בחמה וענין הרע בלבנה והנה אמרה הלבנה אי אפשר לשני מלכים שישתמשו בכתר אחד אמרו דרך משל כאלו

תעיה מה

הרע אומר שאי אפשר לו לטוב להשתמש בכתר אחד והוא דעת הכופר שהיה נקרא מיני אשר נשתדלו ממנו הכחות המקולקלות הנקראים מינים אשר יסברו ששני התחלות הם שאי אפשר לעוב ולרע יצאו ויבאו מהתחלת אחת כמו שכתב בעל עיקרים ובעל עקרה מדבריו ולכן אמר הקדוש ברוך הוא ללבנה לוי ומעט את עצמך להיות כי פעולת הרע הוא הכעטי והוא במקרה ולא כעצם ואינו מפעולו פועל ואין בפעולות השם יתעלה רק טוב והוא המשך המציאות זה אחר זה ואף אם יגיע רע הוא במקרה כמו שהארץ בזה הרב המורה בפרק הנזכר כי כל הרעיות הנשענים מצד חומר ואף הפסדו אינו מכיוון רק לטוב והוא המשך המציאות אמרה הלבנה וכי משום שאמרתי דבר הגון אמעט את עצמי רצה לומר וכי משום שהשאלה ההנונה תמעט את עצמה הלא אי אפשר מפעול הרע בעולם וכמו שנאמר וגם רשע ליום רעה ואז הרעה נפעלת כעצם בענין סדום ומבול ושאר עונשים גדולים שאף שכוונתן להמשיך המציאות ולהעניש רשעים כדי להמציא ישוב העולם מכל מקום בשעתן היו נפעלות כעצם וכי יש לה מעוט אלו העונשים וכיצא בהן מפני צורך ש השאלה כדי להמעיט הרע כי זה אינו מן הראוי כי הריץ נותן ליתן לרשע רע כפי פעלו ואם כן הרעה קשיא דדוכתה מאחר שהרעות והטובות נפעלו בעולם אפשר לטעות ולומר כי אי אפשר לשני מלכים שישתמשו בכתר אחד וכא לה התשובה לוי ומשול ביום ובלילה אמר לה הקדוש ברוך הוא אף כי מצד הדין אי אפשר ליותר מכל מקום עולם הזה חסר לבנה והקדו ברוך הוא מתנהג עם ברייתו בחסדו גדול כי לא יחפון במות המת וגו' והקדוש ברוך הוא מאריך אפו וגובה דלילה ומשלם הרעה הראוי לחול על בני אדם בעולם הבא על ידי זה חזר הרעות להיות מועטים בעולם הזה בדבר הבא במקרה והיו ענין משול ביום ובלילה שהעולם הזה דומה ללילה ועולם הבא דומה ליום ועל ידו נתמעטו הרעות בעול לולי הרעו שמביא האדם על עצמו מצד הנהגתו או עס אנשי דורו וכמו שהארץ בזה הרב המורה חלק שלישי פרק שנים עשר וחזרה ואמרה שרנא בטי'הרא מאי אהני רצה לומר כי עיקב העונשים ראוי להיות בעולם הזה כי מאי אהני שמשלם הרעות בעולם הבא כי מי יגור ומי יחוש לזה והעושה עונות גם כן יכפור בענין עולם הבא ובעונותיו ואם כן מאי אהני העונש ההוא כי אם לשום תכלית טוב כדי שיקחו הרשעים מוסר ולא ישובו עוד לכסלם כי הם אומרים אין חשבון בשאל אשר חולך עמה ואם כן אין הענין הרע ההוא מכון אלא לפועל

מלוי י

לפועל הרע בעצם ואם כן חזרה השאלה לרובת
בענין שני מלכים המשתמשים בכתר אחד
ובא לה התשובה למני בד ישראל ימים ושנים
הנה רצה לומר כי העונש ההוא הוא מכוון שיקחו
המאמיני' מופר ויראו העונש ויעשו הטוב וישראל'
הם המאמיני' בעולם הבא ולכן מינין ימים ושני'
שהם דוגמתן שהם מינין ששה ימים ושובתים
בשביעי' וכן בשנים עובדים בשש ומשמיטת
בשביעית אשר הכוונה בכל להורות על אלה
השביעי' שכולו שבת והוא יום הדין הגדול והנה
אין לך רשע בישראל שלא יאמין עניין עולם הבא
ואף כי יחטא ולפעמים אינו כופר בעולם הבא
שהוא מעקרי הדת ואם כפר בו אינו בכלל ישראל'
לכן אמר ישראל כי המכונ' בשם ישראל מאמיני'
עניין עולם הבא והעונש הגדול שיחול על ראש
רשעים והנה חזר להיות הרע ההוא טוב כאשר
אלהים עשה שיראו מלפניו חזרה ושאלה
בזירה נמי ממני רצה לומר מיאמר שמונין
ימים ושנים משם יראה העונש דלמא מינין
מצידי הטוב המקווה אז ומצד ההוא בלחוד היו
ישראל עושים הטוב ולא נצטרך העונש המגיע
אם לא היה המכוון מצד הרע בעצמו ומשתמשי
שני מלכים בכתר אחד ובא לה התשובה
זיל לתקרי' צדיקים על שמך יעקב הקטן דוד
הקטן שמואל הקטן הנה בגמרא אמרו
שמואל הקטן קודם דוד הקטן ובו רמזו עניין
התשוב' כי מעם הרע' הם לכוונה הטוב הנמשך
ואף עונשי עולם הבא כי צדיקים נקרא על שמה
בהיות כי הם דוגמת הלבנה כאשר כי אחר
שנפסד אורה חזר וחזר דוגמת גלגל הנשמות
המקובל באומה שחוזרים וחוזרים בעולם
הנה מצד שראתה והרגישה הנשמה הרע
המגיע לה בעולם הבא תליכ מעשיה בפעם
השנית והוא כאמרם ז"ל פ' המפלות שמראים
לאדם קודם בריאתו נן עדין וניהנסכו'
ובחזית כי אל אלהי הרוחות יודע ליבות
בני אדם נקט אלו הצדיקים שכאו מן הגלגל ש
בידוע מדוד הקטן ונקטו אחר שמואל הקטן
להורות הסדר באמרם אדם דוד משיח וכן יסר
הקליד איש צמח שמו הוא דוד בעצמו
וכן כתב הזוהר פרשת בראשית בענין יעקב
ואולי שכן היה ענין שמואל הקטן ואפשר כי
אלו הצדיקים לקחו מוסר ממה שראו לכן נקטו
אלו הצדיקים ולמדו דבר זה ממה שאלו הצדיקים
נקראו קטן מכלל דאכא גדול וברוך הודיע
האמת אמר לסוף ראה דלא
מיתבה דעתה אמר הביאו עלי כפרה שנאמר
חטאת לך רצה לומר בהיות כי כל זה לא
מהני שלא יפקרו האומות ושאר בני אדם כמו
שהיה בענין כת המגיס אשר כבר כתבנו

אמר הקדוש ברוך הוא הביאו עלי כפרה וקרבן
שעיר להורות על כת רוחניו המסציא' המוכן
והרעות ששנותם כלולים בשעיר ראש חודש
כמו שנתבאר להורות כי השם בראש בשעת
חדוש העולם ושניהם היו בידו כי זה לעומת זה
עשה אלהים ושניהם הם הנהגת אחד נאצלת
מהשם יתעלה וכבר נתבאר פרק ארבע
וארבעים מאחר שהעולם נחחדש ברצון אין אנו
צריכין לתת סבות טבעיות לכל הנבראים
ואפשר להיות דבר והפכו מצד התחלה
אחת כי כך רצה השם יתעלה להיות הדברים
ברואים כך לתכלית אחת והוא בריאה והנהגת
העולם על היותו וכל חלקי העולם נברא לתכלית
אחת והוא להעמיד כלל העולם ואם כן עולם
אחד נאצל מאל אחד יתעלה והוא עושה שלום
ובראש הכל מרצונו והיו בידו לאחרים והוא
המורה עליו ענין שעיר ראש חודש והוא חטאת
לוי להורות כי הרע והוא החטאת גם כן נאצל
מן השם והוא אמרו שמעתי הירח רצה לומר
שאני הוא שהמעשה וברא הרע כמו שנאמר
בישעיה עושה שלום וברא רע אני שמעתי
אני ולא אחר ודע שבענין מעוט הלבנה
נברא הרע כמו שאמר הזוהר פרשת בראשית
ופרשת וישלח יעקב זה לשונו קרן אתכרי
סהרא חסר נחורא דא זעירה גרמא ובגין דאיהי
מארת חסר ווי אתיהיב דוכתא לשלמא כל רוחין
ושדין ועלעין מזיקין וכל רוחין דססאב' כולחן
שליטין ושטין בעלמא לאסטאנה כו'
ואף על פי שדברי הזוהר בענין הקבלה מכל
מקום נתבאר דברינו מתוך דבריו בנסתר וגלה
גם כן כי במיעוט הירח נעדר האור ואחריו נמשך
החשך הנקרא רע ולכן אמר אני הוא שמעתי
את הירח וכבר ביארתי מלת עלי במה
שכתבתי למעלה פרק שנים ועשרים מענין
כוונה זה המאמר והנה נחזור
לדברינו ונאמר כי מצינו בקרבן ראש חודש
דברים המורים לנו על ענין זה רצה לומר על
סדר המענה השלישית אשר טענו הפולמוסים
בענין חדוש העולם וכמו שנתבאר
ועל כן כתב הרמב"ם כל ימות החול היו נותנים
האברים מחצי כבש ולמטה כמערכו ושל מוספים
היו נותנים מחצי כבש ולמטה כמזרחו ושל ראש
חודש על המזבח בין קרן לקרן במקום הלך
רגלי הכהנים כדי לפרסמו שהוא של ראש חדש
וכן הוא סוף פרק החלול בהיות כי ענין
הקרב האברים היה מורה על הפסד העולם כמו
שנתבאר במה שקדם היו נותנים האברים מחצי
כבש למטה בהיות כי ענין הכבש מורה
על מדרגת העולם אשר מלאכי עולים יורדים בו
והוא מציאות העולם בכללו אשר הוא המסילה
העולה ד ב ו 20

העולה בית אל שהוא המזבח ובהיות כי עיקר החוויה וההפסד הוא בתחתונים על כן היו נותנים האברים מחצי ככש למטה אמנם התמידים היו במערב שהוא הסוף להורות על סוף ימי העולם כמו שנתבאר למעלה מעניין הקרבות התמיד אמנם המוספים המור תשובת על טענות הפילוסופים אשר להם מצד הקדמות באו האיברים במזרח שהוא התחילה אמנם בראש חודש שבא להורות על הרכים הנזכרים בא על המזבח בעצמו בין קרן לקרן וכבר נתבאר שאלו הקרנות היה אחד מורה על מרת החסד אשר הוא הטוב והשני על הרין הפועל הרע והוא מקום הלך רגלי הכהנים שהם שתי כתות הרוחניות הגרמיות בשעירים כאשר נתבאר והם היו מן הקרנות ונהלו בהן על כן באו אכרי ראש חודש בניהם וכות היה מפורסם ענין ראש חודש והוא מבואר

פרק חמישים

בענין מוסף של פסח ובחדש הראשון בארבעה עשר יום לחדש פסח לוי ובחמשה עשר יום לחדש הזה חג לוי שבעת ימים מצות יאכל ביום הראשון מקרא קודש כל מלאכת עבודה לא תעשו והקרבנות אשר עולה לוי פרים בני בקר שנים ואיל אחד ושבעת כבשים בני שנה תמימים יהיו לכם ומנחתם סולת בלולה בשמן שלשה עשרונים לפר ושני עשרונים לאיל תעשו עשרון עשרון תעשה לכבש האחד לשבעת הכבשים ומנחת חטאת אחד לפר עליה מלבד עולת הבקר אשר לעולת התמיד תעשו אלה כאלה תעשו ליום שבעת ימים להם אשת רח נחיה לוי עולת התמיד יעשה ונמכו וביום השביעי מקרא קודש יהיו לכם כל מלאכת עבודה לא תעשו בתחלה יש לעורר על מה נשתנה מוסף ראש חודש מכל מוספי השנה שהוצרכה התורה לפריט בו ענין הנסכים כמה היה לפר ולאיל ולכבש מה שאין כן בשבת וכל הימים טובים שכתבנו נאמר סתם בשבת נאמר ונסכו תעשת ובפסח נאמר על עולת התמיד יעשה ונסכו וכן בשבועות נאמר ונסכיהם וכן בלמוספים נאמר בהן הנסכים סתם מה שאין כן בראש חודש וכן בענין המנחות משונה מוסף של ראש חודש מכל המוספים שכתבנו נאמר ומנחתו סולת בלולה בשמן שלשה עשרונים לפר ושני עשרונים לאיל עשרון לכבש ובראש חודש כתב בכל אחד בלולה בשמן נאמר ושלשה עשרונים סולת מנחה בלולה בשמן לפר האחר ושני עשרונים סולת מנחה בלולה

נחלק נח

בשמן לאיל האחר ועשרון עשרון סולת מנחת בלולה בשמן לכבש האחר ועוד שאר שניים רבים שבאים בענין מוסף ראש חודש ולפי הפשט נראה כי להיות האומות היו מקריבי קרבנות ביום חודש לבנה כמו שכתב הרב המורה שלזה נאמר חטאת לוי וכתבנו למעלה דבריו פרק שנים ועשר חלק שלישי ולזה חששה התורה שאם אמרת סתם ונסכיהם יעשו הנסכים כמנהג הקודם באותו קרבן של ראש חודש אלא שזהו לוי לכן פירש הנסכים ביאר הטב וכן המנחה שכולהו בלולות כשמן ולא כמנהג הקודם להביא מנחת ונסכים באותו יום זה הנראה לעל דרך הפשט אכל לפי מונתנו יתבאר הדברים יותר היטב אחר שנעמוד על פועמי מוספים פסח וטעמי מוספי שבועות שהוא כמוסף פסח בעצמו וכמוסף ראש חודש כמבואר בפסוק ואמר שמוספי פסח ושבועות היו מורים על בטור טענו שטענו הכופרים מצד האל יתעלה שהוא דרך החמשי והשני שאמר אם השם יתעלה חודש העולם מ אחר ההעדר היה תחלה פועל בכח ואחר כך שב פועל בפועל כו' וגם שאם פועל העולם בעת היה לו תחלה מונעים או מביא הכתחדש כמו שנתבאר למעלה פרק שנים וארבעים מזה החלק וכן השבתי על אלו הטענות נחק ארבע וארבעים ופרק חמשה וארבעים שרצון האל יתעלה רצה לפעול בעת בליאת העול ולא קוד' או אחר כך ושיצאנו לפעול היה מצד הרצון ולא זולתו אף על פי שהסבה נעלמה ממנו הענין כאשר נתבאר וכמו שהוא בענין הידיעה בעתיד וכל זה היה נגלה בענין יציאת מצרים ומתן תורה שהיה התכלית בענין יציאת מצרים כמו שנאמר בהוציאך את העם תעבדו את האלהים על ההר הזה והנה יציאת מצרים היה לה עת מיוחד ליצאת כמו שאמר הקדוש ברוך הוא לאברהם בבית בין הבתרים ועבדים יענו אותם ארבע מאות שנה וכבר אמרו ז"ל שבאותו רגע שיצאו ממצרים נשלם הזמן והנה יש לספק מאחר שהיה לו עת קצוב למה נאמר וישמע אלהים את נאקתם וידע אלהים דמשמע והנאולה היתה מצד תשובתו ונאקתם ולא מצד הקצוב אלא על כרחינו אנו צריכים להודות שהנזירה ש אמת עם ידיעת העתידות כי למה שידע הקד' ברוך הוא מקדם שבאותו עת יצקו ישראל מעבודתו וישמע את נאקתם על כן קצבה העת ההיא לנאולתו הנה היתה אותה העת ידוע שג לפעול בה מה שפעל לא מצד העת בעצמו אלא מצד רצונו לשמיע נאקתם ותפילתם וכל זה היה נמשך מרצונו הקדוש ברוך הוא לאין תכלית רק

נחלק נח

ספ

מאות

מאות

דן שנייה דבר לעברו אברה' בבית כן הבתרי' וכן היה העניין בבריאת העולם בעת שהיה הכל מרצונו הקודם לפעול באותו עת ולא קודם לכן ולא אחריו כן ואף על פי שנעלם ממנו הסבו והטעם מה שאין כן בענין יציאת מצרים מכל מקום משום העלם הסבה לא נסור מן הטעם זכרו כתבנו כי זה הדבר הוא בענין ידועה בעתידות עם השארת הבחירה שהיא ידועה סגוליות וכן הוא בענין הרצון ולזה היה מורה מוסף של פסח על הסרת מענה זו בפרטות אמנם בהיות ענין יציאת מצרים מורה על יכולת השם יתעלה לעשות בעולמו ברצונו ושהו' בראו ברצונו ושכל המודה ביציאת מצרים על כרחו צריך להודות בענין הבראה כמו שנתבאר בדברי המפרשים התורה ובפרט בדברי הרמב"ם ז"ל ושל זאת הסבה אמר בענין השבת בדברות הראשונות כי ששת ימים עשה יי את השמים וגו' ובאחרוני' אמרה מעם השבת וזכרת כי עבד היית בארץ מצרים והוא דבר מבואר על כן צוהה התורה להקריב קרבן מוסף של פסח שבעה ימים דבר יום ביומו כי על ידי יציאת מצרים המורה עליו יום טוב של פסח הוסרו כל הטענו' שבעה יטענו הכופרים על שבעה ימי בראש' ולכן באו אלו המוספים שבעה יום להורות על כל השבת הטענות ש והסרותיהן ותוספת השנה שהשינו ישראל אז בענין היציאה אשר קרבנות מוספים מורים עליהם והיה ביום ראשון יום טוב וביום השביעי יום טוב כי באו שני ימים יצאו ישראל ממצרים וטבעו מצרים בים והוא היתה עיקר היציאה ולכן היו יום טוב להודו' ולהלל ולעשו' זכר לנפלאותיו להיות הדבר לזכרון בין עינינו כמו שהיו ענין שבת זכר למעשה בראש' כן באו אלו הימים יום טוב זכר ליציאת מצרים אשר ממנו נמשך אמונת החדוש העול' והנה השבת מורה על שביתת מלאכה ביום השביעי מכל מלאכתו אשר עשה בששת הימים לכן נאסר בשבת כל מלאכה אמנם ענין יום טוב המור' על פעולות השם יתעל' בתחתוני' והזכור מה שעשה לנו במצרים ובים ובשאר דברים אשר יום טוב לזכרון להם על כן הותרה מלאכה אוכל נפש והנה נאמר אך אשר יאכל לכל נפש הוא יעשה וגו' והנה ידוע כי הגוף אוכל ולא הנפש ועל כן קשה למה נאמ' אשר יאכל לכל נפש גם יש לרתבונן על מה שדרשו לכם ולא לגוף ולא לכלב' והכוונה להם להיות ענין מלאכה ושהותרה היא לזכור הדברים הנסים שעשה הקדוש ברוך הוא לישראל והוא מוז' הנפש האמיתי והוא אשר יאכל לכל נפש ישראל ולא לגוף ולא לכלבים

מזוז

דברים

לשית

ות

מזוז

ובהיות הענין כן כאשר נתבאר נקרא יום טוב מקרא קודש להיותו מורה על חדוש העולם כצו השבת נקרא קודש וכל הימים טובים הם קדושי המורים עליו בזה ובא גם יום השביעי יום טוב לרמוז גם כן הטענה החמשה שזכר הרב המורה שעשה על צד ההרהקה והוא שלא יפעל הקדוש ברוך הוא זמן בלתי בעל תכלית ואתמול התפתחה מציאות כו' כמו שכתבתי דבריו לעיל פרק שנים וארבעים וזה נמשך אחר טענה זה שיפעול השם יתעלה עת מבלי עת והם כמעט טענה ראשון וכן שני ימים טובים אלו שניהם נקראו פסח הטענה הראשונה נתבטל מענין יציאת מצרים כאשר נתבאר והשנייה ביום טוב האחרון שראו ישראל את הוד הגדולה אשר עשה השם יתעלה לנגד עיניהם על הים וראו שלא פעל השם עם בלתי בעל תכלית ואתמול יפתח המציאות ופעל כמו שהיה בענין קריעת ים סוף אמנם הימים שבניהם הם חול המועד לא נאסרו במלאכה רק מדרכנן כפי מסקנה הפוסקים ובעלי התוספות פרק קמא דחגיגה ומק' להיות כי אותן הימים אינן מורים על ענין יציאת מצרי' אלא מצד שמקריבין בהן קרבן מוסף בכל יום ראו חכמים ז"ל ראסור במלאכה כמו שאסור במלאכה בכל יום שהיו מביאים בהן קרבן כמו שאמרו בזה בירושלמי ריש מקום שנהנו וכתבו שם היה מדאורייתא היה נאסר כל יחיד במלאכה ביום שז' שמביא קרבן והטעם מבואר כי מאחר שכל קרבן היה מורה על חדוש העולם והפסח כמו שנתבאר ממה שקדם אם כן ראוי לאסורו שז' במלאכה כמו שנאסר השבת המורה על חדוש העולם במלאכה והנה התורה לא הקפידה לאסור במלאכה ביום הקרבן רק ליחיד הכביא קרבן ומתבודד להתבונן במעשה אלהי בענין החדוש על ידי הקרבת קרבנו ולכן אסרה עליו המלאכה אמנם בקרבנות צבור כגון מוספים וחמידים לא נאסרו ישראל במלאכה על ידי הקרב' קרבן דאם כן מתי יעשו מלאכה וכמו שאמרו בירושלמי שם על פה שהוקשו שמשום תפידין יאסרו והרצו מתי תקיים ואספת דנגד והיה דבר שאי אפשר לעמו בו על כן לא נאסרה המלאכה ביום הקרב' הקרבן צביר אמנם חכמים ז"ל בחול המועד לישראל מקריבין מוספים ונותנו להם השנה בידעה חדוש העולם על ידי המוספים לכן אסרה בחול המועד מלאכה להיות לזכרון בין עיניכם על ידי אסור המלאכה ענין החדוש פרק נ"א

תורת

פרק אחר וחמישים

רע זהבן כי ענין אכילת מצה כל שבעה ימים ואסור אכילת חמץ בימי הפסח הכל הוא להורות על העניינים שמורים עליו עניני המוספים והוא ענין החדוש וזה כי ידוע כי ההשגה נקראת אכילה לחם כמו שנאמר לנו לחם בלחמיוגו וידוע גם כן שאי אפשר להתנות דבר מלא דבר כי זהו מעשה האל ואינו ממעשה האדם ועל כן צוות התורה לאכול לחם מצות שבעה ימים להורות על החדוש כפי יכולת האדם וכמו שאמרו ז"ל בענין הקרבנות לא מצאנו שניא כח כי לא צוה בקרבנות אלא כפי כח האדם וכן הוא בענין זה שלא צוה לאדם להורות החדוש בדבר שאין בכוה לעשר רק בדבר שבכחו לעשותו והוא הוראת ההויה ביש מיש והוא ענין מצות אכילת מצה כי ידוע כי ההויה בכל דבר היא ערוב והתמוגות הדברים שחדק שנתהוה מורכב ממנו והוא כזה כדמות העיסה המעידה ממים ומקמח ונתהוה העיסה והנה אסרה התורה לאכול חמץ בפסח כי אם מצה והוא בהיות העיסה עדין בצורתו הראשונה אבל החמץ שהעדיר צורתו הראשונה והלביש צורה אחרת שהוא החימוץ אסור לאכלו והנה החימוץ הוא העדיר צורתו הראשונה כמו שאמר בפסחיו איזהו שאר כל שהבטיפו פניו בו והנה עוד ענין אחר בעניינים החמוץ והוא שנשל מעצמו מצד הטבע ולכן אסרה התורה לאכול אותו לחם כי לא נעשה העול בענין זה שנתהוה דבר מרוב שלם אלא להלביש צורה והעדיר צורה או שנעשו הדברים מצד הטבע כדמות עשיית החמץ אבל נתהוה בענין עשיית המצה שהרבי הק' חלקי הוא יחד שהם החומר הראשון והצור שהם כדמות הקמח והמצה ועשה מהן המצוא מכל אחד מחלקי החומר עשה נמצא אחד כדמות המצות שעושה מחלקי העיסה וזה לשון מצה חמורה על מציאות הנמצא והנה מצינו הכתיב מיחס ענין הבריאה בלשון עיסת הבצק כמו שנאמר בצקת עפר למוצק ורגלים ידובקו שאפשר לפרש רצה לומר בצקת מלת בצק והוא הבצק שאנו לשון מצה זכר ליציאת מצרי' ובריא העולם ובהיות עניני המצה רומז עליה שנתבאר סדרו חכמים ז"ל לשתות ארבע כוסות בליל פסח ביכל המציאות והשפע הטוב והרע מלמעלה הוא ככוס ביד להשקות בו כל אחד לפי מדרגתו ומהותו בהיות כי היסודות ארבע וסבות כל דבר ארבע סבות סדרו ארבע כוסות והנה לשון החמץ מורה גם כן על ענינו במה שנאמר אשרי חמץ והוא הנרדף והנגזל וכבר נתבאר חלק שני פר' שמונה

חמץ נ

חמץ נ

חמץ נ

חמץ נ

העולה

בשעמי הקרבנות כי ענין התהוה הדברים זה מזה הוא הנקרא נגזל ונרדף כמו שנת' ואלהי' יבקש את הנרדף וכמו שנתבאר וזה מצאנו ראינו בדברי הראשונים ז"ל החמץ שיחסו החמץ ליצר הרע ומצה ליצר טוב כמו שכתוב הזוהר פרשת ויחי ופרש תצוה כי זהו ענין והוא נמשך אחר עניינים החומר ומאמלי' קדמו העולם ושהכל נמשך אחר הטבע ואין חשבון בשאול אשר אתה חולך שמה וכל אחד אמר אמת מצד מהותו כי היצר הרע הוא מצד החומר ובאמת החומר הראשון אינו נפסד אלא מעדיר צורה ומלביש צורה והצורה נפסדת והארץ שהוא החומר לעולם עומדת והוא ענין החמץ ועל פי זה מחטא את האדם לעבור על מצות בורא אמנם היצר טוב נמשך אחר עבודת אלהים ומאמץ בריאת העולם והפסדו ושכל הוה נפסד כדמות הצורה שנעדרת תמיד ובאת צורה אחרת אחר כך ואם כן הכל נתהוה בראשונה והם הכמה ולזה קרא שלמה עליו השלום היצר הרע מלך זקן ולכסיל וליצר טוב ילד מסכן וחכם בהיות כי היצר הרע נמשך אחר הקדמות והנצחיות ועל ידיה הוא זקן ומלך ועתיק יומין אמנם היצר הטוב הנמשך אחר החדוש הוא ילד מסכן בהיות כי כל דבר נתהוה ונולד ועל ידי זה הוא מסכן ושפל בהיותו הוה ונפסד אמנם הוא החכם בעמדו על האמת והנה נתבאר מענין אכילת המצה הקרבת המוספים בפסח להעמידנו על ענין החדוש בכללות ובפרטות ובתוסף הטענה החמשה שהוא מצד פעולת עת אחר ולא עת אחרת לכן אמרו ז"ל כל האוכל מצה בערב פסח כאלו בועל ארוסתו בבית חמי הנה ידוע שהתורה נקראת כלה מאורס שנאמר מורשה קהלות יעקב אל תקרי מורשה אלא מאורשה והנה כל זמן שלא הגיעה עת להתבונן בדבר מה עדין הכלה בבית אביה יתעלה והוא חקדוש ברוך הוא שנתן לנו בתו היא התורה וכל זמן שלא נתנה להתגלות עדין הוא בביתו כמו שנאמר במשה ככל ביתי נאמן הוא והנה האוכל מצה בערב פסח ורצה להתבונן בה קודם שהגיע זמנה בודאי בא על ארוסתו בבית חמי והנה אמרו זה במצות מצה יותר מבשר מצות אף על פי שיש עת זמן לכל הפע' להיות כי יום טוב של פסח מורה על כפול הטענה שהביאו הכופרים מצד העת שיפעל עת ולא עת אחרת והנה האוכל מצה בערב פסח מורה כמעט לדבריהם במה שעשה כל העתית שוות וכזה מגלה פנים בתורה שלא כהלכה ובא על ארוסתו בבית חמי והוא מביאר

קבלת

פרק

פרק שנים וחמשים

בענין מוסף שבועות על הצענה החמשה שהיא מצד יציאת כח אל הפועל אם היה העולם נברא וכבר נתבאר התשיבה על זה שפעולת הנברא אינה מצד יציאת כח אל הפועל ומה שפועל שם בקצת העיתים הוא מצד הרצון כי מאחר שאינו גוף אין לו כחניות גופניות כלל וכמו שנתבאר מדברי הרב המורה שהבאתי לעיל פרק חמשה וארבעים כל זה נגלה לנו בענין מוסף של שבועות שאז נגלה להם במתן תורה שהשם יתעלה נברא מן החומר ואינו גוף ולא כח בגוף כמו שאמר להם בעשרת דבריו לא תעשה לך פסל וכל תמונה וגו' ונאמר לא ראיתם כל תמונה וראו שאין פעולתי כפעולת בעל חומר ואז השיגו תשובת טענה זו ולכן מקריבין קרבן מוסף שבועות והיה יום טוב באותו יום לנוח בו ממלאכה לזכור בו ענין החדוש וששבת השם יתעלה מכל מלאכתו וכבר נתבאר בענין הפסח למה לא נאסר כל מלאכה ביום טוב כמו שנאסרה בשבת והנה מצינו בכל יום שמקריבין קרבן מוסף נאסרה בו המלאכה ואפילו בחול המועד מכל מקום נאסרה בו המלאכה מדרבנן מה שאין כן בראש חודש והענין בזה כי כל ימי המוספים הם לזכרון דברים מה שנעשו כבר כמו בשבת שהיה לזכרון כי ששת ימים עשה יי' וכן הרגלים באי לזכרון פסח לזכרון יציאת מצרים ושבועות למתן תורה ובסוכות כי בסוכת הושבת את בני ישראל ואף ראש השנה ויום הכפורים שכאן בהן המוספים ואינן לזכרון מכל מקום אין ענינן ניכר כמו בראש חודש שאנו רואים שינוי מצד צבא השמים שמתחדשות הלבנה בהן ש והיא לזכרון בין ענינו ולכן לא הוצרכה התורה לאסור בהן מלאכה שינוחו בו ועל ידיה יזכרו במה שעבר בי ענין חודש הלבנה מספיק וזכרון והוא הטעם שנתפרשו בו נסביו ומנחתיו יותר מכלל המוספים כי כבר כתבתי חלק שני פרק ששה עשר כי הנסכים והמנחות היו מורים שהשם יתעלה משפיע על העולם ש והענין המציאו על תקוננו וחונן אותנו משובו בכל יום ויום ולכן לא רצה לומר בראש חודש כמנחתו וכנסנו האמורים כבר כי אז נראה שקרבנו היה מורה על דברים כבר נתבאר במספיק שאר יום טוב ושבת אבל כתבו בפני עצמו להורות כי ענינו מורה על עצמו ואינו נלמד מדבר אחר אלא שעל ידי חודש הלבנה אנו רואים בכל חדש שהשם יתעלה חונן בטובו את עולמו ומשפיע עליו המציאות כפי הראוי כפי שהוא הענין בחדוש הלבנה והנה

סמות

היו שלשה מוספים אלו שכן במספר ובפרט עד שמוסף ראש חודש ופסח ושבועות הם כולם שני פרים ואיל אחד ושבועת הכבשים ושעיר אחד לחטאת להיות כי בענין ראש חודש נגלה שינוי מערכת העליון כמו שכתבתי מענין הפוך תנועתה אשר נגלה מפרטי קרבנות ראש חודש כמו שנתבאר לעיל בענינו וכן היה בענין יציאת מצרים ומתן תורה שראו ישראל ניסים נגלים וראו שינוי ובטל כחות צבא השמים וכן במתן תורה שקרע להם ז' רקיעים והראה להם שאין עיד מלבדו כמדרשם ז' ולכן בא ענין מוסף שלה בשנה כי משותפים הם בדבר זה ובהוראה אחד מורים על ענין החדוש של עולם מה שאין כן בשאר מוספים כי אף מוסף שבת שמורה על חודש העולם בעצמו מכל מקום אינו מורה על בטול כחות העליונים והפסדן אחר שנתחוו כמאלו המוספים ולכן היו פרטי קרבנות שאר הימים חלוקים מאלו ודי בזה מה שרצינו כות הפרקים *

פרק שלשה וחמשים

בענין קרבן פסח טעם הפסח הוא מבואר בכתוב והיו כי יאמרו אליכם בניכם מה העבודה הזאת לכם ואמרתם זבח פסח הוא לי אשר פסח על בתי בני ישראל במצרים בגופו את מצרים ואת בתינו הציל וגו' והנה טעם צוואת התורה בקרבן ההוא בארבע עשר בניסין אמנם טעם הקרבן חריקת דמו כבר נתבאר בכלל שאר הקרבנות כי דרך אחד לכוין שמור' על חודש העולם בדרך שנתבאר לעלה וכל שכן קרבן פסח המורה על יציאת מצרים הנמשך אחר חודש העולם אמנם אי אפשר מכלתי תוספת ביאור בטעם דינים הבאים בשחיטת הפסח כבר כתבתי חלק שני פרק שנים עשר כי קרבן הפסח היה דומה על ימי עמידת האדם שמתחיל אז לישא וליתן ולרדוף אחר מותרי הקנינים המדומים למלאות נפשו ונפשות אנשי ביתו התלויים בו ובהיות כי בימים ההם האדם בכחו יצר הרע גובר בו להיותו בועט מתוך עשרו וכמו שנאמר וישמן ישרו ויבעט לזה צוה התורה קדם צאתם מסצרים שצוה להם השם יתעלה להשאיל כסף וזהב וכמו שנאמר וישאלה אשה משכנתה ואז יצא וברכוש גדול והששה התורה שלא ילמדו מזה לשקר לשום תכלית ובמחשבת בעושר ואף כי בחודש ניסן החמה מתקרבת אל הישוב והיא מעשרת כהויות הצמחים ובעלי חיים מתרבי בימי הקיץ ואז דעתו של אדם וזה עליו לומר

למות י

ונריס ל

סמות

תורה

העולה

מי ציון לי אם לא עשיתי וממנו ואף כי אז צאו
ממצרים להורות והיו אדנים לעצמן והיה להם
להתנאות לכן צוותה לשחוט הפסח מן צאן
וכבר נתבאר בענייני טעמי הקרבנות
פרק עשירי חלק שני שקרבן הצאן בא להורות
שאל ישום האדם במחנה בעשרו הבא מן הצאן
כמו שדרשו ז"ל למה נקרא שמן עשתרו
שמעשיות את בעליהם לכן צוותה התורה
לשחטו ולהפסדו להורות על הפסד העולם
שעל ידיה יתנחם ויחשב שלא יעל הון ביום
עברה ואין שלטון ביום המית ולכן לא היה
הפסח בא אלא למנוי כי אין העושר בא אלא למי
שנמנה עליו כמו שאמר בן עזאי בשכר
יקראוך ובמקומך יושבך כו' ואינו נאכל
אלא לפי אכליו כי לא ניתן העושר אלא לאכלו
ולא לבצור הון כמו שנאמר בקהלת אין טוב
לאדם כי אם שיאכל ושתה והראה את נפשו טוב
בעמלו וגו' כי לאדם שטוב לפניו נתן חכמה
ודעת ושמחה ולחמא נותן ענין לאסוף ולכעס
והיה ממעות הפסח שלא להותיר
ממנו עד בקר כי כל מי שיש לו לאכול היום
ואמר מה נאכל מחר הרי זה מקטני אמנה
ולכן צוותה התורה שלא להותיר ממנו עד בקר
במספק כשם יתעלה אפי' יתן לו למחר לאכול
וכן היה הפסח כמין שנצטוו בו שלא להותיר
אלא ללקוט איש לפי אכלו כמו שכתב בעל
עקידה בפשט הס' ותעזר עליו הרב המורה
חלק שלישי והיה ממעותיו שלא יאכל
בו ערל וממנו כי אינו זכין לאכול שלהם בחייה
כמו שאמר בקהלת יש אחד ואין שני גם בן
ואח אין לו וגו' והיה ממעותיו לאכול
צלי ולא נא ולא בשל מבושל כבר אמרו
פרק כיצור צולין השויה כסו בבגד אחת הרי
זה גורן שלשה הרי זה מנסה הרוח שתיים הוא
דרך ארץ וכן הוא הענין הזה האכלו נא הוא
מאכל רעבתנות והאכלו מבושל הרי דרך
פתינו אבל צלי הוא דרך ארץ ודרך אמצעי
אשר הוא הטוב בכל הדרכים ובא התורה להורות
דרך ארץ בקרבן פסח כי הוא נתלה בדברי העושה
ושאר קניינים של אדם הנקראים דרך ארץ איך
יתנהג האדם בפעולותיו עד שתמיד יבחר בדרך
המצוה והיה ממעותיו שלא
לשבור בו העצם כי הם עיקר בנין הגוף והם
מעמידים הגוף על מכונו ולזה נאסר הפסח
בשבות העצמו להורו כי עקר המכוון באכילת
הקרבן הזה להיות מעמדי הגוף והמקיים בניינו
קיים ולזה באו מהלכות שהיטתו דברי המורים
על ענין עושר כמו שאמר ז"ל פרק תמיד
נשחט שורת שורת היו עושרי שם של כסף כסף
ושל זהב זהב והיה נשחט בשלשה פעמים כמו

קבלת נ

ס

שאמרו שם במשנה להיות העשירי הוא
בשלשה חלקים הן שיהא לו פחות מכדי צרכיו
או יות' או כדי צרכיו ואם מתספק משלו הרי הוא
עושר בכל אחד ואחד מחלקי אלו כמו שאמרו
איה עשיר המשמח בחלקו אמנם
אם הוא מכת שנאמר עליהם אוהב כסף לא
ישבע כסף הנה הוא נחשב לעני אף אם יהא לו
מלא ביתו כסף וזהב לכן היה נשחט בשלשה
חלקים להורות הן שיהיה מאוזה חלק שיהיה
ישחט פסחו ויתבונן אחריתו לאוזה דבר נותן ש
עשירי וממנו והנה פסח מצרים היה
מקחו בעושר להורו על שתוף השם מלשון
עושר כי הרמז הוא שלא יבטחו בעשרם ויקחוהו
לעבודת בראם ונוכל לומר שזה כוונתן
שאמרו ז"ל שמצרים היו עובדים למזל מלה כי
שמו זהב כספים וראו כי רוב הצלחת האדם שז
יעשו מן הבהמות דהיינו הצאן וכמו שנאמר
בכשים ללבושיך ונקראו עשתרו שמעשיות
בעליה וכן השור הוא המצמיח הקרקע בעבודתו
ועל ידי זה נותן לחם לאדם לאכול לכן היה
מנהג מצרים ואנשי הצבא הקדומי לעבוד השור
והצאן כי ראו כי עיקר הצלחתו היה מהן והיו
מזל מלה שהיו עובדים ואפשר גם כן כי
חשבו כמו שהבהמות מושלים ונותנים הצלחת
חמדותם למטה כן הוא מושל מלמעלה
ואף כי ראו גדולת מעלת מזל מלה בצבא השמי
ולכן עבדו מלה מלמעלה ומלמטה
ובהיות כי הקדוש ברוך הוא ירצה לזכות את
ישראל במצות ולהנחילה תורת אמת ורצה
להודיע כי הצלחת העושר אלא קניין מדומה
ואינה ניתנת לאדם אלא לקנות על ידו שליכות ש
אחרון לכן צוה לשחוט את אלהיהם של מצרי
ולבזות לקשרו בכרעי המטה ונמשך המנהג
לקשור בהמה דקה בכרעי המטה כמו
שפירש התוספות בפרק מרובה ורשי פרק אלו
טריפות והביא ראיה ממנו שנאמר אסרו חג
בעבותי עד קרנו המזבח רצה לומר שיקשרו
החגיגות עד שיקריבון למזבח ובמסכת
כלים פרק יום טוב אמר שכל חבל היוצא מן
המטה אם צריכים אותו לקשור בו פסחים מקבל
טומאה והרמז בזה על בניס קטנים שהם
כרעי המטה של אדם ולהורות פחיתות מעלות
העושר כי עקר צרכי האדם הוא פרנסת בניו ובני
ביתו הקטנים כדי ללמדם תורה ומצות ולהיות
מטתו שליאה כמו שמצינו בספרי של יעקב
אבינו עליו השלום ויפה אמרו במדרש
ז"ל שבאשר האלהים מצרים היו שניהם קהות על
אלהותן ועל ממונם שקרנו ישראל כהן ולא היו
רשאים לומר להם דבר ובהו כי המזבח
לא היה בני ובצאתם ממצרים היה ממנו הפסח
ליתן

קבלת נ

מליו נ

תהלים קמ

ליתן מדמו על המשקוף ועל שתי המזוזות
 וכתב הרמב"ם פקק ראשון מהלכו קרבנו פסח
 אין שוחטין פסח אלא בעזרה כשאר קדשים אף
 בשעת היתר הקבמות וכן והטעם בכל זה
 אשר כתבנו מענין קרבן הפסח להזות
 כי אמרו ז"ל בן חורבן לא יאכל בזה הערב
 מילתא אלא במזבח אם כן יחשוב האדם שבא
 פן המזל ולא מדרך העצת השם יתעלה לכן
 אזהרה נשחט בכמה אלא במזבח הידוע שהוא
 אוצרו הטוב של הקדוש ברוך הוא ועל ידו משביע
 לכל חי רצון לכן הזהיר הקב"ה על גבי המזבח
 ובהיות כי במעדים לא היה להם מזבח
 צוה הקדוש ברוך הוא לתת מדמו על הפתח כי
 זהו השער ליו צדיקים יבאו בו והוא נגד המזבח
 העליון ובהיות כי בכנין המזבח היו
 כלולים כל המדות והספירות כמו שכתבתי
 לעיל מצורת בנינו הוצרך גם כן להזקק על
 המזבח ועל המשקוף שעליו כדי להשליש המד
 בולם כי המזוזות כדמו הירכ"י שעליה והמשקוף
 הוא מלשון השקופה ממעון קדש מן השמים
 ועל ידו זה היה מחבר כל המדות אל היסוד שהיו
 במזבח שהיו שופכים עליו דם הפסח במקדש
 וכמו שנתבאר למעלה חלק ראשון פרק שלשה
 עשר מענין צורת המזבח וחלק שני פרק ששה
 ועשרים מענין מתן הדמים והמשכיל יבין משם
 והיה זריקתו על ידי אגרת אדום כי
 לא נבחרו אז הכהנים העובדים במקדש ובעזרה
 ושהיו הלויים משוררין בכנף רננים וישראל עומד
 בשעת הקרבן שאז היה נשלים ענין המזבח בהן
 והיו להשלים ולקשר העולמו זה בזה שהוא
 הזה המזבח בשלשה כתות אלו בעבודה כמו
 שנתבאר פרק שמונה ושלשים חלק ב'
 והיות כי במצרים לא היה מוכנים אז בזה לכן
 הוצרכו אז למול אגרת אדום שהם שלש קלחים
 נגד שלשה חלקים אלו ולעשותן אגרת אחת שש
 להשלים מה שחסר מענין שני חלקים אלו
 ואולי שלא ידעו הכוונה היה הפסח נשחט
 בשלשה חלקים כמוכר במסכת פסחים
 ובשבת שהיו אומרים להבא פסחיתן לבתיהם
 היתה כת ראשונה עימדת בהר הכית והשנייה
 בחיל והשלישי בעזרה נגד חלקי העולם שהיה
 הר הכית וחיל ועזרה רומזים עליהם שהיו
 מיימים בעבודת כהנים ליום וישראלים והיה
 האגדה מן האדום שהוא דבר נמיר ושפל כדרך
 הצדיקים המשפילים עצמם והם השלשה הכתות
 העובדים במקדש ועל זה אמר ולא יתן
 המשחית לבא אל בתיכם ואתם לא תצאו איש
 מפתח ביתו עד בוקר כי כשיעבדו העבודה
 הזאת להתבונן בטעם הקרבן המורה על חרוש
 העולם כמו שמתבונן בשאר קרבנו גם כי לא

ישמו בטחונם בעשרתם כמכונן משחיתת הפסח
 לא יבא המשחית שהוא הער הרע והמחשב
 הורה לקנות ולאסוף הקנייני המדומים המסטיני
 והמגביהן דעתו של אדם ומשחתו אל חורש
 בתייהם והוא גופו של אדם ואל ישרוט בו
 ואמר ואתם אל תצאו איש מפתח ביתו עד
 בוקר להזות בחול אחר הסמון להשאיל משכנית
 בכף הזהב כי לא נברא הלילה לסלאכא ולישא
 וליתן לצבור הקניין וכבר שנאמר וזאת
 השמש יאספון וגו' יצא אדם לפעול ולעבודתו
 עד ערב וזה נאמר לו לעולם יצא אדם בבי
 טוב ויבא בבי טוב כי המכונן בבריאת הלילה היתה
 שיהיה היום לסלאכא והלילה לעסוק בה במורה
 ובהכנסתו לכנס שאמר ז"ל אין גרונה של
 תורה אלא בלילה ואמרו ז"ל לא נברא
 סהרה אלא לגירסא ולא נברא הלילה אלא לשינת
 כדאיתא פרק הדר וז"ל אמר לא תצאו
 מפתח ביתו עד בוקר ללמוד להם דרך ולכו בזה
 ואת המעשה אשר יעשו כראי ישועה זה בטחונם
 לשנות משום זה ענין מעייני העולם לצאת
 בלילה להשאיל ממון משכניתם וזה
 ובהיות כי עת מוכן לכל הפך ויפה דבר בעתו כמו
 שנתבאר וישעל די זה נצטוו שלא יצאו
 מפתח בתייהם בלילה לזכות כוונתו באכזר
 בני חיי וכוונתו לאו בזכות תלוי מילתא אלא
 במזל והנה מקובלים רבנו בעמדות
 ואמרו שרומזאל מזל העליון ובעל
 העקידה האריך כי פרשת חיי שרה ופיר' שאינו
 תלוי בזכות כבוד אלא במזל גם כן כמו
 שהאריך שם בזה אמנם הנראה
 הוא הדבר אשר נתבאר כי באמת לאו בזכות
 הליאמילתא כי לפעמים הזכות גורם שלא יבא
 לזכרים בנן אם ידע הקדוש ברוך הוא שיהיו
 לאיזה צדיק בנים רעים והיו לאביו למור דות
 כמו שאמרו ז"ל בענין נח שכתב הקדוש ברוך
 הוא מעיניו שלא הוליד עד חמש כמות שנה שרא
 ימותו בניו במבול וכן בחיי נאמר מפני רעה
 נאסף הצדיק הנה קוצר ימיו לזכיה וכן
 בענין מזונה הנה רוב המזון הוא כבה לפעמים
 לבעוט בשמיתעלה ולפעמים שוכר האדם ש
 לרעותו כמו שנא' עישר שמור לבעולו לרעותו
 והנה איננו תולה בזכות שיתן לו אלו דברים
 ואדרבה זכיותו נותני לו אלא דבר הולך במזל
 והיו רגע יעת שאדם נולד בו כי כפי אותו העת
 שנוצר בו או שנוצר בו אדם הוא הכנת טבעו
 בעולם ואם ידע הקדוש ברוך הוא שטבעו הוא
 שלא יוכל לסבול רוב עושר וחסד בו הנה
 זכיותו גורמין לו למנוע הטוב כמנו לבלתי יתנא
 בעושרו והנה אי אפשר להעשירו על פי
 זכיותו אם לא שיעשה לרשע יתעלה טבעו
 וישנה

מס קד

מסעי 19

קבלת ה

העלם קי

תורה

העולה

ושנה מזלו והוא דבר נמנע כי הבחירה נתנה לאדם על פי מזלו והוא אמרם ז"ל שהקדוש ברוך הוא אמר לרבי אליעזר בן פרט אי נחא לך דאחריבא עלמא אולי נפלת בשעה ש דמוני וכן הוא בענין חייו כי מאחר שזכותיו גורמין שמפני אשה רעה יאסוף הצדיק אי אפשר לשנות הדבר וגורם לו זה כשנולד בזמן הזה ולא קודם לכן שהיה חי יותר וכן בענין הבנים כא' וזכה האדם שלא יצאו ממנו בנים רשעים ואילו היה לו בנים היו רשעים אי אפשר לשנות הדברים וליתן לו בנים שאינם רשעים אם כן השעה גורמת לו באורא כמה נצטער חזקיה שלא קיים פריה ורביה כדי שלא הוליד מנשה אלא שלא הספיקו זכותיו או שהשעה גרמה לו שהוצרך להולידו אם כן יפה אמרו ז"ל רלאובכות תליא מילתא אלא במזלא והוא הדבר אשר נתבאר לענין הלכות פסח וחוקתיו שהכל תלוי בזמן ושהמזמן ניתן לאדם לפי הראוי לו והוא ענין שהיה הפסח דווקא נאכל לאוכליו ולמנוי תראין לו ולא היה נאכל כי אם בחבורה אחת והיה אסור להוציא מחבורה לחבורה כמו שנאמר לא תוציאו מן הבשר חוצה כי אסור להיות קנאת מרושע ביורש להוציא ממנו לחבורה אחרת וכמו שאמר ז"ל לא תהוי כעבורי אחסנת אפילו מברא בישא לברא טבא והוא אסור הוצאת הבשר מחבורה לחבורה והיה ממצות הפסח לשוחטו אחר חצות בהיות כי איכנסו צללי ערב להור' כי אי אפשר לעמוד על דבר זה להשיג האמת עד אחר חצות ימי האדם שראה ומרגיש בו חולשות אבריו שהולך ויורד שמשו להשתקע ואז יוכל לזכות הפסח כראוי ומצאתי כתוב טעם אחר כי היה מצותו לשחטו אחר חצות מטעם היותו מן הצאן והה כי ידוע שמזל טלה הוא מזל ניסן עולה כחשרית ומזל נדי עולה אחר חצות לעת מנחה שהוא שעה בין הערבים לכן צוותה התורה לשחטו בין הערבי' והיה ממצותו לשחטו אחר תמיד בין הערבים אחר קטורת של בין שני הערבים ואחר הטבת הנירות כי כבר נתבאר פרק שביעי ופרק שמיני חלק שלישי מענין הקטרת והטבת הנרות המורים על למידת התורה ומעשים טובים הנמשכים זה מזה ועל ידי עסקו בתורה ובמעשים טובים יוכל לזכות הפסח כי בלא זה אי אפשר לאדם להשיג כי ריב העם מועים וחולים כזה החולי להיות עושרן הוא עיקר תכליתן ועקר בסתמם והיה ממצות הפסח לאכול על מצות ומררים כבר נתבאר בפרק שעבר ענין שלשה המצות שהיו מורים על חדוש העולם והנה מקדש מורה על הפסדו ושאר עונשי גיהנם שהחוטא יענש

בהן לעתיד לבא על כן צוותה התורה לאכול הפסח בענין שיכור זמן חדוש וזמן הפסדו ועל יד זה לא יחטא באכילה ובעשרה וכמו שאמר ז"ל זכור את בראיך רבי עקיבא היה דורש את שלשת בראי' בראי' בראי' בראי' ובהיות כי שחיטת הפסח היא מורה על יציאת מצרים ולזכרונה כמו שמבאר בפסוק ויציאת מצרים הוא מורה על חדוש העולם על כן אסור לשחטו הפסח בעוד החמץ בביתו כמו שנאמר לא תשחט על חמץ דם זבחי' כי החמץ מורה על אמונת הקדמות כמו שנתבאר למעלה ואף כי החמץ הוא היצר הרע המגרה לגזול ולעשות עושר שלא במשפט ואין זה מבוטח שחיטת הפסח והיה ממצות הפסח לקרא הלל בשעת השחיטה ולתקוע עליו כחצוצרות שלש תקיעות תקיעה שברים תקיעה כמו שכתב הרמב"ם פרק ראשון מהלכו שחיטת קרבן פסח והוא במשך פרק תמיד נשחט וכתב עוד הרמב"ם שם הואיל ואין שם נסכ' לתקוע בשעת ציטוק תוקעין בשעת שחיטת כבר נתבאר חלק שני פרק שמונה ושלשים ענין השיר והתקיעות והתרועה שהיו במקדש שהיו מורים על תנועת הגלגלים וצבא השמים שהם משורר' ברקיע ונתבאר שם הטעם שלא היו אומרים שירה אלא על קרבנות צבור של הובח ומעתה נתבאר הטעם שגם בזמן שחיטת הפסח שאנו שוחטין זכר ליציאת מצרים ושהעול מחודש אנו תוקעין ומריעין להיות כי אז היו צבא מעלה מוכרחים לשנות כחן ופעולתן והיו דוממות משירתן וכמו שדרשו ז"ל ולא קרב זה אל זה כל הלילה שלא אמרו שירה ברקיע אמר מעשי ידי טבעו בים ואתם אומרים שירה רצה לומר כי מאחר שנקרע הים נתבטלו כדות העליונים המנהיגים את העולם על פי טבעו והיו בטול שירתן ברקיע כי תנועתן הוא שירתן כמו שנתבאר למעלה בענין השיר שהיו הלויים אומרים ולכן אנו אומרים שירה בשעת זבחת הפסח כמו שעשה יהושע שאמר לשמש' בנבעון דום והוא אמר שירה במקומה במדרש ז"ל וענין התקיעה והתרועה נגד שני מינים תנוע' שהם בגלגלי' כי יש תנועה פשוטה והיא התנוע' הסיבוב בכדור כולו והיא הנרמזת בתקיעה שהוא קול פשוט אמנם יש עוד תנועה אחרת והיא נשברת והיא התנוע' שעושי' הגלגלי' בעצמן כי התנועה שמינע' הגלגל היומי ממורה למערב היא תנועה פשוטה ושוה בכל הככבים אמנם תנועתן מצד עצמן אינן שוים כי יש לכל אחד תנועה מיוחדת לו והוא שבויה כדמות התרועה גם כי תנועת הגלגל היומי אשר הוא

מקורו

יעשה

הוא הפך לזה שובת. הראשון לחלקים. והם
שעור תנועתיהן ביום ובלילה אחד. כי על ידי זה
התנועה אנו משערינן הילוכן בגלגל שלהן ליום
ולחודש ולשנה והם התרועה והשבירים
ובהיות כי נראה מהלך הכוכבים פעם במתנינו
פעם במהורו כיוצא לחכמי התכונה. על כן
נסתפקו החכמים האחרונים בענין התרועה אם
הוא שבירים או תרועה. כי תרועה מורה על
תנועת כבידה ושבירים על תנועה קלה.
ובהיות כי תנועת הכדורים כוללת הכל
על כן היה תקיעה לפני התרועה ולאחריה וכמו
שיתבאר עוד בענין תקיעת ראש השנה אם ירצה
השם יתעלה. והנה אמרו במשנה
פרק בציצ צולין כל קרבנות צבור קרבים בטומאה
ואין נאכלים בטומאה מלבד הפסח שנאכל אף
בטומאה שלא בא מתחילתו אלא לשום אכילה.
הנה נראה שכל קרבנות היו תכלית
פעמם בענין הקרבה להורו על מה שנתבאר
מענין הקרבנות. ולכן היה ההקרבה בטומאה
לבד. אמנם ענין הפסח שבא
לרמוז על האכילה והשתיה הספקת עם ראות
" כמו שנתבאר. לכן היתה היא התכלית
גדולה טומאה כי כאמת האכילה
היא הוא עבודת " ואין
טומאה נוגעת
בו "

פרק ארבעה וחמישים

אחר שנתבאר ענין הפסח נמשיך לו ענין
הקרב העומר ממחר הפסח ונראה לומר כמו שבאר
ישראל ממזרים שהוא תחילת קבלת עול מלכות
שמים נצטוו להקריב קרבן הפסח במצרי. מטעם
שנתבאר ואחר כך לדורות היה לזכרון יציאת
מצרים. כן הוא בענין העומר נצטוו בו להיות
לזכרון בין עינינו שיצאו ממצרים הנמשלים ש
לחמור. ולכן היה קרבן העומר בא מן השעורים
שהוא מאכל חמורים. ובא להורות גם כן כי
אף שעל ידי יציאת מצרים עמדו על חדוש העול
מכל מקום לא השיגו אז רק השגחה גסה וכבדה
וכמעט שיותר האדם מן הבהמה אין. וכבר
נתבאר גם כן פרק תשעה ועשרים ופרק שלשים
חלק שבי ארבעה חמורים היו מורים על חדוש העול
בהשגחה גסה. והוא דעת המדברים המוכיחים
ענין החדוש בענין הנרמז במנחת סולת. והם
העצמים הפרדיים וכמו שנתבאר למעלה.
ובהיות כי נתבאר למעלה פרק תשעה
ועשרים כי רוב המדברים בנויים על הקדמות
בזכות ואי אפשר להתאזר מהם דבר טוב אלא
פעם. והוא הקומץ הנקרב בשאר מנחות. כמו

שנתבאר לעיל חלק שני פרק תשעה ועשרים
לכן גם בעומר אינו מקריבין ממנו רק קומץ. ולכן
צוותה התורה בענין העומר ביום ששה עשר
בניסן מיד אחר יציאת מצרי. כי ביום חמש עשר
היו מורידים בצאתם. ומיד ביום ששה עשר
התחילו להתכונן. על ידי צאתם ממצרי. בהדוש
של עולם. והוא הנרמז במנחת העומר.

אמנם הקרבנו שבאו עם העומר הם
באים להורו. על הגדול שבישראל שהיו מורגלי.
בחכמת הפלוסופים הקדמוה אשר היה פרעה
נמשך אחריה. אשר לזה אמר מי יאשר אשמע
בקולו. רצה לומר שלא היה מכחיש מציאות
השם יתעלה. רק שהיה מכחיש שישמע בקולו
כי האמין המקדמות. כאשר האמין אריסטוטלס
ושהכל מחויב מצד סבתיו ושאי אפשר להשם
יתעלה לשנות כנף הזכוב. והיה כופר גל בהשגת
בדרך אריסטוטלס כי הרבים תלויין בזה. ולזה
אמר מי הוא אשר אשמע בקולו. והנה הגדולה
שבישראל שהיו מורגלי. גם כן בחכמה הטבעי
והפלוסופים כאשר יצאו ממצרים השיגו ענין
חדושו של עולם. וכי יש אלהים שופט בארץ
ויכול לעשות בה כרצונו כמו שהשיג פרעה לבסוף
שאמר יי הצדיק וגו'. כן השיגו גדולי ישראל
ענין החדוש. על דרך האמיתי הבנוי. על דרך
החכמה הטבעי הפלוסופים רק שלא השיגו עדיין
בראות העולם יש מאין אלא יש מיש כאשר עשה
" במצרים אותות ומופתים מיש. לזה צוותה
התורה להקדים עם העומר כבש בן שנתו לעולה
היה הקרבן בהמה שהוא מורה על החדוש בדרך
האמת. כמו שנתבאר חלק שני פרק שלשים.

והיה הקרבן כבש בן שנתו להיות מורה על בריא
יש מיש על ידי המרת הצור. כמו שנתבאר
חלק שני פרק אחד עשר. והוא דוגם הנימל
והנפלאו שנעשו במצרים. ואף כי באותו זמן
היו מורדים עדיין כנעם ממצרים והיו עוסקים ש
בצרכי ביתם. ולזה בא הקרבן בבש המורה
על שלימת הקנינים המדומים. כמו שנתבאר
חלק שני פרק עשרים. אמנם בשבוע
שבאו לכלל דעת את " והבינו גדולים וקטנים
האמת על בוריו. וכמו שאמרו ז"ל אנכי
ולא יהיה לך מפי גבורה שמענוה. ופרש
רב המורה מפי גבורת המופת. באו שאר קרבנו
המורים על חדוש העול יש מאין. כמו שנתבאר
לקמן אם ירצה השם יתעלה. אך נבאר
תחילה ענין העומר ומציאתו המורין בולן על
מה שכתבנו. וזה בא מצותו שרוחה שבת
וטומאה כשאר קרבנות ציבור הקבועים כמעט
שהוא מורה בעצמו על ענין חדוש העולם ואין
צריך לשבת וכן דוחה הטומא כי כל טמא ועל
יטרה באמונה זו. והיה מצותו להביא
מן

ממות

סס

תל

שע

מן הקרוב לירושלים להיות כי הקדמות
המדרגות הם בנויות לפי קרוב הדעת ואינו בנוי
לפי דרכי המופת אשר ילכה בה ממושכל ראשון
לשני ומשני לשלישי לזה היה בא מדבר קר
והיה מצותו לקצרו ברילה להיות דבריהם
בחשיכה ואפילה והיה ממצותו
להביא מן היפה מן היבש ולא מן הלח ולקצרו ש
לשים מצוה הטעם מבואר כי הטוב והיפה
מכריהם נקבל מאחד שהם מכונים לשם מצוה
אף כי דבריהם בנוי על הקדמות כוזבות
והיה ממצותו שמערב יום טוב שלוחי בית
דין היו יוצאים והיו עושין ברכות בריכו במחזור
לקרקע כדי שיהא נח לקצור כו' והוא בהציע
הקדמות המדרגים כדי להוציא בקלות כוונת
המכוין מדרגיהם והוא שיהא נח לקצור והוא
התכלית וכל העיירות הסמוכות מתכנסו כו'
ויהא נקצר בעסק גדול כי לא דבר רק הוא
וכל העם יתכנסו בו כינה וקוצרים שלש סאין
בשלש אנשים ובשלש קופות ובשלש סגילות
ואמר להן הקוצר בא השמש ואמר להן שרש
פעמים כגלוח ואמר להן שלש פעמים קופ'
זה ואמר להן שלש פעמים ואם היה שבת אמר
שבת היום ואמר להן שלש פעמים אקצור
ואמר להן שלש פעמים על כל דבר ודבר שלש
פעמים כמו שכתב הרמבם פרק ששה
מהלכות תמידים ומוספים והוא כגמרא מנחות
פרק רבי ישעאל והטעם כתב הרמבם
מפני הטעמים והם צדוקיותם כו' הדברים
נכונים בדרך הפשט אבל לפי הנראה לא היה
לדיק שהיו אמרים שלש פעמים בכל דבר ודבור
והיוקא בשעת קצירה שהיו מפרסמים
הדבר לא בשעת הקרבתן ואם היה משום
צדוקי ובייתים לחוד היה להם לפרסם יותר
שעת הקרבתו אלא הנראה שבא להורו
כולו על דעת המדרגים כאשר הניחו הקדמותיהן
מעניין העצמים הפרדיים אשר העימר בא נגדן
באשר כתבתי בעניין המנחות והנה הם
מאמינים מעניין העכרת הדברים כמבואר מדעתן
ובכתבתי קצת חלקי שני פרק תשעה ועשרים
עודו אמנתם ושארן לשום דבר טבע קיים
ושאפשר להיות חילוף כל דבר אלא שרצון
השם יתעלה כך היה כל העולם נהג כ
כמנהגו וכמו שהאריך הרב המור
בוה והנה זאת הוא כוונת השואל בכל הדבר
אם כך הוא אלא כי אפשר להיות חילופו
אלא שרצון המשיב הוא לומר להן
וכך הוא אמנת המדרגים שהשואל שואל
בכל המציאות אם הוא כך ולמה הוא כך ולא
יכל המשיב יהשיב רק להן רצה
לומר כך רצה השם יתעלה והוא אשר היה

אמנם צריך שלש פעמים בכל דבר ואנחנו כן
עניין זה כי הם אינם מאמינים בכחות השפלים
שמשפעים כלמעלה באמנות הפלוסופים
שהכל הוא דרך השתלשלות הסבות
אלא הם סוברים כי הכל הוא שוה ודרך אחד
להן בהתייחדות צורתיהן מרצון השם
יתעלה ואם כן כל חלקי העולם הן
בוה בשוה על כן אמר שלש פעמים הן בכל דבר
כי זהו הן נהג בכל שלש הדברים
והנה כבר כתבתי בטעם המנחות אף על פי
שאמנת זאת אינה אמיתת מצד עצמה מכל
מקום להיותה קלה להבין על ידה הידוש העולם
אפילו למתחיל בלימוד על כן צוהה התורה
לפרסמה וכמו שכתב הרב המורה
בהקדמות המורה בסבות הסתירה שלפעמים
צריכים הנביאים לספר דעת אחת מפני ההמון
כו' כן בעניין דעת זה יען נמצא בו דבר
טוב והיה אמנת החדוש בא מצוה עומר
נגדו לפרסם עניינו כדי שיהא התכלית יוצא
מתוכו שהוא עניין החדוש מקובל כהמון
ולכן מיד אחר קצירתם הביאו לעזרה וחובטין
הורדין ובורדין ומהבהבין אותו באור ואחר כך
שוטחין אותו בעזרה כדי שיהא הרוח מנשב בו
וטוחנין אותו ומוציאין ממנו עשרון מנופה בשלש
עשר נפה כו' והוא להורות כי
באשר דרך זה צריך טחינה וברירה ודירה ולנקותו
מכל דעת נפסד ואז מוציאין ממנו מעט דבר
טוב והוא כדמות עשרון שלם וטעם
עשרון כתבתי בשער מנחות
והיה הקומץ לבר נקרב כי כבר כתבתי שבא
מן השעורים זכר ליציאת מצרים שהיו דומים
לחמורים ומאכל כהמה ואז הדעת
הוא היה כולה כליל להם להיותו קל הלימד
וזהו מועיל להם לשערו ולזה היו מנקין מהכל
עשרון אבל אחר כך אין נלקח ממנו
אלא קומץ והוא העניין העברה שלקח מהן הרב
וכמו שכתבתי בשאר מנחות פרק תשעה
ועשרים חלק שני והיה מנוקה בשלש
עשר נפה כי צריך ברירה וניקיו בשלש עשר
פנים שחמורה נדרשת בהן ואפשר שבא
זה מן השעורים שהוא מאכל חמורים
כמו שאמרו פרק קמא דפסחים רבי
אליעזר על לקריית אמר השעורים יפות אמרו
ליה בשר לחמורים והנה עניין החמורים
הם התלמידים חכמים כמו שנאמר בישכר חמור
גרם ויש שכמו לסבול והם יכולים לברר וללבן
דעת זה מכל סני ולזה אמרו במדרש
רבתי פרשת נשא אמרו סולת כגד התורה שנא'
ומתוקים מדבש ונופה צופים כסולת זה הצופה
על גבי נפה והיה אסור לאבן החדש עד הקריב'
העימה

תהלים יט

בראשית מט

העומר פ' אי אפשר לעמוד על אמונת החדוש עד הקריב' העומר וזהו מנינו בעזרה כי כל הקצו' כלולים בענין רמיותו וארבע רוחות ומעלה וסטה שוין לפי אמונת המדברים וזהו ענין התנופה ולכן היה מניפין המנחות ולא שאר קרבנות והיו מקריבין אותו אחר קרבן נוסף וכבר נתבאר כי ענין המוסף היו מור'

על אמתת טענות ותשובות הפלוסופים כדרך שנתבאר ועל כן המוספים קודמין לו כי הם קדומים במעלה ולעיל הלך שני פרק עשרים כתבתי טעם למה היו מנחת כבש הבא עם העומר משונים משאר מנחות שכאן היו שני עשרונים ושלישית ההן שמן ובשאר קרבנות היו עשרון לכבש ורביעית ההן לעשרון ואחר כך היו מניין תשעה וארבעים יום נגד תשעה וארבעים שערי בינה שהשיגו כי מדי צאתם ממצרי' עד בואן להר סיני שאז הושלמו בדעו' ולהביר האמת היו נשרפים בכל יום כאחד מן הנמצאות כי כבר כתבתי כי הרמב"ן כתב בהקדמת פירושו לתורה כי מה שאמרו חכמים שערי בינה נבראו בעולם ובולן נמסרו למשה חוץ מאחד שנא' על חלקי המציאות והנה משה רבינו עליו השלום אף קודם קבלו התורה כוונתו היה חכם גדול בידיעת הנמצאות וחלקיהן ופריטיהן וכמו שאמרו פרק רביעי דנדרים אין הנבואה תורה אלא על חכם כל'

ומאחר שהיה נכרא קדם מתן תורה היה גם כן חכם בידיעת דברים אלו וכוונתו היה שאר חכמים גדולים גם כן בישראל והם היו מלמדים לכל מי שהגיע ללמוד כל יום ויום בידיע' נמצאות אחר אחר עד שלמדו בתשעה וארבעים יום מציאתם ממצרי' עד מתן תורה כל חכמת הפלוסופים וטבעי הדברים הנמצאים ולזה היו כולם טובנים לנבואה מה בשעת מתן תורה כל אחד לפי מדרגתו ומסירתו שידע והשיג תחיל' כי אף שלמדו הכללים הפריטים לא ידעו כלום בשוה וזהו בזה אחד מעלה על חבירו וכמו שאמרו משה מחיצה לעצמו אחר מחיצה לעצמו כל' ועל די השגתן אזניתן להם התורה ביום חמשים ושמונה אנכי ולא יהיה לך מפי הגבורה כאשר כתב הרב הסורה שעמדו על מציאת השם יתעלה מצד המופת והנה להיות כי כל תשעה וארבעים חלקים אלו הם נכללים בשבעה מעלות שראה יעקב בסולם לכן מצוה לממני שבועותיו נגד יעקב ומשה והנה בקריאת שמע שאנו מקבלים יחודו של השם יתעלה ומלכותו אנו אמרי' ברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד אף על פי שלא אמרו משה משום שאמרו יעקב כמו שאמרו בגמרא פסחים כן יש לרמוז השגת יעקב

עם השגת משה בענין ספירת העומר ולכן המצוה למנות שבעה שבועות נגד שבעה חלקים המציאות והם היסודות ודומם והצומחות והחי והמדבר והגלגלי' והנבדלי' והכל נחלק לתשעה וארבעים שערים והם האחרונים וקשר של תפילין שראה משה אמנם השער החמשים והוא מהות השם יתעלה נאמר בו פני לא יראו ובהיות כי אמרו שחמשים שערו בינה

נבראו בעולם נראה שהשם יתעלה בעצמו לא נכלל בחמשים שערים אלו ולכן צריכים לומר כי ענין הספירה שהם הוארי השם כאשר נתבאר למעלה שהם נבראו מצד פעולת השם יתעלה ויש לומר בהן צד בריאה אף לא השיגו משה על אמתתו כי אף שידע ענין הנחות מכל מקום אי אפשר לשכל האנושי לעמוד עליהם איך הם שבים לדבר אחד בעצמו ושהוא חי ולא בחי' חכם ולא בחכמה ולזה כווננו באמר' במדרשם שאמר' מרעה דרכי הכתו' דעתי אך איני יודע בי' המחשב' מתפשטות בהן רצה לומר שמתחשבת האדם אי אפשר להתפשט בו וכבר כתבו כל

החכמים שאי אפשר להשיג עצמותו אם כן אי אפשר להשיג תוארו שהם עצמו ולכן אמר שלא להשיג מהות השי' וכמו שכת' כי לא יראני האד' וחי שהוא נאס' בענין ההשג' וכמו שאי אפשר להשיג עצמותו אי אפשר להשיג תוארו שהם עצמו ולכן אמר השיג משה שער חמשים אף על פי שנבראו והם ענין התוארים שאינן דבר נוסף בעצמותו כמו באדם ולכן מצוה לממני ימי שבועה ימי נגד משה שידע והשיג כל מדרגות במציאות ובהיותו ואיך נקשרים זה בזה על פי סיבותיהן

נמנר י'

הנמצאות בחוץ לנפש וכמו שנאמר בכל ביתו נאמן הוא המורה על זה כמו שכתב הרב שם טוב בפירוש למורה חלק ראשון פרק ששם ושלישים ושבעה בהשגתו של יעקב בענין הסולם ועל די יעקב ומשה זכו לענין מתן תורה כי מעיקב קבלו הכללים כאשר ראה בסולם אמנם משה העמידם על הפריטים הנה נתבאר קרבן העומר וספירת העומר שבא לרמוז על חדוש העולם ובריאות מדרגת אלו גם כדי שנוכח ענין קין והבל שהיו חמשים יום אחד בריאות העול' וכמו שנתבאר לעיל חלק שני פרק אחד ושלשי' ושלכן זכו למתן תורת ביום חמשים

פרק חמשה וחמשים

עוד צוות התורה להקריב ביום חמשים מנחת חדשה שתי הלחם ומקריבין עם הלחם פד ושני אלים ושבעה כבשים הכל עולת ושעיר חטאת ושני בבשים ובהי' שלמים מלבד מוספי יום

הקעס כא א ז

תורה

העולה

הטעם כבר כתבתי למעלה חלק שני פרק שנים
עשר כי שני כבשי עצרת היו מורים על שני
לוחות הברית ונעשה ונשמע והיו מביאים
אותו עם שתי הלחם המורים על התורה שבכתב
ותורה שבעל פה וכמו שכתב הוזהר
ולזה הורשני הלחם מעכבך על חכבשי
זאין הכבשים מעכבין הלחם להיות כי העיקר
היא התורה שבעל פה כמו שנאמר על פי ה'
הדברים האלה כרתי אתך ברית ואת ישראל
וכמו שדרשו זכרונם לברכה
ובהיות כי קרבנו יום שבועות הם מורים על ש'
שלימתן של ישראל לכן לא נאמר חטאת
במוסף של שבועות כמו בשאר מוסף
ובהיות כי הושלמו אז בידעת התורה ועמדו על
חדוש העולם מצד הקבלה ומצד החקירה לכן
היו מכיאים קרבנות אלו המורים על החדוש
מלבד מוספי יום המורה על הסרת טענה אחת
כמו בשאר יום טוב להיות כי דרשו זכרונם
לברכה בריש בראשית רבה ואהיה אצלו אמון
התורה אמרה אני הייתי כלי אמנתו של הקדוש
ברוך הוא בכריאת העולם לזה היו מקריבים
אלו הקרבנות עם שני כבשי עצרת ושני הלחם
המורים על התורה להורות כי התורה כראיה וחדשה
העולם הנרמז בענין הקרבנות והנה
היו אלו הקרבנות כמנינים בקרבן מוסף וכבר
נתבאר טעם קרבן המוסף פרק שני וחמשים והוא
הרין באלו אלא שנתחלף פר באיל כי במוסף
היו שני פרים ואיל אחד ובאלו היה פר אחד ושני
אילים והסבה מכארת אצלי כי כבר כתבתי פרק
תשעה וארבעים בענין המוספים כי האיל היה
מורה על גרם השמימה שאין מורכב מחומר
וצורה על כן היה איל אחד אמנם
השני פרים הם נגד חומר וצורה שבעולם השפל
שהם שנים בגדר ולכן היו שני פרים כמו
שכתבתי לעיל פרק תשעה וארבעים
אכל בקרבן זה שכא הרמז על פעולת התורה והיו
שני אלים להיות כי על ידיה אדם
מקשר צורתו בעליוני והפר נעשה איל ולא נשאר
רק פר אחד המורה על החומר והיו
אלו השני כבשים עם הלחם טעונים תנופה מחיים
להיות אדם צריך לקשר הדברים זה בזה
כי מי שעוסק בתורה שבכתב ולא בעל פה הוי
כמי שאין לו אלוה במדרשם זכרונם לברכה
ומכל מקום עיקר התורה הוא בכתב ולכן בא ענין
התנופה ביחד ולעם התנופה כבר נתבאר
בפרק שעבר אבל אפשר לומר גם כן
מענין תנופה זו שבא להורות שבאלהם הדיבור
בשעת מתן תורה מכל הקצוות שהם מעלה
ומטה וארבע רוחות כמו שדרשו זכרונם
לברכה ולכן היה חומר ומניף חזה ושוק מן

פחות לך

משני ק

הכבשים עם הלחם להורות גם כן על דרך
התנופות הנעשה בשאר הקרבנות ומכל מקום
אם היה מניפין זה בלא זה יצא כי כל אחד בפני
עצמו נקרא תורה והיה לוקח חזה ושוק השוק
נגד המעשה הנעשה בידים והחזה נגד הפעולות
המדות והעיונות והיה חזה להיות כי הוא
נגד הכלים הפנימיים אשר על ידן נשלם העיון
והמדות הטובות והיה חזה ולאדם עצמן כי ת"ח
צריך להיות ברו כחוכו וחזה מורה על הלב
בשתוף השם מלשון לבי ראה הדבר וכמו
שכתבתי כל זה לעיל פרק תשעה ושלשים חלק
שלישי והנה משינוי הדינים שבא ענין
אפיית הלחם ועשייתו נראה שבא להורות לנו
דבר חדש וזה כי היה צורת לחמים אלו
משונים מענין לחם הפנים בכמה דברים כמו
שמבואר פר' שתי הלחם וכתב
הרמבם פרק שמיני מהלכות תמידים ומופסים
שם וזה לשונו כיצד היו עושין מביאין שלשה
סאי' סלת חטין חדשות ושפין אותן ובוטטין אותן
בדרך כל המנחות וטוחנן אותן סולת ומניפין
מהן שני עשרונות מנופה בשנים עשר נפה והיו
גילושם אחת אחת ואין עשיתן דוחה שבת או
יום טוב ומרובעו הן אורך כל חלה שבעה טפחים
ורחבה ארבע טפחים וגובהה ארבע אצבעו הנה
כלחם הפנים היו מניפין באחד עשר נפה ובשתי
הלחם בשנים עשר ובעומר בשלשה עשר
ועל כל פנים צריך טעם מלבד הטעם הפשוט
שכתוב הרמבם והיו שתי הלחם בא מן החדש
היוצר גיפוי אחד יתור מלחם הפנים וכן העומר
הבא מן השעור שאינה יפה כל כך היוצר גיפוי
אחד יותר וטיב הוא בדרך הפשט
ועיר צריך טעם מענין צורת הלחם שכלחם הפנים
היו ארכו עשר ורחבו חמשה גובה שבעה ובשתי
הלחם היו גובה ארבע אצבעות וארכו שבעה
ורחבו ארבע על כן נראה מאחר שכלחם
הפנים בסדר על שולחן לפני תמיד והיה מורה
על ענין התורה שבעל פה שלמדי' תמיד בכל
דור ודור הנה צורתן כמו שנתבאר להורות על
הענין שהוא וכמו שנתבאר כל זה חלק ראשון
פרק עשרים אמנם שתי הלחם
לא היו מורים אלא על ענין קבלת התורה מסיני
ביום מתן תורה על כן בא ענינו גם כן מה
שמורה עליהן והנה כבר כתבתי
כלחם הפנים שמה שהיו מניפין אותה באחד עשר
נפה היה מורה על ענין שלשה עשר דברים
שהתורה נדרשת בהן והם נכללים באחד עשר
להיות כי הגזירה שהי' והקל ותומר ובנין
הם כמעט דבר אחד שכולן הן למידות דבר אחד
מחבריו אך יותר נראה לי לומר כי לפי שאין
אדם דן גזירה שהי' מעצמו אלא אם כן כלה מרכיבי
הלכה

הלכה למשה מסיני לא נמנה או הנזירה שזה
להיותה אינה נהוגת בכל דור ודור והבניין אב
הוא כמו גזירה שזה ועל כן לא נמנו אלו שתי
מדות ונשארו אחד עשר
אמנם בשתי הלחם שמורה לנו על מה שקבלו בסיני
נתוסף מדה זו והורה שלשה עשר מכל מקו נשחב
לאחד אמנם בעומר שבא הרמז
לנפות ולהכר הדרך והוא בכל מיני ניקי והכרה
נחשבים לשנים כי אותן הדברים לא נתנו בסיני
ואינו רק על דרך המחקר המדברים שהורק על
דרך הנחת המלמד להבין הדברים בדרך נקל
ולכן הונח גם כן אלו שתי המדות לשני דברים
להורות שיש נקודות ולברר בכל צד שאפשר
אולי יוצא ממנו אוכל ולהשליך הפסולות
ולזה באו גם כן צורת הלחמים בזאת הצורה
להורות על ענין מתן תורה והיה ארכן שבעה
ספחים כי קבל משה התורה ככללו ובפרט
בסיני וכל התורה שעל פה נמסרה לו וכמו
שדרשו ז"ל אף דבר שתלמיד ותיק עתיד לחדש
בתורה קבל משה הכל בסיני ולכן היה אורך
הלחם שבעה נגד שבעה ספרי התורה שהתורה
שבעל פה כולל אותן והיה רחבו ארבע
נגד ארבע דברים שהתורה שבעל פה כולל אותן
והם משנה ותלמוד הלכות והגדר וגובהו
ארבע כי בכל אחד יש בו ארבע דברים הנרמזים
במלת פר"ם כמו שכתבו בספר הוודר
והם פשוט רמזים דרשות סתרים או סודות
כי כל דבר מדברי התלמוד יש לו מעמים בנגלה
ובנסתר והו צורת הלחם ולהיות כי
היה סודה על מה שקבלו משה בסיני והיו אז
הסתרים והרזים גלויים לו לכן בא כאן הרמז
מה שאין כן בלחם הפנים כי בעונות באורך זמן
והגלות שעברו על אבותינו נשתכחו דברים אלו
ולכן לא בא הרמז בלחם הפנים רק בדברים
הנגלים אמנם מה שהיו אלו השתי לחם
מחמץ מצאתי טעם נכון בזה נאות
לכונותינו וזה לשוני פרשת ואתה תצא השתא
אית לאסתכלא בפסח נפקי ישראל מנהמא ש
דאקרו חמץ דכתיב ולא יראה לך חמץ השתא
דזכו ישראל לנהמא עילאי יתיר לא יאות הוא שם
לאסתכלא חמץ ולא לאתחזא כלל ותו דהשתא
ביומא דא אתבטל יצר הרע ואורייתא דאיקרא
חירות אשתכחה למלכא דהל בר חידאי וחלש
ימא חד הוה תאיב למיכל אמרו ליה יכול
בריה דמלכא אסוותא דא ועד דייכיל ליה לא
ישתכח מכלא אחרא בכיתא עבדו הכי כיון דאכיל
ההוא אסוותא אמר מכאן והלאה יכול לאכול מה
דאיהו תאיב ולא יכול לנוקא ליה כך כד נפקו
ישראל ממצרים לא הוה ידעו עיקרא ודא שם
דמהמנותא אמר הקדו ברוך הוא ופעמון אסוותא

מנות י

דא ועד דייכלון אסוותא דא לאיתחזא להן מכלא
אחרא כיון דאכילי ההוא אסוותא דאיהו מצה אמר
הקדוש ברוך הוא מכאן והלאה יכולון מה שירצו
דהא לית יכיל לנוקא וכל שכן בימא דשבועתא
אזרמן נהמנא אילעי דאיהו אסוותא בכולו ואל
דא מתקרבין חמץ לאתוקרא על מזבח ובניני
כך ישראל קדישין אתדבקו ביה בהקדוש ברוך
הוא כאסוותא דאורייתא ביומא דא עד כאן
לשונו ודאי נתבאר למה אלו לחמין מן
החמץ באו להיות מאחר שמרים על
התורה אין היצר הרע שולט באדם וכמו
שאמרו ז"ל שהתורה היא תבלין ליצר הרע
וכאספולונת למפה כך התורה ליצר הרע והוא
מבואר והו הנראה לי בטעם דברים אלו
ובמצוות אשר נתוספו בין מוסף הפס' ובין מוספי
שבועות אשר על ידי זה נתגלגלו הדברים לבאר
וכחזור לדברינו בתשובות טעמי הפלוסופים
אשר המוספים באו נגד כאשר נתבאר בקצתן
ויתבאר באחרי פרקים אשר יבאו לפנינו א"ה

פרק ששה וחמישים

נחמדנ כע

בענין מוסף ראש השנה ובחודש השביעי
באחד לחדש מקרא קודש יהיה לכם כל מלאכת
עבודה לא תעשו יום תרועה יהיה לכם ועשיתם
עולה לריח ניחח ל" פר בן בקר אחד איל אחד
כבשים בני שנה שבעה תמימים ומנחתם
ונזם ושעיר עזים אחד לכפר עליכם מלכד
עולת החדש ומנחתה ועולת התמיד ומנחתה
ונספיהם כמשפט לריח ניחח אשה ל"י
הנה נראה שמוסף ראש השנה ועניינו
באו נגד חטענה השנית שטענו הפלוסופים על
החדש מצד שכל הוה צריך לו דבר שממנו שם
נתהווה כו' כמו שנתבאר לעיל פרק שנים
וארבעים גם התשובה כבר נתבאר פרק
ארבעה וארבעים ופרק חמשה וארבעים כי
הדבר שממנו נתהווה הם השכלים הנפרדי בדרך
השתלשלות עד הסבה הראשונה יתעלה כמו
שנתבאר למעלה מדברי תשובתינו ועל זה
מורה לנו ענין מוסף ראש השנה ועניינו
זה כי הוא היום שנברא בו אדם הראשון ונדון
בו ועל כן נקבע לזון בו בניו לדורות כדאיתא
כפרקי רבי אליעזר ובשאר מדרשות והוא
המורה לנו על חדוש העולם וברא' אדם הראשון
ועניינו מצד התשובה והטענות הנזכר וזה כי הוה
העול' החומרי מעולם השכלי הוא דומ' ברא' האד'
ושאין האד' נדון על מעשיו יח' מכל הנמצאות
וזהו מצד הנשמה יחלק השכלי אשר באדם יותר
מכל הנמצאות וכבר ידעת מאמרם
ביומם למדנה איך המשיגו הנשמה להקד' במד'
הוא כא ב זי

תורת

העולה

וזה מאמרם תבא הנשמה שיש בה חמש דברים ותקלם להקדוש ברוך הוא כו' וכן חסכמו חכמי הפילוסופים והקבלה וחסו הנשמה בנזף כמצאות השם יתעלה בעולם וכאשר נתבאר פרק שני חלק שני ועל כן גם כן יש לנו ללמוד ענין קשירו' העולם הנשמי בעול' השכלי כדרך קשירות הנזף בנשמה ואף אם אינן דמיון אמיתי במה שאין הנזף עלול וגאצל מן הנשמה בדרך שאנו צריכים לומר בעולם בכללו כדי להסיר הטענה הנזכרת מכל מקום הוא דמיון היותר אפשרי לדמות בשכל האדם וכמה שאפשר לאדם לשמוע והנה קיימו וקבלו כל החוקרים הטבעיים שענין חלק השכלי שהוא הנשמה שבאדם נקשר באדם על ידי רוח החיני אשר נקשר באדם על ידי נפשו כי דם הוא הנפש והנה אנו רואים כי דבר שכלי שבנשמה והוא החלק השכלי שבאדם נעשה כח בנזף על ידי השתלשלו הסבות ואין לא נאמר בזה בענין בריאת העולם כולו שנתהוה על דרך זה כמו שבארנו פרק חמשה וארבעים לעיל ואם כן על ידי ההתכוננו ביום הדין ושארם נדון על מעשיו מביא לידי תשובת הטענה הנזכרת ולכן לא קרבן מוסף ראש השנה להורות על דבר זה ולהסיר טענה זאת מצד הקרבן המור על הדין כמו שנתבאר בשאר המוספים והנה בהיות כי קרבן ראש השנה מורה על קשירות הדברים החומריים בדברים הצוריים שהם השכלים הנפרדים אשר הם צורה בלא ש חומר על כן לא בא בקרבן מוסף רק פר אחד כי מן הפרים השניים שהם החומר והצורה כמו שנתבאר בקרבן ראש השנה נעשה פר אחד ונקשר זה בזה ונשתלשלו זה מזה ונראה כי זהו כוונת אליהו בהר הבית שלקח שני פרים ונתן אחד לעובדי הבעל ואחד הקריב הוא להיות כי עובדי הבעל כפרו בהשנחת דבר שכלי ברבר חומרי ועל ידי הקרבתו הפך האחד שנענה באש מן השמים נכתן שיי' הוא אלהים כמו שאמר ישראל אז ולכן בחר אז יותר בשני פרים מבשאר קרבנות כמו שבראש השנה נעשה השני פרים של שאר השמים פר אחד בטעם זה ואמר הפסוק שזה הקרבן הוא מלבד עולת החדש ומנחתה להיות כי מורה ענין מוסף זה על ענין אחר ממה שמורה עליו קרבן ראש חדש ובהיות כי ענין יום ראש השנה הוא בא להורו מה שאמרנו על כן נצטוו לישראל לתקוע בו בשופר תקיעה תרועת להיות כי התקיעה והתרועה הם דוגמת התנועה שעושים צבא מעלה בריקע כמו שכתבתי לעיל פרק שלשה וחמשים והנה אותן דוגמות הם מצד שהם חיים משכילי כמו

שכתוב הרמב"ם בספר המורה והם אמצעים בהשכלתן בין האדם והשכל הנפרד כמו שכתב הרמב"ם בספר המדע והם אמצעים גם כן בין העולם החומרי ובין העולם השכלי ועל ידי זה הם סבה השתלשלות דבר חומר מדבר שכלי ועל כן בא זכרון תנועת השמים לפנינו ביום הדין המורה על זה כמו שנתבאר ולהיות כי על ידי זה נתכשל ענין דעות הקדמות ויתקיים בנו דעת חידוש העולם והפסדו ולכן אמרו ז"ל שנתערב השטן דכתי' ביום ההוא יתקע בשופר גדול וגו' והכוונה להם בהיות כי התקיעות מורים על החידוש והפסד העולם שאז יהיה היום הגדול ולכן נתערבב השטן ואף כי כתבתי לעיל פרק שלשה וחמשים חלק שלישי כי השטן הוא היצר הרע נמשך אחר הקדמות ולכן התקיעות הרומוזות ענין החידוש מערבין אותו ובהיות כי בזמן שבת המקדש קיים היו יודעים סוד התקיעות על אמיתתן ועל מה היו רומזי' כי היו בקיעים בסוד עבור החידוש והשם והיו צריכים לדעת ענין מהלך הכבבים ותנועתיהם על כן היו רוחים שבת כמו שהקרבנות דוחים שבת מצד שהם מורים על מה שהשבת מורה עליו וכן אחר חורבן בית המקדש במקום שהיה בית דין קבוע שידעו סוד הדבר אבל אחר כך שנתמטטה החכמה נאסר התקיעה בשבת כי המעם של שבת הוא פשוט וטעם התקיעה אינו נודע רק לחכמי דורות ולכן מוטב שיחדה שבת ענין התקיעה כדי שיתקיים ביד כל האדם החור' המורה עליו מצות שבת והוא אמרם ז"ל בטעם אסור התקיעה בשבת שמא ילך אצל בקי ויעבירו ארבע אמות ברשות הרבים רצה לומר בזה כי יחדה שבת קידם שילמוד טעם השופר ואז זה תהי' לא נתקיים בידו ועל כן כוונת שם שיתקיים שבת ואל יתקיים התקיעה כי אין ספק מוציא מידי דאין והנה אמרם למה תוקעין בשופר של איל לזכור אילו של יצחק והוא מטעם שנתבאר לקיים בירינו ענין חידוש העולם ולכן זכרין אילו של יצחק שהיה נכרא בערב שבת בין השמשות והיתה התקיעה בשופר לרמז על מה דכתי' ברוחו שמים שפרה אשר התנועה בא מצדן והנה על ידי התקיעה מתנועעים שלשה יסודות והם אש רוח ומים והם הרוק היוצא מפי התוקע וזאת וחום היוצא ממנו נגד התנועה העליונה אשר מצדן מתנועעו אלו שלש יסודות כמו שכתבו החוקרים הטבעיים בענין היסודות והנה הכל נעשה על ידי הרוח שמוציא האדם מפיו שהוא מוליך התנועה והקול ועל ידי הקול מתנועעים היסודות השלשה אלו כמו שנאמר

שעיהו

ליון ט

תהלים נ

שנאמר ברב"ר י"שמי נעשו וברח פיו כל צבאם
 והוא כדמות הרוח היוצא מפי התוקע והיו
 התקיעות שלשים נגד שלשים יום שהלכנה
 מהלכת בהן אשר על ידיה נודעין לנו עניי התנועות
 העליונות ובהיות כי בזמן האחרונים
 נסתפקו בתכונת הגלגלים באי זה דרך הם אם
 על פי גלגל היקף או גלגל יוצא כמבואר בריש
 ספר תמונת הארץ ושאר ספיקות הנפולים בזה
 בענין התכונה על כן תיקן רבי אבהו
 בקשרין לתקוע שברים ותרועה והנה התנועות
 התכופות או אחר זו נרמזים בתרועה והתנועה
 שאינה תכופות נרמזת בשברים וכבר
 נתבאר לעיל פרק שלשה וחמשים קצת בדרך
 אחר אבל הכוונה אחת והנה בהיות
 הגלגלים נחלקים לשני חלקים גלגל שיש בהן
 ככבים רבים והוא הגלגל השמיני וגלגל שאין
 בהן ככבים רבים אלא ככל אחד ככב אחד על
 כן תוקעין כשהן יושבים וחוזרים ותוקעין על
 סדר הכרכות בהיות כי הגלגל השמיני
 נראה כיושב בלא תנועה והוא שהולך בכל מאה
 שנה מעלה אחת והיא תנועה שאינה נראית עד
 שהקדמונים סברו שאין לו תנועה כלל
 והחלק השני הגלגלים שבכל אחד ככב בפני
 עצמו ואותן גלגלים יש להם תנועות ממהרת
 והוא כדמות העמידה שהיא תנועה ניכרת יותר
 משיבה ועוד נראה לי כי
 התקיעה בישיבה ובעמידה הוא לבטל כל דעות
 הקדמו' ושנבאר העול' מאין מוחלט ולזה תוקעין
 תחלה בישיבה לבטל דעת ארסטוטילוס המאמין
 בישוב העולם לאין הכרית וחוזרים ותוקעין
 בעמידה לבטל דעת הקדמות על דעת אפלטון
 המאמין בחומר קודם אלא שהיתה או התחלה
 תנועה והוא ענין העמידה שהיא התחלה התנועה
 והוא מבואר למשכיל ובהיות
 כי על ידי תנועתו אלו מתקשרין העולמות זה בזה
 על כן תקנו לומר בראש השנה מלכיו זכרונות
 ושופרות נגד שלשה חלקי העולם המלכיו
 נגד העולם השכלי שנקראו מלאכי' והשם יתעלה
 מלך עליהם והזכירנו נגד העולם השפלי
 ונקראת זכרון כי השם יתעלה זוכר את העולם
 השפלי ומשגיח בו ולא כפוקרים האומרים עזב
 יי את הארץ ולכן נאמר בו זכירה כי לפי
 שהעולם השפלי מושגח לפעמים ולפעמים מסתיר
 יי פניו מהם כאלו שכחן לכן נאמר בו זכירה מה
 שאין כן בעולמות העליונות והשופרות
 נגד העולם האמצעי מוטעם שנתבאר
 ובא הרמז בסדר זה לאורות כי קשר העליונים
 בתחתונים הוא על ידי העולם האמצעי
 וכמו שאמרנו על בענין זה אמרנו מלכיות לפני
 בדי שתמליכנו עליהם הזכרונות כדי שיעלה

זכרונם לפני ובמה בשופר ועל ידי השופר
 הדברים מקושרים זה בזה כמו שנתבאר
 ותקנו בכל אחד עשרה מקראות כי כל אחד
 משלשה עולמות אלו נחלקים לעשרה פדרגות
 כמבואר מדברינו הקודמים כמאמר זה ותקנו
 מקראות של תורה נביאים וכתובים
 להיות כי העולמות זכריאית הכל עומד על התור'
 זהו הנראה לי בענין מוסף ותקיעות ראש השנה
 ומנהג של ישראל תורה הוא כמה
 שהולכים על מים ואמר' תשליך במצולת הים
 כל חטאתינו להיות כי מן מצולת ים ניכר ענין
 בריאת העולם כי מצולת ים הוא התהום והוא
 המקום היתר עמוק בים והנה לפי
 הטבע של היסוד' שהמים יכסו הארץ והארץ היא
 המרכז והוא מקום הנמוך בכל העולם והנה
 התגלות הארץ לצורך בני אדם ולדריש עליה אינו
 בלא כוונת מכון והוא אשר חדש העולם כרצונו
 לתכל' ישוב הארץ ולכן אנו הולכים על חמים
 לדאות אשר שם חול גבול לים ואמר פה תבא
 ולא תוסף וכשאנו הולכים שם אנו רואי' גבורתו
 של יוצר בראשי' ולכן אנו הולכים על המים
 בראש השנה שרואים הדין לשום כל אחד על
 פפשו ענין בריאת העולם ושהשם יתעלה מלך
 הארץ ועל זה נאמר תשליך במצול' הים
 חטאתינו כי באמת המתבונן בענין מצול' ים
 ומכיר שהעולם מחדש על ידי עומד על מציאות
 השם יתעלה ומתחדש על ידי זה כל עונותיו
 וחמאיו נמחלים ועל דרך זה נשלכים
 החטאים במצולת הים והוא
 מבואר למשכיל

פרק שבעה וחמשים

ובעשר לחדש הזה מקרא קודש וגו' והקריב' עולה
 ליי ריח ניחח פר בן בקר אחד איל אחד בכשים בני
 שנה שבעה תמימים ומנחתם סולת כלולה וגו'
 עשרון עשרון וגו' שעיר עזים אחד לחטאת
 מלבד הפאת הכפורים ועולת התמיד ומנחתה
 ונסכיה וכת' הרמב"ם פרק עשרי
 מהלכו תמיד' ביום כפור' מקריבין מוסף בש"ס
 ראש השנה פר ואיל ואיל זה נקרא איל העם
 ושלשה בכשים כולן עולת ושעיר חטאת והוא
 נאכל לערב ועוד מקריבין שעיר חטא' והוא נשרף
 שבן זוגו שעיר המשתלח וכתב
 עוד ריש הלכות יום כפור ביום הצום מקריבין שני
 תמידים כסדר בכל יום ומקריבין מוסף העם
 ועוד מקריבין פר לחטא' והוא נשרף ואיל לעולה
 ושניהם מכה גדול נמצאו כל הבהמות הקריבין
 ביום זה חס' חמשה עשר שני תמידים ופר ושני
 אילים ושבעה בכשים כולן עולת ושני שעירים
 חטאת כאן ||| ז

הורדת

העולה

חטאת אחד נעשה בחיץ ונאכל לערב והשני נעשה בפנים ובשרף פרקתן גדול לחטא והוא לשרף עד כאן לשונו והנה היום הקדוש הזה והרבנות מורים על הטענה השביעית והוא שטענו מאחר שפעול השם יתעלה הם שלמים בתכלית השלימות ונמשכים אחר חכמתו יתחייב שפעולתו יהיו תמידים

וכבר כתב הרב המורה התשובה בזה כי אין אנו משיגים אופן חכמתו עד שנודע פעולתו הנמשכו מהן כמו שנתבאר לעיל פרק שלשה וארבעים והנה על זה מורים עניני היום הקדוש שהשם יתעלה נתרצה אז לישראל ולמשה אמר סלחתי כדברך והוריד הלוחות השניות הנה נתחבט משה הרבה עד שמחל לו הקדוש ברוך הוא עונות ישראל ולא נעתר לו השם יתעלה יום כפורים כי עת לכל חפץ ומצינו

כי פעול השם יתעלה דומשפטו הם בדרך אחד וכמו שפעולותיו שלמים בן משפטו שלמים כמו שאמר משה רבינו עליו השלום הצורך חמים פעלו כי כל דרכו משפטאל אמונה ואין עליו וכבר באר הרב המורה ענין פסוק זה כי כמו שיש לתמוה מתכלית שלימות פעולתו כן יש לתמוה על שלימות משפטו כמו שכתב שם חלק שלישי בטעם המצות ועל כן בא ענין היום להודיע כי אף משפטו הם בתכלית השלימות נמשכים אחר חכמתו מכל מקום לא יתחייב שיהיו תמידים שהרי לא נמתל להם העין עד יום ידוע והוא יום כפור

וכבר אמרו ד"ר עובד אדם עד מצות לא תעשה ועושה תשובה תשובתו תלויה ביום כפורים מכפר הרי אף שפעולתו שלמים ועשה תשובה א"ה הכל תולה עד התגלות הרצון והוא יום מיוחד לזה והוא יום כפורים והוא מכפר וכן הדין בפעולתו שנתחדש ואינה תמידים אף על פי שהן נאצלו מחכמתו והיה קרבן מוסף בקרבן מוסף ראש השנה להיות כי שניהם מורים משפטי השם יתעלה עם האדם ולא בשאר הנמצאות והוא מצד שהוא פר אחד ואיל אחד ולא שני פרים כמו שנתבאר בקרבן מוסף ראש השנה והיה ביום הקדוש עוד שני שעירים אחד לוי ואחד לעזאזל להודיע על חכמתו הזאת כי כבר כתבתי אצל קרבן ראש חודש כי אלו השעירים הם מורים על שני כיתי הדוחקים אשר ממזינים על הרע ועל הטוב אשר מצד זה נמשכים משפטי השם כי לולה הבחירה אשר ביד האדם ושהיה מוכרח על מעשיו לא יצדקו משפטי השם להעניש ולהשכיר

אמנם בהיות הבחירה ביד משפטי השם שלמים וצדקו ידוע ובהיות כי המניע באדם הוא מידו לו ע"ז היו השעירים נחלקים על

פי הגורל איזה לוי ואיזה לעזאזל וכבר ביארתי בענין הפייסות לעיל פרק ששה עשר כי הגורל היה מורה כי אין מכריח למעלה רק הכל נמצא מבח הכנת המקבלים ודבר זה נוהג בכל הנמצאות כי כל אחד מקבל כפי הכנת חומריו שאפשר לו ע"פ גורלו בלא הכרח הנותן הצוריות וכמו שנתבאר כל אחד למעלה וכן הוא הדבר נוהג בענין אדם בעצמו בענין אדם בעצמו בענין בחירתו שהכל על פי גורלו והכנתו בעת הולדו ובחירתו הטובה שמכין עצמו ובירדו להכין עצמו שיפיל עליו הגורל לוי או לעזאזל ואין מכריח עליו שז למעלה ולכן היה לסימטוב בשעלה הגורל ייבטין כאמרם ז"ל וכבר הבאנו המאמר בלשוננו בענין הטבת הנרות למעלה כי אז יסין י"חומה ונגלה כי הימין האדם גוברת והטוב נמצא יתהרמן הרע שהוא השמאל הנקראת יד כחה ועוד נתבאר בענין גורל השעירים על מה שדרשונו והארץ היתה תהו ובהו

והוא ובהו על רועה חלקה אמרה העלונים חיים והתחתונים מתים בו והוא שיעיר אחד לוי ושעיר אחד לעזאזל כי שני חומרים הם שמאחד מהן נתהווה השמים ומשני נתהווה הארץ כמו שנתבאר למעלה בענין קרבן ראש חודש והם השני השעירים המורים על ענין החומרים אשר שעירים יקדו שמה הנה כל הנמצאות כולן והוויית כולן נרמזים בענין גורלות שני השעירים קטן וגדול שם הוא ונרמז על ידי הגורל שהכל נעשה בשלמות ובאמת כפי גורלן וכל מקום לא היה פעולת תמידים אלא כפי רצון השם יתעלה בעת הכריאה ולכן היה נעשה ביום הכפורים המורה על זה כמו שנתבאר ובהיות כי היום גדול וקדוש הוא בענין קרבנותו ובעבודתו ובעונתו אין לנו מקדש וכהן שיכפר בעדנו עלינו אמרתי להעלות הנה סדרומא ולדבר בו כפי מעוט שכלי בטעמים הנמשכים הנפולי בו על כוונתו כדי שיעסק האדם בו ביום הקדוש ויצא בזה ידי חובתי

פרק שמונה וחמשים

הנני ריש סדר יומא שבעה ימים לפני יום כפורי היו מפרישין הכהן הגדול מביתו ללישכת פרחרין וכתב הרמבם ודבר זה הלכה למשה מסיני ומפרישין אותו מאשתו כל שבעה הימים שמה תמצא אשתו נדה ונמצא טמא שבע ימים ואינו יכול לעבוד עבודת יום כפורים אינה כשירה אלא בבקן גדול ומזמנים אתה התחילו שיהא מזומן לעבוד אם יארע פסול שו כראשון וכתב הרמבם פרק ראשון מעבודת

מעבודת יום כפורים בשבעה ימים אלו מזק עליו
מאפר הפרה בשלישי להפרשהו ובשביעי שהוא
ערב יום הכפורים שמא נטמא במת ולא ידע אם
הל יום שלישי או יום שביעי בשבת דוחין ההזיות
כל שבעה ימים אלו שלפני יום כפורים הוא ש
עושה כל עבודת התמיד כדי להרגילו בעבודה
הקני בית דין קוראים לפניו בכל יום כסדר היום
הכל להרגילו שמא שכח דבר מהסדר ואומרים
לו איש כהן גדול קרא בפיק שמא שכח או לא
למדת דבר זה וערב יום כהן גדול מעפיל אותו
בשער המזרח ומעביר לפני פרים ואילים וכבשי
כדי שהוא מכיר הרגיל בעבודה ולא היו מעבירים
לפניו שעירים כיון שהשעיר בא על חטא הקהל
מהלש דעתו מה שאין כן בפר הבא על חטא אחיו
הכהנים שמכיר בהן ומחזיק בתשוב כל שבע
הימים אינו מונעים ממנו מאכל ומשתה חוץ
מערב יום כפורים עם חשיכה לא היה מניחין
אותו לאכול הרבה שמאכל הרבה מבא לידי
שינה ולא היה מניחין אותו לישן שמא יראה
קדי ולכן לא היה מאכילין אותו דברי המביא
לידי קרי כגון גבינה וביצה וחלב ויוני יושן
ולכן זקני בית דין מוסרים אותו לזקני כהנה
ומאכילין אותו ללישנה אכמים ששם מפטין
את הקטור למזבח חכמת הקטור שהוא ממלאכות
הקטנות שבמקדש ומשביעין אותו שלא ישנה
בעבודה לפי שחיו חושיהן אותו כדוק והם
היו משנים בעבודת הקטור ולכן השבעוהו
הוא פורש ובוכה שחשדה כוונתו והם פורשי
ובוכין שהיו צריכים לחשוש שחושד בכשרים
לוקה בגופו כל ליל יום כפורים ישב ודרש
אם היה חכם ואם היה תלמיד חכם דורש לפניו
אם היה רגיל לקרות ואם אינו רגיל לקרות קורא
לפניו כדי שלא יישן ובמה קוראים לפניו בכתבי
הקדוש כגון איוב ועזרא ודברי הימים ודניאל דברים
המושכין את הלב כדי שלא יישן בקש להתנמנ
פרחי לילה מכין לפניו באצבע צדא ואומרים לו
איש כהן גדול עמוד והצטנן מעט והפג אחת על
הרצפה כדי שלא יישן והיו מתעסקים עמו עד
שהגיע זמן שחיטת התמיד שהוא עלות השחר
תנא אין מעסקין אותו לא בגבל ולא
בכנור ולא בפה ומה היו אומרים אם ילא
יבנה בית שוא עמלו מייקרי ידשלים לא היו
ישנים כל אותו הלילה הגיע זמן תרומת
הדשן היה תרומת הכהן הגדול לדעת הר"ר
אלהן כמו שכתבו התוספות והראש ולדעת
ריבא כשורה בכהן הדוש וכן הוא דעת
הרמבם פרק רביעי מהלכו יום כפורים שכתב
הגיע זמן תרומת הדשן היו מפיסין לתרומת הדשן
ומסדרין המערכ ומרשנין המזבח כדרך שעושים
בכל יום על פד שבת ארנו עד באן לשוננו

זמן תרומת הדשן היתה בחצות הלילה ואף על
גב דבכל יום היתה מקריאת הגבר כאן היו
מקדימין משום חולשת כהן גדול והיה מקדש
ידיו ורגליו והיה תורם הדשן הגיע זמן שחיש
התמיד דהיינו משהאיר המזרח וכמו השחר
עלה שואל השואל לצופה האויר פני המזרח
ואמר לו כן אמר ליה אם רואה נגד חברין לזכות
זכות ישני חברין היו מורדין אותו לבי הטבילה
ופורסין סדין של בוך בינו לבין העם כדי שיכיר
שעבודת היום בבגדי בוך וטבילה זו היתה כחול
לפי שאינה באה לחובת היום שאף בכל יום צריך
כל אדם לטבול הנכנס לעבודה היה זקן
אראסמנין שהקור היה מדיק לו מחמין לו חמין
מערב ומטילין בתוך הצונך או היה מחמין לו
חתיכות של ברזל ונותנים אותו היום במקוה
לחממו שאין מתכוין לכבוד ואין בו אלא שכוח
במקדש חמש טבילות ועשרה קדושים טובל
כהן גדול ומקדש בו ביום בכל עת שישנה הכהן
שיפשוט בגדיו וילביש בגדים אחרים מעין טבילה
וקדוש ודים אחד לאחר דפשוט בגדיו קודם טבילה
ואחד לאחר טבילה להלביש בגדים השניים חוץ
מטבילה הראשון שלא היה מקדש לאחר הפשט
משום דהיה פושט בגדיו חול כיצד בתחלה היה
פושט בגדיו חול שעליו טובל ועולה ומסתפף
ולובש בגדי זהב ומקדש ידיו ורגליו ודשן
התמיד רוב שנים ומכילים אחד לגמור השחיט
ומקבל הוא את דמו וזרקו על המזבח כמזותו
ומקטיר קטורת של שחר של כל יום ומטיב
הנרות ומקטיר אברי התמיד עם החבתין והנסכים
ומקריב פר ושבעה כבשים של מוסף היום
אחר כך בא אל בית הפרה שהוא מקום קדוש
ופרסו סדין של בוך בינו לבין העם ומקדש ידיו
ורגליו ופושט בגדי זהב וטובל ועולה ומסתפף
ולובש בגדי לובן שהיה שוין שמונה עשר מנח
או יותר או פחות רק שהוא שוין יותר משל ערב
ובין שניהם ילוי שוין ל' מנח ואילו יש לו משל
צבור ואם ירצה להוסיף משלו הרשו בידו כל
הקדושים שבכל יום היו מן הכיור והיום מקותן
של זהב משום כבוד כהן גדול ומקדש ידיו
ורגליו ובא לו אצל פרזפרו היה עומד בן האולם
ולמזבח בקרן צפוני מערב של מזבח ראשו
לדרום ופניו למערב ולא היה עומד בגד המזבח
פמשאלא משוך לצד צפון והכהן עומד במזבח
תפניו למערב ומוסך שתי ידיו על ראש הפר
ומתורד וכן היה אומר אנא השם חטאתי עויתי
פשעתי לפניך אני וביתי אנא השם כפר נא
לחטאים ולעוונות ולפשעים שחטאתי ושעויתי
ושפשעתי לפניך אני וביתי בכתוב בתורת משה
עבדך לאמור כי ביום הזה יכפר עליכם למחר
אתכם מכל חטאתיכם לפניי תטהרו ויכפר
ובירושלם

ובירושלמי איתא אנא בשם כפר נא והכהנים
והעם העומדים בעזרה כשהיו שומעין שם שם
המפורש יוצא מפי כהן גדול בקדושה ובטהרה
כורעים ומשתחיים ונופלים על פניהם ואוסרים
ברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד אף הוא
היה מתכוין לגמור השם נגד המכרכים ואמר
להם תתרו וכו' לו למזרח העזרה להגדיל שני
השעירים והם היו שוים במראה וקומה והיה
לקחתן כאחד וכל זה אינו מעכב שאינה אלא
למצות וסגן בימין כהן גדול ובית אב משמאלו
וקלפי היה שם ובה שני גורליו אחד היה חקוק בו
לשם והשני חקוק בו לעזאזל והעלה בכל יד גורל
אחד אם טל שם עולה בימינו הקנן אמר לו
הגבה ימינך ואם בשמאלו עלה בית אב אמר
לו הגבה שמאלך והיה נתנים על שני השעירים
ואמר לי לחטאת ואם לא נתן הגורל על
השעירים רק שהעלם בידו וידע אזה עולה בימינו
ואיזה עולה בשמאלו לא עבד קשר לשון של
זהירות משקלו שני סלעים והיה בא מתחומת
הלשכה בראש המשתלח והעמידו בשער המזרחי
במקום שמתצאים אותו שםם לשלחו וכתב
הראש ולנשחט היה קושר לשון אחר בצוארו
כדי שלא יתערב לא בשעיר המשתלח ולא
בשעיר אחר שהיו שם וכתב דאני צריך
להעמיד הנשחט נגד בית שחיתו אכל
הרמזם פרק רביעי מהלכו עבודת יום כפורים
לא הוזכר קטרתו של נשחט דגם הנשחט יעמוד
נגד בית שחיתו וכן הוא בסדר אתה כננתה
בפיס בא לו אצל פרו שנית וסמך שתי
ידיו על ראשו ומתודה וכך היה אימר אנא השם
הטאתי עויתי פשעתי לפניך אני וביתי ובני
אחרן עם קדושיך אנא השם כפר נא לחטאים
ולעוונות ולפשעים שהטאתי ושעיתי שפשעתי
לפניך אני וביתי בני אחרן עם קדושיך ככתוב
בתורה וכו' והכהנים והעם וכו' ואז היה
מתכוין כו' שחט הפר ומקבל דמו ונתנו למי
שהוא סגד נרו שלא יקריש על הרובד הרביעי
של היכל מבחין ונוטל מחתה של זהב אדום
והיתה מחזיק שלשה קבין והיתה דקת הרבה
היה לה בית יד ארוך שמגיע תחת זרועו וברי
שיהא זרועו מסייעתו והיה לה נשתיק פירש
רשי סכעת שישמע קולו בכוא ורבי
חננאל פירש שהיה לה כמו נרתיק בדי שלא
יכווה כשהיא מתחממת מן הגחלים והיה חולך
ועולה לאמצע של מזבח וחיתה מלא מחת גחלי
אש שבלתה מעליה השליכת והיה לוקח
מאיתו שהיו סמוכים למערב שנאמר מעל
המזבח מלפניי ויד ומוניחים על הדצפה
שבעזרה ומביאין לו את הכף וכלי מלא קטורת
דקה סן הדקה וחופן ממנו מלא חפניו לא מהוקה

וקרליו

ולא נדושה אלא טופפות הגדול לפי גדלו והקטן
לפי קטנו ונותן לתוך הכף ונוטל המחת בימינו
וכף הקטור בשמאלו ומהלך בהיכל בדרכו בין
המזבח למנורה עד שמגיע לפריכת המבדלות
בין קדש לקדשי קדשים והיה שם שני פריכת
האחת פריפה פתוחה מן הדרום והפנמי
פתוחה מן הצפון והיה מהלך בניהם עד שמגיע
לצפון במקום פתיחת הפנמיים ונכנס לקדשי
קדשים ואיתא בירושלמי שהיה דוחק
הפריכת באציל ידיו שלא ישרוף הפריכ' כשנכנס
היה הפך פניו לדרום כדי שיהא ימינו לצד הארץ
והיה חולך עד שמגיעו נגד הארץ והיה נותן
מחתה של אש בין שני הבדים ולאחר שנגנו
הארץ היה נתנים על אבן שתייה שהיה שם
והיתה גבוהה מן הארץ שלשה טפחים והיה אותה
שפת הכף בראשי אצבעותיו או בשיניו ובערה
הקטור בגדלו וחפץ הקטור שבכף לתוך חפנו
וצבר הקטורת על גבי גחלים והיה מתחיל ליתן
על האש שבצר פנים שאם היה נותן תחלה בצד
שאצלו היה העשן עולה מיד וזרועו נכווה וממתין
שם עד שנתמלא הכית עשן והניח שם הכף
והמחתה ויצא דרך כניסתו פניו לארץ ובסדר
אתה כוננת שהיה סגור עיניו ויצא וכתב
הראש דאני צריך וכן הוא בירושלמי
והיה הכהן הגדול מתפלל תפילה קצרה בכניסתו
ולא היה מאריך בתפילתו שלא להכביד העם
שלא יאמרו מת שם וכך היה מתפלל יד רצון
מלפניך אלהינו שאם היתה שנה זו שחונת
תהיה נשומה ולא יסור שבט מבית יהודה ולא
יהיו עמך ישראל צריכים לפרנסה ואל תכנס
לפניך תפלת עובדי דרכים בשעת
הקטרת הקטורת בקדשי קדשים היו העם פורשין
מן ההיכל ואינן פורשין מבין האולם והמזב' אלא
בשעת הקטר הקטורת בהיכל בכל יום על מזבח
הקטור ואחר כך נוטל דם הפר מזה שהוא
מגד נדו ונכנס בו לקדשי קדשים ומזה ממנה
שמונה הזיות בין בדי ארץ אחת למעלה ושבעה
למטה כנגד הפריכת ואין צריך שגיע לכפורת
אלא כמצליף וכך היה מונה אחת אחת ואחת
וכו' והיה טובל אצבעו על כל הזאה ומזה
ויצא ומניחו בהיכל על כן הזהב שהיה שם
ושחט את השעיר ומקבל דמו ונכנס לקדשי
קדשים ומזה ממנו שמונה הזאות בין בדי הארץ
כאשר עשה מדם הפר ויצא ומניחו על כן שני
שבהיכל ואחר כך נוטל דם הפר מעל הכן
ומזה ממנו על הפריכת נגד הארץ שמונה הזיות
אחת למעלה ושבעה למטה ומניחו דם הפר
ונוטל דם השעיר ומזה ממנו על הפריכת נגד
הארץ שמונה הזיות כאשר עשה מדם הפר ולא
היו הדמים נוגעים בפריכת ואחר כך מערה
דם

דם הפר לשער ומחזיר הכל למזרק. שהיה
 בדם הפר כדי שיתערב יפה יפה ועומד לפני
 מזבח הזהב בין המזבח והמנורה ומתחיל
 להזות מדם התערובו על קרנות מזבח הזהב
 והוא מסבב והולך ומוה על הקרנות מבחוץ ש
 מתחיל מקרן מזרחית צפוני צפוני מערבית
 מערב דרומי דרומי מזרחי כך כתב
 הרמבם לפי שסובר כמד בגמרא שפתחה בצפון
 קאי וכי פגע בצד צפוני פנתה חלה אבל
 הראש כתב כמד בגמרא דפתחה בדרום ולכן
 בציאתו היה הולך לצד דרום ופגע בדרום המזבח
 והיה מתחיל לחזק דרומי מזרחי דרומי מערבי
 מערב צפוני צפוני מזרחי ועל כולו היה
 נותן מלמסה למעלה חוץ מן האחרונה שהיתה
 לפניו שהיא נותן מלמעלה למטה כדי שלא
 שכלכלו כליו כי היה עומד תמיד בקרן אחד
 והוא היה מסבב המזבח וחזתה הנחלים והאפר
 שבמזבח הזהב הולך הולך עד שמגלה זהב
 מזה מדם התערוב על טהר של מזבח שבע
 פעמים במקום ששלמו מתנות קרנותיו ויוצא
 השופך שירי הדם על יסוד מערבי של מזבח החצון
 וכל זמן שהיה עושה עבודת אלו בהיכל לא היה
 אדם רשאי להיות בהיכל ואפילו בין האולם
 למזבח אמר להיות שום אדם כל זמן שעושה
 העבודות בהיכל בא לו אצל שער המשתלח
 וסמך ידו על ראשו ומתודה וכך היה אומר אנא
 גשם חטאנו עו ופשענו לפניך עמך בית ישראל
 אנא השם כפר נא לחטאים ולעוונות ולפשעים
 שחטאנו ושעו לפניך עמך בית ישראל
 בכתוב בתורת משה עבדך כי ביום הזה וגו'
 והבה נסמך וכו' ואף הוא היה מתכוין כו'
 ואחר כך משלח השעיר למדבר מאתמל
 והמינו מי שמוכיבו למדבר ועתה בא לעזרה
 ואפילו נסמך ואם חלה השעיר שלא יכול לילך
 מרכיבו על כתפיו ואפילו אם הוא שבת ואם
 האיש חלה משלחו ביד אחר וכל אדם כשר לזה
 ואפילו צד והיו עושין לו ככש שהיה הולך עליו
 חוץ לעזרה מפני קלי ראש שבעם שהיו תולשין
 אחד בשעריו לומר מול וצא ומיקרי ירושלים היו
 מלויין אותו עד הסוכה הראשונה שעשר סוכות
 היו עושין לו בדרך בין כל אחד ואחד מל וכל
 אחת יושבים שנים ללוותו מאחת לחברתה ועם
 שבסוכה אחת ויהיו מל הר שהולך אחד
 עשר מל וגשארשם והוא היה מרחיב עוד
 מל עד שהגיע לצוק והם רואין מעשיו על כל
 סוכה וסוכה היו אומרים לו הרי מים הרי מוץ אם
 יצטרך לאכול והיה לוקח לשון של זהרית ש
 וחלקיה אותו וציו קושר בסלע לראות כשילבין
 וחציו קושר בין קרני השעיר ודחתו לאחוריו ולא
 היה מגיע לחצי החר עד שנעשה אברים אברים

שצריך חתוך וקשה תר בראשונה היו
 קושרין לשון של זהרית על פתח האולם היה
 מלבין היו שמחין לא הלבין היו עצבים התקני
 שיהא חציו בסלע וחציו בין קרני והאבר מותר
 בה שיהא חתוך והמשתלח היה מטמא בגדים משחניע
 לצוק והיה חוזר וישוב בסוכה האחרונה עד ש
 שתחשך למחר המשלח יבא לכהן גדול אם מצאו
 בשוק אמר ליה כדי לכבדו אישי כהן גדול עשיתי
 שליחתך אם מצאו בביתו יאמר מחיה מתים
 עשיתי שליחתך אחר ששלח השעיר
 למדבר בא הכהן גדול אצל פר ושעיר והוציא
 אימוריהן ונתנו לכלי שרת והניחן עד בא זמן
 הקמרת ונתן הפר והשעיר למי שמוציאו לשריף
 חוץ לירושלים לצפונה של עיר והיה מטמא
 בגדים משיצא חוץ לחומת עזרה והוצאו במקלו
 ארבעה אנשים בשני מקלות קליעות פרושעיר
 זה על זה שלמים בעורן וכך היו מנחת אותן
 בעורן והיה מחתך כל בשר חתיכות גדולות
 מעורות זו בזו כדי קליפה ושורפן אמר לכהן
 גדול הגיע השעיר למדבר שלא היה רשאי ה
 להתחיל בשום עבודה עד הגיעו שמה והיך
 היו ידעים שהגיע לשם אנשים הסונות היו מניפין
 בסודרין והיו רואים מסוכה למטה עד שמגיעין
 לירושלים ואחר כך יוצא הכהן גדול לעזרת נשים
 וקורא שם בתורה אם יצאה כבדו בין שהיה
 לובש ואם יצאה קדש ידיו ורגליו ופשוט והיה
 לבש אצטלית לבן משלו וקורא בו חזן הכנסת
 נוטל ספר תורה ונתנה לראש הכנסת הממונה
 על צרכי בית הכנסת וראש הכנסת נותנו לסגן
 והסגן לכהן גדול וכל זה משום כבוד כהן גדול
 להראות שיש הרבה שרירות תחתיו והוא על בולן
 וקורא אחרי מות וגולל אך בעשר וקורא וגולל כפ
 תורה ומניחו בחיקו ואמר יותר סמה שקראתי
 לפניכם כתוב כאן משום פגמה של תורה שלא
 יחשבו שהספר תורה חסירה פרשה כיון שצריך
 לקרות על פה ובעשר שבחומש הפקודים והיינו
 קרבנו המוספים והיינו הקרבנו שבפרש פנחס
 שאי אפשר לגלול משום כבוד צבור מפני שרואין
 הוא בין זה לאך בעשר ומברך עליה שמונה
 ברכות על התורה כדרך שאנו מברכים על התורה
 תחלה וסוף על עבודה רצה והותם ברוך אתה
 שאתה לבדך נעבוד ועל ההודאת מורים
 אנחנו לך ועל מחילת העון וחותם מוחל
 עונותיכם ועל המקדש ברוך אתה הבוחר
 במקדש כך כתב הראש והרמבם כתב
 שוכן בציון על ישראל ברוך אתה הבוחר בעמי
 ישראל ועל הכהנים ברוך אתה הבוחר בכהן
 ועל שאר התפילה תפילה רינה בקעה שעמך
 ישראל צריכי להושע ברוך אתה שומע תפיל
 הרואה כהן גדול כשרוא קורא אינו רואה
 פה

פי' ושעיר הנשרפים ולא מפני שאינו ראוי
אלא שהיתה דרך רחוק ביניהם ומלאכה שניהם
שוין כאחת. אם קורא כנגדי בין מקדש
ידיו ורגליו ופשוט ומבל ומקדש ולבש בגדי זהב
לאילו ואיל העם ואם קרא באצטלות הלבן
שכבר קדש בפשטו בגדיבוץ ואינו צריך עתה
אלא טבילה וקדוש ועשה שעיר החטאת הנעש'
על המזבח החצון שהוא מן הפוספים אילו ואיל
העם ומקטיר האומרין של פר ושעיר הנשרפים
ומקריב תמיד של בין הערבי' כך כת' הרמב"ם
ומדברי הראש נראה שלא היה מקטיר האומרין
של פר ושעיר אלא אחר הוצאה כף ומחתה
ואחר כך מקדש ידיו ורגליו ופשוט כגדיזהב וטובל
ולבש בגדי לבן ומקדש למקדש הקדש' ומצא
הכף והמחתה ואחר כך מקדש ופשוט בגדי
לבן וטובל ולבש בגדי זהב ומקדש ומקטיר
קטורת של בין הערבים ומטיב הנרות של בין
הערבים כאשר הימים ואחר כך מקדש ידיו
ורגליו ופשוט בגדי זהב ולובש בגדי עצמו ויצא
לביתו וכל העם מליץ אותו עד ביתו ויום טוב היה
עושה לכל אהביו על שיצא בשלום מן הקודש
הרחמן הוא יזכינו לראות העבוד במקדש בעינינו
וישמח בתורתו לבנו
אמן וכן יחי
רצון *

פרק השעיה והמישים

הנה נתפרשה העובדה על פי סידורה ובעונותינו
אין לנו כהן ולא פרים ולא שעירים ולא מקדש ולא
אחד מן הדברים המכ פרים ואין לנו שויר רק
התורה הזאת וקדושת היום בעצמו המכפרים
עלינו והנה לא היו הדברים נופלים בסדרן זה
אחר זה ללא דבר ועל שהיה הכהן מוכיז
השם עשרה פעמים ביום זה שלשה פעמים בכל
ידי ואחד בטולות לא היה לריק וענין
הזאת שהיו שבע למטה ואחד למעלה ובין הכל
שלשה וארבעים הזאות כמו שמנאן הרמב"ם
פירק שלישי מהלכות כפורים ונתבאר דגם
כן למעלה על הסדר לא היה כל זה לבפלה
על כן אין הדברים אומרים אלא דרשונו והיו
בתורה ונראה בהיות כי עניני
קרבנות מוספי יום כפורים היו מורים על כסול
מענת הכופרים אשר יש להם מצד שמי' פעולת
השם יתעלה כאשר נתבאר לעיל פרק שבעה
וחמישים על כן בא גם כן ענין סדר היום
לרעתי לרמוז על שלמות פעולת השם יתעלה
זה אחר זה ועם כל זה תתחדש ותפסד כפי רצון
השם יתעלה בעולמו והנה כבר
נתבאר חלק שני פרק ארבעים כי הכהן גדול

עם שאר הכהנים היו נגד אדם הראשון ובניו
שנבראו לעבוד את בוראן כאחד ממלאכי מרומים
ולכן נאמר בתחלת בריאתו של אדם ויקרא יי
אלהים אל האדם ויניחו בגן עדן לעבדה ולשמרה
ודרשו רבותנו ז"ל שאלו הם הקרבנות
בראיתא במדרשם ז"ל וכווננו ז"ל כי ענין
גן עדן הוא העולם בכללו כמו שביאר הרב
המורה חלק שני פרק שלישים ובעל עקידה
פרשת בראשית והוא דוגמת המקדש אשר כהן
גדול עובד בו כמו שנתבאר כל זה בחלק
ראשון ובהיות כי בריאות אדם
הראשון היא כוללת מין האדם רומזת על עניניה
כן עבד' כהן גדול ביום פפורים כוללת כל הכהני
ועבדה שהוא עושה עובד בשביל כל ישראל
וכולן נכללים בעבודתו ועל כן בא כל הסדר
בענין עבודתו והיה עבודתו ביום הקודש שהוא
יום סליחה וכפרה כמו שהאד' קודם שהמא' שנבר'
אז לעבוד עבודת היום ואף כי כבר נתבאר
כי ענין זה היום מורה על פעולת שלמות השם
יתעלה וכמו שנתבאר והנה היו מפרשים
הכהן גדול מביתו שבעה ימים קודם יום כפורים
ללשכת פרהדרין ואמרו רבותנו ז"ל פרק
קמא דיומא כל הנכנס למחנה שכינה מעון פריש'
שבעה ימים נגד שבעה הדברים הנבראים
קודם שנברא העולם שעל ידן אדם נכנס למחנה
שכינה להשיג האמת בדרך שנבאר פרק שבעה
וארבעי חלק שלישי ועל כן היה צריך פריש'
שבעה ימים קודם שיתחיל לעבוד עבודת היום
והנה יותר נראה לומר כי השבעה ימים
אלו נגד שבעה ימים שהופרש אדם הראשון
מביתו אשר דוגמחו הוא ענין כהן גדול והנה
כי כיון שהכל ברא לכבודו ולצורך תכלית האדם
וכמו שהאריך בזה בעל עקדה פרשת
בראשית הנה האדם עלה במחשבה לבראות
קודם שנברא שום דבר וכמו שאמרו
רבותינו ז"ל תחלת המחשבה סוף המעשה והוא
תכלי' בכל דבר שצריך להיות התכלי' נמצא
במחשבה הפועל כדי שעל ידי זה יפעל מה
שירצה לפועל והנה עלה מחשבת
אדם לבראו' שבעה ימים קודם בריאתו כי שבעה
ימים היה קודם שנברא האדם כי התורה
נבראת שני אלפים קודם שנברא העולם ויומו
של הקדוש ברוך הוא אלף שנה שנאמר כי אלף
שנים בענין ביום אתמול והתורה אשר נתנה
לאדם נברא גם כן בגינו הרי שעלה במחשבה
לברא האדם שבעה ימים קודם שנברא
ואמרו רבותנו ז"ל פרק קמא דכתוב' בתחלה
עלה במחשבה לברוא שנים שנאמר זכר ונקבה
ברא אותם ולבסוף נברא יחיד והנה היה זה
באלו היה עם אשתו בתחלה והופרש שבעה
ימים

נראה

תהלים

נראה

נראה

ימים וכל שבע ימים אלו היה נפרש מביתו שהוא
 אשתו ולזה היה הכהן גדול נפרש שבעה
 ימים מאשתו קודם יום כפורים ואף ביום שמיני
 שהוא יום כפורים לא שב לביתו דגם האדם
 כי אף ביום שנברא נברא יחיד מפרש מאשתו
 רק שאשתו היתה נס כן כנמצא והיה כאלו
 הנפרש כל שבעה ימים אלו מאשתו וביום ששי
 שהוא יום שמיני זכר ונקבה ברא אותם וביום
 השביעי שהוא יום השבת חזר לביתו שהוא
 אשתו ולכן קראו חכמים ז"ל לשבת מלכתה
 וכלה ומטרונית בהיות כי האדם
 חזר אל בלתו ביום השבת ואף על גב שאמרו
 רבותינו ז"ל כי ביום ששה הוליד קין והבל ונרון
 ביום ששה מכל מקום בהיות כי רוב יום
 ששה הנפרש מאשתו ולא שב אל ביתו רק
 ביום שביעי נשאר יום ששה דגמת יום כפורים
 שהוא אחד השבעה שהיה מפרש מביתו
 והנה נראה לומר כי זהו הטעם שמצות
 מילה נתנה ביום השמיני שהיא אות שנברא
 האדם ביום השמיני בדרך שנתבאר ולכן
 אפשר גם כן לומר הטעם שכל אחד משלוש מצות
 שבת ומילה ותפילין נקראו אות להיות כולן
 מורים על חידוש העולם וענין שבת מבואר
 וכן תפילין כתובין בהן ארבע פרשיות המורים על
 יציאת מצרים שעל ידו אפשר לעמוד על אמונת
 חידוש העולם וכן ענין המילה כי המילה
 בעצמה היא המורה על ענין חידוש העולם
 נה כי מבואר שכל העולם נקשר זה בזה כאיש
 אחד שחלקיו נקשרים זה בזה וכולן שופכים
 ונאחזין בראש הגויה שהוא הגיד הקושר כל ש
 חלקי הגוף ביחד ולכן צוה התורה לחסור
 המסות והערלת משם כדי לגלות העטרה הנקרא
 ראש הגויה נגד עפרת העולם הקושר חלקי ש
 העולם זה בזה וכבר אמרו המקובלים
 כי יד משם של שרי נרמזת שם וכל זה מורה
 על חידוש העולם הקושר כל חלקי הגוף והעולם
 זה בזה ולכן החמירו חכמים ז"ל במשמא
 בריתות ובפרט המקובלים ז"ל ואמרו אברה
 יושב בפתחי גיהנם וכו' כי באמת הלא על
 תגיה ערלתו נמשכת ואינו מאמין בענין המילה
 ולא בבריאת העולם וכוה הריסה כל התורה
 ונחזור לדברינו כי היו מפרשים הכהן
 שבעה ימים מביתו קודם יום כפורים שהוא היום
 שבה להורות בו סדר העבודה כמו שנברא
 האדם ביום ששה שהוא שמיני ליום שעלה ש
 במחשבה לבראותו ואז הבין להשכיל בכל
 הברואים ובסדר העבודה שבעת ימי המעשה
 שעברו עליו וראה והבין פעולת השם יתעלה
 כמו שכתב ויצר ייאלצונו ויבא אל
 האדם לראות מה יקרא לו וכל אשר יקרא לו

מס

האדם נפש היה הוא שמו בהיות כי היה חכם
 בסבעי הדברים וכל זה היה ביום השמיני
 שנגדו יום כפורים שראה והשיג שלמות פעולות
 השם יתעלה אשר סדר העבודה מורה עליו
 להיות כי כל הנברא נברא לתכלי האדם אם כן
 הוא היה כאלו הוא פעל כל שבעה ימי הברואה
 ועל כן היה הכהן גדול מסדר סדר העבודה זה
 אחר זה כאלו עשאה ואף כי כבר
 כתבתי כי הכהנים היו עובדים במקדש כמלאכי
 מעלה במרום אם כן מאחר שהשם יתעלה
 ברא עולמו בדרך השתלשול אם כן הכהן
 גדול שהוא העלול הראשון פועל הכל על הסדר
 והוא ענין עבודת כהן גדול ביום כפורים
 ודע והבן שכל הפעולות בתחתונים רמז
 גם כן בעליונים כי הכהן גדול העליון אשר
 כתבנו גם כן הנפרש מביתו שבעה ימים אלו
 שנתבאר כי אף שעלה במחשבה לברוא
 העולם בדרך השתלשול הסבות בשבעה ימי
 בראש לא פעל שום מלאך ולא שום חנהגה
 טבעי אלא השם יתעלה ולכן דרשו ז"ל
 למה נבראו מלאכים ביום שני שלא יאמרו ש
 מיכאל מותח בדרומן ונבריא מציפנו וכו'
 וכן אמרו שאור שמש בטבעה ימ
 בראשית נגנו כי אף שנתלו השמש וירח ביום
 רביעי מכל מקום לא שמשו בפעולתן טבעתן
 עד יום ששה שכבר עברו שבעה ימים אלו ש
 שנתבאר ולכן מונין המולד מבריא העולם
 ששה ארבעה עשר לענין סדר המולד אם
 כן גם העליונים לא שמשו פעולתן בתחתונים
 עד שנברא האדם שהיה מקשר העליונים בתחתונים
 ועל כן נאמר ויכלו השמים והארץ וכל צבאם
 ויכל אלהים ביום השביעי וגו' רצת לומר
 כי אז נמר כל מה שברא כי משם והלאה מינה
 כל מה שברא לפעול כל אחד פעלתו הטבעי
 ואז חזר כל אחד לביתו בית קבלתו אשר ישיע
 עליו זה נקרא בית כמו שפירש בוהר
 פרש' ואלה שמות והוא מבואר גם כן בדברי
 שאר החכמים ובהיות כי כל הדברים
 נגמרו ביום הששה בבריא האדם שעל יד
 נתדבקו העליונים בתחתונים והתחילו לפעול
 פעולתם לזה היה הכהן גדול מסדר העבודה
 ביום השמיני לפרשתו נגד יום השמיני לעליית
 המחשבה ונראה כי בדרך שכתבנו
 שיום הששה הוא יום השמיני נוכל לומר גם
 כן שהוא יום השביעי ולזה פירשו לתלמי
 המלך ויכל אלהים ביום הששי וישבות ביום
 השביעי כי הוא אמר בדרך זה כי קודם בריאת
 העולם לא היה זמן נמצא ואינו נופל בו מספר
 הימים ושנים והכל לא היה אלא המשך הזמן
 והוא נחשב ביום אחד ויום ששי שנברא בו האדם
 הוא

נחמית 3

תורה

הוא עם השביעי ואז וכל ביום השביעי הוא
בדוקא כי יום שש' הוא השביעי עם יום אשר לוי
יום ולא לילה ונוכל לומר שמטעם זה לא
נאמר ביום השביעי ויהי ערב ויהי בקר יום
שביעי כבשאר ימים כדי להודיע על היום שהוא
ממספר השביעי אשר היה יום ולא לילה והוקבע
רמז זה ביום שביעי כי הוא השביעי מימי המעשה
ואפשר שהוא נאמר ביום האחד ויהי ערב
ויבי בקר יום אחד ולא ראשון כי היה יום קודם
לזה ונשוב למח שהיינו עליו
בסדר עבוד אמרו והיו מפרישין אותו ללשכ'
להרדיון שהיא לשכת אמונים שהיתה מתוקנת
לכך אפשר שהיתה מצוירת בצויר מצוירי הגן
העולם עד שהיה יושב שם בדוגמת האדם
והיה מרגילין אותו כל שבועה ימים בעבודה כי
כל מה שנתגלה מעניין מעשה בראש' ועניין
התורה שקרמה שני אלפים וכל ספורה אינה
אלא להרגיל האדם שהוא הכהן גדול בעבודה
והיה מקריב בכל יום אברי התמיד המורים על
הפסד העולם וחורשו שתהא אמונה זאת משורר'
בדיו שלא יחשב שעולם במנהגו נהג' והוא
כדמות מה שנברא האדם יחיד ואחר כך האשה
כדי שיראה ויאמין בחורשו של עולם והיו כי
להרגיל עצמו בעבודה והיה מזמין
אחת תחתיו שאם יארע בו פסול בו' והוא
פטעם כי אדם הראשון שהיה הכהן גדול היה
פורה על יצא חלציו ועל כל המין והקירוב לו
הוא בנו הקם תחתיו לעבדה והוא הכהן
שהיו מזמין תחתיו כי עקר הכוונה בתחל'
בראיה היה הרצון שיקום בנו תחתיו ועל ידי
זה יתקיים המין והיו מוזן עליו למהרו מכל
צימא' כי זהו עניין ספור מעשה בראש' שימנה
אדם נפשו בהן ולא יסמא נפשו ובהיות
כי עניין הכוונה להכיר עניין מעשה בראש' על
בז לא היתה הזאה דוחה שבת אף על גב דלא
היו שבות במקדש והכהנים זריזים הם וליכא
למיחש שמא יעביר ארבע אמות ברשות הרבי'
מכל מקום לא היה דוחה שבת כי הוא היסוד
שעליו נתיסד כל סדר העבודה וזקני
בית דין היו מסדרין לפני סדר העבודה ואומרים
לו איש מהן גדול קרא בפיד כו' וזקני
בית דין המה דוגמת מלאכי מעלה שהיו משרתין
לאדם בגן עדן קודם שחטא ופסדי
שאצרו רכותנו ז' במסכת פנהרין והיו
מסדרין לו סדר העבודה ללמדו חכמה ובינה
וחורשו של עולם ואמרו לו קרא בפיד
רצה לומר התכונן בתורה ובחכמה
וכבר אמרו המקובלים ספ' היה לו לאדם הראשון
ומסרו לו ריאל שר החכמה בראיתא בזהר
ובערב יום כפורים היו פוסקין אותו לזקני כהנה

העולה

ומעמידין אותו בשער המזרחי זקני כהנה הם
דוגמת חסדי דור ודור שהראת לו הקדוש ברוך
הוא דור ודור דורשיו כמו שאמרו רבותנו
ז' במדרש זה ספר תולדו אדם ושלמדן אותו
שם חפינה הקמור' והוא עניין ישראל המרומז
בקטורת כדרך שנתבאר לעיל במעשה הקטרת
ולכן על ידיעת תולדות והזירות שעתיד' לצאת
ממנו עמד על טעמי הקמור' והנה לפי
עניין השני שכתבתי שרומז גם כן בעליונים
נוכל לומר גם כן כל זה רומז בעליוני' כי זקני
בית דין עליון היו נותנין בהן גדול לזקני כהנה
הם מלאכי מעלה המקבלים שפע מכהן גדול שז'
הנזכר והם היו מוליכין אותו לבית הקמור'
והיה מלמדן אותו עניין הקטרת חמה
מעשה ישראל המרומזים בקטורת הנעשה על ידי
השכלים המקבלים ממנו המשפיעים לישראל
ועל ידי זה נעשה הקטרת כאלו נעשה על ידי כהן
גדול והיה מעמידים אותו בשער המזרח
כדי להשכיל אותו עניין זריחת חמה וביאתה
המורה עליו שער המזרחי שבמקדש כמו שנתבאר
לעיל מעניין הבניין חלק ראשון ושם היו
מעמידין אותו על סידות החכמה וחורשו של
עולם ושיש מציא כל הנמצאים כמו שנתבאר
לעיל וכמו שדרשו ז' בעניין אברהם
שהוא הכיר על ידי זריחת השמש ושקיעתו
שיש בורא הכל יתעלה והיו מעבירין
לפניו פרים ואילים וכבשים אבל לא שעיר' שלא
תחליש דעתו כבר כתבאר לעיל פרק
תשעה וארבעים כי השעירים היו מורים על
היצר הרע שהוא העדר הפרק בעקבי כל נברא
ולכן לא היה מעבירין אותו לפני כהן גדול שלא
תחליש דעתו אבל קרבנו' אחרים מעבירין לפניו
כדי לעמוד על טעם קרבנות וידע למה יתכונן
אם כעל נפש הוא כל ליל יום כפורים
לא היו מניחין אותו לישן והיה מכין לפניו
באצבע צדא כו' הנה מניעת המאכל
והשינה ממנו כדי שלא יבא לידי קרי ויסמא גופו
כי לא לכך נברא אלא להיות טהור וקדוש ויעבוד
עבודתו כשאר משרתי עליון המהורים ועל
ידי כן אם בקש להתנמנם ולשכוע בסבלותיו ושלא
להשכיל בדברים הצריכין השכלה היו מכין לפניו
באצבע צדא והיה מפנין אותו אחת על
הרצפה להתכונן בחלקי מדות המקדש ושאר
הבנייני' שהיה רואה בעור' אשר משם יש להתכונן
דעה והשכל על פי מה שנתבאר
ואם היה חכם היה דורש כל הליל ואם לאו דורשין
לפניו כדי שישמע ויוסף לקח והיו מתעסקין
בזה עד שהגיע זמן שחיטת התמיד אשר מתוכו
יעמוד על תכונת החכמה כמו שנתבאר למעלה
בסדר התמיד בפרק' שעברו ומשם ואילך היה
מתחיל

מתחיל סדר היום וענין פבלותיו וקדושו והקרב
קרבנותיו והנה אבאר הכללים
מעבודות אלו ואחר כך נמשך הדברים על
הסדר כבר נתבאר חלק שני פרק
שלישי ענין התמיד שהיה מורה על הפסד העול
וחרושו בכלל ונתבאר חלק שלישי מפרק אחד
וארבעים ואילך ענין המוספים שמוהכל אחד
על בטול טענה אחת מטענת הפלוסופי
ונתבאר גם כן חלק שני פרק שנים וארבעי ופרק
ששה וארבעים ענין בגדי כהן גדול שמורים על
מעשה אדם הראשון ובגדי כהן הדיוט על
מעשה בניו על כן היה הכהן גדול מסמך כבדי
לבן ביום כפורים שהיו כולן של פשתן לרמוז על
ענין קין והבל שהקריב זרע פשתן כמרשם זל
וכבר נתבאר למעלה גם כן סוף חלק
שני ענין קדוש ימים ורגלים שמורה על ענין
קבלת השפע וירידתו למטה והנה
השכלתן מה שלמעלה גורמת ההשפעה למטה
והשפעה הזאת גורמת ההשכלה כי כפי תוספת
ההשגה תתרבה ההשפעה וההשגה כמו
שבאר הרב המורה חלק שלישי פרק שמונ' עשר
ובפי רוב קבלת הטוב והשפע תתרבה ההשפעה
למטה מהם כמו שבאר הרב המורה פרק אחד
עשר חלק שני ועל ידי ההשפעה למטה יתוסף
הקבלה למעלה עד שבאורו נראה אור על כן
היה טובל הכהן גדול שהוא דוגמת השכל הנפרד
בחמשה טבילות נגד חמשה חומשי תורה והוא
השכל האמתית נמשל למקוה טהרה ובה נגלו
כל תעלומות חכמה וארוכה מארץ מדה ורחבה
מיני ים והוא ים החכמה ומקוה טהרה שבהן
גדול טובל בו ביום הכפורים ועם זה היה מורה
על סדר הבריאה ועל מלאך חמשה ימים שקדמו
לבריאת האדם כל חומש מורה על מעשה יום
אחר כמו שיתבאר בפרק שלאחר זה
והעשר קדושין נגד עשרה מאמרות שבהן נברא
העולם וידוע כי כל מאמרות אלו נעשו
על ידי השכלים הגבדלים שקבלו הפעולות מהשם
יתעלה ועל ידי הכח שקבלו למעלה פעלו
בתחתונים ולכן נאמר ל' ואמר באלו המאמר'
כי הוא כדרך מלך שאמר לעבדיו לעשות אחת
פעולה וכן השם יתעלה אמר למשרתיו לפעול
ועל כן בתחיל הבריאה לא נזכר אמירה
ואמרו בראשי' מאמר הוא להיות כי החלת הברא'
מיוחסת ל' לבדו וכמו שיתבאר בפרק שאחר זה
אבל בשאר אמירות נתייחסה הבריאה לענין
השתלשלות האמצעיים וכפי מה שהיא בזמן
שנתייחד העולם ונהג על מנהגו לכן נאמר
ואמר בכל פעולה לכן בא הרמז המאמר' בענין
הקדושין והיו מקיפין הטביל' לפני
גלאחרתה כמו שכתבתי כי ענין ההשפעה גורמת

התורה והתורה גורמת ההשפעה עד שדברים
אחרין חלילה ומתבין בעצמן והוא ענין המחול
שעתיד הקדוש ברוך הוא לעשות לצדיקי לעתיד
לבא כמו שכתבו הראשונים ז"ל
והנה שני השערים אשר נתן עליו הגורלות הם
דמיון על יצר טוב ויצר הרע אשר נתנו באדם
לבחור בתורה ובחכמה ומצדו יגיע לו השכר
והעונש והיו מסילין עליהן הגורלות להורו' כי
מצד השעיר בעצמו הוא נכבד איזה לוי ואיזה
לעזאזל כי הבחירה ביד האדם אמנם
מ' יסל הגורל כי מולד האדם במזג המזג אורע
הוא הכנה גדולה לזה וכמו שנתבאר כל
זה למעלה חלק זה פרק ששה עשר ופרק תשעה
וארבעים במוסף ראש חדש והיה מרומז בשני
שערים להיות כי השעיר מרומז על העדר
הכרוך בעקבי כל נולד שהוא יום המות אשר
השעירים יקדו שם והנה שני היצרים שבאדם
מיוענים מצד זה היצר טוב ואמר זכור יום מותך
ולא תחטא והיצר הרע אומר כי אין חשבון
בשאל אשר אתה הולך שבה ואין דבר
חלוי אלא בבחירת האדם על פי הגורל והיו
שני טעירי' אלו נפסדי' אלא שזה רוחו ונשמתו
שהוא דמו נכנס לפני ולפנים אך שגופו נשרף
חוץ למחנה והוא דוגמת הגוף הנקבר או נשרף
על קדושת השם יתעלה והשני הולך לעזאזל
הראון לכל בשר כשאר דמו בקרבו ורוח עמו
נאסף ואין לך אבדון נפש גדול מזה ולכן נאמר
ונשא' השעיר וגו' כי באמת כזה הדרך
המתבונן בדברים אלו ישוב מכל חטאתיו ויתחרט
מכל עינותיו ונעשה לו זכיות הפך לחטא'
ואיל לעולה אשר באו משל כהן גדול היומרים
על ענין הראשון שנברא עליו אדם הראשון שהיה
הכהן גדול דוגמתו כמו שנתבאר כי לולי שהפא
לא היה צריך לגורלו והיה נוטה בטבעו לצד
הטוב והיה כאחד מצבא מעלה ולכן היה מביא
פר לחטאת ואיל לעולה שהפך רומז על קיום
הצורה כמו שנתבאר פרק תשעה וארבעים
ופרק חמשים ובא להורות על הענין
שנברא עליו האדם מתחלת בריאתו כי אף שהיה
מוכנה למות באחרונה מצד הפסד הרכבתו מכל
מקום היתה צורתו קיימת בלי צער ובלי גורל
והיו דמו נכנס לפני ולפנים אף על פי שגופו
היה נפרד ונשרף מצד הרכבת נשמו אשר לסוף
כל מורכב נשרף בהכרח והוא כי סבת החוס
הגובר מפסיד הרכבה בכל דבר כמו שנתבאר
לעיל בטעם הקרבת הקרבן על האש המזבח חל'
שני פרק שני וכל זה מרומז בכ"ג שדמו
היה נכנס לפני ולפנים בלא גורל וגופו נשרף
מחוץ למחנה ובא להורו' ענין הבריאה
שאף שלא חטא אדם הראשון היה בטבעו לחטא
כי ככ א זז

העולה תורה

כי על כן נברא להיות הבחירה בידו וגם היה מה בהפסד הרבנות ואת התורה אדם כי ימות באהל וכמו שמארו ז"ל במדרש תנחומא נורא עלילה וגו' הקדוש ברוך הוא בא עם בריותיו כאלו בא בעלילה שאמר לאדם ביום אכלך ממנו מות תמות והלה התורה נברא אלפים שנה קודם שנברא האדם ונאמר בה אדם כי ימות באהל וגו' אבל האמת בדרך שנתבאר והיא דעת כל החכמים התורניים כמו שכתב הרב המורה חלק ראשון פרק תשיעי והאריך בו רבינו בחיי פרשת בראשית כי לולי חטא האדם היה חי חיים ארוכים על השלום ותכלית הכוונה בבריאה להיות שלם ולהמות אל הסוב והלספיק בהכרחי ואם שהיה חוטא לפעמים לא היה חטאו רב אלא היה חוטא מעט וכאחר מצבא מעלה החוטאים וכמו שאמרו בכמה מקומות אפקוחו ומחיו בשתי פולסא דנורא וכמו שאמרו בענין עבודה זרה ועזאזל שהיו שלכו מן השמים בסבת חטאן ואמרו רבותנו ז"ל אל תמר בו כי הוא מכת שאינן חוטאין מכלל דאיכא כת החוטאין ועל דעת זה נברא האדם והוא כלו נרמז בפרק שלשה ועשר ועל כן היה מתודה עליו חטאו וחטאת הכהנים שהם מועטים אמנם כאשר חטא נהפך לאיש משחית דוגמת האיל המנגח ולאחר שחטא ונמא אל החטא בתחלת בריאתו נהפך לאיש אחר והוצרך השעירים שנים במראה ובקומם ובדמים כי לאמת אחר שחטא הדבר מוכרע אם יחטא אם לא מה שאין כן בתחלה שהיה מורה עליו הפר והאיל האיל המורה על חטאו קטן והפר המורה על שלימות הראשה גדול ומה שהיה נקרא חטאת אף על פי שלא היה מורה על החטא יותר מן האיל שהיה עולה היינו מצד שהיה מור על הפסד נפח האדם כשאר חטאת כמו שנתבאר במעשה חטאת והיה הפר נקרב קודם השעיר להיות כי זה קודם בזמן לחבירו והיה מערב דמן זה בזה כי לאחר שחטא נתערב דמי אבות ובנים ביחד גם צדיק גם רשע מקרא אחד לכולם ואין אדם צדיק בארץ אשר יעשה וטוב ולא יחטא ונעשו כולן בשוה ואמרו רבותינו ז"ל במסכת עבודה זרה ובמסכת חולין ופרק שני דשבת שור שהקריב אדם הראשון קרן אחת היתה לו במצחו כי אמרו רבותינו ז"ל שקרניו קדמו לפרסותיו כי הוא השור שנברא עם האדם שנאמר עליו תוציא הארץ נפש חיה וכל מעשה בראשית בקומתו נברא אס כן קרנותיו קדמו לפרסותיו בציאתן מן הארץ והנה זהו בפר כהן גדול שמקריב ביום כפורים ולכן היה מתודה עליו הכהן

תכליתו

נראית

נמנר יט

שמות כג

נראית

חטאיו כמו שעשה אדם הראשון שמכח שראתה הפר נברא מן הארץ ונתחדש חזר בתשובה והוא כוונת כל הקרבנות כמו שנתבאר ואמרו שהיה לו קרן אחת להיות כי מתחלה נברא שלא יהא לו רק קרן ההור כי קרן עור פניו במעלת משה ואז לא היה לו הקרן השני המזיק קרן הנוגה אשר הוא מצד החטא והיצר הרע וכמו שאמרו רבותינו ז"ל שהשטן מרקד בין קרני השור והשחור בימי ניסן כשעולה מן המים ואמר שהיה לו זה במצחו שהוא מקום השכל והמחשבה ולזה הקריב אדם הראשון להתכפר במה שחטא כנאף השור שורכו וכוונתו להזיק לא היה כונתו להזיק בתחלת בריאתו כי הכל נברא על צד הטוב שבו ער אחר שחטא האדם שחטאו כל הבאים אחריו ונתפשט היצר הרע ולזה כוונתו ל באמרם שחיה האבילה מן העץ לכל חיה ובהמה חוץ מעוף אדם הנקרא חור כמו שנאמר וכוהל ארבה ימים ונוכל לומר גם כן שלזה אמרו שקרניו קדמו לפרסותיו ורצו לומר קרימה במעלה ורצה לומר שאף פרסותיו הם כלי הליכה והמראין סימן הטהרה שבו מכל מקום קרנותיו היו קודמין לו במעלה כי לא נקרא להזיק בקרן השור לאחר שחטא אדם אשר מצד זה לא יחס ליוסף קרני השור אלא קרני ראש קרניו כי קרני השור לאחר שחטא האדם מיוחסין לנזק אחד מאבות גזיקין ולכן הקדים האדם להתכפר בו על מה שעשה ולכן היה כהן גדול מקריב פר ביום הכפורים והיה מזה מדם הפר והשעיר מכל אחד שבעה הזאות למטה ואחת למעלה בין שני הבדים ועל הפרוכת ושבעה הזאות על שחרו של מזבח הפנימי ואחר כך היה זורק על ארבע קרנותיו ושירי הדם היה שיפך על יסוד מזבח החצון ובהיות כן אלו הקרבנות לא היו באים על חטא לבד כשאר חטאת הבאים כל השנה אשר דמן נזרק על מזבח החצון מטעם שנתבאר למעלה בענין מעשה קרבנות אלא שהיו באין להורו על סוד עבודת אדם הראשון ומה שגורם כחטאיו ועל השבת נפש לשרשה על כן היה הדמים אלו נזרקו בזריקתו אלו וזה כי הדם הוא הנפש והיה הדם נכנס לפני ולפנים מיד בלי עיכוב כי כן היתה כוונת הבריאה מתחלה והוא הנרמז בענין הפר כמו שנתבאר וכן הוא הענין גם עכשיו בהיות האדם צדיק ונפל עליו הנזרל מן השעיר שהוא לוי וכדרך שנתבאר ולכן היו מזין הזאות אלו מדם הפר והשעיר והיו מזין מכל אחד שבעה למטה ואחד למעלה ולא היה מנביח יז אלא מתכוין אחת למעלה ושבעה למטה והנה נראה כי אין הכוונה אלא בדבר המרומז בו כי אין

לפי כע

אין הכוונה למעלה ומטה ממש והמרומוז בו נראה כי למעלה המספר אינו נופל עליהם כי אינן נופלין תחת הזמן המולד מספר הימים שז' הנרמזים בשבע הזאות למטה הרומזים על שבע ימי הבריאה אלא הכל אחת הוא למעלה ולכן היה מזה אחת למעלה ושבעה למטה מדם הפר להורו כי האדם נברא מתחלה אם היה שבעה למטה דהא אחד למעלה בשאר מלאכי מעלה והיו גם כן יישוב הפסוק במה שנאמר ביום עשות יי אלהים השמים והארץ שהכל מחשב אצלו ליום אחד מאחר שאינו נופל תחת הזמן אף על פי שאצלינו היה נברא בשבעה ימים והיו גם כן יישוב מאמריהם שאמרו שהכל נברא ביום הראשון משל לגנן שזרע ביום אחד והוציא צמחי בשבע ימים כדעת רבי נחמיה כמדרשו בבראשית רבה להיות כי הקדוש ברוך הוא אשר הוא כגנן במשל הנזכר הוא ראשון ואחרון ואצלו הוא הכל יום אחד וכהיות כי אין גדר המקום נופל במחיצת העליונים על כן לא היה זורק מעלה ומטה ממש אלא היה מכון למטה ולמעלה שהוא עיקר הכוונה והיה מונה תמיד הזאת שלמעלה להורו כי הוא עיקר המכון ואחר כך היה זורק על הפריכ' בדרך זה להורות על מה שנאמר כי עוונותכם היו מכדילים וגו' וכבר כתב הרב המורה כי החומר ועניינו ומדות הפחותות שבאדם הטה המחיצות המבדילות בין אדם לקונו ולזה נאמר גם כן סבות בענן מעבור תפילה והמה העונו המעכב' התפילה הנעשית עב הענן ולזה היה זורק בדמים אלו על הפריכה שבעה למטה ואחת למעלה להורות כי אף שהוא שבעה למטה היה אחת למעלה וגובר על העניין של מטה אם רצה וזה בי היצר הרע יש לו שבעה שמות כמדרשו ז"ל והם פדריגת היצר הרע זה למעלה מזה הנקשרים בחומר ונופלים תחת מספר השבעה ימים והם מביאים את האדם למטה אמנם הנשמה יחידה היה וזאת השכל והיצר הטוב הוא אחת למעלה אינה נופל תחת המספר ולכן נשאר אחד למעלה והוא היה גובר להזדק ולמנות עם התחתונים אם היה האדם נשאר על מה שנברא עליו בתחלה שהוא המרומוז בדם הפר ולכן היה מונה הזאת אחת עם כל הזאת מטה להיות כי הוא עיקר הכוונה ולא היה זורק למטה למעלה ממש כי עיקר הוא הכוונה וכבר כתבתי מזה לעיל חלק שני פרק ששה ועשרים עין עליו וכל אלו הזאות היה זורק גם כן מדם השעיר כי לאחר שעלה עליו הגורל ליישב להיות במדרגה שהיה עליו האדם קודם שחטא ולכן היה זורק זריקת

נופלת נ

ליוצט כט

ליוצט א

הפר והשעיר כשהוא ואחר כך היה מערב הדמים והיה זורק שבעה הזאות על טהורו של מזבח הפנימי וכבר נתבאר למעלה חלק ראשון כי המזבח הפנימי הוא המורה על לב האדם השלם שמקטירין עליו הקטורת והם המעשים הנעשים ולכן היה זורק עליו שבעה הזאות נגד שבעה טענות שנתבארו בסוד המוספים להיות כי האדם השלם שם שכלו ולבו על דברים אלו ועל תשוב' טענת אלו שנתבארו לעיל ועל ידי זה עומד על חדוש העולם והיה מהטא על ארבע קרנותיו להורו על ארבע יסודות השלם כמו שנתבאר לעיל כי על ידי זה שכלו גובר על גופו והיה מכריח חלקי חומריו על השוה ושלא ישתדל רק אחד ההכרחי כי כן היה כוונת הבריאה מתחלה ועין לעיל חלק שני פרק ששה עשר נתבאר קצת בדרך אחר קרוב לזה והכוונה אחת ושירי הדם היה שופך על יסוד מזבח החיצון שהיא השבת הנפש לשרשה והשבת כל הדברים אל יסודן כידוע מיסוד המזבח שרומז על זה כמו שנתבאר חלק ראשון פרק שלשה עשר וחלק שני פרק ששה עשר ובאלהורו על זמן האחרון שיפסיד העולם ויהיה כמו שהיה בתחלת הבריאה שביום ההוא היה יי אחר ושמו אחד כל זה היה נרמז בזריקת דם הפר והשעיר הרומזים על האדם השלם שעלה עליו הגורל ליי ושגגיע למה שהיתה כוונת תחלת הבריאה אמנם אחר שהטא ונהפך לאיש אחר צריך לשעיר המשתלח ולשאר דברים אשר יתבארו לפי סדר העבודה וזה התחיל לפרש אותם על פי סדר היום וסדר הטבילות וקידושין העקרה שבאו ביום הקדוש ודע כי כבר כתבתי בעניין סדר המערכה פרק ראשון כי אף על פי שכל אחד מהלקי עבודת המקדש היו מורים על דבר החכמה מכל מקום סדרן והקשרן זה אחר זה מורה לנו על דבר חדש כמו שנתבאר משם מעניין סדר המערכה ונראה לי בעניין סדר יומא ככה ול"י ברכה ויצילני מ'גון ואנחה *

פרק ששים

אמר כי כשהגיע זמן תרומת הדשן היו מריסין הדשן כמו בשאר הימים כבר נתבאר עניין תרומת הדשן שהוא מורה על הפסד הכלל לאין הגמור כמו שנתבאר למעלה חל' שלישי פרק ששה וחלק שני פרק חמשה ולכן היו מריסין הדשן תחלה לקבל עליו אמונה זאת כב כ זז

תורה

העולה

ואת קודם שיתחיל לעבוד כי אין סדר וטעם לעבודה אם לא בקבלת דעת זה ובהיות יום הכפורים יום מקודש מקדימין הרמת הרשן מחצית לילה לזכור זכותו של דוד שאמר חצות לילה אקום להודות לך וגו' וכזה אמרו בטעם המראה עד חכרון כדי לזכור זכות ישיני חברון ואף כי שענין יום הצום ועבודתו מורים על שלמות פעולת השם יתעלה וחדוש העולם כמו שנתבאר פרק שבעה וחמשים ועל כן היו מתחילין לעבוד מחצית לילה שהוא העת שהחמה אז למטה מן הארץ במקום היותר רחוק שאפשר והיא העת שבה העמיד הקדוש ברוך הוא השמש בתחלת הכריאה כמו שכתב בעל יסוד עולם ולכן ביום כפורים שהיה כל ענינו מורה על חדוש העולם ושלמות בריאת העולם ושפני זה הועמד השמש באותו נקודה שמיד תצא על האופק ותוסף אורה שהוא טוב על כן התחילו לעבוד מאותה רגע ממש שהתחיל העולם להכריאה אמנם ברגלים שאנו משיגים בריאות העול' על ידי יציאת מצרים אשר הרגלים זכר לו התחילו לעבוד בהרמת הרשן בתחלת אשמור השני שהיא סוף אשמור ראשון זכר למה שנ' בצאת מצרי' והיא באשמור הבקר וגו' וכאשר הימים שאין ההיכר אלא מצד השמש ושקיעתה התחילו העבודה מקריא הנכר ואילך שהיו זמן עלות השחר שמתחיל אז השמש לקרב אל הארץ וכבר נתבאר דעל פרק ששה חלק זה טעם הקדוש בשעת תרומת הרשן הניע זמן שחיטה והוא זמן עלות השחר שאל הצופה את המראה עד חכרון כו' היה מתחיל לסדר העבודה להודו על חדוש העולם וסודו זה אחר זה וכמו שנאמר בתחלת הכריאה והיא אור והוא תחלת הכריאה כן היה שואל אם האר' המזרח ולפי שנאמר בהבראם ודרשו ז"ל שהעולם נברא בשביל אברהם על כן היה שואל אם ראה עד חכרון ששם מקום מנוחתו וכבר כתבתי פרק שעבר שעשרה מאמרות של בראש' נגד עשרה קידושין של יום כפורים ובהיות כי דרשו ז"ל בראש' נמי מאמר והוא מלבד עשר מאמרים שנאמרו בענין הכריאה כמו שיתבאר על כן היו עשרה קידושין מלבד הקדוש אשר היה בהרמת הרשן שלא נחשב נגד מעשה בראשית המזכר קודם יהי אור והוא מאמר סתום מכוסה בלילה נאמר על בריאת יש מאין אשר הרמת הרשן דוגמתו כמו שיתבאר חלק שני פרק חמש' והיו בלילה והיו פורסין אותו לבית הטבילה והיה פורסין סדין בוק' כו' בתחלה היה פושט בגדי חול שעליו כי אין לבגס קרבים אלו אלא בהסרת הבגדים חצאים

והם הסרת המדות המנוונות מעליו והיה טובל עצמו כו' כבר כתבתי גם כן בפרק שעבר כי ענין הטבילות היו נגד משה חומשי תורה שהיה הכהן גדול מתכונן בהן כיהטביל' במים הוא דוגמת הלמוד בתורה הנמשל' לים ונקראת ים החכמה והיא המקור ארבעים סאה נגד ארבעים יום שהיה משה בהר' ובאמת שאין אדם עולה מנומאמו לטהרה אלא על ידי התורה שהיא מקור הטהרה אשר בה מטהרים כל הטמאים ואפילו גוי העוסק בתורה ואמרו ממזר תלמיד חכם יקר הוא מכהן גדול הכנס לפני ולפנים ועל כן היתה כל טבילה זכר ורמז על חומש אחד הטבילה הראשונה נגד החומש הראשון אשר מתוכן סתבוננים ש מעשה יום אחד כי כבר דרשו ז"ל אלה תולדות השמים והארץ בהבראם ביום עשות וגו' ודרשו ז"ל שהכל נברא ביום אחד ודרשו בהבראם בשביל אברהם ועל ידי זה ספר בראשית דוגמתו כי מה שהכל נברא ביום אחד הוא בדרך זה שנתן השם יתעלה לכל דבר שש משולתו וממנה עליו לפעול כל אחד ביומו והנה מצד השם יתעלה היה הכל נברא ביום אחד ונתן לכל אחד כח וכוונתו משולתו לפעול מכאן ואילך והיו משל הגנן שאמרו רבותינו ז"ל שזרע הכל ביום אחד וצמח כל אחד ביומו וכן הוא ספר בראשית שאמרו רבותנו ז"ל מעשה אבות סימן הוא לבנים ואין דבר מספורי האבות שאינו מורה על ענין שאירע לבניהם וידוע כמה נתחבט הרמב"ם ז"ל בספרו פירש החומש להראות כל זה לבאר כל ענין וענין והנה מזמן האבות היה הכל בכח ואחר כך יצא לפעול באריכות הזמן במאורעות שאירעו לבניהם וגם כפור מעשה בראשית הוא מרמז על ימים האחרונים וכמו שהאריכו הפרשנים לתורה ועל כן היה הכהן גדול טיובל עצמו טבילה ראשונה להתבונן בזה כי עמוק הוא זהות טבילה זו בחול ולא בקדוש בית הפרה' בהיות כי עיקר ספר הראשון אינו אלא ספורים ואין בו מצוה ממצות התורה וכמו שאמר רבי יצחק לא היה צריך להתחיל התורה אלא מרחודש הזה לכם והיו פורסין סדין של בוק' בינו לבין העם כדי שיכירו העם שעבודת היום בכגני הכר כבר נתבאר שטעם עבודת היום בכגני בד הוא לזכור מעשה קין והבל שכגני כהן הדיין מורים עליהן והיו בד להיות כי קרבנו של קין היה זרע פשתן מטעם שנתבאר ויתאמר עוד והיו הגורם שמחיצה מפסקת בין כהן גדול לשאר העם כי רוב העם חולקין בדרכי בני אדם ואופאין ואינן במדרגת כהן גדול העובד

העובר עבדות היום והנה היה עולה ומסתפן ולובש בגדי זהב ומקדש ידיו ורגליו להורות כי על ידי טבילה זו היה עומד על יסוד מאמר הראשון שבענין הבריא' ולכן היה לובש תחלה בגדי זהב כמו שנאמר בדברי תורה הנחמדים מזהב והיה לובש שמונה בגדי כהונה הדומים על מצות ארם הראשון כמו שנתבאר בפרק שעבר להורו' כי תחלת הבריא' היתה לכיונה זו להיות האדם שלם בתורה ובמצות אלו שנתנו לאדם הראשון וענין מאמר הראשון הנרמז בענין קידוש זה הוא מאמר ויאמ' אלהים יהי אור וגו' כי מאחר שהכל נברא ביום אחד על כרחינו אנו צריכין לומר כי הכל נרמז בענין ויאמר אלהים יהי אור והוא המורה על מציאות הרברים הנקרא בפי המשכילים אור המציאות והחושך רומז אל אפס והעדר המציאות וכמו שמבואר בדברי הרב המורה פרק שלשים חלק שני והאריך בו פירשני התורה ובהיות הענין כן נאמר יהי ערב ויהי בקר יום אחד והוא הגבל זמן הקצוב לכל דבר ודבר והוא נקרא יום והנה הוכרח לומר יום אחד ולא יום ראשון כי אין שני אחריו ובהיות כי כל נמצא אחר מציאתו אינו נמצא שנית חחו ענין קידוש ימים ורגלים המורים קבלת ההשפעה של מלמעלה ונתינת למטה הן בכהן גדול העובר למטה או בכהן גדול העליון הנרמז בענין עבודתו של כהן גדול כמו שנתבאר הכל בפרק שעבר כי הוא קבל ההשפעה מלמעלה במאמר ראשון והיה בידו להוריד פעולותיו למטה מכאן ואילך וכבר ביאר בעל עקידה שאמר שמאמר יהי אור מורה על בריא' המלאכי וכמו שהארץ שם בזה והנה על ידי זו הטבילה והקידוש היה הכהן גדול משיג ענין הבריא' הכללית שהיתה יש מאין כי קודם בריאת האור היה האפס המוחלטים והיה אין גמור ועל כן היה מקריב בבגדים אלו התמיד על הסדר שבכל יום ומקטיר הקטורת ומטיב הנרות ומקטיר אברי התמיד ונסכים כמו בבל יום ובכר נתבאר למעלה בסדר התמיד והמערכה פעם קשירות הדברים אלו זה בזה והיה מקריב גם כן בבגדים אלו מוסף היום שכבר נתבאר למעלה טעמן המור' על בטול טען הפלוסופי על דעת חדוש העולם מצד שלמות פעולות השם יתעלה וכמו שנתבאר ולכן בא המוסף אחר סדרה תמיד המורה גם כן על זה וכמו שנתבאר והנה לא היה מקריב כל המוסף כאן אלא היה מניח האיל והשעי' לסוף עבודת היום וכמו שנתבאר מטעם כי הפר מוסף היה מורה על הענין האדם השלם וענין

הכבשים היו מורים על שבעת ימי הכעשה וכמו שכתבנו למעלה בקרבן שבת וראש חדש והם מורים על שלמות פעולות השם יתעלה שברא הכל להיות האדם שלם בפעולת ועל כן לא בא מענין המוסף רק הפר והכבשים אמנם האיל והשעי' המורים על בריאת המלאכים והנלגלים כמו שנתבאר פרק תשעה וארבעים בא לבסוף מטעם שיתבאר לקמן ואולי מורה לנו על דעת האומרים שחוקק הוא שנבראו אלו לתכלי' האדם וכמו שהארץ הרב המורה בזה חלק שלישי ובעל עקיד' פרשת בראשית לכן בא הוראתו לסוף סדר הכריאה כאלו היו הם תכלית האחרון והנה אחר שהשלים עבודת אלו היה בא לבית הפרוה שהוא מקום קדוש ופירשו סדין של כוץ כינו לבין העם ומקדש ידיו ורגליו כשרוצה להקריב פר כהן גדול ושני שעירים אשר עליהם הגדולות היה נכנס לבית הפרוה כו' ואמרו בגמרא מאי פרוה שם אדם אמגוש ופיר' שם ר' ש' מכשף ובערוך פירש כי הפר מחילה תחת הקרקע בקדש עד שיראה עבודת כהן גדול ביום כפורים והרגישו הכהנים בחפירה וחפרו ומצאוה ונקראוהו הלשכה על שמו והנה יש לתמוה מה יקר וגדולה למקדש היה מכשף או חופר זה להקרא לשכה זו תמיד על שמו ושיוכור עם צדיקים שנקראים הדברים על שמן כגון שערי ניקנור שנעשו נסים לדלותיו וזכה זה המכשף למה שזכה דוד שנקרא הבית על שמו שנאמר חנוכת הבית לדוד וכמדרשם ז"ל וראש להיות שם רשעים ירקב ועל כן נראה מזה גדול יקר עניני המקדש ויכול דבר נותן התבוננות מה למתבונן בו ומכיר בו ובשמותיו והנה זאת המחילה שהיו טובלי בה נקראת בית הפרוה ובה היה טובל הכהן ב גדול טבילה שנית ביום כפורים כי הטבילה הזאת היתה נגד ספר שני שבו הוזכר יציאת מצרים וענין פרעה מלך מצרים והנה הם שמות קרובים לשון נופל על לשון ולכן הניחו שם מכשף כפרשי על מחילה זו וזכר ליציאת מצרים וענין פרעה מלך מצרים שהיה המכשף הגדול בעולם והיתה המחילה זו מקום קדש כי בה נתקדש שם שמים וכן היו הכהנים נכנסין וטובלין כי על ידי צאתם ממצרים קבלו ישראל התורה שהוא ענין הטבילה כמו שנתבאר ועל ידי זה נאמר להי ואתם תהיו לי ממלכת כהנים וגוי קדוש ולכן היה הכהן גדול נכנס בו ביום כפורים לטבול טבילה שנית והוא להתבונן בספר השני והיה מקדש ידיו ורגליו תחלה קודם הפשטת בגדי הזהב כי עדיין נשאר לו רשם מענין הטבילה והעבודות הראשונ' שנתבארו למעלה בב ג

תורה

העולה

למעלה שהיה מרמז על הספורים מאבות לבנים
כי אי אפשר להתבונן בספורי ספר שני לולי
בזכרון תחלה עניין מעשה האבות והם גרמו
הגלות לבניהם ושהיו משועבדים במצרים ויצאו
משם וקבלו התורה כמו שידוע כי רפי שאמר
אברהם במה אדע וגו' נאמר לו ידוע הדע כי
גר יהיה זרעך וגו' ועניין יעקב ובניו עם
יוסף גרמו הגלות במצרים ולכן היה מקדש
ידיו ורגליו תחלה ואחר כך היה טובל בטביל
שנית והנה עם זה היה מסדר סדר עבוד
ועניין הבריאה והחדוש שרומזים עליהם עניין
העשרה קידושין כמו שנתבאר והיה קדוש
זה וקדוש שאחר הטבילה השנית נגד שני
מאמרים שנאמרו במלאכת יום שני והם ויאמר
אלהים יהי רקיע וגו' ויאמר אלהים יקו המים
וגו' שהוא גמר מלאכת יום שני שהוא הקוות
המים ולכן לא נאמר כי טוב ביום שני ונאמר
שני פעמים ביום שלישי במדרשם ז"ל הקדוש
הראשון נגד מאמר הראשון והטביל נגד מלאכת
המים וספר השני שהוזכר בי נתינת התורה
שהוא מלאכת המים ואפשר שנרמז בעניין
שני ימים הראשונים ופעולתן פעולה ובריאת
התורה הנקרא אור ולזה נאמר ויהי אור וכן
במלאכת השני נזכר מלאכת המים נמשל בהן
התורה ובא להורות על שני ימים שקדמה
ברית התורה לברית עולם כי עיקר ישובו של
עולם התחיל ביום השלישי שנאמר בו יקו המים
וגו' ותראה היבשה שהוא עיקר בריאת
העולם וכמו שנאמר לשבת יצרה והוא
כוונת אמרם שקדמה התורה קני אלפים קודם
ברית עולם והוא מבואר למשכיל
והקדוש שקודם הטבילה היה מורה על מאמר
יהי רקיע בדרך זה ידוע אמרו רבותינו ז"ל
שהמחלוקת נברא ביום שני עם מאמר יהי רקיע
בתוך המים שנחלקו המים ולזה לא נאמר ביום
שני כי טוב ולזה היה מורה על ענין מחלוקת
עם עם אחיו שעל ידי זה נתגלגלו וירדו למצרים
והוא עניין הקדוש שהוא שעשה הכהן
גדול בקדושת בית הפרה שהיה מרמז בכל
שנעשה להם במצרים עד מתן תורה כמו
שנתבאר ואז היה טובל עצמו בטבילה
שנית מטעם שנתבאר והיה לובש בגדי
לבן וחזר ומקדש ידיו ורגליו והנה היה
לובש בגדי לבן אחר טבילה זו לרמז כי חזרו
אז להיות לבנים על ידי קבלת התורה על דרך
שנאמר אם יהיו חמאיכם כשנים כשלג ילינו
וגו' וחזר ומקדש ידיו ורגליו נגד מאמר
שני שנאמר בו יקו המים וגו' והוא היה
לתועלת השוב שנתגלה הארץ ותוציא צמחה
ולא לתהו בראה לשבת יצרה והוא עניין קדוש

נראית עו

ישעיה מה

ספ

השני שכל זה היה נגלה לו על ידי טבילה השני
שקודם קדוש זה והוא התבוננות בספר השני
בדברים שנמשכו לישראל אחר מתן תורה עד
סוף ספר שני שנזכר בו עניין המשכן וכליו ובגדי
העובדים עד שנאמר עליו מכון לשבתך פעלת
והוא עניין ישיבה המזכרת בלשבת יצרה כי
כן היתה השכינה בתחלת היצירה בתחתונים
וכמו שהארכו בזה במדרש שאמרו
רבותינו ז"ל בשעה שברא הקדוש ברוך הוא
עולמו נתאוה להיות לו דירה בתחתונים בא
אדם ועבר על ציוויו וסלק שכינתו לרקיע בא
קץ וכו' עד שמשח חזר והורידו לארץ שנאמר
וירד יי על הר סיני ההר באתי לגני אחותי
כלה והוא הנאמר בעניין המשכן כמו שנאמר
אכלתי יערי עם דבשי וגו' הנאמר על הקרבנו
והנסכים במדרשם ז"ל הרי שנשלמה כוונת
הבריאה ביום הקמת המשכן כי אז נתישבה
הארץ ויצא לפועל כוונת ותראה היבשה
לכן עשה הכהן שני קדושים אלו וטבילה
בניהם נגד מעשה יום שני ושני מאמרו
והנה בא אחר כך באלו הבגדים לשחוט
פרו ולהתודות עליו חטאתיו וחטאת הכהנים
ולהגדיל על שני השעירים והכל בבגדי לבן כי
באמת הכל נמשך ונקשר זה בזה כי על ידי
מעשה יום שני שנברא בו מחלוקת ונברא בו יצר
הרע נמשך עניין רמזי הפר ושני השעירים
בדרך שנתבאר כי המה המורים על היצר טוב
והיצר הרע והנה עובר עבודה זו בבגדי
לבן כי זהו העניין של בני אדם אשר בגדי כהן
הדין רומזין עליהם והם קין והבל כמו
שכתבתי למעלה ואפשר כי שני השעירי
היו רומזים גם כן על קין והבל אשר היה האחד
לוי והאחד לעזאזל והנה כל זה היה עומד
עליו על ידי טבילה שנייה כי שם מוזכר עניין
עשיית העגל שהיה נמשך גם כן מצד השעירים
ונראה שזהו העם שהיה הכהן גדול
מתוודה על פרו שני פעמים פעם הראשון על
עצמו לבד והשני על עצמו עם אחיו הכהני
כי הפעם הראשון היה מתוודה חטאת העגל שם
הנעשה על ידי כהן שנתכפר ביום כפורים
ואחר כך מתוודה על שאר עונות הנעשים על ידי
עם אחיו הכהנים וכבר כתבתי חלק שני
פרק שלישי כי זהו הטעם רבותינו ז"ל בהקרב
שעיר לכפר על עניין שחטת שעיר שעשו בני
יעקב כמבואר שם ובעין זה היה וילוי
כהן גדול על חטא העגל והנה כבר
נתבאר בפרק שעבר טעם הפר ושני השעירים
שהיה מקריב הכהן בבגדים אלו וטעם הגדלות
וטעם הזאת שהיה מזה מן הפר וכן השעיר עיין
שם ויתבאר לך טעם כל דבר ואינו צריך
להחזיר

סמות עו

ספ יע
ספ יע
ספ

להחזיר הדברים הנאמרים והיה מתודה על הפר וידיו ראשון ואחר כך מגריל על השעיר והיה מעמיד השעיר נגד בית שלומו והשני נגד בית שחיטתו והחזיר ומתודה על הפר ושחטו ואחר כך מקריב הקטורת לפני ולפנים ואחר כך מזה הדם וחוזר ושוחט השעיר ומזה מדמו כאשר עשה מדם הפר טעם כל דבר זה וסדרו זה אחר זה מורה לנו דבר חדש וזה כי אחר שהתודה על הפר שהוא נגד חטא העגל היה מגריל על השעירים שבא על חטא ישראל להורו כי סבת חטאם היה לסבת ישראל והם היו עיקר החוטאים במעשה העגל ולא הכהן כי לא חטא אהרן בזה רק שגרם חטא לישראל והוא היה שלם בדבר זה לולי שגרם לישראל לחטא והנה חטא אהרן גרם לישראל לחטא ועל ידי זה חטאו שאר הכהנים הם בני אהרן שגרם להם חטא אביהם שחטאו ונענשו בסבת חטאו כמו שנאמר פרשת ואתחנן ובאהרן התאנף יי מאור להשמידו ואתפלל גם בעד אהרן בעת ההיא ודרשו ז"ל אין השמירה אלא כילוי בנים ותפלת משה הועילו סחצת שנשואו לו שני בניו הנה חטאו גורמה לו חטא בניו וענשו כי לולי זה זכות אבותו היה מסייעתן להצילו מן החטא וכמו שאמרו רבותינו ז"ל לא היה דוד ראוי לאותו מעשה כו' שהוכונה להם בזה כמו שאמרנו שזכותו היה להעמיד לו ולהניח עליו להצילו מן החטא וכן בחטא בני אהרן לולי חטא אהרן בענין העגל ואחר כך היה שוחט הפר ואחר כך היה מקריב הקטורת להורות שאחר כך היה שלם בכל מיני שלמות וזה על ידי שחיטת הפר שהוא מורה על התשובה כמו שקדם לנו מענין פרו שהקריב אדם הראשון ועל ידי זה חזר על שלמותו והוא ענין הקטורת כי כבר נתבאר שהקטורת מורה על ענין השלמות כאשר נתבאר לעיל פרק ששה ושלשים חלק ענין ופרק שביעי חלק שלישי ונתבאר גם כן לעיל פרק שביעי חלק שלישי טעם הקטורת על האש וענין הכף של קטורת וטעם שלא היה אדם בהיכל בשעת ההקטר וכל זה מבואר שם אמנם כמה שנשתנה קטורת יום כפורים שהיה חופף מלא הפניו מתוך שלשה מינים להיות כי כהן גדול היה שלם בפעולותיו והוא נרמז בחופף הקטורת ש משלשה מינים כי הוא היה שלם וכולל מכל שלשה השלמות ולכן לא היה לחופף מידה אלא גדול לפי גדלו והקטן לפי קטנו ולפי שלמות האיש היה מוסף בהפניו ולא היה בהקטרת קטורת זה שכהן אחר היה מכניס לו האש או שהיו אומרים לו הקטר כמו בשאר הקטורת

זכור ט

כאשר כתבנו חלק שלישי פרק שביעי כי זהו המורה על הסיוע הבא לו מאחר כמו שנתבאר לעיל פרק שביעי חלק שלישי ולא הוצרך השלם הכהן גדול לכך ובפרט אהרן שבא עליו רמז קטורת זה ואף כי היה מקטירו לפני ולפנים ולא היה אחר נכנס עמו וכבר נתבאר גם כן ענין המחנה והאש שהיו מקריבין עליו הקטורת והיו שלשה קבין להיות החום הטבעי והוא האש המחנה קושר שלשה מינים נפש רוח גשמה והם שלשה קבין אש המונחים במחנה שהוא דוגמת לבו של אדם שעליו מקטיר קטורת כמו שנתבאר הכל למעלה בפרק הזכור ופרק שכנה ושלשים חלק שני כתבתי כן כזה ענין שם ובהשלימו ענין של הקטורת המורה על שלמות אהרן היה מזה דם הפר ושוחט השעיר ומזה דמו מניין הזאות שנתבארו למעלה ענינים וטעמן ואחר כך בא לו אצל השעיר המשתלח ומתודה עליו עון ישראל ומשלח לעזאזל וכבר נתבאר טעם ענינו בפרק שעבר והיה דהר ששלחו שם רחוק שנים עשר מיל מירושל' נגד מחנה ישראל שחטאו בעגל ולכן פתורה עליו לכפר על העון ההוא וכמו שכתבתי בענין ידיו פר כהן גדול והיה משלחו ביד אש עתי המדברה להורו כי ההכנה מועלת מאד לדברים אלו וכמו שכתבתי למעלה ואחר כך היה הכהן גדול בא להוציא אימרי הפר והשעיר ומניחין עד שעת הקטרתן והיה שולח הכשר חוץ למחנה לשרוף כבר נתבאר טעם שריפת הבשר מחוץ למחנה פרק שלשה עשר חלק שני ופרק שלשה ושלשים חלק שלישי אמנם זה אחר הגעת השעיר לעזאזל כי לאח שהגיע השעיר לעזאזל הוא סוד שמו הוא צל הרע ראוי לשרוף הבשר המורה על אכדון האומן וכליות כמו שיתבאר לקמן בסוד פרה ארומה והיו מנתחין הבשר לנתחים גדולים והוא המורה על הגדולים והטרים וכמו שאמר יחזקאל בענין ירושלים כל נתח טוב וגו' לכן בענין ברית בין הבתרים שנאמר ויתברך אותם אברהם ואת הצפור לא בתר שדרשו ז"ל שטורה על אכדון האומות והיו מוציאין אותן ארבע אנשים נגד ארבע מלכיות בשתי מקלות קלועים והם שני מקלות שראה הנביא וקרא האחד נועם ולהאחד קרא חובלים וגומר ואחר כך קורא בתורה להורו כי בזמן שריפת האומות וכליונן שהם ימי העתיד תחזיר עמרת התורה ליושנה והוא הרמז בקריאת התורה וה' בזמן שהמקדש קיים שיד ישראל תקיפה והיה מברך שמונה ברכות על התורה ועל המקדש שהוא יקר מעלה ישראל וכל

יחזקאל כד
טמות טו

זכור טו

תורת

העולה

וכל זה היה מורה אחר שליתות השעיר ושריפת הכשר בחוץ המורה על אבות האומל והיצר הרע שלא ישרו ואמרו הרואה כהן קורא אינו רואה שריפת הכשר חוץ והוא האומר כי לאום מלאום יאמץ ואי אפשר לאדם לראות גדולת שניהם כאחד אמרו עוד אם קורא בבגדי בוך מקדש ידיו ורגליו ואם קרא בחלוק לבן משלו כבר קדשם קודם שקרא ופושט בגדיו וטובל ולובש בגדי זהב וחוזר ומקדש ידיו ורגליו ועשה שעיר המוספין על המזבח החצון ואילו ואיל העם ומקטיר אימרי של פר ושעיר הנשרפין ומקריב התמיד של בין הערבים הנה אלו הקדושים והטבילה שהיה עושה לעבודת אלו הם מור' על מעש'ים השלישי ומאמריו הנאמרי' בו כי הטבילה היתה נגד מעשה יום שלישי וספר השלישי שהוא תורת כהנים כי מתוך אותו ספר שהוא הטבילה השלישי היה מתבונן שז במעשה יום השלישי ומאמריו כי מצינו במאמר תרשא הארץ דשא וגו' שחטאה הארץ במה שלא שמרה מצות השם יתעל' שצוה לה לעשות עץ פרי עושה פרי והיא לא הוציאה אלא עץ עושה פרי ולכן נתקללה כשנתקלה האדם כמדרשם ז"ל הנה זה היתה החטא הראשונה המוכר' בתורה ושהיה נמצא בעולם ולכן לאחר שהקריב הפר והשעיר המורים על חטאת בני אדם כמו שנתבאר היה מקדש ידיו כמו שמצינו בענלה ערופה שהיו הקונים מקדשין ידיהן ורוחצין ואמר' ידינו לא שפכה וגו' כי כל זה מורה כאלו מנקין עצמן מן החטא ושידיהם נקיים מן החטא והוא ענין הרחיצה שבא להעבילת הזוהמא והטומאה ולכן דרשו פרק קמא דסוטה בענין בת פרעה שנאמר ותלך לרחוץ וגו' שהלכה לרחוץ מגולולי בית אביה וכן היה הכהן רוחץ עצמו לנקות עצמו מן החטא והיה מורה בזה על חטא הארץ כאלו בא לומר שהחטא בא לאדם מצד תגבורת יסוד הארץ אשר באדם וכאלו אדם מוכרח על זה מאחר שקרוץ מחומר וכמו שנאמר אין צדיק בארץ אשר יעשה טוב ולא יחטא ומלת הארץ דווקא רצה לומר מאחר שהוא אדם מן האדמה אשר חטא בתחילת בריאתו ונוכל לומר שכל זה נגלה בחטא הארץ מתחילה כי אף על פי שהשם יתעל' צוה לה להוציא עץ פרי עושה פרי כי אין כילות מצד הניתן ומצדו היה באפשר שגם העץ יהיה פרי אך הארץ לא עשתה כי לא היה באפשרות החומר לקבל יותר מזה וכמו שדרשו ז"ל כל מה שנברא בקומתו ובצינו נכרא וכל אחר קבל השלמו מה שהיה אפשר לפי מדרגתו לקבל ומה שלא קבל יותר היה מצד חסרון חומר

ממות כ

קבלת ו

וכמו שהסכימו כל הזכמים בזה והאריך בו הרב המורה בשם הפלוסוף וכל זה מורה על ענין האדם הנקרא עץ השדה עץ פרי עושה פרי המעשים ולכן כשנתקלה האדם נתקללה האדמה להורות על הכוונה כי האחד גורם חבירו וחטא האדמה הוא עצמו סבת החטא ש האדם אמנם מאחר שאי אפשר לאדם שלא יחטא אין לו תקנה אלא שישוב מחטאתיו תמיד ויתחרט עליהן והוא ענין הטבילה השלישית שלאחר קדושה אשר בא כנגדה תורת כהנים אשר בו מצות הקרבנות הבאים על החטא לכפרה וכמו שאמר' גמדרש שאלו לחכמה חוטא מה ענינו אמר' חטאים תרדף רעה שאלו לכבואה מה ענינו אמר' הנפש החוטאת היא תמות שאלו לתורה חוטא מה ענינו אמר' יבא קרבן ויתכפר שאלו להקדוש ברוך הוא חוטא מה ענינו אמר' יעשה תשובה ויתוודה ויתכפר כמו שנאמר קחו עמכם דברים ושובו אל' הוא הוא דכתיב טוב וישר' על כן יורה חטאים בדרך הנה בהיות כי תתורה לא צותה בהקרב' הקרבן אלא על חטא השוגג ולא על המזיד מטעם שנתבאר ריש חלק שני בטעם הקרבנות על כן אמרו שהתורה אמרה יבא קרבן כי הוא הרת והעונש המונח לכל אדם בשוה אמנם המזיד כל אחד נדון לפי רוע כוונתו ואין שם כפר מונח עליו בחורה על כן אמרו שהקדוש ברוך הוא אמר שיעשה תשובה כי הוא אל אלהי הרוחות לכל בשר יודע תשובתו של כל אחד ואחד אם התשובה הוא לפי החטא ואז יקבלו וכל זה נגלה על ידי ספר תורת כהנים אשר שם מיזכרים ענין הקרבנות המכפרין על השוגג ועניני שאר הקרבנות אשר מתוכן ילמד המזיד לשוב להתודות על חטאו ויתבונן למה אין המזיד מקריב קרבן אשר מכל זה יעמוד על סוד הקרבנות והוא המביא לידי התשובה והיודי והחרטה על חטאו וכמו שנתבאר ריש חלק שני בטעמי הקרבן והוא ענין הטבילה השלישית שעשה הכהן גדול ביום הצום והיה לובש בגדי זהב והם דוגמת המצות שנצטוו בו אדם הראשון ומורה על שלימתו קודם שחטא וכמו שנתבאר למעלה מענין הבגדי של כהן גדול וכל זה מורה על התשובה מחטאיו כמו שנתבאר וחוזר ומקדש ידיו ורגליו להורות על מעלת בעל התשובה השב מחטאיו שמעלתו גדולה ועומד במקום שצדיקים גמורים אינם יכולין לעמוד והוא מבואר מענין קדוש זה אשר דוגמתו מאמר ויאמר אלהים יהי מאורות ברקיע השמים וגו' שאז קטרנ' חלבנה ומעטה עצמה לאחר שחטאה והיא היא ענין תשובה

חטאי יג
יחזקאל יח

השעיר יד
תהלים נה

השובה ועל ידי זה עמדה במקום שצדיק גמורין
אין יכולין לעמוד שהרי החמה ושאר צבא
השמים אין עומדי בזה מעלה שעומד בי הלבנה
להיות מושלים ביום ובלילה ולהיות
הצדיקים נקראים על שמה וכבר נתבאר מאמר
זה בענין קטרוג הלבנה כמה שקדם וזהו
הוא כונתם באמרם במקום שבעלי תשוב עומדין
בי להיות כי הבעל תשובה נקרא על
שם הלבנה והצדיק נקרא על שם החמה
ובמקום זה מעלות בעל תשובה יותר גדולה מאשר
שישראל מונים ללבנה והאומות לחמה אם
כן במקום שבעלי תשובה עומדין אין צדיקים
גמורין יכולין לעמוד ובמאמר זה מאמר נגלה ענין
המרי והחטא והתשובה והוא נתבאר בשבילם
שבניהם והוא תורת כהנים לכן היה עושה
בבגדים אלו שעור החטאת על מזבח החצון
ואילו ואלי העם ותמיד של בין הערביים
להיות כי כבר נתבאר מענין קרבני אלו שהם
באין לחורו על הפסד העולם אשר פתונו יתבונן
הארץ חדוש העולם ומענין החטאת נתבאר גם
כן הפסד האדם בגיותו וקבול עונשו אשר מותו
כמו שנתבאר הכל למעלה בענין הקרבנות
ומעשה חטאת ועולה וכל זה מביא לידי התשובה
השלמה בזכרון האדם יום מיתו ושסופו
רימה ותולעים ושהעול וכל אשר בו עתיד להפסד
ושאדון הכל יתעלה בראו כרצונו והיה
נקרב הכל על המזבח החצון שהוא מקום השבת
הדברים לשרשן כמו שנתבאר מענינו למעלה
וברתבון האדם בכל זה מי הוא החצוף שלא
שוב מחטאתו ויתודה עונותיו אין זה כי אם
היודע רבונו ומתכוין למרוד בו כאשר מערלי לב
הגנים האחרים ולכן היה מקפיד אימורי
הפר והשעיר המורה על לבות וכליות החצופים
ההם שנרמזו בשריפת בשורן חוץ למחנה
ואמוריהן נקרב על גבי המזבח להיות
כי עתיד המזבח ההוא להפרע להם ובאש י
נשפט ולכן נקרב אימוריהן על גבי המזבח
והיה זה קודם הוצאות הכף והמחתה
לדעת הרמבם ואחריהם לדעת הראש מטעם
שיחבאר לך בסמוך וזה כי אחר עבודת
אלו היה חוזר ומקדש ידיו והגליל ופושט בגדי
זהב וטובל ולובש בגדי לבן וחוזר ומקדש
ונכנס לקדש קדשים ומצויה הכף והמחתה
הנה אלו השני קידושין והטביל שבניהן
היו מורים על המאמר ואמר אלהים ישרצו
המים שרץ נפש היה וגו' ויברא אלהים
התנינים הגדולים וגו' ועל התבוננות
ספר הרביעי ומעשה יום הרביעי ומאמר ויאמר
אלהים תוצא הארץ וגו' ויאמר אלהים ישרצו המים

נראה שם

וגומר הוא ענין קדוש הראשון כי לאחר
שעשה שני השעירים המורים על ענין החטא
הבא מצד השעיר והקריב אחר כך המוספין
המורים על תשובת טענות הפלוסופי כמו שקדם
בענין המוספין וידוע שהעונות והטאים
גורמין לישראל הגלות על כן בא הרמז בסדר
העבודה להורות על ענין המלכות ושעבודן
לישראל והם הנרמזים במאמר זה החמילי
שנבראו בו הדגים והתחתונים הגדולים אשר נמשלו
בהן האומות ולכן נאמר בפרעה התנין הגדול
וגו' נחש בריח נחש עקלות ונמשלו
האומות לדגים מה דגים כל אחד שגדול מחבירו
בולע את חבירו וכן הוא בענין האומות מה
דגים שבים מכוסין מן העין אף האומות כי
עין אל יראו מה דגים מים מכוסין אותן
אף האומות מה התורה מכוסין אותן אם יתעסקו
בהן ישראל מה דגים אין להם חיו אלא במים
אף האומות שעיקר חיותן תולה בתורה שעוסקין
בה ישראל כי כל העולם לא נברא אלא בזכותן
ונאמ' בברא' יום חמישי עם בריא' הדגים
ועוף יעופף על פני רקיע השמים כי אף שנבראו
האומות תחלה לא נבראו אלא בשביל ישראל
שיעזרו להם בצרכי עולם הזה וכדי שיוכלו לעסוק
בתורה וכמו שאמרנו במסכת עבודה זרה
עשינו גשרים בבשנו כרכים כו' והיו
ועוף יעופף על פני רקיע השמים רצה לומר
שישראל הגמולים לעוף וכמו שדרשו
כמה שנאמר ואת הצפור לא בתר לכן אמר
שעוף יעופף על פני רקיע השמים להשכיל מה
שלמעלה ומה שלמטה והוא ענין הקדוש הראשון
והיה פושט מיד אחר זה בגדי זהב המורים על
המצות והיה טובל טבילה הרביעית
והוא ענין ספר הרביעי והתבונן בו שסדבר זה
בי כל הספר ההוא מדבר בחטאי ישראל ושעל
ידיו כן נשתעבדו לאומות ונבראו תחילה שיהיו
לעם ביניהן אלא שחטאו גרם להם השיעבוד
והגלות ולכן מספר תחילה בספר ההוא
ענין הדגלים וחנות המזבח שהיו מסודרים
בטכסי מלוכה והיו לתכלית התורה והעבודה
והוא שמספר שם מענין פרשת נשא שבו הנוב'
המזבח אכנס אחר כך מניד שחטאו ונשתעבדו
ולכן מספר אחר כך מיד פרשת מתאונני ופרש'
מרים ופרשת קרח ומרגלים שזהו גרם להם
הנפילה במדבר ומספר אחר כך פרשת בלק ופר'
שיטים שנפלו ארבע ועשרים אלף להורות
הכל כי הטאן גורם להם הרע והורדתבוננות
הטבילה הרביעית ונגד מלאכת יום רביעי שבו
נבראו המאורות אשר האומות מונים להמה
וישראל ללבנה ואתה ידעתה ממשלת החמה
על הלבנה בעולם הזה והוא סבת הטא קטרוג
הל בנה

תהליש לא

נראה שם

ההרת

העולה

הלבנה והוא מבואר למשכיל * והיה
לובש בגדי לבן המורים על החטא קין והבל
להורות כי לפתח בריאות העולם חטאת רובין
והוא הנורם כל הצרות לישראל שאבדו שלמתן
וחכמתן ושאינן יכולין לעבוד בוראן וחוזר
ומקדש להורות שזהו עניין שגרם להם הגלות
והשעבודין שנית * דע כי עיקר
שיעבודין של ישראל הוא שני פעמים פעם
ראשונה במצרים ועפשי בגלות השני וזהו
שאנו אומרים בקדושה והוא ישימנו ברחמי
שנית כי גלות בכל לא נחשב לאלו הגליות
הקשים וזהו ענין שני הקדוש עם הטביל
הרביעית * והיה מוציא הכף והמחתה
חוץ לקדש קדשים בכנדים אלו להיות כי
אינן ראויין להיות עוד בפנים מאחר שאין
פעוניהן שלמים ולא לבם לשמים והוא הנרמז
בכף ומחתה כמו שנתבאר והנה אין מוקדם
ומאוחר בתורה זו אם היה הקטר האימורים
קודם זה בדעת הרמב"ם אי אחריה בדעת הראש
כי על כל פנים הכוונה אחת שהיה מורה על
הבנעת ישראל תחת האומות בסבת חטאן ש
ושעתיד הקדוש ברוך הוא לפרוע מהן
היה ענין קדוש ידיו ורגליו קודם הוצא המחתה
והכף נגד סממין ויאמר אלהים תוציא הארץ נפש
חיה למינה בהמה ורמש וחיה ארץ וגו'
שהם האומות הנמשלים לחיות ורמשים השולטין
בישראל וטורפין ומכלין אותן בגלות
הנה ידוע שארבע מלכיות נמשלו לארבע חיות
שראה דניאל שטורפין ורומסין את ישראל בגלותן
ואחר כך חזר ומקדש ופושט בגדי לבן
וטיבל וחזר ומקדש ולובש בגדי זהב ומקטיר קטור
של בין הערביים ומטיב הנרות של הערביים *
והנה אלו הקדושים והטבילה באו
להורות לנו על סוד הגלות כי לא היה מצד
השכחה אומצד עזיבת השנחת השם יתעלה
בעולמו אמנם לא היו רק מצד
הכוונה האלהית שיכניעו ישראל בגלות ושיעבדו
בגופן כדי שיעסקו בתורה ובמצות כמו שדרשו
ד"ל יאי עניות לישראל וכמו שנתבאר כל זה
מסוד הקטורת ולכן היה מקדש ידיו ורגליו *
להורות על סממין נעשה אדם בצלמנו שהיתה
עיקר כוונת הבריאה שיהא אדם בצלם אלהים
בשכלו ובמעשיו ויספיק עצמו בהכרתו ולא
ידחק אחרי המתנות כמו שנאמר וישמן ישראל
ויבעט וגו' ועל ידיה פושט בגדי לבן אשר
עליו * והוא מורה על חטא קין והבל אשר
דרפן אחר כבוד המדומם גרם שזה היה נאבדו מן
העולם וכמו שדרשו ד"ל ויהי בשרה
וגו' שחלקו על עסקי שדה שאמרו באונחלק
העולם בי * ושאר מדרשות חידושים בזה

דניאל

בראשית

והיה טיבל הטבילה החמישית והוא המורה
על ספר משנה תורה שהוכיח משה לישראל על
זה תמיד וגילה להן ענין זה בפרשת בי תוליד
בנים וגו' ובקשתם משם את יי אלהיך וגו'
בצר לך ומצאוך כל הדברים וגו' וגילה להם
שזהו ענין הגלות * וכן בפרשת כי תבא
בתוכתי ופרשת האזינו שגילה להם שכל
ענין הגלות והסכות אינו אלא לתכלית זה ונגד
מלאכת יום חמישי שנאמר בו ועוף יעופף על
פני רקיע השמים שבא להורות לתכלית זה
כאשר נתבאר בסמוך ולכן היה חזר ומקדש
ידיו נגד מאמר ויאמר פרו ורבו וגו' כי הוש
המשוש חרפה היא לנו ולא נברא אלא לקיום
המין שהוא הפרי והרבי וכדי להמעיטו ולהחלישו
נגלו ישראל מעל אדמתן כיוון היה רוב חטאן
וכמו שאמר רבותינו ד"ל לא עבדו
ישראל עבודה זרה אלא לגלות עריות כפרה היא
כדאיתא פרק חלק * ולכן היה חזר ולובש
בגדי הזהב המורה על מעשה המצות וכמו
שנתבאר והיה מקריב קטורת ומטיב
הנרות המורה על שלמות המעשה והעיון כמו
שנתבאר בסדר התמיד * ואחר כך
חזר ומקדש ופושט בגדי זהב ולובש בגדי עצמו
יוצא לביתו וכל העם מלון אותו ויום טוב היה
עושה בשיצא בשלו * הנה אחר השלמ
עבודתו והרמז על כל מעשה בראשית היה
פושט בגדי כהונה אשר דרמו בהן על מעשה
אדם הראשון כמו שנתבאר מעניינו
אמנם אחר שהשלים הרמז היה לובש בגדי
עצמו ומקדש ידיו תחלה נגד מאמר עשירי הנזכר
במעשה בראשית והוא ויאמר אלהי הנה
נבתי לכם את כל עשב השדה זרע וזרעו
כי אם נמנה בראשית למאמר הנה זה מאמר
אחר עשר ואם לא נמנה בראשית למאמר זהו
המאמר העשירי * ובפרקי רבי אליעזר
מינה העשרה מאמרות בלא בראשית ומינה זה
המאמר למאמר העשירי * וכבר נתבאר
פרברים הנמשכים שאחד עשר קדושים היו בין
כפירים עם קדוש שהיה בלילה קודם תרומ הדרשן
והוא נגד מאמר בראשית שהוא מאמר סתום ש
בלילה * ולכן נשאר זה המאמר נגד קדוש
האחרון של יום והיה מקדשו קודם שהיה לובש
בגדי עצמו כי לאחר שנשלם עניניו הרמז על
כל מה שנעשה בענין הבריאה עד לאחר שנברך
האדם היה עובר בבגדי כהנים אמנם
מקצת והלאה היה לובש בגדי עצמו שהוא רומז
על עצמו * וכיצד היה מתנהג העולם אחר
בראיתו וחידושו שנתרבה האדם על פני האדמה
שהיו מתנהגין על פי הדברים הטבעיים והם בגדי
עצמו שהיה לובש בהנהגת כל אדם וזהו שהיה
מתחיל

אמרי פינו • והגיון לבנו • לפני • צורינו ונאלינו •

פרק אחר וששים

בענין מוספי סוכות • ובחמשה עשר • נמדנר כט
יום לחדש השביעי וגו' • והקרבנם עולה אשה
ריח ניחוח ל' פרים בני בקר שלשה עשר אילים
שנים כבשים בני שנה • ארבעה עשר תמימי
ומנחתם סולת בלולה בשמן • שלשה
עשרונים לפר האחד לשלשה עשר הפרים שני
עשרונים לאיל האחד לשני האלים • ועשרון
עוים אחד לחטאת • מלבד עולת התמיד מנחתה
ונסכה • וביום השני פרים בני בקר שנים
עשר אילים שנים כבשים בני שנה ארבע עשר
ומנחתם ונסכיהם לפרים וגו' • ושעיר עזים
אחד לחטאת וגו' • וביום השלישי פרים
עשתי עשר וגו' • כל מוספי יום ויום שוין שוין
כל שבעה ימי חג הסוכות מלבד הפרים שהיו
מתמעטין והולכין עד שהיו ביום שביעי שבעה
פרים • ביום השמיני עצרת תהיה לכם כל
מלאכת עבודה לא תעשו • והקרבנתם עולה
אשה ריח ניחוח ל' פר אחד איל אחד כבשים
בני שנה שבעה תמימים ומנחתה ונסכה •
הנה התבאר מוסף יום השמיני ומוסף
ראש השנה ויום כפורים שוה • ומוסף
ראש חודש ופסח ושביעות היה שוה • ומוסף
שבת וסוכות לא היה שוה לאחד מהן •
וכבר נתבאר מענין מוסף ראש השנה ויום כפורי
שקרבן מוסף שלהן הוא מצד הדין שבהן • וכן
הוא במוסף שמיני עצרת שנידונין על המים
ומזכירין גבורות מטר שכל חיי אדם נתלן בהם
ולכן בא מוספו כמוסף ראש השנה ויום כפורים
ועל כן אין צריך ביאור מצד פרטי
קרבנותיו כי הוא שוה בזה ליום כפורים ולראש
השנה • וכמו שיתבאר לך לקמן ועל איזה
טענת מורה • יתבאר לך גם כן אחר שיתבאר
עניני מוספי החג אשר מתוכו יתבאר לך דיני
ניסוך המים שבו ואקדים לך דינו ואח' כך טעמו
נקשר במוספי החג כאשר יתבאר •
אמרינן ניסוך המים וערבה ועשר נסיעו' הלכה
למשה מסיני • וכתב הרמב"ם פרק עשרי
מהלכות תמידין ומוספין עם ניסוך היין של המז
של שחר היו מנסכין המים לבדו ואם נחערבו
ביין וניסוך שניהם מכל אחד יצא ובקרבן דרומית
מערבית היה מנסך למעלה מחצי המזבח והכל
יורדין לשיתין • כיצד היו עושין היה לוקח
צלוחית של זהב מחזקת שלשה לוגין היה ממלא
אותה ממי השילוח חגיגו לשער המים תקעו
והריעו

בארם מיד אחר שנשל' בראתו של אדם הראשון
ביום ששי • ולכן היו כל העם הולכין אחריו
ללותו להורו' כי האדם הנאמ' במעש' בראש
הוא שם הפין והכלל הכולל כל העם וכן הוראתו
ורמיותו של כהן גדול כולל את כולם • ולכן
כל העם הולכים ללותו וקודם זה היה מקדש ידיו
ורגליו נגד מאמר האחרון שהיה לתכלית זה • כי
יש להקשות במאמ' זה איזה דבר נבראו במאמ' זה
האחרון שנאמ' עליו ויהי כן כאלו היה שם בריא'
חדשה ולא נראה במאמר זה שום דבר חדש ש
שדרי הכל היה נברא תחלה אלא שנתן להן הכל
למאכל • וכמו שנאמ' הנה נתתי לכם את כל
עשב זרע וגו' ולמה מנו זה המאמ' בענין
המאמרות שבהם נברא העולם • ועל כן נראה
שהחדש היה בזה המאמ' מה שנאמ' זרע זרע
דהינו מעצמו כי תצמח הארץ בכל מקום שיפול
זרע הצומח צמח בדומה לו • מה שלא היה כן
בתחלת הבריאה שכתוב מזרע זרע והוא פועל
עצא • רצה לומר שאחר יוכל להזרע ממנו
וכן נאמר בכאן בעין זרע זרע ולא נאמ' כן
בתחלת הבריאה וזה היה הכריאה החדשה ולא
נאמ' ויהי כן לצורך תכלית ישוב העולם כי לאחר
שחטא האדם ביום ששי נאמ' כאמ' זה כי אז
נגרש מגן עדן ויתרבה האדם על פני האדמה
והוצרך הקדוש ברוך הוא לתת כח הצמחה בכל
מקום • נגד זה היה קדוש האחרון שהיה
לתכלית רוב בני אדם המלוין לכהן לביתו ואז היה
עושה י"ט כי היה חוזר ומזדווג לביתו והיה עושה
י"ט כי היה חוזר ומזדווג לביתו בדר' תלמידי חכמי
אשר עובדו מליל שבת לליל שבת כדי להרא'
בפעולתן החומרי' מעשה בראשית כמו שנתבאר
פרק תשעה וחמשי' לזה נקרא שבת מלכתה
ומטרוניתה וזה גם כן יום טוב מלבד היום טוב
המפורסם שהיה כהן גדול עוש' במוצאי יום כפורי
זה הנראה לי בכוננת העבודה של
יום • לכבוד קדוש השם אשר הוא גורא ואיום •
לעמו ישראל פרים • ושנוכה לראות
עבודת הכהנים במקדש אמן •
ועכשיו שכעונותינו חרב
בית המקדש ובטל
העבודה יש
לנו נגד
זה

חמש מיני עינין נגד החמש הטבילות שנאבדו
ושעל ידי זה יתכפר לנו כאלו עבדנו העבודה
על מכונה • ולזה מצינו ראינו
שגם בתשעה באב יש לנו עינין אלו • כי זה
הוא זכר להורבן • ולכן אנו זוכרין
גם בן כפה עיני העבודה ביום כפורים • כדי
להשלים פרים שפתינו • ויהיו לרצון

והישיב ותקעו עלה לכבש ופנה לשמאלו ונתן
 המים מן הצלוחית לתוך הספל שהיה שם ושני
 ספלים של כסף היו שם מערבי היו בו מים
 ומזרחי היו בו היין של ניסוך והיו מנקבין בסין
 שני חוטמין דקין ושל מים היה נקב שלו דק
 משל יין כרי שיכלה המים עם היין באחד זה
 שמנסך המים אומרים לו הנבה דך שפעם אחד
 נסך על רגליו ורגמוהו כל העם באתרוניהן
 שאמרו מין הוא שהם אומרים אין מנסבין מים
 במעשה בחול כך מעשיהו בשבת אלא שהיה
 סמלא חבית של זהב ואינו מכלי שרת ומניחו
 בלשכה למחר ממלא ממנה אם נשפכה או
 פתגלתה ממלא מן הכיור ומנסך בכל יום ויום מימי
 החג והיו אומרים שירה בפני עצמו על מוסף
 היום בראשון מימי חול חמועד היו אומרים
 הכולין בני אלים בשני ולרשע אשר אלהים
 וגו' בשלישי יקום לי עם מרעים ברביעי
 בערים בעם וגו' בחמישי היריות מסבל
 שכמו בששי ימטו כל מוסדי ארץ וגו'
 ואם חל בשבת להיות באחד מהן ימטו
 ידחה עד כאן לשון הרמבם
 והנה דע לך שקרבן מוסף חג הסוכות ושמיני
 עצרת נגד שני טענות הנשארם לבטל מדברי
 הפלוסוף והוא הטענה הרביעית והתשיעית
 כי כבר טענו כי אם היה העולם נברא
 יצטרך על כל פנים דבר קדום שנשאר האפשרות
 אם כן אי אפשר מכלתי נושא האפשרות והיא
 והטענה התשיעית שהביא ראיה מן הפורסמות
 שהכל אומרים שהשם יתעלה שוכן בשמים
 ואם כן השמים קודמין בקדמותו
 והנה התשובה על הטענה הרביעית נתבאר
 כי מאחר שהשכל והמשכיל והמושכל הוא דבר
 אחד לכן מצד השיתעלה היה אפשרות המתפעל
 מעצמו כמו שהוא מושכל מעצמו וכמו שקדם
 מתשובתנו וזה היה נרמז במוספי החג
 הסוכות וזה כי זה הדבר אינו שייך אלא במי
 שאינו נוף ולא כח בנוף שהשכל והמשכיל
 והמושכל שב בו דבר אחד ומצד זה היה
 אפשרות בריאות עולם מה שאינו כן בדבר גופני
 שאי אפשר שהדבר המתפעל הוא הפועל עצמו
 ועל כן היו מקריבין מוספי החג להורות
 מצד מנינם ומצד החג הדבר הזה כי מלבד שהם
 פורים על חרוש העולם כאחד משאר קרבנו
 סבל מקום מצד פרט ומנינם ומצד החג מורים
 על זה וזה כי כבר כתב הרב המורה
 חלק ראשון פרק תשעה עשרים כי גם באדם
 לאחר שהשכל המושכל חיו המשכיל והמושכל
 דבר אחד אלא שקדם יציאתו מן הכח אל הפועל
 היו שלשה דברים וכמו שהארץ שם בזה
 וזה מצד חומר המפסיק בין המשכיל והמושכל

פתיים כח
 טס כ
 טס כר
 טס
 טס כח
 טס פ

ושכלו הוא דבר גופני צריך לצאת מן הכח אל
 הפועל וכבר ידוע גם כן מה שכתב
 הרב המורה שהחומר המבדיל ההשגה נקרא
 עב הענין וכמו שנאמר הנני בא אליך בעב הענין
 ושהחומר היא המחיצה המפסקת והמבדלת
 הנבואה והשגה ואלו הם כדמות העננים של
 סוכות שאמרו רבותינו ז"ל כי בסוכות
 דושתכי את בני ישראל וגו' ונחלקו בה
 רבותינו ז"ל יא סוכות משם ויש אומרי שסוכו
 ענני כבוד היו והכוונה לשניהם לעננים אלו
 המפסיקין ההשגה ואמר כי בצאתם מסצרי
 דאו והשיגו שעננים אלו היו לסוכות והוא מלשון
 סוכה ברוח הקודש והם גם כן בצאתם מסצרי
 הציצו וראו בין נקבי הסוכה להשיג מה שעליה
 ולזה סלח המעובה כמין בית פסול וכמו
 שיתבאר לקמן אם יצאה השם יתעלה
 והנה הענין אשר ממנה יתהוו המטר הוא עצמו
 דוגמת ההשכלה החומרי אשר ימת לה יוצאת
 מכח אל הפועל ואחר כך המשכיל והמושכל
 דבר אחד והוא נגלה מן אד הלח אשר ממנו ש
 יתהוו המטר כי בתחלה נעשה ענן ויתהוו
 המטר בתוכו ובעת היות המטר כלה ענן ויך
 כי שב מעצמו להיות מים על פני הארץ
 והנה הענין אשר קודם להיות המטר הוא דוגמת
 החומר אשר הוא סבה שצריך להשכיל תחלה
 בכח ואחר כך בפועל ולזה היו העננים
 לסוכות ומפסיקין בין ישראל לאביהם שבשמים
 כי השם יתעל אין ענין סביב לו רק נגלה לו סביב
 והוא המשכיל והמושכל תמיד והוא הפועל
 והמתפעל כאחד ולזה צותה התורה לעשו
 חג הסוכות ביום חמשה עשר כי ביה י"צ צור עולם
 והוא שצויר אותיות יה וברא מהן שמים וארץ
 מ' נברא העולם הבא ומ' עולם הזה והנה
 י"א אחר ושמו אחר והוא עצמו ומצד הזה הוא
 אפשרות המתפעל ולזה הוא ביום חמשה עשר
 בחודש שנברא בו העולם ונאמ' סולו לרוכב
 בערבות ביה שמו וצוה לומר כי ביה הוא שמו
 ומחציו נתמלא תיבתו כמו שיסד הפייט ור"ל
 כי י"ה במילואו הוא כמספר השם להורות כי
 אין חצאין נופלין אצל השם יתעלה וחציו היא
 כולו כי אינו מורכב בשאר המורכבים מסבות ש
 קודמות או שנוכל לומר אצלו יצא כח ופועל
 או פועל ומתפעל בשכלו כי אין בו חצאין אלא
 יחיד לכך ראוי לשבח ולכן אמר סולו
 לרוכב בערבות וגו' והוא טעם השיר
 שהיו אומרי במוסף של חג יותר מבשאר המוספי
 כי הוא הראוי להתהלל מצד זה וכמו שאמר
 דוד סולו לרוכב בערבות ביה שמו ועליו לפני
 ינהגה כחג הסוכות שנתבאר לישראל זה ציתה
 התורה להקדיב המוספין המזכירים למעלה
 להורות

סמות יע

ויקרא נ

תהלים טו

להורות כי כמו שהקדוש ברוך המשיב והמושכל
כן הוא הפועל והמתפעל וידוע אמרם
שישראל מוספין כח וגבורה בפמליא של מעלה
וכשהם חוטאין מחלישין הכח ההוא וכמו
שדרשו בפסוק צור ילדך תשיגו

זכרים לב

מנות יע

ויקרא נג

וכבר נתבאר מדברינו הקודמים מהו תוספו הכח
וחלישתו מכל מקום נתבאר על דרך דוגמה
כמה שאפשר להמשיל מה שהפועל עצמו הוא
המתפעל וכן הוא בענין ההשכלה כי
השכל הפועל מוצא שכלו של אדם מן הכח אל
הפועל והנה תכלית שלמות האדם
להשכיל מציאו והוא השכל הפועל וכמו

תהלים לו

שביאר הרב אמרנו כל זה בארוכה חלק שני
וכתב שעל זה נאמר כי בארץ נראה אור הנה
הפועל המושכל הוא שב להיות מושכל וסתפעל
והנה ידוע שכל זה הוא מצד התורה

אשר על ידי ישראל משכילים למעלה ולמטה
והנה האומות הם סבה גדולה בזה גם הם דוגמה
קצת לזה מצד שם בטלוי את ישראל מלעסוק בה
על ידי עול מלכותו עליהן וכמו שהאריך
הרב המור בזה שעיקר הגלות הוא אכדון החכמו
באורך הזמן אמנם מצד אחד

עחרין לזה כי אי ענינתן לישראל כחורא סומקא
לסומיא חיוורא ועל ידי שעבודן יצטרכו
לעסוק בתורה ולכן צויה השם יתעלה להקריב
בימי חגן שבעים פרים נגד שבעים אומות
כמדרשם ז"ל ולהיות נמסטים כל יום

יום עד שלבסוף עומדים על שבעה והוא מצד
התורה אשר היא שבעה ספרים וע' פנים לתורה
והם השבעים פרים והיא נדרשת בשלש עשר

פנים ולכן באו שלשה עשר פרים ביום
ראשון והיו נמסטים והולכין על דרך כוונה
שנתבארה להורות על סבת הפועל והמתפעל
כי המעטת התורה הוא על ידי האומות והמעטת

האומות על ידי התורה כאלו כל אחד פועל את
עצמו והנה ביום אחרון שבעה פרים נגד התורה
שכתב שהיא שבעה ספרים והיא הנשאר בהכרח
בגלות ולא תשכח מפירעם וגו' ואורי

השבעה פרים נגד ששה סדרים משנה והתורה
בכללה שהם שבעה ועל ידי זה זכו ישראל
וחזו להנחיל ארץ שבעה אומר ועל כן היו שבע

פרים ביום האחרון ואמנם הכבש
איראדבעה עשר בכל יום שבעה פעמי ארבע
עשר הם צ"ח כבשים נגד מ"ט פנים סהור ומ"ט

פנים טמא שהתורה נדרשת בהן ורשי
פירש פרשת פנחס שבאר צ"ח כבשים שעל ידן
יוצלו ישראל מצ"ח קללות שבפ' הברית
והיו בכל יום ארבעה עשר כבשים להורות
בי על ידי האומות המתנבזין על ישראל אין לנו
בכל יום רק ארבעה עשר שהם שבעה פני מהור

תהלים נח

ושבעה פנים טמא והוא פשוטו של שבעת
ספרים או ששה סדרים והתורה בכללה

וכבר נתבאר כי כבשים מורה על סתרי התורה
וכמו שאמר כבשים ללבושך ולכן היו הקרבנות
אלו כבשים אכן היו שני אלים בכל יום

להיות כי האלים המנגחין הם המורים על
המלכיות כמו שראה דניאל איל המנגח היו
שנים להורות על עשו וישמעאל להורות

אף כי האומות מהמעטין מכל מקום אלו האומות
קיימין עד ימי המשיח שהוא הנרמז בקרבנו יום
שמיני עצרת ומורים גם כן על התורה מצד
האלים שנים שהוא נגד התורה שבכתב ותורה

שבעל פה והיה כל יום שיער חמאת
להיות כי כל ישראל נקראו על שם יוסף שנאמר

תהלים נ

והוא כצאן יוסף וגו' ועתה דע
כי אף על פי שנתבאר כי הפרים נגד האומות לא
יצאנו בזה מכלל כוונתנו הראשונה שנתבארה

במעס הקרבנות שהקרבנות חלוקות מצד הוראת
האבות ועל ידי זה מורים על חדוש העולם
כמו שנתבאר חלק שני פרק שמיני ופרק אחד

עשר כי הפרים נגד אברהם והוא בירר המלכין
וכמו שדרשו כי צורם מכרם אמנם
ממשלת עשו וישמעאל הוא מצד יצחק כי עשו

כברו ולכן זכה לכבודו וכן ישמעאל שהיה
בכור ויצחק לקח אשר לו וכבר אמרנו
רבתינו ז"ל לא תהא בך עבורי אחסנתה אפילו

מכרא בישא לברא טבא והנה יצחק לקח
של ישמעאל ולכן נשתעבדו בניו תחתיו לשלם
לו מה שלקח ממנו והכבשים נגד יעקב

שהוא ישראל והשעיר נגד יוסף
ובהיות כי כבר בארתי במוסף קרבן ראש חודש
כי הפרים הם מורים על דברים חומרים המתהווים

בעולם השפל על כן בא הרמז של שבעים
אומות בפרים כי הם שמימין תכלית דברים
חומרים והוא ענין גדול והשררה אמנ

השעיר הוא מורה על דבר רוחני כמו שנתבאר
מורה על ישראל שהם משימין עיקר תכליתן ש
הדברים רוחניים שכליים והנה אחד להיות גוי

אחד בארץ אמנם בשמיני עצרת
בא לבטל המענה התשיעית שהיא מצד פירסום
מאמר האומות שהשם שוכן בשמים ושרת שוכנה

בזה כי אין לו גוף וגשם ולא נאם זה אלא על
צד שהשמים מורים עליו כמו שנתבאר בל זה
למעלה ולכן צויה התורה ביום שמיני ליכנס

לבית ולצאת מן הסוכה שלא יראה השמים כי
לא יתכונן האדם בזה וקראו עצרת דכתיב
עצרת תהיה לכם ובמקום אחר נאמר עצרת
ל"י להורות כי הכל אחד כי אנו מורים על השם
יתעלה ואין חילוק בין ל"י ולכם ל"י כי ישראל
הם דבקים ב"י ועצרת שלהם הוא עצרת ל"י כי

השכינה בנא ז 23

נמדנר כש
דברים י

תורת

העולה

ויקרא יג

השכינה שורה בתחתונים ואינו בשמים וכמו שכתוב השוכן אתם וגו' ומלא כל הארץ כבודי לכן אין קמץ בטענת הפלוסוף והוא כוונת אמרם שבתחלת בריאת העולם נתאווה הקדוש ברוך הוא שיהא דירתו בתחתונים כו' והוא טעם אמרם בענין שמיני עצרת משל לאהבו של מלך וכו' ואמר ליה עשי לי סעודה קטנה כו' כדי שלא לפיך מאהבו וזהו לשון עצרת תהיה לכם ולא לאומות כי אין השכינה שורה אלא בישראל ובהיות כי דבר זה יהיה לעתיד בימי המשיח לכן בא רמז הזה בסוף המעטת האומות שבאו נגדן פרי החג וזו עצרת תהיה לכם ולוי' הוא לשון מלכות מל' עוצר בעם וכבר נתבאר טעם פרטי קרבנות מוסף יום ההוא שהם בקרבן ראש השנה ויום כפירים שנתבאר שהם מורים על קשירת העליונים בתחתונים אשר לזה האדם נהג יותר משאר הנמצאות כמו שנתבא בארוכה במוסף ר"ה וזה י"ב ושמיני עצרת ולכן אילו הימים ימי הדין ענין ניסוך המים נקשר גם כן במוסף הסוכה וכוונת קרבנותיו בדרך שנתבא וזה כי כבר נתבאר למעלה חלק שני טעם ניסוך היין על המזבח שהוא מורה על השפע הבריא מן המזבח העליון שהוא ברא הכל על כן היו מנסכים המים כל ימי החג ואמרו הלה למשה מסיני לטעם נפלא וזה כי לא נזכר בריאות המים כלל כי נאמר והארץ היתה תהו ובהו וחושך על פני תהום ורוח אלהים מרחפת על פני המים וגו' וכן פירש רש"י שם שבריאות מים קדמו לבריאת שמים וארץ ואם כן היה אפשר לחשוב שהמים היו קדומין והם היו סבת המתפעל לכן ציתה התור' לנסכך על המזבח הידוע להור' כי משם ירדו אפי' לא נזכר בתורה הלכה למשה מסיני הוא ולכן היו מקריבין אותו עם התמיד כי הוא המורה על בריאת יש מאין כמו שנתבא ריש חלק שני ולכן היו מנסכים כל שבעה להיות כי כל שבעה ימי בראשית היו המים יורדין מן המזבח והוא ענין הבריאה הנכללת במים שלא נזכר בריאותן כי לדעת החומר הראשון אשר ממנו נתהוה הכל הוא נקרא מים בענין ש הבריאה ולכן נאמ' ורוח אלהים מרחפת על פני המים להתהוות מהן הכל כי נתהוה מהן השמים במדרש ז"ל שמים אשומים גם הארץ נתהוה תוך מים כמה שנאמ' יקוו המים ותראה היבשה שכתוב וכמו שבארתי כל זה פרק שבעה ועשרים חלק שלישי ולזה אמרו שניסוך המים וערכה ועשר נסיעות הוא הלכה משה מסיני אמר אלו שלשה דברים ביחד להיות כי על ידן נשלם הרמז

בנאמית א

וזה כי ענין ניסוך המים מורה על בריאות המים מאין אמנם הערכה מורה על הפסד לאין להיות כי הערבי נחל הם פרי המים והמתגדל סביבו ולכן נקרא ערבי נחל ולהיות מורה על הפסד הכל לכן מפסידין הערכה בחבונה ועשר נסיעות הוא המרמז שכל עשרת מאמרות שנפע הקדוש ברוך הוא בעולמו הם כולן מן המים ולכן אמר שכולן הלכה למשה מסיני כי ענין חדוש העולם הוא דבר שלא בא עליו מופת רק היא אמונה אמיתית קבלוה הלכה למשה מסיני כאשר נתבא ריש חלק שני ולכן היו מנסכים כל שבעה הימים המורים על זה ויתבא לך גם זה מדיני ניסוך המים שנתבא וזה כי מדיני ניסוך המים לנסכו לבר בלא יין אמנם אם נתערב ביין כשר היה ראוי לנסכו לברו מאחר שכל אחד מורה על כוונה מיוחדת כמו שנתבא פרק שבעה עשר חלק שני אמנם מאחר ששניהם מורים על חדוש ואצילות היורד למעלה אם ערבן כשר וטעם שרמו מנסכים בקרן דרומית מזרחית נתבא למעלה מענין ניסוך היין שהוא מורה שיעולם חסד יבנה והיה מנסך מחצי המזבח למעלה כי כל הנסכ' מקבל המזבח הידוע ממנו שלמעל מחצי והוא התדבקו בעליונים כטל חרמון שיורד על הירד ציץ כי שם ציה את הברכה שנא' על רבר זה כפי דעת המקובלים האמתיים והיה לוקח צלוחית של זהב מחזק שלשה לוגין טעם לקחת המים בצלוחית של זהב כדי לערב מדת הדין הנרמז בכלי זהב עם מדת החסד הנקרא מים כמו שה' בענין הבריא כמו שאמר ז"ל שתף מדת הרחמים עם מדת הדין וברא העולם והיה מחזיק שלשה לוגין שהם מורים על שלשה חלקי המים שהם העליוני והתחתוני והמטהר וכבר נתבא ענינים למעלה פרק שבעה ועשרים ופרק שמונה ועשרים חלק שלישי והיו לוקחין ממי השילוח הגיעו לשער המים תקעו הרעו ותקעו עלה לכבש כו' להיות כי התורה נתנה לתחתונים ולא בשמים היא כי אין העליונים צריכין להורות להן דברים אלו כי הם היודעים והמשיגים האמת על אמיתתו ואין הרמזים אלו צריכין אלא לתחתונים לכן היו מוליכין אלו המים ממי השילוח שהם מלאכי מעלה שהם שלוחי המקום ונקראו מים כמו שבאר הרב בעל עקדה פרישת בראשית ולכן נקראים מי השילוח אמנם בהגיעו לשער המים תקעו והרעו הוא שער שמים הוא שער המים הנזכר כי השמים הם שערים למים העליונים להתבונן בהן ולעמוד על מציאותן ולכן תקעו והרעו ותקעו הוא המורה על תנועתו במר שנתבא למעלה אצל תמיעות ראש השנה פרק

תהלים קג

מט

פרק ששה וחמשים ופרק שלשה ודמשים
 אמנם בהגיעו אל תוך העזרה המורה על העולם
 השפל שהיה חשש לטעו' בעולם השפל ולומר
 שהיו המים קדומי' היה הולך לשמאל ומנסכין
 על המזבח מטעם שנתבאר והנה אף
 על פי שכל פונות שהיו פונים במקדש היו לצד
 ימין כדלפנינו במסכת יומא מקראי מכל מקום
 היה הולך כאן לשמאל כי מדת היצר הרע
 השמאלי ומטה את האדם מן הדרך ימין הוא ש
 הנצרך לדבר זה כי הוא נמשך אחר הקדמו'
 וכמו שכתבתי לעיל מענין מצה וחמץ פרק אחד
 וחמשים חלק שלישי ולכן צריך לנסוך זה
 והוא שני הספלים של יין היה במזרח ושל
 מים במערב כדי לערב המדות בשעת הניסוך
 כי כך נברא העולם והנה הכופרים בתורה
 וחס המינים הנמשכים אחר תורה שבכתב לבד
 ולא מאמינים בתורה שבעל פה נמשכים אחר
 הקדמות לכן היו כופרין בניסוך המים ולכן אמרו
 למנסך הגבה את ידך כי ימין רוממה
 והו' מה שרצינו לבאר מטעם מופת החג וניסוך
 המים אמנם טעמי הסוכה וה' מיני לולב
 הנמשכים אחד זה יתבאר בפרק זה בפני
 עצמו אם ירצה השם יתעלה

פרק שנים וששים

כתיב פרישת אמור בסוכות חשבו שבעת ימים
 וגומ' למען ידעו וזריתכם כי בסוכו' הושבתו
 את בני ישראל בצאתם מצרים ונתבאר
 בפרק שלפני זה והיו אותן הסכות מרמזין לישאל
 על עניני החומר הנקרא עב הענין והיה לסוכה
 בצאתם מצרים כמה שנתבאר ועל פי זה יתבאר
 לך דיני סוכ' והיו ביאין מסככי דב' המקב' טומא'
 וצריכי' לסכ' שהשמי' נרא' מתוכו כי זהו ענין הסוכ'
 ברו' הקד' צרי' לשמו' מכל דב' המקב' טומא' ולראו'
 בשמים ולכן סוכה המעו' במין בית פסול ובהו'
 פי' החכם עיניו בראשו וידע להשמר מן הפורענו'
 המתרגשות בעולם כמה שנאמ' צנים ופחים
 בדרך עקש שומר נפשו ירחק מהם כל שכן
 מי שזוכה לישוב בצל סוכה הניכרת לכן באה
 הסוכה להשמר מהחוס ומקור עד שכל סוכה
 שחמתה מרובה מצילתה פסול והיא מגנת
 גם כן מקור וממטר עד שבשהגשמים יורדין בה
 פטור מן הסוכה והלכה היא שאויר שלשה
 פוסל בה וסכך פסול פוסל בארבע ודופן עמוקה
 הוא בארבע אמות כי הרצה להיות בסוכה
 הכשרה ושיהא עב הענין שלו נעשה סוכה צריך
 לשמור משלשה דברים וזה כי אין הנבואה
 שורה אלא על חכם וגבור ועשיר כמו שנתבאר
 לעיל פרק ארבע וחמשים ואם אינו לו אותן

משלי כב

פדות בשלמות לא יוכל לישוב בסוכה הנזכרת
 על כן שלשה דינים אלו פוסלין בסוכה והנה
 החכם הוא שלמות המעלות העיוניות והגבור
 הוא שלמות גופו ומזגו הטהור אשר צריך להיות
 לכל נביא כמו שכתב הרב המורה בפרקי
 הנבואה ועשיר נגד שלמות המדות
 המעשיות אשר העושר הראוי עוזר לזה הן בצדק'
 ובגמילות חסדים ובשאר מעשים טובים
 והנה העשיר יענה עזות ומניס' דעתו בעשרו ולכן
 צריך שלא יא' בו אויר שלש והאויר הוא מורה
 על גמות הרוח ולכן אויר שלש פוסל בו כי עד
 שלשה אמרינן לבדו לארץ וכל מי שיש בו אויר
 שלשה רצה לומר שמתנשא מכה אחד מאלו
 השלשה שלמות הנזכרות אינו לבדו לארץ מדרך
 צדיקים להיות נמוכים לארץ כמו שאמ' אברה'
 ואנבי' עפר ואפר ועל ידי זה השכינה שורה
 עליו וזכה לנבואה שנאמ' אשכנ' את דכא'
 והוא כלל כל המדות המעשיות ויתר שהכל
 תלוי בו לכן אויר ג' פוסל בסוכה ומטעם
 זה אין מסככין בדבר שאין גדולו מן הארץ סכך
 פסול פוסל בארבע טפחים נגד כעלת החכם
 שהוא העיונית להיות כי צדיק באמונתו יחיה
 ואם נשאר לאדם האמונה באלהים בהו' אף כי
 פתה באיזה עיון מעיוני' שהם בשלשה חלקי
 העולם והוא כדמות הסכך המקבל טומאה עיון
 הסכה כשרה מאחר שעדיין מחזיק באמונתו
 בראוי אמנם אם יקבל טומאה
 בטפח הרביעי שהוא המעו' באיזה אמונה הנתל'
 בהשם יתעלה שהוא מדרגת הרביעית מדרג'
 העולם אוי' הסוכה פסולה ואפשר שנגד
 אלו ארבע מדרגת העיון באו ארבע מצות בענין
 הנזיר אשר מצוה לפרוש מן היין אשר גורם כל
 הפסד ויבויש האחר אמרו מין ושבר יור'
 והשני אמרו מתומצין וחומץ שכר אלישתה
 והשלישי אמרו וכל משרת ענבים לא ישתה
 והרביעי אמרו וענבים לחים ויבשים לא יאכל
 והנה בעל עקידה סדר ארבע מדרגות
 אחרות בשבוס הפעולות והעיון ויתר נראה מה
 שכתבתי להיות כי היין רומז בכל מקום
 אל חכמת העיון והנזיר נאסר בין בארבע דינים
 להורות שיזיר מארבע מיני הפסד הנפולו' בעיוני'
 והוא ענין הסכך פסול פוסל בארבע
 ולקמן בפרק אחד ושבעים יתבאר לך ענינים
 נאותים בדיני נזיר אם ירצה השם יתעלה
 והנה כזה נכלל מעלת החכם שצריך להיות לכל
 מי שרוצ' לישוב בסוכה הנזכר ודופן עקום בארבע
 אמות נגד גבור להיות כי האדם בינוני הוא
 ארבע אמות ולכן קבלו חכמינו ז"ל מדיני
 של שבת שנאמ' בו' אל יצא איש ממקומו
 ושערו שהוא ארבע אמות ולכן עד ארבע אמרינן
 דופן כג ב כ כ

נראה שית
יפנים נו

נמנע

רופן עקומה ולא יתור כי מבאן והלאה אינן
מטילין הסכך אחר הדופן ונפסל הסוכה מפעם
שאינן טבעו במזג השנה להיות כל אורך שופה
יותר מאלו לא היה ארוך כל כך ולכן אין מטילין
אותו אחר הדופן ובזו נכלל מעלת הגבורה
שהוא שלמות הגוף והנה הדפנות שהסכך
שעליהם הם המעמידים עניין הסכך והם נגד
האומה הישראלית אשר עליהם הסכך עומד
וכמו שאמרנו בעניין הנבואה והרוח הקודש ראוי
שתשרה עליו השכינה אלא שאין דורו ראוי לכך
לכן אף מי שיש לו סכך כשר רצה לומר
שיש בו כל השלמות הצריכים לנבואה מכל
מקום צריך למעמדיה והם ישראל כי אין הנבואה
שורה אלא בישראל שנאמר ונפלינו אנכי ועמד
כמו שדרשרבותינו ז"ל והנה אלו
המעמידים הסכך הם שני הדפנות ושלישית אפי'
טפח להיות ישראל נחלקים כהנים
לויים שהן בחלק אחד ושאר ישראל לחלק שני
או לשני מלכים מלכות בית דוד ומלכו ישראל
והשלישית אפילו טפח הם הגרים הנתוספים בהם
אינן עיקר הדופן רק בלתי טפח העוור קצת אל
הדופן להעמידה ובהיות כשהיו
ישראל שרוין בארץ והיו דפנותיהן סמוכות זו
לזו לא היו צריכין לעור הגרים הנתוספים בהן
ולכן סגי טפח אמנם כשדפנותיה
מרוחקות זו מזו ודרך מפולש בניהם כמו שהוא
עכשיו בגלות שרבים בוקעין בהן ומפרידין זה
מזה צריכין לסיע יותר גדול שיעמיד פס ארבע
ברחוק שלשה מן הדופן ואז הסכה כשרה כי
על ידי גרי הצדק המתדבקין בהן זוכין לזכות
גדול וכמו שאמרנו בפסחים פרק
האשה לא גלו ישראל אלא שיתוספו עליה גרים
שנאמר וזרעוהו לי בארץ כלום אדם זרע סאה
אלא כרי שיתוספו עליה כמה סאין ולכן זכות זה
עומדת להם בגלות שמעמידם הסוכה ואף
על פי שבטלה מהם בגלות הנבואה מכל מקום
חכם ערף מנביא וחכמת החכמים בכל הדורות
היא להם במקום רוח הקודש שהיו שוכים בהם
בימי הראשונים וצריך להעמיד הפס
הרחב ארבע ברחוק שלשה שהיא במרחבו שבע'
שהוא שעור סוכה כל הרחב הזה כגובה י' שהוא
שעור הדפנו הוא שבעי' נגד שבעי' אומנות כי גם
הם קצת מעמידים הסכך באופן שהנביאים היו
מתנבאין להם גם כן במה שמצינו
בנביאי השם שהיו שלוחים אל האומות וכמו
שמצינו שבעים פרים שהיו קרבין בסוכות נגד
שבעים אומות כן בא השעור בעניין הסוכה
להורו עליה מצד זה והיה אורך הדופן והרחב
שבעה טפחים נגד שבעה אקלמים שמרחב
צפנית שהוא הישוב נחלק עליהם שעליהן דיני

שמות לב

הושע ב

ארעא המקימין הסכך ובהיות כי כל
הדפנות המקימים הסכך הם נופלים תחת עשרה
מאמרות שבאר הפלוסופי בדבריה שהם העצם
והט' מקרים שעליהן פירש בעל עקידה
ז"ל שעליהם כווננו ז"ל באמרם בעשרה מאמרות
נבדא העולם על כן היה גובה הדופן עשרה
והנה בהיות כי הסוכה מורה על זה
אמרנו פרק קמא דעבוד זרה לעתיד כשידון הקדו'
בדרך הוא אומר מצוה קטנה יש לו סוכה שמה
הנה אמרו שמנסה אותן בסוכה
יותר משאר המצות מפעם זה שנתבאר כי
הסוכה מורה על כל מעמדי הסכך ושהאומות
נרמזו גם כן בת ולכן ראויים להיות מובחנים
בה והיה ממצותה לעשו' בה כל צרכיו מאכל'
ושתיה ושינה ושאר צרכיו השוברים בעין דורו
ז"ל להורו כי כל מי האדם צריך לשום האד' כל
מצותו לקי' סוכה זו עסדפנותיה והאכל' האד' *

בדה שלשה וששים

ולקחתם לכם ביום הראשון פרי עץ הדר בפת
תמרים וענף עץ עבות וערבי נחל לא
אריך בעניי הארבע מיני להזכיר טעמי הראשונים
ז"ל כי לא יכלום ספר אף כיכל המדרשו מלא'
מזה לכן לא אכתוב אלא מה שנראה לי על פי
כוונתנו הנה על ידי ענייני הסוכה הנזכרת
בא האדם שעולה למעלה ושנעשה מנהיג וגדול
לבני דורו ומשל בעליונים ובתחתונים כמו
שמצינו מענייני הנביאים והחכמים שעל ידן שט'
נשתנה הטבע שבשמי וארץ והיו מנהיגי מדינו
ולזה באו ארבע מינים שבלולב כי
החקוקים חלקו ההנהגה לשלשה חלקים הנהגת
האדם את עצמו והנהגת בני ביתו והנהגת
המדינות והנהגה אלו שלשה חלקים
נמצאו בכל חכמי הנשים שהנהיגו מדינות וקבעו
להם נימוסים אשר יחיו בהן אמנם
הנהגת הרביעית היא מיוחדת לחכמי ישראל
שמשלו גם כן בעליונים ושינו הטבע בכל אשר
יצטרכו וכאלו הם נרמזו הנהגת העולם והיו
תכלי' מן האנושי והוא הנהגת האדם את נפשו
שתזכה לחיי עולם הבא עד כי הנהגת הראשונים
אינו אלא לתכלית קבץ המדיני שהוא בעולם
הזה אשר אליו יצטרכו לשלש הנהגות הראשונים
כמו שחקרו על זה כל חכמי גוים הקדמונים שלא
האמינו בעולם הבא אמנם הנהגת
נפשו והשלומתה הוא עניין רביעי ולכן באו
שלשה מיני לולב בפני עצמו והאחרון
שהוא עץ פרי הדר בפני עצמו להורות על עניין
הרביעי שהוא הדור והדורו של אדם והנה חשב
לזה בפסוק דרך מעלתו וחשב פרי עץ הדר ברישא
ואחר

ואחר כך השלשה מינים האחרים אשר יצטרך
אלוהים בעולם הזה ולכן אמר ולקחתם לכם
ביום הראשון ודרשו רבותינו ז"ל ראשון
לחשבון עונות והוא האמת בעצמו כי בענין
הנהגת אלו הוא חשבון עונות והוא התחיל
להיות מינס הראשון שנברא בו אדם הראשון ש
שחטא בהנהגת אלו והוא ענין עץ הדעת טוב
ורע כי הנהגת אלו השלשה אם הם לתכלית טוב
כדי שיעצ ממנו הנהגה הרביעי הוא עץ הדעת
טוב אמנם אם הוא עושה הכל
לתכלית רע שהוא עניני עולם הזה למלאות
תאוותו ורצונו בעול הזה הכל הבל והוא ענין
רע אשר נתן אלהים לבני אדם לענות בו כדברי
קהלת ולכן אמר הקדוש ברוך הוא פכל עץ
הגן אכל תאכל ומעץ הדעת טוב ורע לא
תאכל לא נאסר לו פרי עץ הדעת שהוא
תכלית העץ שהוא ענין הרביעי אמנם
נאסר לו לאכול מן העץ רצה לומר לשום תכלית
העץ לענין העולם הזה שבו נתלה האכילה ש
השתיה ולכן נאסר לו האכילה ממנו
והנה מצינו ראינו בעץ שלשה דברים נגד שלש
הנהגות אלו מלבד התכלית שהוא הפרי נגד ענין
הרביעי והוא כי הנזע הוא מתגדל והולך עד
שבגדולתו מתפשט בענפיו ואחר כך מציא
ציעין ופרחים והעלין הנפרדים ממנו ואחר כך
בא הפרי שהוא תכלית וכן הוא בענין הנהגת
אלו כי הנהגת האדם עצמו ה' כמו הנזע שמגדל
והולך ואחר כך משלח פארותיו ויונקותיו לחוץ
והם בני ביתו הקשורים ונאחזים בו כמו הענפים
באלן והציעין והפרחי הם הנהגות אשר מורה
בני מדינתו ונימוסין אשר מורה לבריות והפרי
הוא התכלית אשר באדם והוא מה שנאסר פרי
צדיק עץ חיים ולזה בשעת מעשה נאמר
והרא האשה כי טוב העץ למאכל וכי תאווה הוא
לעינים ותחמד העץ להשכיל ותקח מפריו ותאכל
אמר כי ראתה ששלשה אלו הנהגות
אשר שייכים לעולם הזה היו טובים ונחמדים
נגד הנהגת ראשון אמרה כי טוב העץ למאכל
שהוא הנהגת האדם את עצמו במאכלו ובמשתאו
שהוא עיקר הנהגתו של אדם וכי תאווה
הוא לעינים הוא הנהגת ביתו שהוא להן לעינים
ומנהיגם כאשר תאב אליהם למראה וכי תחמד
הוא להשכיל נגד הנהגת המדינות הנתלה מצד
ההשכלה שחוקק להם נימוסים ומשפטים אשר
בהנהיגו את עצמן ולזה אמר ותקח מפריו
ותאכל רצה לומר חשבה שעיקר הפרי של
אלו הנהגות הוא ותאכל רצה לומר לענין
אכילה ומתיקה ושיאריך ימים בעולם הזה ויהיה
חיים טובים ולא לענין חיי הנפש ולכן ותחן
גם לאשה עמה ותאכל והיא שהסיתו לאכול

ומלי יח
נראית

ולשתות עמה ולהחלעלם עמה באהבים שנקרא
גם אכילה וחומה שאמר ולקחתם לכם ביום
הראשון פו' לרמז כי כל ארבע מינים אלו
צריכין להיות אנודים זה בזה והיו לאחרים ביד
והוא הגורם ישיבת הסוכה שנתבא והיה
האתרוגים נגד הנהגה הרביעית שהיא הראשונה
במעלה להיות כי האתרוג דר משנה
לשנה והוא מורה על ימי עולם הבא שהם
קיימים ונצחיים וכבר אמרו רבותינו ז"ל
העץ שהיה אוכל ממנה אדם הראשון אתרוג היה
וכבר בארתי כי שם ענין תכליתו המאכל
המשתה וזה היה המינות הנזקק בו שאמר
עליכין היה ורצה לומר שכפר בענין עולם
הבא הלולב הוא מורה על הנהגת האדם
עצמו ובמור שנאסר צדיק כתמר יצחק כארז
בלבנות ישנה והוא ענין הלולב שבא מן
התמר וכמו שבאדם אברים ימיניים ושמאליים
והעיקר הוא באמצע כן הוא מענין לולב יש לו
עליו סימן ומשמאל ולולבך דסליק בחד הוצא
פסול וכן אם ניטל התיומת פסול כי הוא
דוגמת הראש והמח שבו מתייחדים האברים
ושדרתו של לולב כרמות שדרה של אדם שממנו
פשתרגים האברי והצלעו מימין ומשמאל
ומברכין על נטילת לולב ואמר רבותינו ז"ל
העץ משום שהוא גבוה שבמינו רצה לומר
האדם הוא הגבוה שבכל מיני נמצאות הנשמיים
על כן ראוי לברך יותר מבאחר עץ
אבות נגד הנהגת הבית וכמו שדרשו ז"ל במדרש
הדם נגד לאה שהיתה מלאה מבנים
כהם זו המחופות בענפיו והוא נגד הנהגת
הבית ובהיות כי הנהגת ביתו הוא
בשלשה דברים דהיינו אשתו ובניו ועבדיו על
כן מצות הדם בשלשה בדין והיה ממצותיו
להניח דרך גדילתו כי הנהגתו האדרך גדילתו
וערבי נחל הוא כד הנהגת המדינות אשר
יצמרכו לסנהני הם לעמי הארץ אשר אין להם
שכל להשגיח והם בערכי נחל שאין בהם לא
פעם ולא רוח ופיה משוך וחלק הוא מדרך עמי
הארץ להיות חץ שחוט לשונם ופיהם חלק משמן
ועל כן נרמזו בענין הערבה ובהיות
פיהמה שני חלקים רעים וטובים על כן ממצותה
ליטול שני בדים ערבה ובאה מצותה ערבה
לחובט ביום השביעי ולא לכרך עליה על דרך
שופכים ושומרים תחן לך בכל שערך שצריך
השוטר להי' רודה בעם כדי לקיים מצות השופט
והוא ענין החבוב הערבה והיה ביום
שביעי להיות כי אלו השבעה ימים המורים על
שבעה עשריות של ימי אדם ובעשרית השביעי
הוא הראוי להיות לשופט ולשוטר שהוא רומז
על ימי אקנה שראוי להיות שופט ולכן נקראו
השפטים כגון ו

תפלים נכ

השופטים זקנים ובהיות כן בזמן המקדש לא היה הלול כשל' במדי' רק יום אחד ובמקדש כל שבעה להיות כי אלו הנהגות לא היו אלא בנביאים ובקדושי עליין ובפרט בכהנים העובדים עבודת המקדש אמנם משחרב בית המקדש שנמלה הנבואה מנביאים ונתנה לשוטים בא הרמז בכל המדינות כי כל אדם מוכן לכך והיה ענין הנענועין עם הלולב לכל ארבע קצוות השמים לרמוז על האדם והנהגתו שמושל בענין זה על כל קצוות השמים מעלה ומטה וכמו שנתבאר ועל פי זה יצא טללים ורוחות רעות והיו כוונות אמרם בענין ניענועים בדי לעצור רוחות רעות וטללים רעים כי האדם השלם בארבע מינים אלו עיצור חבל וכמו שנתבאר *

פרק ארבעה ושישים

אחר שנתבאר עניני המועדות ומספיהן נשאר לבאר ענין שלמי חגיגה ועולות ראיה והשמחה הנתלה גם כן בהן נאמר שלש פעמים בשנה יראה כל זכורך והוא הנקרא עולות ראיה ונאמר תחוג ליי אלהיך והוא החגיגה ונאמר ושמחת בחגך והוא השמחה והנה מצינו בכל רגל שלשה מיני קרבן מלבד המוספין ונקראים ראיה וחגיגה והשמחה שכתב הרמבם פרק ראשון מהלכו חגיגה ונראה הטעם לפי הכוונה הנמשכת עד הנה כי לפי שלש הרגלים היו מורים על המענו הקשות שהיו טוענין באומות על חדושי העולם שהיא הטענה הריבועית והחמישית והששית שזכר הרב המורה פרק ארבעה עשר מחלק שלישי וכתב על אלו הטענות שהם קשים להתיר ונתבאר לעיל תשובות כל דבר בשלמות פרק חמישים ושנים וחמישים ואחד ושישים כי במספוי הרגלים אלו היו מבטלין טענות אלו והוא מענין הרגל בעצמו כמו שנתבאר כל אחד בענינו על כן צותה התורה לשמוח בהן כי אין לך שמחה כהתר ספקות החומרות אשר על ידי זה עומד האדם על האמת וזוכה לעולם הבא אשר הכליתו השג האמתיו שהיא השמחה האמיתית ואפשר שנגד אלו טענות חזקות נאמ' גם כן שור או כבש או עז כי יולד והיה שבע ימים תחת אמו ומיום השמיני והלא ירצה וגו' וכבר ידעתה מכל דברי המאמר הזה איך שהקרבנות היו באים להעמיד אמונת חדושי העולם כדיונו ולכן אמר בענין הקרבנות שור או כבש וגו' רצה לומר כי

דברים יו'

סס
סס

ויקרא כג

יולד לאדם אחד משלשה ספיקות אלו החזקות והיו לשון יולד והמשילם בשלשה מיני קרבן אלו נגד טענה החמישית שהיא מצד יציאת מן הכח אל הפועל אמר שור שנאמ' עליו רוב תבואות בכח שור' ונגד הטענה הרביעית שהוא מצד שלא היה מי שנשא האפשר' אמר כבש רצה לומר בחדי כבשי דחמנא למה לן לשאול מה לפני' ועל הששית שהוא מצד המונעים והקורים המביאות לידי שנוי דיעו' אמר עז להיות כי העז והחזק והחלוש גורמין שנוי רצון ומביאים לידי שנוי פעולות ואמר שיהיו שבעה ימים תחת אמו רצה לומר שאף שיספיק באחד מטענות אלו ואין לולב להשיב עליהם מכל מקום יאמין על כל פנים בשבעה ימי בראשית שהם על פי הקבלה הנקראת אם כמו שנאמ' אל המוש תורת אמך ואז ירצה לקרבן אבל בלא אמרה זאת פגול הוא לא ירצה וראה והתכוונן אם לא הוצרך הכתוב לומר שור או כבש או עז כי יולד וגו' ולא עגל כמו שקשה לפי פשוטו של מקרא ולכן צותה התורה בשלשה מיני קרבנות אלו בכל רגל כדמות קרבן תודה שאדם מקריב כדי להודות ליי שברא עולם וחדושו כרצונו שהוא כוונת כל קרבן וכמו שכתבתי למעלה בענין קרבן תודה ולזה באו אלו הקרבנות להודות ליי שברא העולם כרצונו ובאו שלשה מיני קרבן נגד שלשה כתרים שהנחיל לעמו ישראל בסבת עמדם על חדושי העולם והנה עולות ראיה נגד כתר תורה הכאה מצד החכמה שנאמ' עליו לבי ראה הרבה ומצד הנבואה שהיא מצד הראייה באספקלריות כמו שנתבאר למעלה בענין הכיור שהיה נעשה מסראות הצבואות והחגיגה נגד כתר כהונה שזכה בה אהרן שאמר חג ליי מחר ולזה באה החגיגה והשמחה נגד כתר מלכות שהשמחה והכבוד המדומה עמו כי הענין כאשר נתבאר אין הנשים חייבות בקרבן ראיה וחגיגה כי אם בקרבן שמחה לבד כי אין הנשים חייבות בתלמוד תורה ואין הכהנים אלא בבני אהרן מה שאין כן בכתר מלכות שז' שהיא ממשלה לבד ושייך באנשים ובנשים וכל שכן למקצת המפרשי' שכתבו שאין הנשי' חייבת בקרבן שמחה אלא שנשמחה עם בעלה והוא ענין המלכות הראייה וחגיגה אין להם שיעור אלא איש כמהנת ידו וחכמים נתנו בו שיעור הראייה מעה כסף וחגיגה שתי כסף והשמחה אין לה שיעור כלל אפילו מדרבנן בהיות כי כתר תורה וכתר כהונה אף בידידתן ושפלותן כמו בזמן הגלות נשארה עם ישראל שלא פסקה מהן התורה והכהונה מה שאין

משני יד

סס

קבלת א'

מנות לב

שאין כן במלכות שפסק לנמרי ונאמר
 בעולות ראייה ולא יראו פני ריקם כי השם יתעלה
 יהב חכמה לחכמין ומי שמכין עצמו הוא
 זוכה לה ומסייעין למי שבא לטהר אבל לא למי
 שיושב בטל וריקם והיה מדינה שאם היו
 לוקרבנות מביא קרבנות לירושלים ואם
 לא מביא כסף הקרבן להיות כי מי
 שלא יוכל לעסוק בעצמו בתורה יחזיק לומדי
 תורה ובוה הוא זוכה קצת לכתר זו להיות
 בצל החכמה בצל הכסף והנה מי שלא חגג
 יום ראשון יש לו תשלומין כל שבעה ימי החג
 מכל מקום מצוה להקדים ביום ראשון וכבר
 נתבאר עניני המועדות והימים שבהן הוקבעו
 שבאו כולם להורות על עניני חודש העולם
 בשבעה ימים לכן יש לו תשלומין כל שבעה אף
 בשביעות שהוא יום אחד וקרבנות אלו אינן
 דוחין השבת ולא טומאה כי כבר נתבאר
 הטעם שקרבנותיו הקבועין דוחין השבת מטעם
 שמורים על מה שמורה עליו השבת
 אמנם קרבנות שעיקר הוראתן לרברים אחרים
 ואין אלא לדוגמה ואף על פי שמורה במקר'
 גם כן על הפסד וחורש העולם מאחר שעיקר
 הקרבן לא בא לה לא דוחה השבת ולא טומאה
 שאינה נדחת אלא כששבת נדחת והיתה
 הראייה כולה עילה ושלמי חגיגה ושלמים
 בהיות כי כתר תורה כולה כליל ליי מה שאין כן
 בכתר כהונה ומלכות שהוא צורך הגופ' בעולם
 הזה עם עולם הבא ולכן היו עולין מקצתו
 למעלה ומקצתו היו אוכלים הבעלים והיו מקצת
 פטורים מקרבנות אלו והם הנשים והעבדים
 וחורש שומה וקטן ואלם וסומא וחנן ועמא וערל
 חקן וחולה והרך והענוג שאינן יכולין לעלות
 ברגליהם בהיות כל אלו אינן
 ראויין לכתרים אלו יש משום שפלתן והרך
 והענוג כי אין התורה והעבודה נמצא באלו
 כי בתורה חיי צער תחת ואין אדם מפונק זוכה
 לה וכן בעבודה ובמלכות היו צריכי להיות
 גבורי כח לעשות רצון קונם וכן סומא
 והחנן פטורים שלא להטיל מום בקדש הוא
 הדמות שראה הנביאים כמו שנתבאר למעלה
 מעניניו של כיוור וזהו אשרם כל שבא
 לראות בא לראות כמו
 שנתבאר שם

פרה המישה וששים

אחר שיתבאר הלכות תמידין ומוספין על סדר
 האמורין בתורה ראינו לכאן טעם פרטי
 שאר הקרבנות חובה האמורים בתורה עם טעם
 פרה אדומה ועגל ערופה הבאים גם כן לכפר

נמדרש

נפית יד

נפית מנ

אף על פי שבאים מחוץ למקדש מכל מקום
 כפרתן של ישראל תלוי בהן אף שנעמוד
 מתוך זה על טעם פרים ושעירים הנשרפים שהם
 מכלל הקרבנות שנתבארו ואתחיל בפרה אדומה
 בהיות כי שייכא להלכות רגלים שבה
 תלוי טהרתן של ישראל שחייבין לטהר עצמן
 ברגל ולזה תקנו חכמים ז"ל פרשת פרה
 קודם פסח שהוא הרגל הראשון וזה החלי לעשו'
 בעזרהשם יתעלה זאת חקת
 התורה וגו' ויקחו אליך פרה אדומה
 תמימה אשר אין בה מום אשר לא עלה עליה
 עול וגומ' מאחר שראינו פצינו
 כל חכם מישראל חתר לדרך מיוחד לעמוד קצת
 על סודותיה ולא חששו למה שאמרו רבתינו
 ז"ל במדרש רבתי ותנהומה אחכמה והיא
 רחוקה ממני זו פרה אדומה ושהתורה קראה
 חוקת גם אני אמשוך אחריהם לאחוז
 בסנסניהם לכאן הענין על פי מדרשם ז"ל
 אשר בהן מסרו ראשי פרקים למתבונן בדבריהם
 ומתוכם יתבאר עומק חכמתם על שאמרו אחכמ'
 והיא רחוק כו' ואעתיק הנה תחלה
 טעמי המפרשים ז"ל ומדרשם אשר מתוכן יאחי
 עינינו אמרו במדרש הנחומה ורבתי
 פרשת חקת ויקחו אליך אמר הקדוש ברוך
 הוא למשה ר' אני מגלה טעמיה אבל לאחר'
 חקת כתיב והיה ביום ההוא לא יהיה אור יקרות
 וקפאון דברים שמכוסין ממך בעולם הזה עתידין
 הם להיות צפון לכם הדא הוא דכתיב והולכתי
 עוריס בדרך לא ידעו בנתיבות לא ידעו אדריכם
 אשים מחשך לפניהם לאור ומעקשי למשור אלה
 הדברים עשיתם ולא עזבתם אלה הדברים
 אעשה אין כתיב כאן אלא עשיתם עשית' לרבי
 עקיבא ותבירי אמר רבי אחא דברים שלא
 נגלו למשה נגלו לרבי עקיבא וכל יקר ראתה
 עינו זה רבי עקיבא כפני מה כל הקרבנות
 באים זכרים והיא נקבה אמר ר' אייבו משל
 לבן שפחה שטנפה את הפלטיץ של מלך אמר
 המלך תבא אמו ותקנה את הצואה כך אמר
 הקדוש ברוך הוא תבא הפרה ותכפר על מעשה
 העגל וכן כתב ר' שי בפירש החומש
 גם כתב עוד אדומה על שם שהחטא קרוי אדום
 אם יהיה חטאיכם כשנים בשלג ילבינו
 תמימה על שם שישראל היו תמימין ונעשו בו
 בעלי מומין הבא זו וחכפר עליהן
 לא עלה עליה עול בשם עפרקי מעליהם עול
 מלכות שמים אל אלעזר דכהן בשם שנקחלו
 על אהרן לעשו' העגל ורפי שאהרן עשה העגל
 לא נהנה לו עבודה זו שאין קטיוור נעשה סגיוור
 ושרף הפרה כשם ששרפי את העגל עץ
 ארז וגו' שלשה מינים נגד שלשה אלפים
 וישראל

תורה העולה

ישראל עץ ארז הוא הגבוה שבמיעים ואזוב
 נמוך מכולן סמך שהגבוה שנתגאה וחנא
 ישפיל עצמו ויכניע כאזוב ותולעת ויתכפר לו
 למשמרת כשם שחטא העגל שמור לדורות ש
 לפורעניות שאין להפקידה שאין בה מקפידת
 העגל שנאמר וביום פקדי פקדתי וכו' וכשם
 שהעגל כשטא כל העוסקין בו שעבודה זרה
 מטמא כך פרה מטמא כל העוסקין בה וכשם
 שנטהרו באפרה שנאמר ויטחן ער אשר דק ויזר
 על פני המים כך ולקחו לטמא מעפר שריפת
 החטאת ונתן על מים חיים ובמדרש
 פסיקתא פרה זו מצרים שנאמר עגל יפיה
 מצרים אדומה זו בכל שנאמר אנת הוא
 דיא דרחב תמימה זו מדי דאמר רבי
 חייא בר אבא מלכי מדי תמימים היו אין להקדוש
 ברוך הוא עליהם רק עבודה זרה כלבד שקבלו
 מאבותיהם אשר אין בה מום זה יין
 אלכסנדרוס מוקדון כד הוי חמא לשמעון הצדיק
 דהו קאים ליה על רגלוהי נאמר ברוך אלוה של
 שמעון הצדיק אשר לא עלה עליה עול
 זה אדום הרשעה שלא קבלו עליה עולו של
 הקדוש ברוך הוא ולא דיה שלא קבלה אלא
 שמחרפת ומגדפת ואומרת מי לי בשמים
 ונתתם אותם אל אלעזר הכהן אל עזר
 והוציא אותה מחוץ למחנה מלמד שהוא עתיד
 לדחות שדה של רומי ממחיצתו ושחט
 אותה לפני כי זבח ליה בכצרה וטבח גדול
 באדום ושרף אותה לעניו והיכת ליקידת
 אש את עורה ואת בשרה היא דוכסיה
 ואפרכיה ואיסתירטליסיה הונק ועובדך ומעריך
 מלחך וחובליך ומחוקך בדקך וערכי מעריך
 אמר רב בר יצחק אפילו אותן שהם מקהלך
 ובאינדיקו בקהלך אף הם יפלו בלב ימים ביום
 מפתך דבר אחר פרה אלו ישראל כי
 כפרה סוררת סר ישראל אדומה אלו
 ישראל אדמו מעצם טפנינים תמימים אלו
 ישראל יונתי תמתי אשר אין בה מום אלו
 ישראל כילך יפה רעיתי ומוס אין כך
 אשר לא עליה עול זו דודו של ירמיה שלא קבלו
 עליהם עולו של הקדוש ברוך הוא ונתתם
 אותם אל אלעזר הכהן זה ירמיה מן הכהנים
 אשר בענותות והוציא אותה אל מחוץ
 למחנה ועמיה הגילה לכלל ושחט אותה
 לפניו את עיני צדקה עור ואת בניו שחטו לעניו
 ושרף הפרה לעניו ושרף את בית י ואת
 בית המלך את עורה ואת בשרה ואת
 דמו על פרטה ישרוף זאת כל ירושלים ואת כל
 הבית הגדול שרף באש ולקח זו נבוכד נאצר
 עץ ארז ואזוב ושני תולעת זה חנניא מישאל
 ועזריה והשליך אל תוך שריפת הפר קטיל

סמות לב

פס

דמיה חו
 דניאל ב

סעיה נד

סנע ד

שד סנע ד

הסוף שביבא ואסף זה הקדוש ברוך הוא
 דכתיב ביה ונשא נס לגוים ואסף נדחי ישראל
 איש זה הקדוש ברוך הוא דכתיב י איש
 מלחמה טהור זה הקדוש ברוך הוא דכתיב
 ביה טהור עינים מראות ברע את אפר
 הפרה זה גליותיהן של ישראל והניח מחוץ
 למחנה במקום טהור זה ירושלים שהיא טהורה
 לעדת בני ישראל למשמרת לפי שבעולם
 הזה ישראל מטמאין ומטהרין על ידי כהן אבל
 עתיד לבא הקדוש ברוך מטהרן שנאמר וזרקתי
 עליכם מים טהורים וטהרתם וגו'
 וזר קנט ביאר סוד פרה על דרך הקבלה לקוח
 מרכי הזהר והרמבן וכן כתב רבינו בחי
 והאריך בו וארמזו דכריהם בקצרה וזה
 לשון הרקנט דע כי סוד פרה נעלם מאוד עד
 שאמרו רבותינו ז"ל שלא נגלה רק למשה רבינו
 עליו השלום ואין בכוונתן שלא נוגע כלל מפעמם
 רק ענין אחד יש בה שלא נגלה נעמו והוא
 שאמרו רבותינו ז"ל מזה ומזין עליו טהור ולנוע
 טמא והוא עצמה נחקקת מזהוורה שבעל פה
 על כן פרה אדומה כס"ה גם נקבה הורמו למה
 וטעם תמימה אשר לא עלה עליה עול לחלוק
 כבוד למה ונתתם אותם אל אלעזר הכהן טעם
 אלעזר פירש הרב ז"ל לעשות לפניו אפי' על ידי זר
 כדי שתעש' על כוונת הסגן שלא יחשבו מחשב'
 רעה כאומר העולם והשטן וטעם הוציא מחוץ
 למחנה כטעם שלוח לעזאזל וטעם הואות
 שבעה פעמים נגד שבעה קצות וידוע
 כי אוהל מועד משכן השכינה המקבלת סמ"ח
 שלמעלה העזה הנרמז בדס פרה האדומה
 וטעם את עורה ואת בשרה וגו' רמז כי הכל
 הוא חלק ס"ה מנפש ועד בשר יכלה והכחות
 הנמצאות ששם מתפרנסין מטנה וסוד עץ ארז
 ואזוב רמזו מרכיני הורמוסין להקדוש ברוך הוא
 ולכנסת ישראל כי הארז הוא גבוה מכל העץ
 לא דמה אליו ביפיו ואגודת אזוב עמו כטעם
 האתרוג עם הלולב וטעם שני תולעת נודע
 מגוינו ורבינו בחי האריך עוד בזה
 בתוספת קצת באור אבל דבריו דברי אלו
 ובעל מ"י כתב בפיר' מפירושו למערכת
 האלהות כי המטמא עצמו באלו הטומאות
 הנמשכות מכחות הטומאה צריך לטבול במים
 שהם רומזים לחסד גם אפר פרה שהוא רמז
 למה והטרה נעשית על ידי כהן שהוא דוגמת
 החסד פרה אדומה הוא פרי האדם והיא חכמת
 אלהית לכן נאמר ויקחו אליך זהו הנגלה אבל
 הנסתר פרה רומז לפי שאכל אדם הראשון
 אדומה שהיו מאדם העליון אשר לא עלה עליה
 עול תורה ואינו יודע מאומה והוציא אותה כו'
 דהו נגליהו ונסתרו אשר לא עלה עליה עול
 בחסרת

יטעיה ח

סמות עו

חנקוק ח

יחזקאל לו

בהסתרת פנים המאירים הנקרא תורה שבכתב
ואז מרת הדין קשה ונתתם אותה אל
אלעזר להמשיך חוט של חסד עליה
והוציאה אותה מחוץ למחנה בעת הזעם כמה
דאת אמרת גלו למצרים שכינה עמהם
ושחט אותה רמז להסתלקות כחות הנימאה
בעת הרצון אשר אין בה מוס ואחר שנסתלקו
כחות הנימאה וחסד החמימות הקשה היה
הכהן שוחט במזרח שמשול בו צורת אדם ופונה
פניו למערב להורות על היסוד ושלא יראת
הריסת גנאי כי במערב פני השור ושכיני השור
נעשה חמור ונסתלקה אשת השור שהוא סמאל
ולקח מרמה כדי להסיר נפש הבהמות באצבעו
כמו שנאמר אצבע אלהים היא וחזה אל נוכח
אוהל מועד רמז אל אוהל התורה שהוא
התפארת והוא נוכח אוהל מועד שהוא מלכות
והזה שבעה פעמים נגד שבע ימי בראשית
שרף את הפרה אש אוכלת אש עורה בשרה
ורמה נגד שלשה כחות הקליפות שהם מרוח
דמסאבה וכולם על פרשה ישרוף כמה דאת
אמרת וזאתי פרש על פניכם פרש חניכם רמז
לאותן שמשתדלין כל ימיהם בחגים ימשיכו שז
אלהם אל הכחות וכשהוסרו אלו הכחות הנימאה
ולקח עץ ארז אוזב עץ רמז לעץ החיים
אשר בגן ועץ ארז אינו עושה פרי כי הוא אור
הגנוז ועוד בסביבת מניע רוחות החדשות ואוזב
עושה פרי ויש לו ריח טוב רמז לצדיק יסוד עולם
ושני תולע רמז למד הדין רפה וכהשליך
אלו השלשה תוך שריפת הפרה אז הוסרו מכל
וכל השלשה האחרים שהם עורה ובשרה ורמה
וגם למטה הוסרו הכחות החומריים ועל כן
ואסף איש טהור וגומ' רמז לקו המתעלה
והמתחד בבן זוגו והניח מחוץ למחנה עד
ימנע עליה מן מן השמים מים ומכל מקום היה
מטמא כי אין טוב לעורר הכח ההוא בעורו בכחו
וממשלתו זה פלא שבאפי לבד נוגע וא"ה פגע
בו מרת הדין לטומאתו כל שכן אם היה נגע
בכולו שהיה בעת הזעם שהיה בו אז סכנה ומחוק
שלמותו שהיה בו עץ ארז ואוזב ושני תולע
היתה מטהרה כל טומאה וכל כלי פתות שהוא
הרשע המפקיר עצמו ואין לו התדבקות אשר
אין צמר פתיל עליו שאין לו שלמות ראוי להניח
עליו להתדבק בפתיל שהוא רמז לפתיל תכלית
אמנם אם יש לו חבור בפתיל כחות
הנימאה לא ישלטו עליו ואם נטמא מאי תקנתיה
ולקח מאפר הפרה מרת הדין ומים חיים שפע
אלהי ואוזב כי הוא המכריע ותחז על אוהל כל
יצען כל יסע יתירו וילנצח ועל כל הכלים הם
חמשה הרגשים וגם על כל הנפשות הצומחות
המרגשות והמשכלות והמים האלה היו צריכים

ממנו יר

מלכי ב

מן המקוה רמז למקוה מים ושלא יתערבו בו
מים אחרים שלא מן המקוה הידוע כי בשאר
מימות יש בהן אדמומית קצת ועוד
האריך שם בתת טעם למה מ' עליו ביו השלישי
וביום השביעי וע' ש בדבריו פירש בספר מערכת
אלהות והרב המורה כתב סוף פרק
שבעה וארבע' חלק שלישי וטעם קריאת פרה
אדומה חטאת הוא מפני שהוא משלמת טהרה
טומאת מ' להכנס למקדש ולאכול בקדשים
אחר כן שנשאה זה החטא בציץ שהוא מרצה על
הטומאה וכשעירים הנשרפים ומפני זה היה
העוסק בפרה ובשעירים הנשרפים מטמא בגדים
כשעיר המשתלח אשר יאמן בו כי מרוב מה
שנשא מן העוונות הוא מטמא מ' סגנוע בו עד
כאן לשוננו ובעל העקידה
פרשת חקת האריך בזה מאוד והראה בה שני
פנים טעם ההסתר וההעלם שבה וטעם בגלוי
ואעתיק כוונתן בקצהו והוא זאת כי כל המצו'
יש להן שני טעמים ותכליות האחד הוא
במה שיתכוון להישר אל החיים האנושיים והשני
על צד אהיותו נאות שאפשר והשני מצד
שיתכוון להשאיר אותנו בהן אחרינו בדבריו
רוחניות נצחיות והנה בתכלית הראשון
יש לנו לחקור בטעם המצות כי מאחר
שתכליתן מדבר נגלה אם כן טעמיהן נגלית גם
כן וכל עוד שישכיל האדם בטעם הדבר
וסכתו יתיישר מאוד להשגת תכליתו ולזה
השתדל הרב המורה בנתיבות טעמי המצו' כולן
בחלק שלישי מספר המורה אמנם
בבחינת השגת תכליתו וטעמיה נעלם כי אחר
שהכרת התכלית הוא מנועה ממנו כמו שנאמר
עין לא ראתה וגו' יתחייב גם כן שהדרך
המביא אל זה מושכל ציורו ממנו כי איך יצייר
דרך אל המקום אשר לא ידעו ולא הכירו כלל
לזה נקראו כל המצות חקום והיה זה הכרח
לתורה כדי שלא יאמרו שהתורה היא מצות
נגלה טעמם ויבא מזה שני הריסות האחד מה
שקרא לשלמה באותן שלשה מצות שנכת' בהן
טעם שאמר אני ארבה מוסים ולא אמור
והשני שנתמעט בעיני הכל צורת התור' להיות
במדרגה חבור קטן חסר וקצר מאוד מסערי הנחנ'
האדם אשר במדות או בעניי רפואה היותר שז
קצרים חז' מגונה מאוד והנה באשר
היה זה בכל מצות התור' ראתה החכמה האלהית
לחת' לנו בתוך מצות התורה קצת מצות אשר
היא נגד האנשים החושבים למצוא טעם אנושיית
לכלם וילאה שכלם בהם וידו הודאה נמורה
שקצרה השגתן מהשיגו ושיש להם תכלית נעלם
ויהא זה ראייה על כל חמדות חזו עניי פרה אדומ'
ושעשעו ועזאל וכדומה * אמנם
מה

קצתה מד

מה שהוא נמשך לדרך הנגלה הוא זה כי לפי שכל דבר שהוא גדול המדרגה בהיותו ומציאתו כשיפסיד הוא נרוע מאלו נפסד דבר הפחית ממנו ולזה כשיפסד הצומח אינו מטמא כמו כשיפסד הבעל חי שמטמא צומחת נבלות וכן האדם שנדבק בו חלק השכלי כשימות ויפסיד מטמא צומחת מה שהוא יותר חומר מטומאת נבלות ומה הצד היה אישי האומה הישראלית מטמא יותר משאר האומות כמו שדרשו ז"ל אדם כי ימות באהל ישראל הקרוי אדם הם מטמאין באהל ואין האומות מטמאין באהל והוא כי לפי שבחן הוא הפסד והנה נתבאר מזה כי כל אלו הטומאות הנוספות אינן מצד החומר כי החומר שהוא דבר נרוע בעודו בקיומו הנה לא יהי הפסדו אל דבר נרוע ונמאס אל הקצה אבל יהיה הפלגה טומאתו מצד עירובו אל הכח הנפשיות שבו כל אחת לפי עמידה והנה עיקר צומחת אינו לאחר המות אבל בעוד בחיים חיותו בטמא נפשות בהפסד המחשבת המקולקלת בשבש האמונה וזו חס הפעולות הנשחתות אשר בקו ישקצו עצמן ועל דין נכנס בו רוח צומחת בחייו ואף אחר מותו תדבק נפשו בטומאתו כל אחת ואחת כפי רשעות ולזה אמרו הרשעים בחיים קריין מתים אי בחייו נמאס הם כמתים ובמותו לא לא נפרדו אמנם הנפשות הזכות וטהרות אשר לא בכל אלה נטמאו נפשותיהן בחייו היא קדוש וטהור ולא נדבקה עמהן רוח הטומא ולזה לא תדבק בה אחרי כן בצאתם לחפשי מן הגוף וכמעט לא נמצא כשיתתן צד צומחת כי במיתתם קריין חיים ובמו שהחי אינו מטמא כן אלו אינן מטמאין וכמו שאמר פרשת הנושא בענין פטירתו של רבי בטלה כהנה חיים והנה נראה כי זהו סוד פרה אפס להישר האר' הנלבב אל סדרת נפשו ונקיותה להתקדש בה בחיו כדי שלא תטמא אחר מותו אבל שתפרד בטהר וקדוש כי הפרה מורה על רוע המחשב אשר פרה ורכה בנים משחיתים והם המעשים המכוערים המכונים אל עגלים ועתהים בניבשן גם שעירים ירקזי שם ובאמת דרשו ז"ל תבא פרה ותקנח מעשה עגל כי בתקן המקור והשורש יתקנו כל חלק הפעולות ואם כן יראה שמי שצדק וזקק את הפרה לנמר בער כל הטמא ואשמות מן הארץ וכן אם חטא ושב ושרף הפרה מבער כל טומאה ולזה אמרו במדרש שנקרא בת שבע אס שלמה כי היא היתה אס כל מי שהיה רחוק מה' ונתקרב ונעשה שלום ביניהם ונאמר בה שבע פרות שבע שריפת שבע הזאות כל והוא כוונת אמרם ששלמה אמר אחכמה והיא רחוקה ממני

זו פרה אדומה כי שלמה בטח בחכמתו ובצדקתו בקצת הדברים החסרים שאסרה תורה לעמוד עליהן וסוף לא עמד כי לעת זקנתו נשז המו את לבבו והיה מהראוי שתב בת שבע אם שלמה ותכפר על מעשיו והוא אמרם חקה חקקתי גזרה גזרתי רצה לומר שחוק הוא שיעשו כל אלו המעשים בפרה כדי לעורר לבות האנשים על מה שיחייבו לעיניו ולתת אל לבם בצורך טהור זאת הנפש ונקיות כמו שיוכל להתעורר בכל המעשים הנעשים בה וזה כי הפרה בעצמו היא דוגמת הנפש אשר בעצמה טהורה וקדושה ודבר מחוץ מטמא אותה וכן הוא בענין הפרה הזאת כי היא בעצמה טהור ונקיה ותמימי אץ בה מוס ומסגולתה לטהר בגדים אמנם העוסקים עמה הם מטמאין בגדים כי קבלת טומאתה מצד העוסקים בה ואמר פרה אדומה רצה לומר מצד שהיא אדומה רצה לומר שנתאדמה כתולע כחצא השכנות ועונותיו צריכים כל התקנים הללו ומיטתו של רבי משה הדרשן כמו שהם פרקו נזמי זהב לעשות העגל כו' הוא ענין נכבד לפי דרכינו והוא כי כמו שמתחזק האדם למלא תאות יצרו ולהאדים לו בו נפשו כן יחייב להשתדל בכל נפשו ובכל מאדו על תקינה ש תחזרתה לזכותה ולבניותה ואמר אשר לא עלה עליה עול מלכות שמים ונתחם אות אל אלעזר שמצותה בסגן והוא השכל האנושי שבתחתיתו הוא סגן עד שיעזור טהאל להוציא שלמותו אל הפועל ויזכה להיות כהן לאל עליו והוא יצא הפרה אל מחוץ לשלשה מחנות ירמז אל התכונה והרחקת האדם מכל שלשה חלקי הנפש ושחש אותה לפניו על דרך שאמר הגבר הוקם על המזבח של תשובה ונאמ' לבי חלל בקרבי ולקח אלעזר מדימה שהותר לאלעזר הנזכר לקחת מדימה ולהזות לפניו לומר שיפסיק לו ממנה לקחת התכונה לשמור הבריות ואמר כי ההרגל כספוק יספיקוהו להיות שבעה פעמים ושרף הפרה לעיניו את עורה זאת בשרה ואת דמה על פרש ישראל הם חלקי הנפש כי העור הוא החיצוני והבשר הוא נתון בתוכו והדם הוא בפנימיות הבשר וכן הנפש הצומחת היא הנושא הראשון אשר בו תיגשא נפש החיונית והחיונית היא אשר תיגשא עליה הנפש הדברים ושלשה אלו ראשי המצוות הם הכבוד והלב והחיות ואמר שיעבור התאות והסודות הרעית והדעות הנפסדות מכל שלשה מחנות אלו ולקח הכהן עץ ארז ואזוב רצה לומר שיקחו שני הקצוות מכל המעשים שהם התרון והחסרון והוא דוגמ' הארז והאזוב וישלך

ושלך אל תוך שריפת הפרה. וכבס בגדיו
הכהן ורחץ בשור במים ואחר יבא אל המחנה.
אמר שלשה דברים בטהרתו. נגד שלשה דברים
שנעמא בהן. כבסת בגדיו נגד תקון המדות
הנמשלות בבגדים. רחיצת הבשר הוא תקון
התאווה הכשריות במאכל ובמשתה ומשגל ש
דומיהן. ואחר כך יבא אל הפחן הוא הנפש
המשבלת שנפודה ונתגרשה ממחנה השכינה
ואמר ונמא הכהן עד הערב וטהר כי
בהעברו שמשו של הגוף יטהר. אמנם
השורף אותה לגמרי יספיק לו בתרי מינו תלתא
הוא כבוס כגדים ורחיצת הבשר במים ועם זה
ישמא עד הערב וטהר כי לא גרש ממחנה שכינה
בראשון. ואמר ואסף איש טהור את אפר
הפרה יאמר כי איש טהור המחשבות נקי השכל
הוא המשתמש במה שנשאר מן השרפה. והוא
בענין הומניים במדרגת האפר גם כי יניחנו
סודין למחנה. אמנם לעדת בני
ישראל בכלל למשמרת למי נדה חטאת היא
זה האיש האוסף יספיק לו כשיכבס בגדיו ונמא
עד הערב כי אינו טעון אף רחיצת הבשר. הרי
שלש כתות האחת טעינה כבוס כגדים ורחיצת
בשר ובאה אל המחנה. והשנית כבוס כגדים ורחיצת
השלישי כבוס לבד. ולזה אמרו ז"ל שהיו
מחלקין אפר הפרה לשלשה חלקין. אחד נותן ש
בהר המשחה ואחד נותן בחיל ואחד מתחלק לכל
המשמרת. זהו של משמר היו מסתפקין ממנה
העצירות והם הבינונים כמו שהעיר היא ממזעזע
בין הכפר לברך. וזהו שבהר המשחה היו
סגנים גדולים משמשין ממנה לפרות אחרות
פדא החלק השכלי המשובח. אמנם
לעומת כה הכהמי אמר שהיא למשמרת. ולזה
מצינו שהזכיר בפרשה שלש פעמים חובב הטהר
בנועה של מת האחד הנוגע במת לכל נפש האר
תו. והוא החטא הכולל לכל ממין התאווה
הבשרי כי התקון הוא שיתחם בו ביום השלישי
ידא בהשתנות הכחות ביום השלישי בהיותו
בן שלשים. ובשביעי שהוא לאחרית ימיו יוכל
לטהר. ואם לא יתחטא ביום השלישי טוב לא
יטהר. והשני כל הנוגע במת וגו' כי נגע
בדברים מנועים מרוע התכונה וקלקול המעשה
נשתים את נפשם שאם לא יתחטא את משכן
יטמא כי כח חיוני הזה הוא הנושא הקרוב אל
כח הסכלי ודאי ועל כח המתעורר. אמר עוד
טמא הוא אמר עוד טמאתו בו. למה שימשך
פסגו שומאה לכח הדברי אשר יזכרנו עוד
ואמר אדם כי ימות באהל כי הטומאת הנפשות
הסמה בריש אשר תחת האהל. והם גוף האדם
וענין השלישי והוא הבא מהדברים המחשביים
והוא אמר אשר יגע על פני השדה בחלל חרב

או כמת כלומר שיחטא בדעותיו כגזר היות
עניני בני אדם כהפקר על פני השדה מהם
צדיקים וטובים היו חללי חרב אינסתכל בעצמו
האדם אחר מיתתו ומהרהר בזה אשר בהרחורם
אלו ודומיהן תפסד הנפש ההיא המחשבות
ולחיות סכנת שומאה זו חמורה. ולקחו מעפר
שריפת החטאת וגו' ונתן עליו מים חיים אל
כלי. ואין מים אלא תורה שהיא רפאת חיים
לכל תחלואי הנפש כאשר הכלי הוא מחזיק הכל
עד כאן לשון החכם אשר און וחקר ותקון משל
זה בסוד הפרה. והאריך עוד בזה הרבה
להמתיק דבריו ולהטעימן. וכתב לבסוף
ולזה חכמים ז"ל קבעו פרשה זו לקרותה אחד
בשנה בין פורים לראש חודש ניסן כדי שתבא
פרה וזכרון התשובה ותכפר בין שני הנאולות
ואני רואה דברי חכמים ז"ל אשר כל
דבריהם דברי קבלה הלכה למשה מסיני אשר
דרשו ויקחו אליהם לך נגלה טעם פרה ולאחרים
חקה. וכתבו שענין הפרה נגד ארבע
מלוכות ועל זה אבנה יסודי להמשיך על זה כל
דיניה וקצת מדרשה אשר מתוכן יתגלו תעלומות
חקמה. ועוד כתב בספר הזוהר
הנמשך לזה. וזה לשון פרשת פקודי פרה
אדומה אשר אין בה מום וגו' בנין לא תכפיה
כל אינו סמרא מסאבא דלא ישלטון. אמר
רבי אבא ודאי פרה קדישא איהי רביה איהי ואמאי
אמר ליה הכי הוא והא אוקמה כללא דארבע
מלוכות הו פרה כדא כפרה סודרה. אדומה זו
בכל תמימה דאמרי אשר אין בה מום דא יון
אשר לא עלה עליה עול דא אדום ורמז דמלה דא
אף על גב דכמה מילין אתייהב למדרש בה כולו
חד הא אתמר דכתיב מי יתן טהור מטמא לא
אחד רוא דא הכי הוא דא איהו טהור דנפיק ש
מטמא דא בקדמית טמא והשתא דאתעביי ביה
דינא ואיתיהב ליקדא אשא כנורא דרליק ואתעב
עבר. השתא איהו טהור מטמא פהור דנפיק
מטמא. ובנין כך כל אינון דמשתדלי בהו
כלהו מסתאבי דא הכי הוא ודאי. ובין דאתעבד
אפר כדן. עד דמתכנש ויסתלק מתחם מסאבי
למלה אפר מאי טעם כדא ועמות רשעים
כי דאיו אפר תלות כפת רגליכם. ובין דאתייהב
על הא אפר מים כדן איהו טהור מטמא ודא
דמלא דכתיב מי חטאת כדא לפתח חטאת
רוכץ. ובנין דאיהו פתח חטאת ודאי בקדמית
כתיב והוציא אותה אל מחוץ למחנה. ובנין כך
אתייהב לסגן ולא לכהנא רבה ודא הוא טהור
מטמא בקדמית טמא והשתא טהור וכל ספר
רוח מסאבה כדן דחמרא דא ערק ולא יתיב בהו
דוכת מי חטאת מי נדה בלא מסאבה. ועל דא
שלטה רוח קדישה ורוח מסאבה אתכפיה דלא
שליט

ליוס י

עלכתי ג

נראית ד

תורה

העולה

דברים כג

שלט כלל וזה הוא דינא דרוח מסאבה מחין
 למחנה בגין דהוא רוח מסאבה וכתוב והיה
 פחנך קדוש וגו' אתא דבי אבא ונקשה וכו'
 עד כאן לשונו הנה מצינו
 במדרש זל' שענין הפרה רומזת על הגליות
 ושמה מלכיה ושריה העליונה אשר מתדבק בהן
 והם מצד רוח מסאבה אשר ענין הפרה בא לגרש
 ולטהר והו כוננת רבי יוחנן בן זכאי שאמ'
 להווא גוי ששאלו בענין פרה אדומה אילין
 מיליא דאתון עבדין כמין כשפים הם שאתם
 מביאין אפרומים ואתם זורקין על האדם כו'
 ואמר ליה שמא ראות מימך אדם שנכנס בו רוח
 חזיות אמר לו הן אמר להם מה אתם עושין לו
 אמר לו מביאין עקדין ומעשנין תחתיו ומרביצין
 עליה מים והיא בורחת אמר ליה ישמעו אנן
 מה שאתם כותבין מפך כך הרוח הזה רוח טומאה
 הוא דכתיב ואת רוח הטומאה אעביר מן הארץ
 מזן עליו מי נדה והוא בורח הנה הראה לגוי
 בדרך שיחה בעלמה עומק העניין
 ומעתה יתבאר לנו טעם הפרה על גלוי הדברים
 שהיא רומזת על ארבע מלכין ששעברו בישראל
 ולכן היא מטמא כל העוסקים בה ומטהר במי
 זריקתו זה כי ידוע כי הגוים מטמאין
 במגע ובמשא והרי הן כזב לכל דבריהם וכל
 המתדבק בהן לא ינקה מטימאתה ואף השורף
 אותה מטמא בגדים כהיות כי אף
 במיתתן שנשרפו לאפר כמו שנאמר ועסותם
 רשעים כי יהיו אפר תחת כפת רגליכם מכל
 מקום מטמאין הן בסבות כח הטומאה ששורה
 עליהן ושרבן בהן בחייהן וכמו שאמר ורשעי
 אפילו בפתחו של גיהנם אינן חוזקין למוטב
 וכמו שמצינו בפר' הניזקין בהוא גברא
 דאסקוהו בגגרא דהו מבדרי קטמא אשבעה
 ימי ואפ"ה לא חזר מרוע מעלליו ולכן אין
 הטומאה נפרדת מהן אלא עם מים חיים שאז
 נטהרין הטמא אשר זרק עליו על ידי אגוד' אורב
 המורה על הכנעה כאזכר זה השפל מכל דבר
 והוא סוד הגליות אשר עם העסק התורה אשר
 ישראל עוסקין בגליות והוא הנמשל למים חיים
 אל כלי והם ישראל המקבלים התורה והמחזיקין
 החכמים בתוכן בכלי המחזיק מה שבתוכו ואף
 כי כל' ראש תיבת בהן לוי ישראל ועם
 האפר הנזרק עליהן מן הרשעים והוא יסודיהן
 הסובליות עם הגליות מטהר איתו מטימאתו ומפרק
 מעריהן טומאתן עד שנשארו סהורים והו' כדמ'
 סעיד עזאל שנאמר ונשא עלי את כל עונות
 בית ישראל רק שהשעיר היה מורה על ימי
 שילותו והפרה על ימי גלותו ושניהם הם חיקת
 התורה שהשסן והאומות מקטרנין עליהן שאין
 טעמו נגלה והשעיר היה נפסד אברים אברים

דברים כג

מלכין ג

מקור י

ולא הוצרך למים חיים

באדם תן היו כשרים וזכאים ובקלות היו מפיסדין
 השעיר והיו רודפין אותו לעזאזל
 אמנם בגלות שישראל חטאים אשר על ידי זה
 נרמו האומות לפרה פטומה ועגלי מדבק ואי
 אפשר להפסידה אלא על ידי טורה גדול אשר
 בקושי לעמוד עליו והוא ענין הפרשות הגדול'
 שהיו עושין קודם שרפת הפרה ועל ידי זה
 שורפין הפרה כמו שנאמר והיה בית יעקב לאש
 ובית יוסף להבה וגו' והיה ממעות' ללקחה
 כשהיה פרה ולא ללקחה אצלו עגל ולהשהותה
 עד שתהא פרה כמו שכתב הרמב"ם
 זל' פרק ראשון מהלכות פרה כי הם פטומים
 וגדולים מעצמן ואין אנו מפסמין אותם אלא
 בעונותינו ולכן אין ללקחה עגל כי עגל כו'
 הרמז על גלות מצרים כמו שנאמר עגלה יפיה
 מצרים וענין הפרה רומזת על הגליות אלו
 שאחר גלות מצרים ולכן אמרו פרה שעשה
 משה במדבר כי מאז ואילך מתחיל הרמז ולא
 כשאר קרבנות המורים על דברים שעברו
 ולזה אמרו חקה חקקתי אין לך רשות להזהר
 אחריה כי ימי אריכת הגלות שמחזיקין בהן
 האומות דעות ואמונות הנפסד' ואין רשות להרהר
 בו כי אפשר לבא מזה לדימינות וגזירה היא
 מלפני הקהוש ברוך הוא ואין טעמו וקצו נגלה
 וכמו שאמר רבתינו זל' לבא לפוטין
 לא גלי והוא כוונתן ששלמה לא עמד בסוד ש
 הפרה ואמר אחכמה היא רחוקה ממני כי רצה
 להתבונן בסוד ארבע מלכיות אלו וארכ' הגליות
 וקץ הגאולה וטעם שהיו ארבע מלכין לא נודע
 לשום אדם וכוורא לא דבר רק הוא שהיו
 מצינו שהתורה הקפידה על מספר המלכיות שנ
 בהרב מקופות כמו שנמצא במדרש זל'
 עד שאפילו בתהיל' מעשה בראש' ורשו והארץ
 היתה תהו ובהו וחושך אלו המלכין וכו'
 והיו סוד הפרה אשר לא נודע כי מיתן פהור
 מטמא לא אחד שיגזור כן משכלו שיראה
 ככלע רשע צדיק ממנו והקדוש ברוד הוא גור
 ומי יפירנה והוא החקת הנגזרת והיתה
 הפרה כטהרת עם המים מטמא מן בוריקהו
 עליו כהיות כי הרשעים כחיהו נקרא
 מתים ואף כי ישראל בגלות נחשבו למת'
 ואף כי עבודה זרה שגרמה להם נמשל למת' כמו
 שנ' ויאכלו מזבחי מתים על כן המים עם
 העפר היו מטהרין בדרך שנתבאר והיה
 מזין עלי ביום השלישי וביום השביעי כי
 הנה מצינו ראינו שטהרתי של ישראל על ידי
 האפר והמים היא ביום השלישי והשביעי
 וזה כי כבר נתבאר כי ששת ימים עשה
 שמים וארץ וביום השביעי שבת והם דוגמת
 שבעה

עונדים א

ירמיה ו

מקור י

שבעה אלפים שהם קיים העולם
 שהארץ הרמבם ז"ל בפרש' בראשי' וכן
 אמרינן פרק חלק ופרק קמא דעבוד' וזה ששת
 אלפים שנה היו עולם שני אלפים תהיו כו'
 והנה מעלת ישראל היתה כלה באלף
 השלישי שבתחלתו היה אברהם שהיה לאחר
 אלף ת"ת קמה שנה וכשהיה בן נבנשלם האלף
 השני כמו שפירש ר"שי פרק קמא דעבוד'
 וזה בשמעת' דאי טע' תנא וחושב ליה התם מן
 הפסוקים ואז התחילה מעלתן של ישראל וכלתה
 לסוף אלף השלישי שהיה שלמה שהרי משם עד
 מתן תורה היא תמ"ח שנה מ"ח שנה עד שנולד
 יצחק שנולד כשהיה אברהם בן ק' שנה ומשם
 עד מתן תורה ת' שנה שמשולד יצחק נחשבו
 הד' מאות שנה של גלות מצרים ומשם עד
 שנבנה הבית היה ד' מאות שנה ושמונים שנה
 כמו ש"ל ויהי' בשמונים שנה וד' מאות שנה
 לצאת ישראל ממצרים בשנה הרביעי' וגו' •
 למלך שלמה על ישראל ויבן הבית לוי •
 הנה שלמה שהיה גם כן אחר הבניין היה כמעט
 סוף אלף השלישי ואברהם כמעט בתחלתו ובאותו
 אלף היתה ישראל בעליה כמו שדרשו
 ז"ל במדרש החורש' הוזה לכם עד שלא היצ' •
 הקדוש ברוך הו' ישראל ממצרים הדיע להם
 שאין המלכות עומדת להם אלא ל' דור
 הלבנה מתחלה להאיר יום ראשון של חדש וכל
 שהיא הולכת ומאירה עד חמש' עשר יום דפקום
 שלה מתמלא ומחמש' עשר ואילך מתחסר וכיום
 ל' אינה נראית כך ישראל מאברה' עד שלמה
 חמשה עשר דור אברהם התחיל להאיר שנאמ'
 מי האיר ממזרח צדק וגו' בא יצחק אף הוא
 האיר שנ' ויזרע יצחק וכתוב אור' וזרע לצדיק
 בא יעקב והוסף אור שנ' ויהי אור ישראל
 לאש ואחר כך יהיא פרץ חצרון עמינדב
 נחשון שלמון בעז עובד ישי דוד כיון שבא
 שלמה נתמלא דמקום של לבנה שנאמ' וישב
 כסא יי למלך ומשלמה ואילך היו המלכים
 פוחתים והולכים רחבעם אביה אסא יהושפט
 יהורם אחזיהו יואש אמציה עזיהו יותם אחז
 חזקיה מנשה אמון יאשיהו יהואחז יהויקים
 יהויכין צדקיהו כיון שבא צדקיה ואת' עיני
 צדקיה עור וגו' הר' שמעו כל זמן אלף השלישי
 למעלת ישראל תעל כן היה הוריקה והמחרת
 ביום השלישי וכן ביום השביעי שהם עתידים
 להתחדש כמותן ואז נרם לעתיד ביום השביעי
 שימלך יי והיה ביום ההוא יהיה אחד ושמו
 אחד • גם ישראל המתדבקים בו יהיו
 לנח אחד בארץ לכן היה הוא ביום השביעי
 ולכן אמר כיכל מי שנשמת' ומי נדה לא זורק
 עליו בימים אלו שאינה לוקח מוסר מוסן אלף

מלכס ב

מקום יב

מפיע מל
נראית כו
חיו נד

רס ב כע

ומה לם

נבדוס ב

דמיה וו

מכוס קו

השלישי שנתינה בו התורה ובאלף השביעי שב
 תשרף הפרה לעפר בחדאי אין לו חלק באלה
 ישראל ויהיה נכרת מלפני השם והנה על
 דרך זה יתבאר למה נקרא מי חטאת ומי נדה ואם
 לא המים אצלה היו משמאין כל העוסקים עמה •
 אמנם אס המים היא כשהרת הטמאים
 וממרקת עינותיהם • ומעטאת הפהורים שז
 המתדבקים עבהם ואם אמרו קשים גרים
 לישראל כספחת' משום שלומדין ממעשיהם כל
 שכן גוים עצמם וכבר ידע כמה הרחיקן
 התורה והחכמים את ישראל מן הגוים שלא
 ילמדו ממעשיהם כל שכן שמתמאין בהן
 בגלותן אלא שצריכה למהר הטמאים ולוח
 הפרה אינה מטמאה אלא העוסק עמה אבל לא
 הנוגע בה להיות כי אסור להתעסק עבהן
 אבל אי אפשר שלא ליגע בהן • כל זמן
 שישראל שרוין ביניהם בגלות • והיה
 ממצות הפרה שנעשים על ידי משה במדבר שז
 לעשותה על ידי סגן שהוא אלעזר כמעשה
 שאר הקרבנ' שהיו נפסדין על ידי כהני' דוגמת
 מלאכי מעלה המדרים והמפסידים כל דבר
 ובהיות כי הכהן הגדול היה דוגמ' אדם
 הראשון ושאר הכהנים היו דוגמת בניו כמו
 שנכתבאר והסגן שהיה אחר הכהן גדול היה
 דוגמת קין אשר מצדו באו אלו הגליות והטומא'
 בעולם כי הוא נתרבק בחט' ומשם בא הוזהמא
 לעולם ומשם ואילך כל הפרות כשרות אפילו
 בשאר כהן הדינו כי אחד כך נשתרבה החטא
 עד שכולן שוה ואין זכרון לראשונ' עם האחרונ'
 והיה מצותה לעשותה בכנדי כהן הדיו'
 ואם עשאה מחוסר בגדים או בכנדי זהב פסולה
 כי כבר נכתבאר כי בגדי כהן הדינו היו
 מורים על מעשה קין והכל וכתוב בה והיתה
 למשמר' חטאת היא והיה מחלקין אותה
 לשלשה חלקים אחד היה מונח בחיל' ואחד
 היה נותן בדר' המשח' ואחד היה כתחלק לכל
 המשמרות של המשמר' היו משתמשין ממנו
 העיירות והשני' שכבר המשחה היו הכהני'
 הגדולים משתמשין ממנו לפירות אחרות •
 ושל חיל היה מונח למשמרת להיות
 כי אלו הגליות הם כונחים למשמרת מי נדה
 חטאת היא דעה לומר שהפאת גורמין הדבר
 ובהיות כי עיקר הגליות הם שלש
 גלות גלות מצרים וגלות בכל וגלות אדום
 אבל בגלות ין היו בארץ ישראל כי לא גלו
 מארצם רק שיון היה מושל עליהם לכן היה אפרה
 נחלק לשלשה חלקים והיתה שרפת
 מחוץ לשלשה מחנות להורות כי עניינם בא
 לרסון על דבר שהוא חוץ לשרפה מחנו' דעה
 לומר שישראל אינן בסחנות ובארצם שהם נגד
 כחנות כנ א 24

תורת העולה

מחנה כי ב"ה היא נגד מחנה שבניה וירושלים
נגד מחנה לוי'ה וכל ארץ ישראל נגד מחנה
ישראל והיו אלו שלשה חלקים מורים על
אלו הנלוות באופן זה של משמר'הו
משמשין ממנו בני עירות נגד גלות מצרים
שהיו ביניהם לפרעה עירות את פיתום ואת רעמסס
וחיו גלותן ולכן היה טהרתן בדבר שמזכירין
גלותן ויתר נראה שגלות מצרים לא נזכר
ונרמז בסדר הפרה וכמו שנתפאר למעלה וזה
שהיה מונח בעירות ה' נגד גלות מדי ויון שהיו
ישראל בעריהן והיו סובלין יסורין ושמדות ממדי
דיון ולזה היתה אפרזה מרמז על זה
ואשר בהר המסחה היו משמשין בו כהנים
גדולים נגד גלות בכל שחי' בו כהנים גדולים
כיהושע בן נחמק כהן גדול ועזרא שעלה מבבל
אמנם אתה שבחיל היה מונח
למשמרת והוא נגד גלות השלישי אשר אנו
שימרון תמיד ומצפין על זמן קצו והוא תיהלך
ממשיכה וזהו ענין המשמרת והיה מונח
בתל'ה כן כבר נתבאר ברש' רבריק
מצורת המקדש שהחיל היה מרמז על עולם
השכל וארבע יסודותיו אשר שם שליטה מלכות
הרשעה וחלק בכל היה מונח בהר המסחה
אשר ממנו היו משיאין משיאת בקדוש החודש
להראות לבני בכל שקדשו החדש ואף כי
נאמר בגלות בכל מי אתה הר הגדול וראה זכריה
שני מאורות ושמן על ראשן שהיה הכל משל
על גאולת בכל ועל זיכרון בן שלתיאל כמבואר
בנבואת זכריה ולכן היה הרמז בהר המסחה
ובמדרש בשעה שעלה משה
לסיום מצא להקדוש ברוך הוא שהיה אומר
אליעזר בני אומר עולה כת שנתה פרה בת שתים
בו והנה זה שלא בהלכתה שהרי חכמי
חולקין על רבי אליעזר ברש' מסכת פרה וסבירה
ליה דאפילו בת שלש בת ארבע
פסק הרמ' במ' פרק ראשון מהלכו פרה דמצותה
משתחה בת שלשה ואם כן יש לתמוה אמאי
קאמר הקדוש ברוך הוא ולא בהלכתה ורחוק הוא
שנאמר גם כזה לא כשמים היא
שאמר רבי יהושע כמעשה דתנור של עכנאי
אלא שנראה מזה סוד וטעם העולה ופרה
וזה כי הם עשו העול במדבר בשנה הראשונה
לצאתם ממצרים והנה העולה הערופה
בא לכפר על מעשה ארץ מצרים שהיו הורגים
ולא נודע מי חבה כמו שציה מלך מצרים
למלכות שיהרגו כל זכר בעדן בשעת לידתן
כדי לכפות על הריגת הכנים וכדי שיכלו לומר
שנולד מת ולזה כאשר יצאו ממצרים
וקבלו התורה כתיב תרות על הלוחות ודרשו
חירות מן הסלי' חירות סמלאך המות

מעות זכ

וכאשר סרו מהר מן הדרך ועשו להם עול מסכת
חזרו למעשה ארץ מצרים ושהוצ' הרע היה
מתורה בהן ומסמנין ולכן היו מביא' עולה
בת שנתה וכמו שיתבאר בפרק שאחר זה
אמנם פרה בת שתים לדעת רבי אליעזר
להיות כי בשנה השנית לצאתם מארץ מצרים
נעשית הפרה כמו שאמרו בירושלמי
דמילה שאחר הקמת המשכן נשרף הפרה
ובאותן שנה נשתלח המרגלים וקבעו בכייה
לדורו בליל תשעה באב שנחרב הבית בראשון
ובשנייה ועל זה בא ענין הפרה כמו שנתבאר
ולכן בא הפרה בת שתים אמנם
החכמים החולקים ס'ל דאין למנות שנה שנייה
שנעשתה בזה הפרה שעדיין לא נשתלחו המרגלים
שהרי הפר' נעשית מיד כשהוק' המשכן והמרגלים
נשתלחו אחר כך ואז היה כמעט סוף השנה
ולכן אין למנות אלא משנה שלישי' ואילך והוא
סוד הפרה ובהיות כי דברי רבי
אליעזר מבארים הסוד יותר מצד שאמר דין העול'
דין הפרה ביהר' להורות כי שני הטעמי' שה
על כן אמר ההלכה משם רבי אליעזר ונתבאר
סתוד דבריהם המדרש הענין אשר כתבנו ועל כן
היתה הפרה נעשית מכהן שהיה טיבול יום וכל
הכלים היה טבול יום כדי להוציא מלבן של ש
צדוקים שהיו אומרים במעורביו שמש הכתר מדבר
הנה עשו חזק זה בפרה להכניע זדים
יתר מבשאר דברים שהיו חולקין עם הצדוקים
כדי להודיע טעם הפרה שהיא רמזה על חלוקי
הדעות שיש לישראל עם המינים והם גורמין עניין
הפרה וכמו שנאמר אתה עשית נל' כי
מצות השם גורמין שישראל שגאון לאומות וזהו
אמרם פרה שעשה משה במדבר כי התור שקבלו
במדבר על ידי משה גרם להם מעשה הפרה
ואף כי היתה נעשית בטבול יום להודיע כי אלו
היו ישראל מהורים לגמרי לא נעשית הפרה אלא
היה השעיר המשתלח מכפר כמו שנתבאר
וזהו ממצות הפרה להשתמ' בכל מעשה
בכלי אבן ולשכת שהיה הכהן בתיכה היתה
נקראת בית אבן כי לב האבן בקרב הכלים ההם
אשר עושין בהן הפרה והיו מפרשין
הכהן שבעת ימים להורות על מה שנאמר
שבעת ימים יקם קין שהוא הכהן העוזר לשריפת
הפרה והיו מטהרין הכהן ומפרשין אותו
בכל מיני פרישות מטעם שנתבאר כי צריך
טהרה גדולה לשרוף הפרה וכתב
עוד הרמב"ם פרק שני מהלכו פרה בכל יום ויום
מימי ההפרשה מזה עליו מאפר הפרה מן הפרות
שהיו שם להורות על מה שנאמר ואתם בני
יעקב לא כליתם ודרשו ז"ל חצי כלים
והם אינו כלים וכשמוין על הכהן לטהרו מזה עליו
מי

נראה

מלכות

פי שלא נטמא במת מעולם והצירות היו
בנויות בירושלים כו' להיות כי
הכהן השורף הפרה והוא שזכותו ומהרתו
עומדת לו שתשרף הפרה שזוכרת צריך לו סיוע
ממקום אחר וכמו שאמרו הבא לפהר
מסייעין לו ולכן היו מביאין תנוקות שלא
נטמאו מעולם המטהרין הכהנים השורפים והם
כדמות העליונים שהם משרתי קדושים ומהררים
המסייעין לפהרת הכהן והעם וכתב
הרמב"ם פרק שלישי ועושה מערכה כמין מגדל
ומפתחין בה חלונות כדי שתהא האור מלבבת
בהן ומראה המערכה במערב הנה
בניין המערכה כמגדל מורה על מלכי הגלות
אשר בונים מגדלות ומבצורות להן ומושלים על
ישראל על ידי זה ועל ידי זה אש של
גיהנם מלבבת בהן והיה מרא המערב
נגד מערב כהפך מערב שעל המזבח שהיה מרא
שלה נגד מזרח וכבר נתבאר פרק
שלישי חלק זה העם למה היה מרא של אותה
מערכה למזרח והנה זאת המערכה
שהיא הופכה פניה נגד מערב כי מערב המזבח היה
מורה על האש השמימי שמהא הכל והוא ברוח
מזרחית שסמנו עליית השמש על הארץ ועל
ידי זה נותנים חיים לכל הנמצאים השפלי וכמו
שנתבאר מעם המערכה בפרק הנזכר
אמנם אש של מערכה זו אשר היא מורה
על הפסד הרשעים באש של גיהנם מראה שלה
למערב שהוא הרוח אשר שם השמש שוקע
והוא הגורם הפסד לבעלי חיים ואף כי
נרמז בזה כת האומות המתדבקים בערל' וקליפו'
אשר הם במערב והוא מהפך מקרבן אשר בא
למזרח כמו שכתבתי למעלה בענין הקרבן
ולזה היתה הלשכה של כהן השורף הפר'
בקרבן צפוני מערבי כדי להגביר מדת הדין על
אויבי וזה הפסד האומ' המתדבקים באותה
לשכה כתב עוד הרמב"ם וכופתין
הפרה בחבל ושל מגג היה ונותנים אותה על
גבי המערכה ראשה לדרום פניה למערב והכהן
עומד במזרח ופניו למערב ושוחט בימינו ומקבל
הדם בשמאלו ומה שבעה פעמי' נגד בית קדשי
קדשים עד כאן לשונו להיות
ענין הפרה רומזת על ענין מלכויות והגליות
השריפתן מורה על קצן ותכליתן שהיו לשריפת
ג' ישי' וכתוב ביום הרא' יפקודי על צבא המדום
במרום וגו' ואמרו רבותינו ז"ל
אין אדם נופל עד ששרה נופל החלה על
כן היה ליקודם בכפי שמאלית שהוא מקום
מדת הדין שלמעלה ומקבל בזה הדרם של הפרה
שהוא חיותה ונ"ה והוא גפוש של גלגל מאדים
כי הדרם הוא הנפש והיה זורק סמנו שבע'

בנאמני

מלאכיו

פעמים נגד קדשי קדשים להורות כי סמאל
שהוא כחו של אדם שיש לו שבעה שמות
כאמרם שבעה שמו' יש לו ליצר הרע נגד שבע'
פדורי גיהנם אשר נגד כל מדגת יש מדור בפני
עצמו כולם יכלו קודם שריפת הפרה ויכניעו עצמן
מול פתח קדשי קדשים ואחר כך ישרפו הפרה
והיה ראשה לדרום ופניה למערב להורו'
על מה נתחייבו בלייה על מה ששמו פניהם תמי'
בארץ ישראל שהוא לצד מערב כמו שאמרו
כי אתה ממערב ושהיה ראשה בדרום רצת
לומר שהרימו ראש על חכמי ישראל וחסידה
הנרמזים ברוח דרושית כמו שאמרו הרוצח
לחבים ידרים והיה הכהן השורפה עומד
במזרח כמו הכהן הראשון שהיה דוגם אדם
הראשון ותולדותיו שהיה במזרח כמו שכתוב
ויגרש אותו מקדם לגן עדן וכתוב ויהי בנסע'
מקדם שהיו עומדים כולן במזרח ואחר כך
היה קין שהיה נרמז בכהן השורף הפרה גם כן
במזרח והיה שוחט בימין כי הרשעים
מהפכים מרת הרחמים למדת הדין
והיה הכהן מקנח ידו בגופו של פרה כי שניהם
כאחד יכלו וכת' הרמב"ם ומשליך
אל תוך שריפתה עץ ארז ואזוב וצמר צבוע
בתולעת ואומר עץ ארז זה עץ ארז זה עץ
ארז זה ואומרים הן וכן באזוב וכן
בתולעת וכל כך למה לפי שכמה מיני ארז
הן וכמה מיני אזוב וכמה מיני תולעת לפיכך
מודיע לכל ופגלה שאלו המינים הן האמורים
בתורה עד כאן לשונו והנה
ראה כמה דקדקו במצוה לעשוהה בתורה ושלא
יסעו במינים אלו והוא להורות שענין שריפת
פרה זו מנקה ישראל מחטאותיה בדרך שנתבאר
שהפרה מטהרת ישראל מחטאותיהם כמו שנ'
בשעיר ונשא עליה את כל עונות בני ישראל
וכן היו משליכין אל תוך שריפת הפרה
מינין אלו נגד שלשה מיני חטא שגרמו לישראל
אלו הגליות ואף כי הסלכיות דבקו באלה וגרמו
להם השריפה ושכלו גם כן עם הפרה והם
עבודה זרה גילוי עריות שפיכת דמים כי נגד
שפיכת דמים בא תולע שני שהיא ארום כדם ואזוב
נגד גילוי עריות כי הוא מן עשב שמתבלין בו
הקדירות כמו שכתב הרמב"ם ז"ל ובעריו'
נאמר תכל עשו דמיהם בהם ודרשו ז"ל
וכי תבלין יש בה גם כן בניי המשגל לאכילה
הוא אזוב והארו נגד עבודה זרה שכל
אחד עבודה זרה של הן בחור נגדו כארומ'
ולזה היו משליכין אל תוך כזן הפרה בשגקע
בטנה מן השריפה כי בטן רשעים תחמור ש'
ובמלאת תאוותיו סמאל וממשקה המותרות אז
חוצץ בכל אלה והיה שואל בכל אחד מהן
שלשה כנ כ 24 11

ויקרא פ

סס כח

תורת העולה

שלשה פעמים ארץ זה כל
ישאל האדם בכל אחד מהן שלשה פעמים לא
היה בא לידי כך וכמו שאמרו רבותנו
ז"ל רע מאין באתה ולאן אתה הולך ולפני מי
אתה לולת דין וחשבון כו' והוא השאלות
אלו אין עשין שני פרות כאחת כי אין מלכות
נוגעת בחברת ותשע פרות אדומ' היו משנצטוו
במצוה זו וכלך המשיח יעשה העשירי במהרה
בימינו וכבר דרשו בזה כי תשע
מלכים מלכו בכיפה ומלך המשיח יהיה העשירי
להיות כי הפרה נגד המלכיות ואף כי
בתרגום ירושלמי של אסתר וכן
בפירקין רבי אליעזר פרק אחד עשר כתב כי מלך
העשירי יהיה הקדוש ברוך הוא שתשוב אליו
המלוכה מכל מקום משיח יהיה התשיעי וממנו
ישוב המלוכה לוי ולכן הוא עושה העשירי

וכתב הרמב"ם בהלכות פרה כי המלאכ'
פוסלת בשעת שריפת הפרה משעת שחיטתה
עד שנעשית אפר וכן פוסלת במלוי המים
קודם שיתקדשו ואינו פוסלת בשעת חזאה
ונטילות שכר פוסלת בקדוש והוא נתינת אפר
למים ואינה פוסלת במלוי הנה הצהרה
ההלוייה בשלשה והוא המלוי והקדוש והזיה נגד
מה שנאמר בקיום התורה והמצוה ובפך בלבבך
לעשותה שהיא האונת המצוה בלב והדבור
בהן והעשייה שהם שלשה חלקי קיום המצוה
והנה מלוי המים מכביעת הוא האונת
הדברים והעין במצות לקבל כדי לקדשן אחר
כך ולתוציאן בפיו והוא ענין עירוב המים עם
האפר כמו שבניין הדבור מתערב הכה החומרי
שהוא מן העפר שהם כלי הדבור עם המים שהם
כח השכלי ואחר כך ההזאה נגד המעשה
שגורם הסהר והנה ההזאה היא נגד המעש'
ולכן אינו פוסל המלאכה בה כאשר היא עצמה
מורה על המעשים שהיא המלאכה
אמנם קבלת שכר פוסל בקדוש וההזיה ואינו
פוסל במלוי להיות כי אסור לעבור ולעשות
על מנת לקבל פרס וכן הלמוד הוא אסור
בשכר כמו שאמרו מה אני בחנם כו' ולכן
הזאה וקדוש שהוא המעשה והדבור אסור להיות
בשכר אבל בהאזנה לבד אין לה רועם בזה
על כן לא אסרו השכר אצל המלוי שהוא נגד
העין והנה הנוגע במי חמאה טמא או
הנושא איתן שלא לצורך הזאה ומה או הנוגע
לצורך הזאה טהור וכן הנוגע בה לאחר שנעש'
מצותו והוא המבאר לנו סוד העניין והוא
כמרשש ז"ל כי כל העוסק בתורה לשמה נעשה
לו סם חיים והוא ענין המזה והנוגע לצורך
אמנם הנוגע והנושא שלא לצורך דוגמת
העוסק בתורה שלא לשמה נוח לו שלא נברא

נצרים

וטמא טמא יקרא
מצותי שוב אינו מקבל טומאה והוא האמת
כי אף העוסק בתורה לשמה מכל מקום לאחר
שנעשה מצותו נוגע בה שלא לצורך וכמו שאמרו
וסוף הכבוד לבא אבל תחילת העסק לא יהיה
אלא לשמה והוא הנראה לי
בסוד הפרה וברוך נותן תורה
והוא יוכנו לצאת מאפילה
לאורה ולהיו' בחבורה
שישרפו אות' וישלמו
מספר עשרה
אמן

פרק ששה וששים

אחר שנתבאר קצת מסוד עגלה בת שנת
להשלים טעמו בפרק זה עם פרים ושעירים שז'
הנשרף בחוץ אשר דינם לטמאות כל המעוסק
בהן כדן הפרה אשר מזה נראה שיש להם דבר
משותף זה לזה הנה נתבאר בפרק
שעבר טעם מעגלה אשר היא באה להורו' על
מעשה ארץ מצרים אשר ישבו בה ולכן היתה
עגלה לפי שמצרים נמשלה לעגלה כמו שנא'
עגלה יפיה מצרים ודרשו ז"ל תבא עגלה
שלא עשתה פירות ותכפר על ההורג שלא הניח
לנהרג לעשות פירות והוא כדעת מצרים שלא
הניחו ישראל לעס' פירות וכמו שמצינו
בפטר חמור שהוא זכרון ליציאת מצרים שזוה
השם יתעלה לערפ' כן צוה כאן לערוף העגלה
וטעם הערופה כתבתי לעיל פרק שנים ושלשים
והיו עורפין אותו בנחל על שם נחל מצרים
ואף למד דלא בעינן מים גבי עגלה ערופה ונחל
הוא העמק מכל מקום היה זכרון ליציאת מצרים
באשר היה בעמק כמו שנא' רדו שמה וכתב
וידרו אחי יוסף וגו' וכמו שמצרים היה
במצרים להרוג ישראל ושלא נודע מי הכהו
עד שעל ידי כן צוה פרעה מלך מצרים בתחלה
למילדות להמית הבנים בעוזן על האבנים ועל
זה נחתם דינן של מצרים שיוטבעו במים
וכמו שדרשו ז"ל אחזו לנו שועלים קטנים
מחבלין כרמים שאותן שועלים קטנים שהיו
מחבלין כרמי' טבעו בים ועל זה בא גם כן
עגלה ערופה לכפר על מי שלא נודע מי הכהו
להורות שעתיד הקדוש ברוך הוא להפיע ממנו
כמו שפרע מן העגלה הזה שהוא מצרים אף
ששם גם כן לא היה נודע מי הכהו לישראל
וא"ה השם יתעלה שגלו לו כל סתר נפרע וכן
יהיה בענין זה והוא כדרך שאמ' מי שפרע
מחור המכול ומחור הפלגה ואנשי סוד ומצרים
הוא יפרע וכו' ולכן אם היה אחד בעולם
שהיה

ירמיהו

בראשית וז'
ס

סוד הקדוש

שהיה מכיר בחיצה לא היו עורפין העגלה כי מעתה אינו מסור לשמים לבך ובהיות כי במצרים מרד להן הקדוש ברוך הוא מדה כנגד מדה וכמו שאמ' יתרו כי בדבר אשר יזדו עליהן על כן היה הסעודה במדינה אף על פי שהיה קרוב לעיר בנגלה להורות על המדה שפחד בה הקדוש ברוך הוא ועל כן היו הכית דין מודין כי עיקר כוונת המדינה להורות על מדינת הכי' דין והיו הכהני' רוחצין ידיהן ואמרו כפר לעמך ישראל וגו' ונתבאר מענין החיצה דים במקדש שהוא מורה על קבלת השפע מלמעלה לעשות שליחתו ה' להעניש הן להשכיר ועל כן היו הכהנים שהם כדמות מלאכי מעלה רוחצין ידיהם להורות שהרבה שלוחים למק' שבו עניש הרוצח והיה כפרה לישראל לבער דם הנקי מתוכן ולכן אמרו סוף פרק שני דמגילה בפרה פתיב בית כקדשים ועוד גלוי חכמים ז"ל עניין הדברים בדרך שנתבאר אמרו פרק קמא דהוריות כפר' לעמך אשר פתית ראייה כפרה זו לכפר על יוצאי מצרים שנאמר אשר פתית הורו לנו כי עניין הכפרה ליוצאי מצרים זהו הנראה בסוד העגלה הנמשך אחר טעם הפרה אף כי כבר כתבתי טעם אחר בזה פרק שנים ושלש' אמנם טעם שעירים הנשרפים ופרים הנשרפים הוא כדמות טעם שריפת הפרה כי בהיות שאין פר ושעיר נשרף אלא על חטאים גדולי' או על חטא' איש גדול אשר מצד חטאו ראו לכלול ברמו המלכות אשר משתעבדן בישראל וכן אלו מצד חטאתו גורמין גלו' לישראל ולכן קרבנותיה' ראוי לשריפה כפרה אדום אמנם בא הרמו בחוטאי ישראל בפרים ושעירים שהן הזכרים כי הפרים והשעירים רומזים על מעשה האבות וזרעם ישראל שאף על פי שצרכין פרים ושעירים עדיין זכרותן וכן קיים אמנם האומר אין להם זכרון עם הראשונים והשש כחן כנקבה ולזה בא הקרבן המורה אליהם בעצם כפרה וכתב הרמבם וזהו מקום שריפת הקרבנו בשלושה מקומות אחד בתוך העזרה ובו שורפין פסול המוקדשים ואימרי קדשים קלים שנפסלו או שאירע פסול בפריש ואליהם הנשרפים קודם שיצאו חוץ לעיר והמקום השני בהר הכית ובו שורפין חטאות הנשרפות אם אירע בו פסול לאחר צאתו מן העזרה והמקום השלישי הוא חוץ לירושלים והוא הנקרא בית הדשן ושם שורפין החטאות הנשרפות בזמן שהן נשרפות כמצותן עד כאן לשונו הנה שיש שלש מקומות לשריפת הבשר נגד שלושה מקומות שהיו מניחין

דברים כא

ויקרא

ויקרא

ויקרא

בהן אפר הפרה הנשרפת וכבר נתבאר טעם חלקי מקום האפר אשר לעומתן באו שלש מקומות אלו והנה בכל זה הרמז על המינים והאפיקורסים שאין בשרן ראוי לאכול ש לכהנים אלא הם במדרגת חסליות אשר הפרה נעשית נגדן ולכן דין כולן בשריפה וכן קדשים הנפסלים ולא נעשים כהונן בודאי אינו פסול בעלים נגעו בו שלא זכה שיהא קרבנו קרב בתקונו ולזה היה דינו גם כן בשריפה והיו מה שרצינו בזה הפרק

פרק שבעה ושלשים

הא' תהיה תורת המצורע ביום טהרתו וגו' הנה נתבאר במדשס ז"ל שענין הצרעת בא על לשון הרע וכמו שדרשו ז"ל פרק יש בעירי' מצורע מוציא שם רע ואמרו במדרש וכן אתה מוצא בנחש קדמוני על שם שאמרה לשון הרע על בורא' לפיכך נצטרע אמרה כי ידוע אלהים וגו' אמר לה הקדוש ברוך הוא ספרת לשון הרע סופך ללקות בצרעת שנאמר ויאמר אלהיך בפה ארדו בצרעת הסלעין שבגופו וכן אמרו רבותינו ז"ל שמשום זה נצטרע ידו של משה וכן מרים שרוצאה שם רע על אחיה ואמרו פרק יש בעירי' מה נשתנה מצורע שאמרה תורה ביד ישב מחוץ למחנה מושבו אמר הקדוש ברוך הוא הוא הבדיל בין איש לאשתו ובין איש לרעהו לכך נאמר ביד ישב וכן דרשו שם אמר רבי יהושע בן לוי מפני מה אמרה תורה מצורע יביא שני צפרים לטהרתו הוא עשה מעשה פטוי אמרה תורה יביא קרבן פטוי הנה שהסכימו שהצרעת והנגעים באים על לשון הרע ולכן נמשך אחריהם כענין זה לבאר ענין קרבנותו על דרך זה ולבאר בהן הכוונה והנה ידוע שהמספר לשון הרע הוא מספרו בנגלה ובנסתר כמו שנאמר האומרים ללשוננו נגביר שפתינו אתנו מי ארזן לנו ולכן דרשו ז"ל שכל המספר לשון הרע כאלו כופר בעיקר והטעם כי לא לתבו ברא העולם רק לשבת יצרה להיות האדם מדיני בטבע הנה המחרחר ריב ומרד ומספר לשון הרע והמפריד הקבוץ המדיני כמו שנאמר ונרגזו ספרדי אלוף ועל ידי זה כופר בעיקר באחד משלושה פנים או שרוצה לבטל כוונתו בענין הבריאה או שיודע רבונו ומכוון למרד בו או שאינו מאמין בחדוש העולם כלל ועל ידי כן צרעת המינית והאפיקורס' זורח בו ולזה צוהה התורה בעומתו והוכח אל הכהן או אל אחד מבניו כד ג' 24

ויקרא

ויקרא

ס

ויקרא

תפלים

תפלים

מכניז כי מלכא אלהים הם ותורה יבקשו מפיהם
 כמו שנתבאר לעיל מענין עבודת כהנים במקד
 שהיו דוגמת המלאכי ברקיע והיה מתגל
 על ידי צורתו ענין עונו אם חמא בעצם או
 במקרה והנה היה שער לבן סימן טומאת
 הצרעת כי אם השער הפך לבן היה מרמז על
 פנימותו שנפטר ושהוצאה לשון הרע שלו היה
 בא מצד דעה נפסדת שעלה בנפשו ולכן השער
 הפך לבן שהוא נכל וכמו שנתבאר אמר נכל
 בלבו אין אלהים ולזה נאם וראה הכהן את
 הנגע בעור ושער בנגע הפך לבן ומראה הנגע
 בעור בשרו עמוק מעור בשרו נגע צרעת היא
 וראה הכהן וטמא אותו הנה אמר
 שכשהיה שער הפך לבן נראה כי הנגע עמוק
 מן העור כי היא באה מפנימית לבו ולכן
 יטמאנו הכהן וטמא טמא יקרא לבל יתערבו
 אחרים ברעותיו הרעות ולכן לא היה סימן
 טומאה אלא כשתקדם הנגע לשער ולא שקדם
 השער לנגע כמבואר במסכת נגעים להי
 כי הצרעת הנגלה מורה על ספור לשון הרע
 בנגלה והשער הפך לבן על הנסתרות ולכן
 כשיצא דעתו לפעול שספר לשון הרע ומוזה
 נמשך לו הענין השני הפנימי הוא סימן טומאת
 כי צרעת נושנת היא וקנאו בהדרג כי על
 ידי הרגל בפעול הלשון הרע קנה לו קניין בנפש
 וקשה להפד ממנו ולכן הוא טומא אבל לא
 בהפך כי לא קנאו בהדרג ובקלות יסור ממנו
 ולכן טהור הוא אמנם אם
 בחרת לבנה היא בעור בשרו ועמוק אין מראה
 מן העור ושער לא הפך לבן והסגיר הכהן את
 הנגע שבעת ימים הנה ר"ש ז"ל כתב
 על ועמוק אין מראה מן העור לא ידעתי פירושו
 וזה כי כל לבן עמוק הוא כמו שכתב שם במראה
 החמה העמוקה מן הצל אמנם לפי
 דברינו עולה כהוגן כי מאחר שאין בו שער לבן
 הפוך אם כן אין צרעת זה עמוקה מן העור רצה
 לומר שלא נתגלה עדין טבא לומפנימית לבן
 ודעת הנפסדת ואולי ספחת העור הוא והסגיר
 שבעת ימים לידע מה אחריתו כמו שנתבאר
 וכן אם בשרחי בשאת סימן טומאה הוא
 בהיות כי מורה שנפסד דעתו ואינו אלא בשר חי
 שהם הבהמ' ותחתיות או שהיה מרמז על רשעתו
 מה שאמרו אם יחיה ימות כי הרשעים ההולכין
 בתר תאותן ושריר לבן מחיין את בשרם וממית
 את נשמתן הפך הצדיקים המהיה נפשו וממית
 גופו ובשרו ולכן היה מורה סימן זה על דעתו
 הרעה ורשעתו שרוצה להחיות בשרו כשאר בשר
 חי וידוע כי צרעת בא גם כן על עבירות
 אחרות וכמו שאמרו רבותינו ז"ל פרק
 יש בערכין על שבעה דברי נגעים באים על לשון

תהלים יד

הרע וגלות הריח וגילו ערות ושפכת דמים וגזל
 ושבועת שוא וצרות עין וזורש שם הכל מן
 הפסוקים ולכן דרשו ז"ל גם כן כמה
 שנאמר וידבר על העצים מן הארץ אשר בלבנין
 עד האזוב אשר יצא בקיר וכי אפשר לאדם
 לדבר על העצים וכו' אלא אמה שלמה מפני
 מה מצורע זה מטהר בנוכה שבנוכחים ומוקד
 שבנוכחים אלא על ידי שאדם מגביה עצמו כארץ
 הוא לוקה בצרעת וכיון שמשפיל עצמו כאזוב
 מתרפא ע"כ צוה התורה להסגיר לראות מאיזה
 מין בא צרעתו אם לא מצד לשון הרע הנסתר
 לא טמאנו ואם יטמאנו הרי בא מצד לשון הרע
 ולכן לא באו בענין הטומא והטהר דברי המור
 על עונות אחרים רק המורה על לשון הרע בענין
 הצפרים ושיכתו לברו אף שהנגעים
 באים על שאר עבירות כי לא היה אפשר לטמא
 רק על צרעת הבא על לשון הרע ואף שהיה
 הכהן לוקח עץ ארז ואזוב המורה על נטות רוח
 היינו נטות הנמשך מצד לשון הרע וכמו שנא
 טפיתו אתנו מי אדון לנו והוא גבוהותו כארץ
 בלבנון אבל לא מצד שעיקר הצרעת בא מצד
 גסות דאם כן הצפרים שהם דברים שבקיל למה
 היו באין ולהיות כי לא נטמא
 אם לא בא לו ענין צרעתו מצד לשון הרע שכפר
 על ידו בעיקר באחד משלושה פנים שנתבאר
 לבן היא לו שלשה סימני טומאה שער לבן ובשר
 חי ופשוטן בשני שבועות ולכן צוה התורה
 להסגיר שבעה ימים נגד שבעה ימי בראש' כדי
 שיתבונן בהן ולראות אם מוזה בהן
 וראוהו אחר כך הכהן אם כהה הנגע טהור הוא
 כי היה נראה שלא בא מצד לשון הרע מאחר
 שהעילו לו ענין שבעה ימים שהיה נזכר
 אבל אם פשתה הנגע טמא הוא שאז היה נראה
 שענין צרעתו מענין שבעה ימים
 אמנם אם עמד הנגע בעיניו ולא פשה הנגע כיום
 השביעי והסגירו הכהן שבעת ימים שנית
 להיות כי מאחר שעמד בעיניו נגלה טבא מצד
 לשון הרע ושכפר בעיקר כוונת הבריא שנקר'
 בשבעה כמו שנתבאר אך עדין לא ידענו
 מה יהיה אחריתו ואם נקנה לו הענין והאמונת
 הרעה הזאת בחזק בנפשו מצד שכופר בבריא
 לגמרי ובוזה הענין הוא עיקר הטומאה כי הוא
 היסוד שהכל תלוי בו כמו שנתבאר מדברינו
 הקודמין על כן הסגירו הכהן שבעת ימים שני
 לראות מה יהיה לו כי אם כהה הנגע נראה ש
 שהוא קל ההסרה על כן מטהרו וילך לו כי
 יספיק לו צרעתו שמכפר על עונו מאחר
 שמורה בענין הבריא ואם עלה ביעקו איה
 דעת נפסדת מכל מקום לא יזיק לו כל כך דעת
 זה ולכן מטהרנו הכהן אמנם אם
 פשה

תהלים אד

תהלים נ

פשה בשבוע שנית או שנולדו בו אחר כך סימני
 טומאה נראה שכופר בעיקר לגברי ולכן טמא
 הוא כמו בענין השער הפך לבן והנה נראה כי
 שלש סימני טומאה אלו היו מורים על שלש חלקי
 ההטא שהם בענין לשון הרע כאשר נתבאר
 וזה אם היה נעמ' על ידי פשוט היה נרא'
 כי הטאו שכפר בשבעה ימי הבראה ולכן נפשה
 לו הנגע בהן להורות כי הטאו מעני' השבעה
 ימים אמנם אם חטא ברעת השני
 שנודע רבונו ומכוון למרוד בו בא לו הטומאה
 על ידי שער לבן שהוא הפך לנבל ואמר אין
 אלהי לגנז עיניו ואם הטאו על ידי שרצ' להפריד
 הקבוצ המדיני או טומאתו על ידי בשר חי שהם
 דוגמ' החיות והבהמ' שאינן צריכין קבוצ מדינה
 רק פייכנים ביערות עדר עדר לברא והיה מדיני
 צרעת כאשר פרח הנגע בכולו היה טהור והוא
 היה רמז נפלא כי אם היה נגלה רעה בתוכו והיה
 כולו טמא צרעת מצד מעשיו ודעות שלא היה
 מתנהג במדות טובות כלל לא הוצרך הכהן שז'
 למאמרו כי היו יודעין להשמר ממנו ומדיעתי
 והיה כאחד משאר אפיקורסין שהם בעול' ושהם
 רשעים נמרים שאין לומדין מהם
 אמנם אם לא פרח בכולו ושהיה בו שלימ' אחד
 בשום צד ושהיה לחוש כי מתוך שיבואו ללמוד
 אותו השלימות ממנו יבא גם כן אחר כך ללמוד
 ממנו דעותיו הרעות כי אין כל אדם רבי מאיר
 שאמרו עליו תוכו אכל קליפתו ורק היה צריך
 למאמרו והיה הצרע מטמא בארבע טרא'
 שהם בחרת עזה כשלה וכצמר נקי שהיא השאת
 ותולדותיהם שהם כסוד ההיכל' שהיא תולדות
 הבהרת ובקרום בציה שהיא תולדות השאת
 להיות כי האדם מורכב מארבע יסודות וכל יסוד
 שנוכר בו גורם לו דעה רעה ומפסיד מזוג השוה
 אשר אחריו נמשכו הדעות הרעות להיות
 כי דבר זה בא לו מצד הטמא בא טומאתו בלובן
 שנתלבן הבשר באמרם ז"ל האיש מטמא
 בלובן שהוא הזרע שנתהוה ממנו האדם
 ובהיות כי כל ארבע יסודות הם בכח
 טפת הזרע ולפי תכונות יסוד אחד יתגבר הלובן
 על כן בא ארבע מיני לובן בענין הטומאה
 אמנם אם המזרע בא מצד אמו שהיא
 מטמא בארבע היא הפתוך בנגעים שהוא אדם
 מעורב בלובן וכבר ידעת כאמר הרופאי'
 שאם ישמש אדם עם נדה ביום אחד יהיה
 הולד מצורע לעשר שנים ביום שני לעשרים
 שנים כו' וכך הוא כמדר' והביאו
 גם כן רבינו בחי' פרש' תורע והיה שער הנגע'
 בגר' להיות כי סבת הנגעים מעוט הנרסא
 ולמור התור' שהיא מקוה טהור לכל הטומא'
 וכבר יורבותינו ז"ל לגרום אינש אף על גב

תלמיד

תלמיד

דלא ידע מה קאמר שנאמר גרם נפשי לתאוה
 לכך שעורו גרים ושעיר בשר חי בבערשה
 שחושב שהכל הוא בגלגל חוזר בעולם שמורין
 עליו ענין ערשים כאמרם ז"ל שמאכילין ערשי'
 לאבל ושיעור השער לבן שני שערות כי
 על פי שנים עדים יקום הדבר ולכן הוצרכו
 להיות בעיקר לבן אף על פי שראשן שחור כי
 הכל הולך אחר העיקר והפנימי אשר צמחו משם
 ודרשו פרק שני דערכין צדקה
 כהררי אל אלו נגעי אדם שרינו בשני שבועות
 כמו שנתבאר כי מוב ושרי' על כן יורה
 חטאים בדרך ובוה צדקה הקדוש ברוך
 הוא עוש' עם ישראל ללמד דעת ולזכותם לחי' עו'
 בעניינים אלו כאשר נתבאר אמנם
 משפטין חתום רבה אלו נגעי בתים שרינו בג'
 שבועות כי הם באים מצד משפט והדין לעגשו
 עבירות אחרות שהם גסות הרוח וצרות עין
 שאמרו רבותינו ז"ל שנגע בתים באו עליו כי הוא
 ענף מגסות הרוח תל כן עינו צרה באחרים
 בחשבו שהוא הגדול בבריות ואינו שייך להם
 ולכן אינו רוצה להנאותן והוא מרת סדום כמו
 שנאמר זה היה עון סדום אחרת גאון שבעת
 לחם ושלוח והשקט היה לה ולבנותיה ויד עני
 ואכילת לא החזיק וכל זה בא לו מצד רוב קנינו
 ובתי גזיו כמו שנאמר ובתי' טובים תבנה ורם
 לבקר ושכחת את יי אלהיך ולכן היה דינו בג'
 שבועות וזה כי כבר אמרו הסתכל
 בשלשה דברים ואין אתה בא לידו עבירה מאין
 באתה ולאן אתה הולך ומה למעלה ממך וכו'
 הנה שלשה דברים אלו מסירי הגאון כי
 מאחר שנברא מטיפה סרוחה וסופו עפר רימה
 ותולעה ויודע שיש לו ארון מושל עליו למה יתנא
 והו ענין שלשה שבועות אלו הבאים בנגעי
 בתים וזה כי בתחלה נאמ' ובא אשר לו הבית
 והניד לכה לאמור כנגע נראה לי בבית כי
 כשיראה אדם נגע בביתו הוא לר' לסימן כי הגאון
 גברה עליו וצריך לילך לכה באולי ירפא לו
 מחלתו ועל כן כתיב וצוה הכהן ופינו את הב'
 כטרים יבא הכהן וגו' רצה לומר כי בתחלה
 ידריכו הכהן שאל יתנאה מכח רוב קנינו וגובה
 ביתו כי בגלגל הוא החוזר בעולם ואולי יצוה
 הכהן שהוא מניע הגלגל כמו שנתבאר בדברינו
 הקודמים בעני' העבודה ובפרט פרק שמונה
 ושלשים חלק שני שיפנו הבית וישאר ערום מכל
 דבר ודא יהיה לו כמה להתנאות
 ואמר אחר כך וראה הנגע והנה שקערורות
 ירקרקות או אדמדמות ומראהן שפל מן הקיר
 אמר שאם לא יועיל לו ענין הראשון אלא שגאותו
 בו שקערורות רצה לומר שקוע בו וקשה
 להסיר והנה ידוע ששלמה עליו השלום
 המשיל

מס נ

יחזקאל יו

דברים ה

יחזקאל יד

קח

המשיל גוף האדם לבית. כמו שאם בעצלת
ימך המקרה ובשפלות ידים ילולך הבית
וכמו שכתב בעל עקידה בסוף בהר בענין בת
ערי חומה ובשאר מקומות בספרו ולכן היו
גנעי בתים רומזים על גנעי גופו ולכן אמר
שסימני שוממה הם אם מראה ירקקות או ש
אדממות והנה ירקקות הוא הפך אדממו
כי אדמם שבאדם הוא מותר הדמים וחום טבעי
שארמות מורה עליו וירקק הוא בהפך כי
מצד מיעוט דמים שבו וכאמרם אסתר ירקקות
היתה ולכן היו אלו הקצוות סימני שוממה כי
יש מתנאה מצד מעלתו על שאר בני אדם מצד
יופי גופו ושלמותו והוא האדמם שהוא אדמוני
עם יפה עינים ויש מתנאה מצד מעלות מדותיו
השכליות והמעשיות שהן גורמין הירקק בפנים
וכמו שאמר רבותינו על כמה

צדיקים שהשתחו פניהם מרוב תענותיהן
ואמר רבותנו ז"ל תושיה שמתסת גופו של אדם
וכן הוא יודע מהרצוה לענות נפשו ולהרחיקו
מתאוות העולם הזה פניו ירקקו לולי בדרך פלא
על דרך חכמת אדם תאיר פניו לכן אמר כאן
שבשני מראות אלו טמא הוא כי ידוע שתהיה
הנגע משני צדדיו אלו ומראהו שפל מן הקיר
רצה לומר כי כן מדרך הגאים שחושבין בעצמן
שהם שפל רוח כי להעתן עוד ראיון להתנאות
יותר מזה וזה ענין מראהו שפל מן הקיר
ויצא הכהן אל פתח הבית והסגיר הבית שבעה
ימים רצה לומר יצא אל פתח הבית והוא
שזכירו ענין קאין באתה מפנה סרוחה שהוא
פתיחה והתחלה הבית הזכור והוא נקרא בית
כמו שנאמר לפתח חמאת רובץ והסגירו
שבעת ימים להתכונן על שבעת ימי נדות שאשה
צריכה לשמור קודם שתתעבר וכאמרם ז"ל
אין אשה מתעברת אלא סמוך לווסתה או סמוך
לזכילתה ואם כהה הנגע וסר ענין
החולי הרי הוא טהור אמנם אם עמד
בעינו נתן לו שבע שני והוא ענין השני
שמוכר לו יום מותו שצריכים לישב עליו שבעה
ימי אבלות באולי ירפא על ידי זה מנגעו
אמנם אם עמד בעינו קוצה וטוחה הבית ונתן
לו שבע שלישי והוא ענין השלישי לראות מה
למעלה ממנו והוא נרמז בשבעה ימים רצה
לומר שברא כל העולם בשבעה ימי בראש

בראשית ד

ירקק

והנה אם חזר הנגע טמא הוא ונתן הבית
בי אין לו תקנה אלא נתיצה והוצרך להקצות
ולטוח קחלה וכן אם פשה בשבוע ראשונה
או שנייה כמו שנאמר וצוה הכהן יחלצו אבני
וגו' זה כי אם פשה בשבוע ראשונה
מכח המעם הראשו כי לפעמי' שזה הסבה בעצמו
גורמת להתנאות על חבריו כי מאחר שהוא

מחוקר גרוע ומפנה סרוחה והוא מעולה משאר
חבריו חושב להתנאות עליהן וכן בשבוע
שני כי לפעמים הזכרת המיתה גורמת העביר
וכמו שנאמר ברשעים ננסכה ביון וגו' כי אין
מעשה חשבון בשאול וגו' וכמו שנאמר ואחריהם
כפיהם ירצו סלה ולכן אמר שאם יפשה
הנגע מצד זה יחלצו האבנים מן הבית וישלך
אותן מחוץ לעיר אל מקום טמא רצה לומר כי
אלו המחשבו הנפסדו באות מצד יצר הרע הנקרא
אכן כמו שנאמר והסירותי את לב האבן
ואסרו פרק קמא דקידושי' אם אבן הוא
נימוח רצה לומר שמתשבו' כאלו אי אפשר
להתרפו' וכמו שאמרם באפקורם ישראל כל
שכן דפקר טפי אלא צריך לחלוץ אבנים כאלו ש
ושהשליכם במקום טמא מחוץ לעיר ואדם צריך
לזה עזר אלהי שיצילו מאלו דעות האפקורסו

וכמו שאמרם פרק קמא דקידושי' ופרק
החליל כל יום יצרו של אדם מתגבר עליו ואלמלא
הקדוש ברוך הוא עוזרו לא היה יכול לו וכל זה
על ידי עסק התורה שהיא כתבלין ליצר הרע
כאמרם פרק קמא דקידושי' ולכן אמר
שמתשבו' רעו' כאלו צריכין לזרוק חוץ לעיר כי
מטמאין הן כמנען ובמשאן ואם יחזרו עליו טמא
הבית ואין לו תקנה אלא נתיצה ושכירה ועל
זה אמרו משפטי' דהום רבה אלו גנעי בתים
שהם מורים על משפטי' השם יתעלה הישרי' שהם
מצד התורה ויצר הרע המקטרג לתבוע דבר
משפט והנה הצרור חמור האריך

בפרש' מצורע לתת טעם למה הצרע' מאה
בבתים על צרות העין כמדורשם ז"ל ובא אשכ
לו הבית מי שמחיד ביתו לו ואינו מלנה בו לאחר
וכתב שם שהוא כופר בברא' העולם שנברא
שיהנו הבריות זה מזה כמו שהאריך שם
הנה הכל נמשך אחר דעת הרוש שהוא יסוד
שעליו נבנה כל הדברי' אלו שנתבאר
ומצינו גם כן גנעי כגדים וגנעי הראש הנקראים
נתקים להורות גם כן על ענין שני דברי' שבסכת'
נלקה האדם בצרעת כי מצינו שהצרע' הוא
בא מצד החמדה לקחת של חברו כמו שעל ידי
זה נצטרע נחזי בלקחו מנעמן שר צבא ארם שם
כבריים בסף וזהו ענין צרעת הכנדי' בקרהה
או בנבחת וסימניו הם ירקק או אדמ' כמו בגנעי
בגדים כי החמדה תבא גם כן מצד שני דברים
הנזכר לעיל כי יש חומר לקחת של חברו דכרי'
גופניים ויש חומר לקחת ממנו דברים השכליים
ושתיהן רע ואף שאמרם חכמים קנאת
סופרים הרבה חכמה היינו אם מתקנא כו מצד
מעלותיו ללמוד ממנו אמנם אם
מתקנ' כו שלא לשמ' רק שחזמ' שיה' לו מעלותיו
של חברו מצד שאינו חפץ שיהיו לחברו מעלת
אלו

קח

תהלים י

יקח

אלו הוא חלק רע וכמו שאמר יתן הוא ולא יתנו אמרי עינינו כשל אחרים. ולכן אם היה צרעת בבגד הוא רומז על עונות אלו. והוא אמרו בקרה או בנכח. דעה לומר הן שנת"שנ' החטא בידו נעשית לו קניין חזק שהוא הבגד הישן הנקרא קרחת או שעדיין לא נתיישן. כ"כ בידו מכל מקום הצרעת בבגדו והוא ענין הנבחת וראה הכהן את הנגע והסגיר הנגע שבעת ימים והוא להזכירו כי למה יחמוד שאינו שלו כי אין לאדם אלא הנגזר לו ואם יחמוד ויגזול ישוב הממין למי שהיה והוא הנרמז בשבעת ימים שז' הנפילות על ידי תגיעת הגלגל הסעשי ומעני וכמו שאמר ר' גלגל החזק בעולם. והנה יראה הנגע ביום שביעי אם פשה הנגע. כמר שנתבא בגנעי הבתים ישרוף הבגד אמנם אם לא פשה הנגע ואז הכהן יכבסו הבגד אשר בו הנגע והסגירו שבעת ימים שנית כי אמרו גלגל ועריות נפשו של אדם מתאוו להן וקשה לפרוש מהן ולכן הוצרך כאן כבוס אחר שבע ראשונה יותר מבשאר נגעים להיות כי צריך האדם לנקות ידיו ולזרז עצמו מדבר זה והוא ענין הרחיצה בקניין עגלה ערופה וכמו שנתבא לעיל פרק ששה וששים ואמר שיסגירו אחר הרחיצה שבעה ימים שנית נגד שבעת ימים שניים שבאו בדיני נגעי בתים כי אם יזכור יום מותו רמה יחמוד של אחר. וכמו שאמר שלמה למי אני עמל וגו' והנה אם עמד עוד בעיניו ולא הפך הנגע בודאי פטא הוא ויש לשרפו כי אין לו תקנה בשכועה שלישית של בתים מאחר שנפשו של אדם פתאוו להן קשה לפרוש אבל אם כהה הנגע אחריה כבסו אותה וקראו אותה מן הבגד וגו' כי אף על פי שבהה מראיתה מכל מקום בקל חוזר לטמאות מאחר שעדיין קצת נגעו נשאר עליו ועל כן צריך לקרוע מן הכנ' לגמרי ולחזור ולכבסו כדי לנקותו מעין זה ואם חזר עליו הנגע צרעת ממארת הוא באש ישרף. אמנם נגעי הראש הנקראים נתקים שהם באדם והם כנגעי בשר אלא שנתחלף דינן בשער לבן וצהוב כי נגעי בשר דינן בשער הפך לבן מעט שנתבא אך אמנם נגעי הראש דינן כשאר צהוב ולא כאם בו הפוך צהוב כי אין בו רמז מצד הפוכו אלא מצד אחר והנה כי נגעי הראש באות על ענין כעס והימה ורציחה כמו שמצינו בקין שנאמר בו וישם יי לקין אות. ודרשו"ל שהצריך עליו צרעת ומצינו שהודו קלל ויאב שאל יכרית מבית יאבזב ומצורע על שהרג אביו. וכן למדו מזה פרק ישיבערכן שהצרעת באה על שפיכת דמים והוא אמרו כי יהיה בראש או בוקן נגע צרעת אם יש בו שער

קבלת ט
תהלים יע
ויקרא לו

צהוב שהוא מטבע אדם המורה על שפיכת דם טמא הוא. אמנם אם לא יהא בו שער צהוב אף על פי שבא לו מצד כעסו והמתו לא הגיע עדיין לכלל רציחה ושפיכת דמים לכן טהור הוא. ובהיות כי רבוי השערות מורים על ענין החימה והכעס כאמר במדרש כשיהודא היה כועס עמדו לו ג' שערות שהיו לו על לבו. וכן הוא בטבע כי האדם המילדים רבוי השערות הם גורמים לו הכעס והחימה. ולכן נאמר בעשוי כאדרת שער. על כן באו דיני אלו נגעי בראש ובוקן שהוא מקום השער וענין הסגורו הם כהסגור נגעי בשר. וזה הנראה לי בתורת נגע הצרעת לאדם ולבתיסולבנדים. והנה היא כוונה נאותה על פי מדרשי חכמים ז"ל מצורף לזה דברי הפרשנים שרובן הסכימו שהוא חולה המתלד באדם מצד עקוש טבעי ורוע מזג באדם וכנגעי בתים ובגדי כתבו שהוא על דרך נס כמדרש רבותינו ז"ל או מצד פויק' המתדיבקים בבגדי אדם או בית שלו כסבת חטאו כמו שהאריך הצרור המור בזה סוף פרש' תוריע. וסוף מצורע מדברי הזהר. והנה סבת החולי בכלל דיניו נראה בומה שכתבתיו. אמנם פרטי

פרק שמנה וששים

חאת תהיה תורת המצורע ביום טהרתו וצוה הכהן ולקח למטהר שתי צפרים חיות טהורות ועץ ארז ואזוב ושני תולעת וצוה הכהן וישחף את הצפור האחת אל כלי חרס אל מים חיים. את הצפור החיה יקח אותה ועץ ארז ושני תולעת ואת האזוב וטבל אותם ואת הצפור החיה בדם הצפור השחיתה על המים החיים והזהר על המטהר מן הצרעת שבעה פעמים וטהרר ושלח את הצפור החיה על פני השדה וכן היתה טהרת נגעי הבית בצפרים כאשר כתוב בפרשה זאת תהיה תורת המצורע והנה לא מצינו קרבן לטהרת צרעת הבגד. והנה זה מטעם שנתבאר בפרק שקודם זה שנגעי אדם הטמאים היו באין מצד לשון הרע ועל כן באו הצפרים כמו שנתבא יבא דבר שבקול בו. והיו באים עמם ארז ואזוב כמו שאמרו אם הנביה עצמו כארז ישפיל עצמו כאזוב כי ענין נסות הרוח נמשך אחר עין לשון הרע והנה נוסות זה ובמו שנאמר לשונינו נגביר שפתינו אהנו מי אדון לנו. ולכן היו באין קרבנות אלו גם כן על נגעי בתים שהיו באין מצד נסות הרוח כמו שנתבא. אמנם על נגעי בגדים שהיו באין על עונות אחר' לא היו באין קרבנות. אמנם סדר ופרטי הקרבן יתבא לך. והנה

נראה

תהלים י

תורת העולה

כי כבר כתבתי כי אלומשתי עתות הם כבופרים בעיקר וכמו שאמ' בירושלמי המספר לשון הרע כעובר עבודה זרה ואמר שהיא שקול נגד גלוי עריו ועבוד זרה ושפיכ' דמי' וכן בענין גסות הרוח נאמ' ורם לבבך ושכחת את יי' אלקי וגו' ואמרו שהוא כעובר עבודה זרה שנאמ' תועבת יי' כל גבה לב. וכתוב' התם לא תביא תועבה אל ביתך כראית' במסכת סוטה ולכן היה מצות טהרתו ליקח שני צפר' היוצא' מצד אמרם יבא דבר שבקול כו' אמנם היו שנים אחד נגד יצר טוב ואחד נגד יצר הרע הנמשכים אחר חומרו וצורתו של אדם והיו צפור דרוז והוא העוף הקטן המצפצף ואינו מקבל מרות כמררשם ז'ל בשב' פרק האורג והוא דמות האדם המצפצף ואינו מקבל מרות ורוצה להיות חפשי מאדוניו ולכפור בו כמו שנתבאר וכתב הרמב"ם בפרש' מצורע שתי צפרים שיהיו שוות במראה בקימה ובדמים ולקחתן כאחת כי השני יצרים שבאדם הם שוים לכל דבר והיה לוקח גם כן עץ ארז ושני תולעת ואזב כבר כתבתי בעני' שריפת פרה אדומה כי שלשה מינים אלו מורים על עבודה זרה וגלוי עריות וטיפכת דמים שהם העבירות החמורות שמצד הדין יתרג האדם עליהם ולא יעבור ואם יצטרע אדם בדעתו כמו שנתבאר לעיל ולא יטהר הרי כעובר על אלו שלשה וכמו שאמר כל המספר לשון הרע הרי הוא כעובר עבודה זרה ומגלה עריות ושופך דמים שנאמ' לשון מדיבת גזילות וגו' ולכן מחוייב שיטהר ויתרג ולא יעבור על כן וצוה הכהן ושחט את הצפור האחת אל כלי חרס להורוהו דבר שכלי שהאדם נמשל כחרס הנטב' והוא קרין בחומר ועל כן צריך לשחוט את הצפור האחד ולהפסידו והוא היצר הרע על ידי השם החיים והוא למידת התורה הנקרא עץ חיים למחזיקים בה ואמר שיקח הצפור החיה ושלשה מינים אלו בהיות כי אחר הריג' הצפור האחת בדרך הנזכר קושר אלו הארבע מינים ביחד וטובל אותה בדם הנשחט וטובל אותן בדם להרג ולא יעבור במצות שחייב להרג עליהם והוא טבילה השלשה מינים בדמו רצה לומר שצובע אותן בדם החומר והוא מסירה על קדוש השם וגם הצפור החי יטבול בדם הנזכר והוא עני' היצר טוב הכולל כל המצות התורה שבששת השמד צריך להרג עליה ובא הרמז בכל זה להורו כי על ידיה יטהר המצורע מצרעתו כי טוב לו המיתה והרג' על קדוש השם ותעלה מטה שיחיה ויעבור ועל ידי זה יקבל המרות והאדנות עליו וישוב מלשון הרע וגאותו אשר על דין היה בצפור דרוז ואמר

תהלים צ

וזהו על המטהר וגו' לטהרו משכחה מדריגות של יצר הרע שדבק בהן או באו לרמוז על שבעה ימי הבריא' שעל ידי זה יעמוד האדם על התבוננו' ארון העולם וישים אל צפשו לשוב ממה שעשה וכמו שנתבאר למעלה מענין הזאת יום כפורים אחת למעלה ושבעה למטה ועל ידי זה ישלח הצפור אל פני השדה והוא השארת נפשו ושכלו שקנה על יצר טוב עד שנעשה נבדל אף אם יפריד נפשו מחומרו והוא ענין השליחו' הרי אל פני השדה כי אז נכון לו להיות חפשי מאדוניו ולא יקבל מרות כמו שנאמ' במתים חפשי ודרשו ז'ל חפשי מן המצות ואפשר עוד לומר בעני' עץ ארז ושני תולעת ואזב שבאו להורות מצד מהותן וזה כי הארז הוא גדול שבכל צמחי האדמה והאזב הוא הקטן שבהן וכמו שכתב החכם אבן עזרא פרשת מצורע והוא גם כן מוכרח מכח מדרשם ז'ל שאמרו אם גבה עצמו כארז ישפיל עצמו כאזב ויתרפא והנה בא עמהם שני תולעת והוא מורה על ענין החטאים כמו שנאמ' אם יהיו חטאיכם כשנים כשלג ילבינו ואם כתולעת כצמר יהיו ובפרט על עני' חטא לשון הרע הבא על ידי פיו של אדם והוא ענין שני תולעת כמו ששבח שלמה בשיר השירים ואמ' כחוט' השני שפתותיך ודרשו ז'ל בעני' תולעת מה תולעת אין כחו אלא בפיו אף יעקב אין כחו אלא בפיו ולכן נקראו ישראל תולעת ודרשו ז'ל גם כן בדור הנקרא עדיני העצני ותולעת ולא איש שבשע' שהיה יוצא למלחמה היה מתקש' בעץ ובשעה שהיה עוסק בתורה היה מתעורר כתולעת והיה עוסק בה ומעבשיו נראה שובא הרמז בעני' טהרת המצורע על פחיתות האדם כשחוטא ומעלתו כששב מהם או לא יחטא כלל וזהו באו אלו שלשה מיני' לומר שאם יחטא ילך מן הפנים אל האחור רצה לומר שאף שנברא להיות כחור כעץ ארז אשר כל ארזים בגו' לא עממוהו והוא הבריא' החשובה והגדול שבכל מיני' השפלים והאדם עץ השדה מכל מקום על ידי שני תולעת והוא חטאים האדומ' כשני תולעת בפרט על ידי לשון הרע הנתלה בשפתיו ובפיו הגרמז בשני תולעת יתהפך אל האזב אשר בקר אשר הוא השפל מן כל השפלים אמנם את יתהלך מן האחור אל הפנים ישוב מן האזב אל הארז על ידי השני תולע' והוא עני' התפל' והרביר' השכלי' אשר יעסוק בהן בפיו עם למד התורה והכנע אל יוצרו מדמות תולעת כמבואר מענין דוד עליו השלום שקרא עצמו תולעת ולא איש בבחינה זו ולכן מן הראוי להיות אלו המינים קשורים ביחד הן בטהר' המצורע הן בשריפת הפרה כי הם הכוללים

תהלים מ

ישעיהו ח

קיר הכרס

הבנינים ברמזותן הדברים ששרפת הפרהיטה
המצורע בא אליהם כנתבא • והיה בא
הרמו בענין הצמחים שהוא הארז והאזוב אשר
הוציא הארץ כמו שנאמר תדשא הארץ וגו'
להיות כי הארץ היא הגורמת לאדם לחטוא כמו
שנתבא בעבודת יום כפורים מענין טבילה
השלישית וקידושיו • והיה מדיני טהרתו
להיות המים חיים רביעי' כמו שנתבא הרמבם
פרק אחד עשר מהלכו טומאה מצורע להיות
כי המים חיים הנזכרים נותנין החיות לכל חי
ולכן נקראו מים חיים ועץ החיים על שם פעולתן
ולכן שיערן ברביעי' כי רביעי' דם מעמיד החי
ולזה רביעית דם המת מטמא כמת •
וכתב הרמבם ז"ל ושיעור זה מרברי סופרים
להיות כי מצד התורה אין בה שיעור כי לא יתנהג
הדבר על צד הטבע כלל ואם יחטא וישוב ויכל
לחיות אף על פי שאין בו רביעית • והוא ענין
תחית המתים אך אמנם חכמים
נתנו לו שיעור כדי שיהא למצורע רשע בדבר
מאחר שנתמעטו הדורות ואין הזכות גורם להיות
מתנהגים על פי הנסים הנגלים המיד • והוצרכו
למצורע שיעור לזה • וכתב הרמבם עוד
שהיה שיחט הצפור הברור שבשניהם וחופר ש
בקרקע בפניו וזה הלכה כפי השומע • וכבר
נגלה נעמו ממה שכתבנו מענינו כי היצר הרע
הוא הגדול והברור שבאדם לפי הגולה כמו
שקראו שלמה מלך גדול נמשך אחר החומר אשר
לבסוף לקבר יבול • והוא ענין קבורת הצפור ש
המסחר המצורע כיעל ידי ציוריו מותו וקבר
גופו ישוב ממה שחטא וירפא מצרעתו ולכן היה
זה הצפור השחוטא אסור בהנאה אפילו לטהר
בו מצורע אחר אסור • כי אין לחומר תקנה אחר
שנקבר • אמנם צפור המשולח
מותר בהנאה אף לטהר בו המצורעים האחרים
שרי • כי אפשר לו התקן אחר שלוחו • והוא
לימי עליו שהוא סוד גלגל נשמות •
וכתב הרמבם ועץ ארז ואזוב שנתקלפו פסולים
כי צריבין להיות עם קליפתן שאז אפשר להם
הגידול והצמחה מן הארץ אשר על ידי בא רמז
הענין כנתבא • • וכתב הרמבם
ומקוף ראש האנפיים וראש הזנב של צפור החיה
וטיבל אותן עם אגודת ארז ואזוב • כבר
נתבא ענין טבילה וטעם מינין הנטבלין ואיני
צריך לחזור ולבאר רק טעם טבילת ראשי האנפיים
והזנב • והוא מטעם כי אלו המקומות בעוף הם
מלי העפירות העוף ועל ידי עוף השמי' במבואר
באנפיים גם הזנב על ידי רוב נוצות עתים לקלות
תנועתו והוא הפריח באויר • ולכן טיבל מן
הצפור החי הרומז על צורתו ושכלו של אדם
בנתבא כלי הפרחה כי ענין השכלה היא בעוף

תהלים נח

ישעיהו ח

סוף הפרק

מפיקו

ענין

אשר יעוף השמים שיוצי' ואחר כך יעלם כמו
שכתב הרב המורה בהקדמת ספרו • ונתבאר
הענין לעיל כמה פעמים • והנה
בהיות בעוף שלשה דברים העוזרים אל הפרית
והוא ראש האנפיים וראש הזנב • כן הוא בענין
עוף השכלי בין בעליונים • והוא המלאך הנגלה
לנביאים עם כנפיו או האדם בהשכלתו כדמות
עוף לכל אדם יש לו שלשה השכלות והם גורמים
הפריח • ובענין המלאך כבר נתבא ממה
שנאמר • שש כנפים • לאחד • כשתים יכסה פניו
ובשתים יכסה רגליו • ובשתים יעופף • הר"י
שהלק השכלתו וענינו על שלשה חלקים והם
גורמים העופפות שלו • רק שנתן לכל חלק שני
כנפים מטעם שנתבא • סוף חלק שני פרק טבעה
וארבעים • אמנם השכלת האדם
הוא גם כן בדרך זה כי ראשי הכנפיים הם השכל
השני עולמות העליונים אשר מיוחס להם הכנפיים
כי כנפים למלאכים כנפים לחיות והם הגלגלים
שהם סבת התנועה • וגם משכיל בראש
הזנב • והוא השכלתו אה עצמו שהוא ראש בעול
השכל • שהוא הזנב לעולמות העליונים • ועד
שפי' שיהיה הראש הזנב לזנב הזנב • ויתרובק
בעליונים מלהיות לראש מה שהיה • וזה
כוונת אמרם • הוי זנב לאריות ואל חהא ראש
לשועלים • גם כי האריה עושה מזנבו ראש
ומהפך זנבו לצד ראשו והשועל בהפך • וכן הוא
בראש הזנב כי אף שהוא בזנב • ככל מקום
מהפך לראש ונקרא ראש הזנב • ואפשר
לפרש מאמרם בדרך אחר • היה כי השועל היה
החיה הפקחית בכל החי' כידוע כמשל השועל
שהיה רבי מאיר דורש • והאריה הוא הגבור שבהן
וטורף ואין מציל כידוע • ולכן אמרו שבענין
החכמת הנרמזים בשועל אל החיה ראש • אלא
תקטין עצמן לפני גדול ממך • אבל גם כן לא
יהא לזנב להם להקטין עצמו יותר מראי כאמרם
אם • נבלת בהתנשא • וכמו שאמר אל תהי
רשע בפני עצמך ואל תצדק הרבה שהם הקצו'
במדות שהם שתיהן רע • ולכן אמר אל תהא
לראש לשועל וכל שכן שלא תהא לו לזנב • רק
התדבק באמצעות השועל • והוא דרך הסמוצע
בכל דבר • • אמנם בענין הדברים
החומריים והוא ענין הטלפות האריות ונבירתו
ומוראו על הברואים תהא להם לזנב • רצח
לומר טפל בדבר ולא לעשותו רק בדברים ש
ההנחיות על צד הטוב • ומכל מקום נתבא
ענין טבילת ראשי אנפיים וראש הזנב •
וכתב הרמבם שהיה מזה עס הכל על אחר יד של
מצורע הוא מדה שצרעתו בא לו מצד עשותו
המעשים כל אחר ידו ולא על צד הנכון •
וכתב עוד הרמבם וכיצד שטלו עומד בעיר
וורקו

התורה העולה

וזרקו חוץ לחומה ואינו הופך פניו לא לים ולא לעיר ולא למדבר אלא על פני השדה והוא מכיאר הטעם ממה שכתבתי בענין שליחת הצפור על פני השדה אשר אין שם לא עיר ולא ים ולא מדבר ולכן זרקו חוץ לחומה כי נשמתו יתדבק עם העליונים אשר הם חוץ לחומת עולם השפל והוא כדור הגלגל •

שלחה וחזר •

חזר ומשלחה אפילו מאה פעמים והוא מור גלגל נשמות המקובל ואחר כך היה מגלה כל שערות גופו הנראים ידוע כי ענין השערות מתילות סמיתרי האדים החומריים אשר מציא השבע על ידי גדול השערות שבאדם והנצח ש והצמר או שער שככל מיני בעלי חיים כמו שכתבו חכמי הטבעי ועל כן היה צריך להם כל מותרות שבקרכו כי לולי זה לא יוכל לטהר ולכן הצריך לתקן כל דבר היוצא מקרכו הנגלה בענין השערות •

וכתב דרשב"ם •

היה ממתיק שבעה ימים והיה מתגלה תגלחת שנייה כמו הראשונה ומכבס בגדיו ואח"כ כך •

טהר •

להורות על מדרגה הרוצה ליטתר כו •

אי אפשר לבסס פתאום מן המדרגה אל המדרגה הנמורה רק צריך הדרגה בנתיים • ולכן היה פגולתו תחלה הרימו על תקון מעשיו • והיה ממחין שבעה ימים המור' על ימי האד' הנחלקי' לשבעה מדרגות של עשירות • שהם שבעים שנה ואז יחזור ויגלה שנית • המורה על סוף התקון רצה לומר כי אם יתחיל בתקון המעשיו בנעירתו ישאר כך מתוקן כל שבעה הימים כמו שנאמר חניך לער' על פירכו גם כי יזקן לא לא יסיר ממנו • אך בימי הזקנה צריך לחזור ולתקן כי אין מתירי הנער שנים למותר הזקנה דמה שנשארו לו מן השערות בימי נעירתו שלא היה נגלה • והא נגלה ליבעת זקנתו ועל כן צריך לחזו' ולהקנו' ולגלו' בימי זקנתו ואז היא נשחרר לגמרי רק שעריון היה מחוסר כיפורי' ולא היה מגלחו רק כהן כי הבא לטהר מסייעין אותו מלמעלה והוא הכהן העובד ומגלה •

והיה מדיני המצורע להקריב שלשה קרבנו' אחר שנטה' מצרעתו חטאת ועולה ואשם כמו שמפורש במקרא • והטעם בזה פי כבר כתבתי כי אין המצורע היה זקוק לקרבן ולא היה נחלט בצרעתו • ק' על פי סימני פומא' שבהן היה נדע' יצרעתו היה בא מצד לשון הרע ובשא' נגעים לא הוחלט אם חיו מצד עונות אחרים •

והנה הלשון הרע הוא כמעט ובמחשב' ובדיבור מצד חומרו ומצד שכלו גם רגליו לרע ירצו לרגל בחבירו וכמו שכתב' בפרק שקור' זה • ועל כן היה מביא חטאת ועולה ואשם שהעולה היתה באה לכפר על חטא הרהורים רעים והחטאת על מעשה הרע • ולכן היה מכא •

מפני כך

גם כן אשם • כי עיקר חטאו בדיבור שהוא הלשון הרע • שהאשם בא נגד חטא הדיבור כמו שכתב' כל זה חלק שני פרק שלשה עשר • בטעם חלקי הקרבנות • ועל כן היה עיק' סהרתו על ידי האשם שסמנו היו זורקי' ונותנים מהנת הבנות ותנוך און וכמו שכתב' זאת • ועוד •

אחרת • כי כבר כתבתי חלק שני פ' ארבע' עשר שעני' שלשה קרבנו' אלו היו מורים על שלשה התחלות שסמנו נתהווה העולם • שהם החומ' והצורה והער' • ולכן באו אלו שלשה קרבנות במצורע להכיר הדיושו של עולם על ידי הקרבת קרבנותיו • ובה היה נשלם טהרתו •

וכתב הרמב"ם פרק רביעי מחסורי כפר' ביצר עושיין לו • המצורע עומד חוץ לעזרת ישראל כנגד פתח מזרחית ופניו למערב ושם עומדים כל מחוסרי כפרה בעת טהרתן • ושם משקי' הסוטים והכהן לוקח אשם של מצור' כשהו' חי ומניפו עם לוג שמן במזרח בדרך כל התניפו' ואם הניף כל אחד בפני עצמו יצא ומביא האשם של מצורע עד הפתח ומכניס שתי ידיו לעזרה ומסך עליו ושוחט' איתה מיד ומקבלין שני כהנים את דמו אחד מקבל בבלי' וזורקו על גבי המזבח ואחר בידו הימנית ומערה לידו השמאלית ומזה באצבעו הימנית ואם קבל בשמאל פסול הכהן שקיבל הדם בכלי מוליכו וזורקו על גבי מזבח תחלה • ואחר כך יבא הכהן שקבל הדם בכפו אצל המצורע הכהן מבפנים והמצור' מחוץ ומכניס המצור' ראשו וניתן הכהן מן הדם שבכפו על תנוך און הימנית ואחר כך יכניס ידו הימנית ויתן על בהן ידיו ואחר כך יכניס רגליו הימניות ויתן על ביהן רגליו ואם נתן על שמאל לא יצא ואחר כך יקרב חטאתו ועולתו ואחר שיתן הדם על הבהנות יושל הכהן מלוג השמן ויצק לתוך כפו של חבירו השמאלית ואם יצק לכף עצמו יצא וטובל באצבעו הימנית בשמן שבכפו ומזה שבע' פעמים נגד קדשי הקדשים על כל הזיהי' טבילה אחת בשמן ואם הזה ולא כיון • נגד קדשי קדשים בשרות • ואחר כך יבא אצל המצורע ויתן מן השמן על מקום דם האשם בתנוך האון ובהן ידיו ובהן רגליו והנותר מן השמן שבכפו יתנהו על ראש המתטהר ואם לא נתן • לא כפר ושאר הלוג מתחלק לכהנים עד כאן לשינו •

הנהכל מחוסרי כפרה היו עומדים בעזרת נשים שהיו לפני עזרת ישראל בשעה שבאים להתכפר כטעם הבא לטהר מסי' איתו •

וזה כי כבר נתבא' חלק ראשון כי עזרת נשים היא דוגמת השכל הפועל בעולם והוא מוציא שכלי בני אדם מן הכח אל הפועל • ונקרא עזרת נשים • מטעם שכתב' שם • ולכן מי שבא להתכפר בא שמה לקבל ממנה עזר להתכפר ולא •

ולא מצד עצמו אלא שמשם היו מסתכלין דרך
פתח מדרגות מול קדשי קדשים שהיתה השכינה
במערב מטעם צורת המקדש כמו שנתבאר כל
זה בטעמי מדות המקדש וצורתו ולהיות
כי מקום זה היה בעזרת נשים רוגמת אשה בשירה
המתדבקת בבעלה על כן משקן שם הסמות
שורה מיני דרך האשה הכסרה והיה
מניף האשם עם לוג השמן כבר נתבאר חלק
שני פרק שמונה עשר ענין השמן הכא עם ש
הקרבנות שהיה מורה על ההשגחה שיוצרת
פלמעה ולכן היה מניף האשם עם השמן
כי כבר נתבאר לעיל פרק עשירי חלק שני כי
האשם בא מן הכבשים נגד שלימת הקניין והוא
העושר והכבוד אשר מצדו יתגאה האדם ויוציא
לשון הרע על חבירו מצד קנאתו באיש ההוא
ועל כן בא אשם מצורע להוריד על קניין העושר
שאינו כלום רק שהוא אשם המושב לו ולכן
אשמו בראשי הוא הקרן שצריך להשיב בגזל הגר
ולכן היה מניפו בענין המצורע שהוא מניפו לשיש
קצויו העולם שהם מעלה ומטה וארבע קצוות
העולם כי כן הוא ענין העושר יעוף השמים
ואינו גם מורה על חטאו כי בחץ שחוט לשונו
ואמרו רבותינו ז"ל שלשון הרע הורג
ברחוק ממנו כמו החץ עד שאמרו שהוא כאן
והורג באפסמא ונאם שתי בשמים פיהם
ולטונם תהליך בארץ ולכן המצורע שחטא
מצד לשונו הרע ובה הרחיק לכל קצויו הארץ
ביום הקריבו אשם נפשו צורך להניפו לכל קצויו
עולם בדרך המתודים עונותיה שמתודין על מה
שעשו והיה מניף האשם בהיות כי הוא
מורה על חטא הכא מצד הדבור כמו שנתבאר
חלק שני פרק עשירי וכן מורה שעונו בא מצד
עושר אשר יש לו כנפיים לעוף לכל קצויו ארץ
והוא כגלגל החוזר בעולם ומעלה ומטה וארבע
קצוות והיה מניפו עם השמן כי השגחה
שהשמן מורה עליו נמצא בכל ששה קצוות
מעלה ומטה וארבע רוחות ולזה היה מניפו עם
האשם והיו מביאי אחד כך האשם אל
הפתח וסומך דיו כבר נתבאר ענין הסמך
בכל הקרבנות פרק שנים ועשרים חלק שני
ולזה היה מעמידו נגד הפתח להורות כי הפתח
פתוח לקבל שבים והשם יתעלה יסמכנו ויעזרנו
להנצל מחטאים שלא ישוב עוד לכסלם בדרך
לכל הבא לטהר שמש"עין אותו והיה
מקבלין שני כהנים דמו בו כבר נתבאר
ענין זריקת הדם בכל הקרבנות אמנם
דבר הנוסף בקרבנות של מצורע שנותסף עוד
כהן שני שהיה נותן על תנוך אצבע הימנית ועל
בוהן ידו ועל כהן רגלו הימנית להיות כי המצורע
חוזר ומתדבק עם בני אדם לאחר שהיה מופרש

תלמוד

מהן ואם כן אפשר לחשוב שענין התחברות
הוא טוב בכל אדם על כן באו להזהירו על מה
שהזהיר המשוור נעים ומירות ישראל באמרו
אשרי האיש אשר לא הלך בעצת רשעים ובדרך
חפאים לא עמד ובמושם לצים לא ישב כי אם
בתורת יחפצו הנה היו נותנים לו מדים
האשם שהיה נגד עיקר חטאו כמו שנתבאר על
תנוך אצבע הימנית לו רישם לזכרון שלא ישב
במושם לצים אף שאינו מתלוצץ מתוך שטומע
לליצתם אסורא קא עביד ולכן נותנים על התנוך
כמדרשם ז"ל סאם ישמע אדם דבר שאינו הנון
יכף האליה של און לתוך אצבע והיו נותנים על
התנוך ולא על האליה להיות כי התנוך הוא
דבר קשה עומד קיים עליו ועל כהן ידו היו
נותנים להזהירו מדרך חפאים לא עמד כי עיקר
העמדה עמהם הוא לעשות רע כמו שאמ'
שלמה בני אם יפתוך חפאים וגו' ובהן
רגלו נגד בעצת רשעים לא הלך ונתנו על ש
הבהנו שהוא האגודל באצבע והחשוב שכחולן
ובא בכל זה להזהירו כי אף שחוזר לחבו
בני אדם יוכיר שלא יזדווג לאלו והיה כל
זה נעשה על ידי כהן אחד והוא כי שני מלאכים
המלוח לאדם הם מתחברין עמו ועל כן בקש
חבורתם ולא יתחבר לרעים ולכן היו נותנים
על אברים הימנים ואם נתן על השמאל פסול
כי עיקר הרמז הוא למען סור משמאל כטה ולכן
נותן לימין בדרך שנאם לב' חכם לימיני ולב'
כסיל לשמאל ואחר כך היה נותן לכף
חבירו מן השמן והוא הרומז על ההשגחה כי
אם יכין עצמו למטה כדם האשם ישניחו עליו
פלמעה להצילו מכל רע ולכן היה נותן מן
השמן על מקום דם האשם במקום שדבק עצמו
שם יפול ההשגחה והיה מזה שבעה פעמים
נגד קדשי קדשים כדי שיתבונן שבעה מדרגות
שהם זה למעלה מהמושגחים מן קדשי קדשים
אשר שם הטיב מצד השגחה יורד עליהם לרהמדי
קיומם על צד הטוב והנאות ואלו שבעה מדרגות
נתבארו בכמה מקומות בחבור זה שהם שבעה
מדרגות הסולם שראה יעקב ואחר כך
היה נותן שמן הנשאר על ראש חפתמה על
דרך ושמן על ראשך לא יחסר כי
בזה לא יחסר השגחה העליונה ממנו
ויטהר מצרעתו השם יתעלה
ישמרנו עם כל ישראל
מחלתו ושגית
אותנו בחסדו
לשובה
עם כל ישראל
נחלתו • אמן

שם

מס' פ

קפ"ה

תורת העולה

פרק תשעה ושישים

אשה כי תזבוב זכרמה וגו' כתב בעל צור
המור ריש פרשת תזריע הנה כל הטומאות
והטריפות נמשכו מחטא האדם וטומאות כל דם
נדות ודם זיבות נמשכו מחטא חיה לזה סדר
ענין טומאת יולדת זכר וזבה אחר איסור אכילת
המינים הטמאות כי אכילתה של אדם וחיה
גרמא וטומאות והיזבוב והנדות בעולם ביקודם
החטא היו כל הנשים ראין שלא לראות וסת
נה וזבה אלא טהורות בלא דם וכמו
שאמר בכתובת ממשפחת דורקטי אני ואם
לבעלה אשריך שזכית ממשפחת דורקטי לפי שהן
טהורות ואין בהן ספק נדות לבעלה כמו שהיה
בענין חיה קודם החטא עד כאן לשון
גם שאר מחברים ופרשנים האריכו בסוד טעמים
אלו של טומאת וטהרה ובפרט בענין היולדת
זכר ונקבה וישיבתה כדמי טהרה וטומאת לזכר
ולנקבה ונהוזה וקרבן ויא אריך
בדבריהם המפורסמים בזה למה שאינה מכוונת
החבור רק לבאר סודי הקרבן ולכן לא אכתוב
בזה רק הנראה לי כדי שנקמדם מוכן על סוד
קרבנותיה שהוא העיקר המכין ואומר
נראה לי כי כל אלו הדברים נמשכים אחר חטא
אדם וחיה בענין אכילת העץ וכדברי בעל צור
המור הנזכר והודעת חכמים ז"ל
אשר בפרק המוציא תפילי אם רבי יצחק עשרה
קלות נתקללו חיה דכתיב ואל האשה אמר
הרבה איכה עצבונך וזה שני טיפי דמים של
דם נדה ודם בתולים בו משמע שלולי זה לא
היה נמצא שום נדות בעולם ואמר
בתנחומה שנתנה סצות נדה לאשה על שם
שחיה שפכה דמה של אדם תשמו נדתה והכפר
עלי והפס' שנה כוונת אמרם פרק אין
מעמידין אם רבי יוחנן משכא נחש על חיה
העולה בה וזהמא ישראל שעמדו על הר סיני
פסק וזהמתן אימית העולם שלא עמדו לאפסקה
וזהמתן כוונת בזה מאח' שישראל בחרה
מנשותיהם כעת טומאתן פסקה וזהמתן כמה
שיודעין להזהר שלא להתנאל בטימאת וזהמא
הנדה והזבה ואפס' שפסקה ממש בשעת
מתן תורה אלא שחזרה להם במעשה עגל
כמו שאמר בויקרא רבא אמר רבי שמעון בן יוחי
בשעה שנגזרו ישראל על הר סיני ואמרו נעשה
ולשמע כאיתה שעה לא היו בהן לא זבין ולא
מצידעים ולא חניין ולא סומין וכו' על
איתה שעה אמרו כולך יפה רעית' ומים אין בך
וגו' כיון שחטאו לא היו ימים מעטים עד
שהיו בהן זבין ומצורעים על אותה שעה נאמר
ישלחו מן המחנה וגו' מהבין נתחייבו

נראה

נראה

ישראל בזיבה וצרעת רבי תנחום אמר על ידי
שהיו מליצין אחר הארץ ואמרו הארץ הזה הורג
את נזרינו ורכנאמר מן העגל דכתיב כי פרוע
הוא שפירחה בהן זיבה וצרעת כמה דאת אמרת
וכנריו יהיו פרוצים וכתיב וראשו יהיה פרוע
וכו' והנה על פי דרך זה יתבאר לך כל
דיני טומאת אלו יסתרגו מדעות הנפלים בענין
חטא אדם וחיה ואפס' שכולם אמיתיות
זה כי אמרו במדרש רבתי פרשת בראשית מה
היו אותו אילן שאכל ממנו אדם רבי מאיר אומר
הטין היו כדלא היו בכרנש דעת אינון אמרין לא
אכל האדם אנשא פתא דחטא מן יומי רבי
שמואל ברי יצחק בעי קמיה דרבי יודא אפס' חטים
היו והכתיב עץ אמר ליה בתמורות היו כארזי
לבנון רבי יהודה בר אילעי אומר ענבים היו
שנאם ענבים ענבי ראם ואשכולות כדורות
למדי רבי אבא דעכו אס' אתרוג היה הה"ד
והראש האשה כי עוב העץ אמר צא וראה
אינו אילן שעצו נאכל בפרי ואין אתה טומא אלא
אתרוג רבי יוס' אומר האניס היו דבר למר
מענינו משל לבן מלכים שקלקל עם אחת מן
השפחות כיון ששמע המלך שררו והציאו חוק
לפליין וזה מחזיר על פתחיהן של שפחות ולא
היו מקבלות אותו אכל איתה שקלקל עמי פתח
דלחה וקבלתו כך בשעה שאכל אדם מאתו
אילן טהור הקדוש ברוך הוא והציאו חוק לנן
עדן וזה מחזיר על כל אילנות ולא היו מקבלי
ומה היו אומרים א"ר ברכיה הא נבא דגניב
דעתיה דבריה הה"ד אל תבאני רגל גאיה ויד
רשעים אל תנידני רגל שנתנאה על בוראה
וד רשעים לא תיכס מיני עליה אבל תאנה
שאכל ממנה פתחה דלחה וקבלו שנאם ויהפרו
עלי תאנה בו מה היתה איתה תאנה רבי
אבין אמ' ברת שבע דאמטייה שבע ימי אבלא
לעלמא רבי יהושע דסכנין בשם רבי
אלעז' אומר ברת אליהא דאכטייה אליהא לעלמא
רבי עזריה ורבי יהודה בר סימן בשם רבי
יהושע בן לוי אמר חס ושלום לא גילה הקדוש
ברוך הוא אותו אילן לאדם ולא עתיד לגלותו
ראה מה כתיב ואשה אשר תקרב אל כל בהמה
אם אדם חטא בהמה מה חטאת אלא שלא תהא
בהמה עובדת בשוק ואמרו זו היא הבהמה שנסקל
פלוני על ידה ואם על כבוד תולדותיו חס המקום
על כבודו על אהת כמה ובהמה עד כאן לשונו
והנה ברור לכל משכיל שאין
דברי זה המדרש בפשיטתו דאם כן היו נפלות
בי ספיקות האחד שאם בתמורות היו כארזי
לבנון השני שאם אינו עץ שעצו ופריו שוים
הרי זו אתרוג והרי בגמרא פרכין בענין
אתרוג ואימא פלפלין דגם כן עצי ופריו שוים
בטעם

שמות

דברים

נראה

תנאים

נראה

ויקרא

בפעם כדאיתא בגמרא פרק לולב הגזול
השלישי בדבריו רבוימי שאמר משל לבן מלך
כו' ואין הנדון דומה לראיה דאם השפחה
קלקלה עם בן המלך היא חטאת גם בן מאחר
שקלקלה כרצונו והיה לה דעת לימחות * ולכן
ראוי לה לקבלו מה שאין כן בענין עץ התאנה
הרכיעת שהביא ממה שנאמר ויתפרו
עלי תאנה ולפי המשל הזה צריך להיות אחר
שפדו מן הגז והוא היה לפני שהיה על פי דבר
הבא לו הדבר ויאמ' לו מ' הגיד לך כי
ערום אתה ולפניו כתיב ויתפרו עלי תאנה ויעשו
להם חגורות וישמעו את קול אלהים מתהלך
וג' ואח' כך כל אותן הדברים נאמ'
ויאמ' הן האדם היה כאחד ממנו ת' *
וישאלו וכו' ועל כיוצא בזה אמרו שאמ'
רבי יהושע בן חנניא לתלמידיו שערין בן זומא
מבחוץ על שהביא ראיה מקרא שנאמר במעשה
יום ראשון על מעשה יום שני ועד שאמרו
ומה היו אומרים הא נגבא בו * ומ'ל שאמרו
נגבא זה ולא אמרו הא חוטא דחמא קמיה מריה
ולמה קראו נגבא * ועד דקדוקי אחריו
שיש למצוא במדרש זה לפי פשוטו ולכן נראה
שאין מחלוקת אלו החכמים אלא במהות החטא
אשר עליהן נתיסדה אלו הטומאות
ולזה מצינו שבעה ימי נדות ושבעה ימי זיבה
כמו שבעה ימי אבילות שהם באים גם כן על
חטא זה כמבוא' במדרש הנזכר והנה
אף על פי שהיתה הגדה והזבה מרוחקת מבעלה
ונזופה מן הבריות מימות הקדמונים כמו
שכתב רבינו בחיי בענין הנדה ואף שהם לא
ראו אור התורה והסכימו על הדבר מצד טבע
הדברים שהוא דבר מזוהם וחולי סתדבק מזיק
לבריות מכל מקום הטבע חכם לא יעשה דבר
לבטלה והכל נמשך אחר החטא והעונש כרצון
השם יתעלה הנזר ובוך הסכע על צד החטא
והעונש כרצונו כמו שעשה בענין הנחש שעל
פי חטאה נתקללה ונעשית בר' חרשה ואחר
כך נעשה לה טבע חדש ואף על פי שיש לו גם
כך דברים פנימים בענין הנחש מכל מקום גם
הפשוט אמת לא יכחישנו שום חכם בישראל
ובן הוא בענין הנדות שזמן החטא נעשה לאשה
אורח כנשים ונדבק לה זה החולי בטבע על פי
חטאה ששפכה דמו של אדם ונשפך דמה בנדה *
וכל זמן ראיתה ראשה ואכריה ככדקם עליה והוא
קצת מיתה לה אף כי חדם הוא הנפש ונפש יצאה
פרבורה שחטאה בענין הנחש והעץ ועל כן
צריכה לישב שבעה ימי נדה כשבעה ימי אכל
לתאונן על חטאה והיה מספרי מלא שבעה
הן מנחות הן באבילות להתבונן בשבעה ימי
הבריאה שאלו המצות באו לזכרון

נראה

פחות

דברים

נראה

תהלים

נראה

דקדוק

ואמרינן פרק אין מעמידין ופר' חבית כשכא נחש
על חיה המילה בה וזהמא ישראל שעמדו כהל
מיני פסקה זוהמת כו' וכבר נתבאר
שהוא זה הדבר שזוהמת הנחש גרמה זוהמת
אשה אמנם ישראל שעמדו על הר
סיני וקבלו דיני נדות וזכות לפרוש מנשותיהן
סמוך לזוהמתן ושהאשה שומרת הלכו נדה פסקה
זוהמתן כי זהו מכפר על החטא והנה
דיני נדה נחלקו לשלושה חלקים נדה ושומרת
יום נד' יום חכה גדולה הצריכה שבעה נקיים
וקרבן מלבד דין היולדת הטמאה אפילו לא ראה
דם וחנה הם ארבע טומאות שצריכה להיות
פרושה מבעלה ואל הקדש לא תגע ואל המקד'
לא תבא * ובאיש נמצא גם כן שלשה מיני
טומאות והם קרי שכבת זרע חב בעל שני ראיות
ובעל שלשה ראיות שצריך קרבן * וכל
זה יתבאר לך מדעתך בחטאם שנאמר בוגם כן
ארבע דברים המורים לנו חטאן שנאמר והלא
האשה כי טיב העץ למאכל וכי תאונה הוא לעינים
ונחמד העץ להשכיל וחקק מפריו ותאכל
הרי ארבע דברים נגד ארבע מיני טומאות ונגד
ארבע דעות האמורים במדרש חטה ענבים אתרוג
תאנה ובענין האיש נאמר שלשה מיני חטא שכ'
ותתן גם לאישה עמה ואכל הרי אחד שאכל
והפקחנה עיני שניהם וידעו כי ערומים הם הרי
שני ויתפרו עלי תאנה ויעשה חגורות הרי
שלשה וכל זה חטא אדם ולא דטא חיה וכמו
שיתבאר * אלא שהיא גרמה לו כדמות טומא האיש
בשכבת זרע וקרי שרובן על ידי האשה בשכבו
עמה או על ידי ההרורים רעים * ובנגדן
שלשה דעות במדרש שאמרו בנות שבע בנות
אילית * ודעת האומר שלא גילתה דקדו' ברוך
הוא כאשר יתבאר אחד לאחד למצוא חשבון *
ואפשר שזה הוא הפעם ישיבת שבעה
ימי אבילות ושבעה ימי נדות חכות כדי להעיר
על שבעה מיני חטא שנפלו בדבר זה מצד אדם
וחיה והנה אמרו במדרש הנזכר
לעיל עץ חיים מהלך חמש מאות שנים וכל ימי
בראשית מתפלגין מתחתיו רבי יודן בשם
רבי יהודה בר אילעי אומר לא סוף דבר נופו מהלך
ת"ק שנה אלא אפילו קורת מהלך ת"ק שנה
הנה הרב המורה פרק שלשים חלק שני
גילה שרצה לומר על ענין מציאות כל העולם
שהוא מהלך ת"ק וכמו שפירש המפרשים שמה
והנה נראה לי לפרש הענין בדרך
חכמים הראשונים ז"ל כי עץ חיים אינו בתוך
הגן הוא שכלו של אדם אשר הוא בתוך הגן
שהוא האדם או העולם בכללו כמו שביארו
כל המפרשים המחקרים ז"ל בארכה בפרט בעל
עקידה שהצריך בזה ולכן אמרו שרחבו מהלך
ת"ק כה כ' 25

נראה

תורת העולה

מ'ק שנה בי שמים לרום וארץ לעומק ולבמלכ' אין חקר מן מלאכירבנן אשר בשכל האד' אפשר' לידע מה למעל מה למטה מה למדח מה למער' שהוא מהלך ת'ק ולכן אמרו לא סוף דבר נופו אלא קורתו רצה לומר בנופו שכל המעשי אלא קורתו רצה לומר שכל העיני שהוא העיקר ואמצעי באלן אינו מתפשט לחוץ בדמות קורה של אלן ונקרא עץ החיים אשר אם ימשוך האדם אחר זה וחי לעולם הבא בהתדבקו בשכל הפועל אשר קנה בעינו וענין עץ הדעת טוב ורע הוא ענין שלמות המדות אשר יצטרך בו ש האדם בין אדם לחבירו והוא השלמות הראשון אשר כולל כל מדות הטוב והרעות אשר יכלולם שלמות זה ולכן אחר שחט' אדם וחוה אמר השם יתעלה ה' היה האדם כאחד ממנו לדעת טוב ורע ולעשות טוב ורע כאחד מן העליונים ועתה פנישלח ידו וחי לעולם ויהיה שכרו עם הרע שעושה ולכן טרדו מן הגן והוא להורות שאם יסרדי שכלו בענין הרע לא יוכל לאכול מעץ החיים כמו שהוא האמת שזה נקרא שלמו' אחרון ויצטרך לפשו שלמות ראשון ואם לא יטיב מעשי בראשון לא יהיה נשלם באחרון והוא ענין הטהרה מן ערץ ועל פי זה יתבאר הדבר רבי מאיר אומר חטא היה דעת הראשון האדעת ההמק כפשוטו של מקרא שאכלה מן העץ אשר צוה לה השם יתעלה אשר לא תאכל והוא דעת הקטנים הנזקקות של בית רבן המביג' פשוטו של מקרא והוא דעת רבי מאיר שאמר חטא היה שהוא המביא דעת לאדם וכל זמן שאין התינוק אוכל כדעת דגן אין בר דעת ואין מרחיק מציאתו וכמו שאמרו על זה יוסף דעת יוסף מכאוב וכדאית' במסכת ברכות וזוהי נאמר בענין החט' ותרא כי טיבהעץ למאכ' כי זהו עיקר של אדם כי ממנו הוא הלחם אשר יסעד לבב אנוש לפי שחטא האשה בזה ותתן לאשה ויאכל נצטוותה בטומא' הנרה אשר מדין תורה להמתין שבעה ואף אם ראתה בהן תמיד טובלת לשביעי אם פסקה וטוהרה כל אין טעם הפתנה שבעה כדי להטהר מן הטומאה רק שיעברו עליה שבעה ימים ותתבונן בהן ובמספרן ואז טוהרה על ידי טבילה וזה כי דם הנדות הוא דבר טבעי בצד מותרות חומר אשר תתנקה בהוצאת מותרות דמיה כמו שכתבו הפרשנים הקדמונים בזה והסכים עליו כל מחקר וחכם עד שאמר כל אשה שדמיה מרובין בניה מרובין כי בנקיון גופה תוכל לקבל הרהרין ולכן אמרו גם כן אין אשה מתעברת אלא סמוך לטבילה שאז הוא סמוך שנקתה עצמה והוא מבואר הנה זה העונש חטאי בא לה על חטא טבעי וזה כי אין אדם

נראה

צדיק בארץ אשר יעשה טוב ולא יחטא שהאדם חוטא בטבע למה שנבאר מן הארץ שחטאת בראשונה לכל היצורים וכמו שכתבתי זה בסדר עבודת יום כפורים פרק ששים חלק שלישי ולכן בא לה עונש טבעי על חטא טבעי ולכן מיד שפסקה לאחר שבעה טובלות ומותרות לבעלה כאשר חטא בזה אינו צריך רק הפסקה מן החטא ושב והוא הטבילה ורפא לו והוא דוגמת ארבע חלקי כפרה שיהיה רבי ישמעאל דורש אדם עובר על מצות עשה ועשה תשובה לא זו משם על שמוחלן לו מיד כי בטול מצות עשה הוא החטא הקל שאי אפשר לאדם שלא יחטא בהן ובהיות כי חטא חוה היתה עם בעלה צוהה התורה לאסור נדה לבעלה לכפר על החטא ורע שאמר רבותינו ד' פרק אין עושין פסין אדם הראשון חסיד גדול היה כיון שראה שנקנסה עליו מיתה ישב בתענית ק'ל ופירש מן האשמה ק'ל שנה והעלה זרידן של תאנה על בשרו ק'ל שנה הנה אמרו שעשה שלשה מיני תשובה נגד שלשה מיני חטא שחטא כמו שיתבאר אבל לא מצינו שחזה עשה תשובה ונשאת בחטא' וקבלה עליה עונש וקללת חטא שאמר לה הרבה ארבה עצבונך כו' ולזה מצינו עונש טבעי באשה ולא באדם והוא סוד זמנם שהאשה מטמאה באדם והאיש בלובן כי האדם מורה על החטא והלובן על התשובה ממנו כמו שנאמר אם יהיו חטאיכם כשני בשלג ילבנו ואם כתולע כצמר יהיו והם שני מיני לובן שאדם מטמא בו והוא השכבת זרע והזוב וכמו שיתבאר והנה הטבעיים מיחסים כל זה לטבע האיש והאשה והוא אמת מצד עצמו אבל הכל נמשך אחר החכמה והשנחת השם יתעלה בעולמו על פי השכר והעונש כמו שהוא בענין שאר הדברים הטבעיים אשר השם יתעלה בראן להנהיג בו עולמו וכמו שנתבאר מענין שני טבע הנפש והנהגה הלכה למשה מסיני שחמשה מיני דמים טמאים באשה והם באים מן המקור ושאר דמים טהורים אף על פי שיש להם חכמה קבלה סודות עמוקות בזה מכל מקום בענין כוונתנו יתבאר הכל וזה כי חטא על פי פשוטו של מקרא בחמשה דברים מהכרה דברי הפרשה בייש להקשות פי אמה לק הנפש אף כי אמר אלהים לא תאכלו מכל עץ הגן וזה היה שקר מפורסם שהרי הקדוש בריך הוא אמר מכל עץ הגן אכל תאכל ומעץ הדעת טוב ורע לא תאכל ונ' ועוד למה נענשה חוה הלא לא צוה הקדוש בריך הוא אלא לאדם שאמר מעץ הדעת טוב ורע לא תאכל ודברי הפרש' בזה דיוע גם יש להקשות למה

חלק

קמה

למה הוצרך הקדוש ברוך הוא לומר מכל עץ הגן
אכל תאכל מהיכא תיתי לאסור שהוצרך להתיר
לו ועוד יש להקשות שהקדוש ברוך הוא
אמר מכל עצי הגן אכל תאכל ומעץ הדעת תול
וכן הנחש אמרה לא תאכל מכל עץ הגן
הנה לא הזכירו שום פרי וזוהו אמר לה מפרי עץ
הגן נאכל ומפרי העץ תול הנה פרי מאן
דבר שמה וכבר נתבאר ספק זה לעיל
בענין ארבע מינים של לחם אך עוד
יתבאר בכוונת שנית לפי מה שאנחנו עכשיו
בבאורו אך אמנם הנראה לי כי
לפי שהקדוש ברוך הוא לא נתן לאדם לאכול ש
בתחלת הבריאה רק את כל עשב זרע זרע אשר
על פני כל הארץ ואת כל אשר בו פרי עץ זרע
זרע הנה לא הותר להם רק פרי עץ אשר הוא
לזרוע על פני כל הארץ מה שאין כן בעצי הגן
שאין כן שפירם יתא נודע בשאר מקומות ואם
כן ממילא הם נשאר אסורים לאדם ולחיה שהרי
שם נאמר לכם יהיה לאכלה שכולל שניהם
ולכן הוצרך הקדוש ברוך הוא להרשות לאדם
לאכול מכל עצי הגן חוץ מעצי הדעת שגשאר
באסור הראשון והנה הקדוש ברוך הוא לא
הרשה כאן לחיה רק לאדם שאמר לו מעץ הגן
אכול תאכל ומעץ הדעת לא תאכל וגו'
ולזה חוה נשארה באסורה לאכול מכל עץ הגן
ולזה הנחש אמרה אמת במה שאמר אפי' כי אמר
אלהי לא תאכלו מכל עץ הגן צה לומר אף צוה
הקדוש ברוך הוא זה הצווי בתחלה שלא תאכלו
מכל עצי הגן ומאחר שלא הרשה האכיל
אלא לאדם אם כן אתה נשארת באסור הראשון
ואם כן מצד האמת היו דברי הנחש נכונים
ולא היה בזה הסתה כלל רק הזרהה מן החמא
מכל מקום מאחר שכונת הנחש היתה לרעה
ולמה שנמשך אחר כך מזה למדו מלאן שאין
טענין לסמית שנאמר ויאמר אל הנחש וגו'
דהוי לטעון בעד הנחש דברי הרב ודברי התלמוד
מי שומעין כדאית' התם בגמרא ולפי דברינו
היה לה טענה מעולה אלא שאין טענין לסמית
והנה האשה בשמע דברי הנחש כעבה
לה ושתתה הדברים באמנם מפרי עץ הגן נאכל
רצה לומר שאין דברי הנחש כנים אלא שבכלל
התיר הראשון שניתר לרפוי עץ זרע זה היה גם
כן פרי עץ הגן בכלל ההיתר ולא בא הצווי שז
עכשיו לאדם אלא לאסור העץ אשר בתוך הגן
אשר לא תאכלו ממנו ולא תגע בו פן תמותו
הנה הוסיפה לה בזה שאמרה שהצווי בא לשניה
שלא לאכול מפרי העץ אשר בתוך הגן כמו ש
הוסיפו באסורה לא תגע בו וכוונת חוה
בזה להשוות בינה לבין בעלה ושלא כדברי נחש
שאמרה שראשה נאסרה בכל והאדם הותר בכל

נחשית נ

פלגד בעץ הדעת ולזה אמר חוה שאינו אמת
אלא מה שהותר לאדם הותר לשניהם ומה שנאסר
נאסר לשניהם שדרי היא חשובה כמוהו הן
להיתר הן לאיסור ולזה אמר לה הנחש לא
מות תמותי רצה לומר ראה והשכל שאמת
כדברי שעצי הגן לא היו בהיתר הראשון ולא בא
הצווי השני אלא להרשות לאדם שאר אלונות
ואתה לא היתה בכלל היתר זה שאם היתה בכלל
ההיתר שאר אלונות אם כן היתה בכלל אסור
מה שנאסר ומעץ הדעת טוב ורע לא תאכל כי
ביום אכלך ממנו מות המות ואם כן בחון דברי
ולא תסית ואם כן בודאי ילא היתה בכלל הצווי
השני לאסור והיה להיתר ואם כן נשאר באיסור
הראשון וא"ת מכל מקום אפשר לומר
שאף שלא היתה בכלל איסור וצווי השני מכל
מקום שםא היו עצי הגן בכלל היתר הראשון
ואם כן נשארת חוה מותרת בכל ולזה
אמר לה הנחש כי זהו דבר שאינו אפשר כי יודע
אלהים כי ביום אכלכם ממנו ונפקחו עיניכם
והייתם כאלהים יודעי טוב ורע ואם כן איך
אפשר שלא יזהרך על זה כמו שהזהיר לאדם
ומאחר שאי אפשר שלא נאסר לה ואתה
לא היתה בכלל איסור השני מאחר שלא תמות
באכלך ממנו על כרחך נאסר לך בראשונת
מטעם שלא הותרו בראשונה עצי הגן ואם כן
נאסר לך הכל והנה טענה הנחש היתה
חזקה מאוד על כן נאם והרא האשה כי טוב
העץ למאכל וגו' כי ראתה שטוב לה לנסות
בדברי הנחש אם היתה בכלל הצווי השני ולא
נאסר לה דק עץ הדעת או אם נאסר לה הכל
בצווי הראשון ולכן ותקח מפרי ותאכל ותתן
גם לאישה עמה כי לאחר שאכלה ממנו ולא
מתה ראתה שלא היתה בכלל איסור השני
והשכה שמעתה נאסרה בכל עצי הגן כדברי
הנחש ומכל מקום רצתה לנסות כבעלה
וליתן לוגם כן מזה הפירי שאם לאימות גם הוא
אף על פי שהוא היה בצווי אם כן אין דאיה לדברי
הנחש ממה שלא מתה והנה הבחינה
הכל שהרי האדם לא חטא בזה מצד אכלו מעץ
הדעת שהוא לא ידע שנתנה לו ספר זה ואולי
חשב שהיה מפרי שאר עצי הגן ונראה
שעיקר עונש האדם היה שלא מיחה באשתו ת
לאכול מעצי הגן יהיה מה שהיה וכדברי הנחש
שהיא נאסרה בכל ועל זה נענש
וכמו שאמרו בשבת פלג במה בהמה שכל מי
שיש בידו למחות ואינו מוחה הוא נתפס באותו
עץ ולזה לא נפל מדברי השם יתעלה דבר
באשר אמר כי ביום אכלך ממנו מות המות
השם יתעלה אמר לו ביום אכלך ממנו במזיד
כדרך כל עונשי התורה שנאמר כולם על המזיד
ובשעת כה נ וי

הורדת

העולה

ולשעת העיניש לא בא עונש על זה רק שהודיע לו
 טבעו שחזאמן העפר ואל העפר ישוב לסוף
 כמשפט כל הנה נפסד והזכיר לו זה בשעת
 העיניש על חטאו שלא מיתה כאשר נתבא כרי
 להודיע לו שמכאן ואילך יהיה מלחמות מאחר
 שסיפו למות ולזה מצינו בשעת העיניש
 שאמר הקדוש ברוך ה' אל האדם מי הגיד לך כי
 ערום אתה המן העץ אשר צויתך וגו' ויאמ'
 האדם האשה אשר נתת עמדי היא נתנה
 לי מן העץ ואכל רצה לומר אנכי לא ידעתי
 רק שהיא נתנה לי וחשבתי שהיא מעץ אחר
 והאשה אמרה הנחש השיאני וגו' והנה
 לפי המשך הרבים אשר נתבאר מצינו
 שחטאתה חיה בזה בחמשה דברים הראשון
 שהיסיפה על עיקר הצוואה באמרה ולא תגעו
 בן פן תסתקן וכמו שאמרנו בזה כל המוסף
 גורע ושלמה אמר אל תוסף על דבריו
 וגומר השנית שכזבה לנחש באמרה
 פפיי העץ הנה נאכל והאמת שנאמר לה הכל
 בדרך שנתבא השלישי שצרתה להשנות לבעל
 ולא רצתה להכניע תחתיו ולזה אמר שגם לח
 נאמר הצווי השני לא תאכל ממנו ולזה
 מצינו בעונשה שעיקר עינישה היה ואל אישך
 תשוקתך ודאי ימשל בד' דרי' שבא לה העיניש
 נגד חטאה להורות שעיקר חטא האיש והיא
 צריכה להיות טפל אחריו לא להיות שוה לו שז'
 באמרם בתחלה אל הנחש הרביעית
 שאכלה מן העץ החמישית שהחטיאה
 לבעלה ונתנה לו גם כן מן העץ לעבור צווי
 הקדוש ברוך ה' ולזה באו חמשה מיני
 דמים טמאים באשה שכל עוד שהן אדומין
 מטמאין האשה מבעלה להיות מרוחקת ממנו
 וכנענת לפניו שלא כדעת חז"ל בראשונה
 אמנם שאר דמים שאינן אדומים באשה
 שהורים הם מאחר שאין להם רושם בעניין חט'
 חיה והנה אין דמים מטמאים אלא
 בבואן מן המקור על דרך מה שנ' הביטו אל
 צור חצבתם וגו' כי בטבע המקור הוא מה
 שבמשך ממנו ולזה חטא חיה שה' המקור
 שכל בני אדם נמשכו מטמא הבנים אבל לא
 שאר הדברים וכמו שאמרו מעיין אחד הוא
 ותחתיה טמאיה ותחתיה טהרה כל אין דם
 מטמא אלא החטא העניין השני שאמרו
 במדרש ענבים היו בולנו לדעת אחרת שנפל
 בעניין חטאם וזה כי חלב המור
 כתב פ"ק שני חלק ראשון שעיקר חטאן היה
 שמשך עצמו אחר מותר תאות העולם ולא
 הספיק לו להכרחי וכן העיד על זה פרק שלשים
 חלק שני ורבים נמשכו אחר דעה זה והוא
 פלוגת האומר ענבים היו כי זהו ענין המסוגל

יפיעה כל

בין להמשיל בו כל תאות העולם וכמו שנאמר
 ברשעים ננסכה בין וגו' ונאמר למת
 נקר שמו תירוש השותיהו כראוי נעשה ראש
 ואם לאו נעשה רש' והוא משל ודוגמה לכל
 תענוגי העולם והיין הוא הגדול שבכולן ולכן
 אמר ענבים היו ולזה נאמר בענין חיה וכי
 תאווה הוא לעינים כמו שאמר שלמה אל
 תרא יין כי יחאדם וגו' ובהיות
 כי עני' המשגל היא תאוה הגדולה המטרדת
 האדם משלימתו יותר מכל התאוות צויתה התור'
 לאדם מימא שכבת זרע שהוא בא מכת המשגל
 או בהרהור על זה ובאשת מימא הלידה כל
 שניהם באים על ידי המשגל ובה חטא אדם
 ואשתו כי אי אפשר לעשות מעשה כזה בל
 איש ואישה ולכן נאמר ותקח מפריה ותאכל
 ותתן גם לאישה עמה כי לא היה אפשר בלא
 זה על כן נטמאו בדבר זה בידם והנה
 להיות כי חטא חיה היה העיקר כמו שנאמר
 ותתן גם לאישה עמה כי היא פתחה אותו ברוב
 לחמה לכן עיקר הטומאה בעניין הלידה ואפשר
 שעיקר החטא היה הלידה כי אמר לאדם שכונת'
 היתה לפירות ולרבות העולם וכאמרם באו
 ונחזיק טובה לאבותינו שאלמלא לא חטאו לא
 באנו לעולם ובה המשכיה האדם אחרית
 שהיה עמה כתרנגול ולזה צויתה התור' שתטם
 בעניין הלידה להורות על חטאה ואף כי חטא
 זה כולל כל מין האדם ובעניין זה החטא רומז
 אדם וחיה על כל המין כמו שהוא ידוע מדברי
 הרב המורה ובעל עקידה וזולתם על כן
 טומאה בלידה כי הוא הנמשך מתולדות הבנים
 וכבר נתבאר טעם טומאת שבעה
 ימים אמנם אם נקבה תלד וטמא שבעה ימים
 שבעה נגד האם ושבעה נגד הכת כי הטומאה
 בפילות זכר לחט' חיה כי הנקיבה מצד הנקיבה
 אמנם הזכר בא מכת הזכר והוא האדם
 יספיק לה טומאת שבעה כי מכל מקום בני חיה
 אנחנו כלנו ולכן אחר כך צריכין גם כן לזכור
 מעשה אדם שפירש מו האשה ק"ל שנה
 הנה הרחיק עצמו אל קצה השני מן
 המשגל בדרך שכתב הרמב"ם בשמונה פרקי'
 ובספר המדע שזהו מחכמות הרופאים הנפיות ש
 והנפשות שאם נטה האדם אל אחד מן הקצוות
 צריכין לקרבו אל קצה השני כדי להרחיקו ממה
 שהולגל עד שישיא אחר כך במצוה וכן היה
 בעניין האדם לפי שהיה ברוך אחר האשה יותר
 מדאיפרש עצמו ממנו יותר מדאי ק"ל ער שהרגיש
 בעצמו שאחר כך היה בדרך ממוצע ולזה
 נאמ' ר"ח האדם מאה ושלשים שנה וילד
 ברמותו בצלמו ויקרא את שמו שת רצה לומר
 כי האדם הוא האמצעי בין עליוני השכל הנברלי
 ובין

ובין החתונות שאין להם שכל כלל וזה נאמר כי אחר ק"ל שנה הוליד בדמיתו וצורתו שהוא דרך מצוע וקרא את שמו שת כי זהו יסוד העולם וזהו אחר הטימאה צויתה התורה לישב ברימיתרה גם כן להורות שאף שמצד חוה הם רמים מכל מקום מצד האדם הם טהורים כי שם עליהן בתשובה נמורה ובהיות כי תשיבתו תוך איתן ק"ל שנה היתה טוב מצד ורע מצד בי מצד כוונתו להרחיק מותריה המשגל היה טוב אמנם מצד המעשה בעצמו היה רע לזה הדם טהור הוא מצד טהור ומצד טמא כי מצד בעלה הם טהורים והוא הכעילות הסותרות שכיון בהן להמעיטן אמנם מצד עצמן היה טמא ועל כן אל המקדש לא תבא ובכל קדש לא תגע כי באמת הוא רע רק שהוא טהור נגד בעל ואשתו והיה מספר הימי טהור ל"ב בזכר וס"ו בנקבה כי הס"ו הוא חצי ק"ל מלבד אחר יותר ול"ג הוא רביעי ק"ל מלבד רביעי יום יותר והטעם בזה כי במקום שימי הטימאה הם מרובים ראוי להתרחק ביותר ואז כוונת האדם היתה יותר נאות והטהר נתרבתה בהן ועל כן צויתה התורה לישב ס"ו ימי טהור שהם רוב מספר ק"ל כי מאחר שרובן טהור רובו ככולו אמנם בדבר שהוא חצי ימי הטימאה אינה צריכה הרחקה ש טרובה ויספיק חצי מטהרת הנקבה והיתה רביעית ק"ל ומעט יותר שהוא חצי הרוב מן הק"ל שהוא ככולו להורות כי מעט יותר מן הדרך המצוה שהוא החצי יספיק ובמלאות ימי טהרה תביא בכש לעולה וטהר או בני יונה לחטאת וגו' ואם לא השיג ידו כו' ואמרו יוש פרק קמא דנדרים דחטאת יולדת לא בא על חטא והכתוב קראו חטאת ואף על גב דאמרין פרק המפלת דיולדת חטאת דבשעה שכורעת לילד כו' מכל מקום עיקר קרבנה אינה בא ששום זה כמו שפירש שם הר"ן אלא בהיות כי קשה לפרוש מתארת העולם וממיתו כפרט בענין המשגל שהוא טימאה הלידה על כן חייבה התורה לקרבן להורו על ענין חדוש העולם והפסדו והפסד האדם שז ועונשו אחר המות כמו שנתבאר לעיל ממעש' הקרבן והחטאת והעולה כדי שזכרון זה יעיל לו לכבוש יצרו ולעמוד על המצוה והנה זה בדרך שאמרו עבר על מצית לא תעשה תשובה תולה ויום כפורים מכפר עם התשובה כן הוא בענין הזה כי אם עבר והמשיך עצמו אחר מותר העולם שהם כולם כלא תעשה לא יספיק הטהרה והטבילה לאחר לידה רק צריך עוד עם התשובה והוא הבאת הקרבן כביאבא אמר אתרוג היה וכו' הוא דעת

השלישי שאמרו בענין חטאת והוא דעת המקובל שאמרו שקצצו בנטיעו והפרידו הפרי הנקרא אתרוג מן האילן והוא הטא חוה אבל אדם חטא למעלה מזה כמו שכבר הוזכר והתקונים תקין ס"ט והדקנא פרט בראש' ושאר המקובלים בזה לזה אמרו אתרוג היה שזה הפרי נקרא אתרוג כידוע ועל ידי הטאה חוה והאכילו לאדם ועלה למעלה בחטא ועל זה באה טומאת זב וזבה בחיות כי עיקר חטא זה בא על ידי הרהורי הלב אשר נגדו חטא הרהורי עבירה בתאוות הנשים המביא לידי קרי וזבה וכן ענין זבה הוא בא מרוב תימדות לאנשים וכמו שאמרו רבותנו ז"ל בענין בלה שצריכה טבילה שמא מדסת חמור ראתה דם ולכן בא טהרות על ידי שבעה ימים נקיים והם נגד שבע ימי בראש' הידוע למקובל וצריכים להיות צהורים ונקיים ושלא יפסיק שום טומאה בנתיים כדי לתקן מה שעוותה ושלא להפריד בין הדבקים בטהרה והנה אין זבה גדולה בפחות משלשה ימים חב בפחות משלשה ראיות והנעם מבואר כי בשלשה ימים רומזת על שלשה חלקי העולם אשר נכסאו כולם בחטא זאת כי חטאם הגיע למעלה משלש חלקי העולם ולכן כשאשה רואה טומאה שלשת ימים בלא עת נדתה הרי גלוי שנפשו חוטאת הייתה אחר הטא גדול ולכן צריכה לישב שבעה נקיים אמנם כשהיא רואה יום אחד או שהים אינה צריכה לישב שלשה ימים רק די לה בשמירות יום כי אז חטאת באה כצד החטא שהטאה חוה אבל לא שעלה למעלה וסני לה בשמירות יום מטעם שיתבאר והנה טומאת האשה בימים והאיש בראיית לפי שחטא חוה הגיע למקום הנגדר בימים והם שבע ימי בראשית אבל האדם עלה למעלה במקום שאין שם יום נגדר שמה ועל כן טומאתו בראיית על דרך לבי ראה הרבה והוא הנעם שהאשה מטמא באדם שהוא מורה על דק והאיש בלובן שהוא מורה על מקום רחמים ולהיות כי אמרו המקובלים כי הספירות הם כדמות אנדרוניוס כל אותם בלול מחברתה בדין ורחמי אין פירור ביניהם על כן בא בדין זה שאנדרוניוס מטמא בלובן ואדם כדאיטא פרק קמא דהידושין ופרק שני דמסכת זבים וכתבו הרמב"ם פרק ראשון דהלכות מטמאי משכב ומושב ופרק שני דנזירות ואף כי האנדרוניוס הוא כדמות אדם וחווה שהיו תחלה אדם אחר כדמות אנדרוניוס וכבר נתבאר למה האדם מטמא בלובן והאשה באדם על פי אמרם שאדם חוזר בתשובה והוא הלוזב והנה בהיות כי חטא כזה צריכה יסורים גדולים ותעניות גדולים

תורת

העולה

גדולים כאלו חטא במיתות ומיתת בית דין ולזה אמרו שישיב בהעניות ק"ל שנה והנה אמרו שאין בין נדה לנדה אלא אחד עשר יום והנה עיקרם עשר הראיין לזיבה אבל אם ראתה יום אחד עשר אינה צריכה שימור כראית' פרק בתרא דנדה אם כן עיקרן עשר והוא ידוע על פי דעת זה על דרך אמרם עשר ספרות בלי סה עשרה ולא אחד עשר והוא מביאר למשכיל ועוד יתבאר לך מעט בזה בחטאם הרביעי שאמרו עליו רבי יוסי וצמר תאנים היו משלשן כי תואנה הוא מבקש והוא דעת האומרים שכפרו בהשגחה ובשכר נ ובעונש ולכן אמרו אדם הראשון מין היה ויש אומרים בפר בעיקר היה ויש אומרים משוך בערלתו והם אלו השלושה דעות האחרונים שנתבאר סלכו פשוטו של מקרא כי משוך בערלתו נגד דעה שנית שנמשך אחר תאוותיו והיא השגחה הערלה אשר עקר מעמה להמעיט האכר ההוא מתאוותיו היתירות כידוע מפעם המצוה והנה הרולך אחר רוב המשגל ותאוותה משוך ערלתו וכמו שאמרו רבותינו ז"ל הבא על הגויה ערלתו נמשך והוא האמת כי הגויה שכיחא ליה ופריצא ליה ומרבה תאוותיו עד שקשה לפרוש משנה מה שאין בין בכנות ישראל הבשרות אשר רוח המשל יעלה עליה וכמו שדרשו ז"ל ואל אישך תשקתך והוא ימשל בך והיו כרה יפה כנשים שסתאור לבעלה ואין לה פה לתבוע והנה בנות ישראל הכסות שומרת חקתיהן אשר יראת' ובושת על פניהן כמשכין אחר האיש ולא אחר עוה פריצות מה שאין בין בנות ועל כן ערלתו נמשכת על דרך שאמרו הנבעל לעיר קשה לפרוש והוא מבוא' והיש אומרי' כופר בעיקר היה הוא זה הדעת שכפרו בהשגחה ובשכר ועונש והוא אחד מעיקרי הדת ויש אומרים מין היה הוא דעת המקובל שאמר שתי רשויות הן והנה המשילו דעה זו הרביעי בעניין התאנה משלשן תואנה כמו שנתבא' ועוד כי התאנה כולה שוה ואין בה גרעין כמו בשאר פירות ועל כן המשיל להכר בזה כי אמרו כי הכל שוה לית דין ולית דין ומקרא אחד לצדיק ולרשע ואין שייך לומר אוכל ופסולת בעניין המצאים כמו שהוא אוכל ופסולת בשאר פירות אלא שהוא הכל שוה כמו שהוא בעניין התאנה ולהורות דע' זו אמרו בפרש הנזכר לעיל מה אמרו ליה הא נכבא דנגב דעת' דברי' והוא דעת זה בעצמ' שנבב דעת עליון למעט השגחתו ויכלתו וידעתו בתחתונים ובהיות כי הכופרים אומרים שבושת הדעת מרומים הקדוש ברוך הוא ושאיין

זה מעטו בדיעתו ויכלתו רק לממות וכמו שנאמ' אשר ימרוך למזמתינו' וכמו שכבר בעל עקדה בזה לזה אמר כאן ויתפרר עלה תאנה ויעסולתם חגורות רצה לומר שראו הטוב בדעת זה ולקחו להם העניין הכוב לאזור ולחגור בזה מתניהם להחזיק דעיתיהן המופיות ולא ראו ברע אשר בדעה זה וכמו שהארץ בזה בעל העקדה פרשת בראשית והנה נפלו בעניין כפירות ההשגחה דעית רבות אשר כלם משתרגים לשני דעות כלליות האחד דעת ארסטו אשר יאמר כי השגח' דבקה בעליונים וכלה בתחתונים וההשגחה וידעה כלה בגלגל הירח ועל ידי הגלגל המיני' ששורים והנה אינו מסלק ההשגחה רק מן התחתונים אפסם יש הוסיפו כרה לומר שאין הדיעה רק בשכלים הנפרדים גם לגלגל הוא פונהג בלא השגחת עליון והנה זה כופר שז' בשמים ולכן מדין הזבה שאם הוא ראה יום אחד טהור והוא טהור כי מאחר שלא נטמא ביום השלישי רצה לומר שלא ראתה רק שני ימים נראה שהטאה מצד כפירת ההשגחה באחר משני פנים הנזכרים שהם דוגמת השני הימים על כן יספיק לה טהרה מועטת ויש תקוה לאחריתה כי דעות אלו יפסדו מעצמן ויטהרו אמנם אם ראתה שלשה ימים נפל החטא בכל שלשה חלקי העולם ומסלקת ההשגח' ודיעה לגמרי ואין זה כי אם מצד החטא הגדול שהיא דעת המקובל הנזכר ולכן צריכה לשבעה ימים נקיים מכל חטא וטומאה וצריכה קרבן לטהרה כי הוא המורה על חדוש העולם כדרך שנתבאר מעניין הקרבנות ואמרו במדרש מפני מה קרבן יולדת הוא שתי תורים ובני יונה לפי שהוא חטאה כפרת' שז' ונשבעה שלא תזקק לבעלה תכא דבר של רדיף ותתכפר עליה הנה בעין זה פרישו בטעם צפורי מצורע והוא גם כן בטעם ציפורי זב חבה יבא דבר שבקול וכפר על שז' מעשה הקול והוא חטא אדם וחזה ששמעו לקול הנחש והאדם שמע לקול אשתו ולזה מביאין דבר שבקול להתכפר על מעשה קול והנה מצד שיש בדעות אלו הלול השם יתעלה על כן אין לו תקנה רק מיתה ממדת על כן אמרו במדרש מה היה בנות שבע וכו' ולה אמרו שהעלה זרזין של תאנים על צוארו מטעם שנתבאר ודע כי עכירה גוררת עכירה ומעכירה אחת באו אל עכירה אחרת עד אשר נפלו בכלל כי מצד לקחה מעץ הדעת ועכירה על צווי השם יתעלה נטתה גם כן אל המיתירות התאוות וכפרה בשכר ועונש כי אין מדרך האדם לדעת קנו ולמרוד בו אלא שענין

שענין רוב התאוה טמא עיניהם שמדדו לגמרי
וכפרו ועל ידי זה באו ליד חטא הרביעית על
כן אלו הטומאות נמשכים זה אחר זה כי ענין
הנדה הוא נמצא ברוב הנשים והוא טבעי
ואחריו בא ענין זבה קטנה וזבה גדולה באחד
עשרים שבין נדה לנדה כי מצד חטאן לפי
פשוטו של מקרא באו ליד דעה השלישית והרביעית
ואין טומאת לידה מפסיק בנתיים כי אלו שלשה
הטמאים משתרנים זה אחר זה אין צריך להיות
טימאת הלידה בנתיים רק הוא דבר אחד הבא
לפרקים שנצטרף להם דוגמת אלו הדעות הנזכרים
כי החטא שהוא דוגמת טומאת הלידה באה
לפרקים ואינה נמשכת לראשונה כמו השלישית
והרביעית ונקרא זבה קטנה וגדולה להיות
כי דעת השלישית והרביעית הם שניהם כפירת
השנחה ומיעוט יכולת כאשר פרשתי לעיל פרק
שביעי חלק זה דעת המקובלין ואינן מתחלפין
רק בגדול וקטנות והיה מדיני הזבה שאין זבה
אלא באחד עשר יום שבין נדה לנדה כי
כבר נתבאר חלק ראשון מאמר זה כי אף שחלקי
העולם נחלקים לשלשה כללים מכל מקום
פריעיהם הם עשרה או אחד עשר כאשר נתבאר
כל זה ממדות המקדש ועל כן היו ימי הראויות
לטימאה אחד עשר אמנם נחלקו
בגמרא אם ראתה ביום עשירי אם צריכה שמיר
ביום אחד עשר מאחר שאינה יכולה להיות זבה
גדולה כי הוא רואה שהחלק הוא לעשר חלקים
אם כן אין יום האחרון צריך שמירה ומד צריך
שמירה כי יום אחד עשר סוף המספר הפרטי
ולכן הוא אינו מקבל טימאה ובהי
כי הענין כבר שנתבאר וענין אמרם חטה
וענבים ואתרוג ותאנה אינו כפשוטו רק שכוונו
למה שנתבאר אמרו במדרש חס
ושלום לא גילה הקדוש ברוך הוא אותו אילן
כו' אלא שכוונו ענין האלונות ולא האלונות
בעצמם ואחר שנתבאר הכלל נבא אל מקצת
פרטים הנופלים בדינים אלו אשר יתבארו על
דרך זה ויהי כי ארבע טומאות אלו שהם
הזב והזפה והנדה והיוולדת טמא משכב ומושב
ומרכב יותר משאר טומאות להיות כי
אמרנו בענין חטא אדם וחווה שהנמל היה רוכב
על הנחש ושהנחש באה על חווה והוא ענין
הטומאה מרכב ומושב ומשכב שבא בטומאת
אלו יותר מבשאר טומאות וכן אלו הטומאות
היו צריכין לקרבן מלבד הנדה להיות כי
הטומאות היו מורים על ענין חדוש העולם ומה
שנתהוה אז בענין אדם וחווה מה שאין כן בענין
שאר הטומאות והיה מן הראוי שנדה גם
כן תקריב קרבן אלא שההרגל נדחה הכביד על
האשה להביא קרבן תמיד השם יתעלה גבר

חסדו על האדם לבא עמו כפי כחו ואף כי
הנדות הוא טבע לאשה כאלו היה לעולם ואין
להביא קרבן עליו והנה שלשה
מעיינות בזב והם הרוק ושכבת זרעו ומימי
רגליו להיות כי אלו המעיינות משתתפין
בענין הדם והזוב שמטמא בזכר ונקבה
וכתב עוד הרמב"ם פרק ראשון מהלכות
משכב ומושב אשה שיצא הולד דרך דופן ויצא
דם מן הדופן הדם טמא כדם זיבה שהמקור
מקומו טמא והאשה טהורה עד שיציא דרך
הרחם הנה המקור מקומו טמא כי עיקר
הטומאה באה מן המקור אשר כלנו נחצבים
משם לכן הדם טמא בכל ענין כי הוא בא
מצד ריבוי הוזהמא שנתרבה במקור
אמנם האשה טהורה כל זמן שלא
יצא מרחם שהוא כוונת
טומא הילך מטעם
שנתבאר

פרק שבעים

פרק קמא דסוטה רבי אומר למה נסמכה פרש'
סוטה לפרשת נזיר לומר לך שכל הדואה סוטה
בקלקלה יזיר עצמו מן היין וכן הוא פר' קמא
דנזיר נסמכו בתורה קרבן נזיר לפרשת סוטה
לכן אסמך גם כן באור זכרי קרבנותיהם ואקדים
הלכות קרבן סוטה להיות כי מוקדם
בתורה ועוד כי קרבן סוטה הוא קרבן אשה
ספקאם נטמאה לכן אבארו בפרק זה לאחר
שנתבאר קרבנו טומאת אשה והנה
קרבן סוטה אין צריך ביאור כל כך להיות
כי קרבנה היה בא כשאר מנחות עשירית האפה
רק שכאן היה מן השעורים וזה היה מצד
שמנחה זו באה למזכרת עון וכמו
שאמר פרק קמא דסוטה תניא היה רבי מאיר
אומר במדה שאדם מודד מודדין לו וכן
מצינו בסוטה במדה שמדדה מודדין לה היא
עמדה על פתח ביתה לראות לו לפיכך כהן
מעמידה בשער נקנר ומראה קלונה לכל היא
פרשה לו סוד נאה על ראשה לפיכך הכהן נוטל
כפה מעל ראשה ומניחה תחת רגליה היא
קשטה לו פניה לפיכך פניה מוריקות היא
כחלה לו עיניה לפיכך עיניה בולטות היא
קלעה לו את ראשה לפיכך הכהן סותר את ש
שערה היא הראתה לו אצבעותיה לפיכך
ציפרניה נושרות היא חגרה לו בצלצול לפיכך
כהן מביא חבל המצרי וקשרו לה למעלה מדדיה
היא פשטה לו ירכה לפיכך ירכה נופלת היא
קבלתה על כריסה לפיכך בטנה צבא היא
האכילתו סעדיה חסולם לפיכך קרבנה מאכל
בהמה

העולה תורת

בהמת. היא השקתו יין בכסות נאים לפיכך הכהן
משקה מים המרים במקידה של חרס היא עשתה
בחתר לפיכך הקדוש ברוך הוא יושב בסתר שם
בה פנים שנאמר עין נואף שמה נשף לומר
לא תשורני עין ונו דבראחר היא
עשתה בסתר הקדוש ברוך הוא מפורסמת בגלוי
שנאמר תכסה שגאה במשאן תגלה רעתו
בקהל עד כאן לשונו הרי שבארנו כל דיני
ועוד אמרו היא עשתה מעשה בהמה לכן
קרבנה מאכל בהמה ולכן כמעט ענין קרבנה
מביאר ואף ענין מחיקת השם אל תוך
המים נראה לי שבא גם כן בענין מדה כנגד
מדה וזה כי היא כפרה במעשה בראשית
שנאמר ויברא אלהים את האדם בצלמו בצלם
אלהים ברא אותו זכר ונקבה ברא אותם ויברך
אותם אלהים ויאמר להם פרו ורבו וגו'
הנה נראה כי הפסוק פ' מה שנברא האדם יחיד
ואחר כך נלקח חיה ממנו הוא מה שנאמר כי
בצלם אלהים ברא אותו וזה כי ידוע
שאדם הכל יתעלה הוא אחד ואין שני וכאשר
עלה הרצון בברוא העולם האציל מחכמתו עלול
הראשון אשר משם והלאה בא הרבוי בעולם כי
מצד השנות עצמו נאצל גלגל ומצד השנה מה
בעלתו נאצל שכל אחד כי וכמו שנתבאר
בכר שזהו דעת הפילוסופים וידוע גם כן
שכל עלה מקבלת היא נגד עלתה שמקבלת
פסוק בערך אשה אל הזכר וכמו
שכוננו באמרם מכלתי יכולת וגו' שלא יאמרו
שתש כחי כנקבת חסד ושלום רצה לומר שלא
יאמרו שהוא מקבל מאחרים והנה
לזה נאמר בבריאת האדם שנברא בצלם אלהים
ופירש מיד מתי הצלם ואמר זכר ונקבה
ברא אותם רצה לומר כי זהו הצלם שברא בו
פי האדם בראשונה יחיד נברא להורות על
אדון הכל יתעלה וכמו שאמרו מפני מה
גברא האדם יחיד שלא יאמרו שתי רשויות הן
אמנם לוקח ממנו אחד מצלעתיו ויבן יי
אלהים את הצלע אשר לקח מן האדם למטה
דוגמת העלול הראשון מכאן ואילך בא
הרבו אל העולם כי מה שהנקבה מקבלת מן
הזכר יתלדו הבנים והבנות והרבו בעולם והיו
סוד אשה כי תרע וילדה זכר וגו' כי הזכר מן
הזכר והנקבה מן הנקבה כי מצד השנות עלתו
ויתלד הזכר והוא דוגמת השכל אשר הוא
במדרגו הזכר אל הגלגל אשר מניע אשר לו
בכת ולזה מן הזכר יתלד זכר ואם מן הנקבה
שהוא דוגמת השנות העלול את עצמו תתלד
נקבה והוא חיות הגלגל ונראה
שהו כיוון אמרם במדרש רבה אשר הוא נר
פאיר לכל חכמה ויי ברך אברהם בכל רבי

מקלי כו

נראה ש

במדבר יד

וקרן יב

פאיר אמר שלא היתה לו בת רבי יודע אמר
שהיתה לו בת אחרים אמרים בת היתה
לו ובכל שמה רבי אליעזר המודעי אמר
אצטננינות גדולה היתה לו לאברהם שכל מלאכי
מזרח ומערב היו משכימין לפתחו רבי
שמעון בן יוחי אמר מרגלית היתה תלויה בצוארו
של אברהם אבינו שכל חולה שהיה רואה אותה
מיד נתרפא כיון שמת נעל הקדוש ברוך הוא
ותראה בגלגל מהם כו' הנה כיונו
בכת ז' מה שאמרו כי כל גלגל נקרא בת
והשכל המניעו נקרא בן והוא טעם פריית
הרביה שצריך לאדם שיהיה לו בן ובת והנה
העלה הראשונה יתעלה הוא בסדרג האב והעלול
הראשון במדרגת האם והשכל השני עם
הגלגל הם בן ובת וידוע מה שבא בדברי
המקובלי מענין אב ואם בן ובת אך שהעמיקו
דברו ודבריו לפי הסכמ' החוקק' אשר כל משנ'
ואפילו בפור בתורה יסכים על זה והנה
נפלה מחלוקת גדולה בין חכמי העיון אם השם
יתעלה מניע גלגל הראשון כי יש מהם סוברים
שהאל יתעלה מניע גלגל בעצמו כמו
שנראה דעת הרמב"ם בספר המדע והוא דעת
ארסטוטילוס והרבה מבני העיון הנמשכי אחד
דברי ארסטוטילוס והוא דעת הנרבוני הנקרא
ירל' כמו שכתב פרק שמונה וששים חלק
ראשון אמנם בספר המורה נראה
פדעת הרב שמניע הגלגל הראשון אינו אלוה רק
השם יתעלה מניע על ידי עלול הראשון
כמו שהאריך הנרבוני בזה בדעת הרב שם וכת'
עליו שיצא בזה מן האמת הכמים עמו
ולחיות מחלוקת זה מבואר בדברי הקדמוני' לא
אריך בסוברין כן כי זהו דרוש שכל חכמי
העיון חולקין בה אמנם דעת
השלישית היא דעת החכם אבן עזרא והחכם
בן גבירול ז"ל והוא דעת הכבישים ליחס עוד
גלגל עשירי שכלי וליחס שכל ראשון שצונסבה
ראשונה לאותו גלגל וקראו שמי הגלגלה
נכתב בספר כתב תמים שזהו דעת הרמב"ם בפ'ר
איוב והנרבוני כתב שזהו דעת דוד עליו
השלום באמרו הללו אל בקדשו כו'
וכל זה מבואר למשכיל בדברי חכמי הקדמונים
ומעתה התבונן גדולי יקר מדרשי
חכמו ז"ל כי למה שראו שעקר הצלחת האדם
היא השנות החכמה בעולם הזה בחלקו במה
שנאמר ויי ברך את אברהם בכל כי במה ברכו
ובאיה השנה ברכו רבי מאיר אמר שלא היתה
לו בת רצה לומר כי תכלית השנות אברהם היתה
שלא היתה לו בת וכבר נתבאר כי
האב מורה על אבינו שבשמים יתעלה אשר הוא
אב לכל ובריות כי אברהם עליו השלום
היה

תהלים קן

נראה ש

היה יסוד עולם ובעבורי היה העולם נברא ראי
 לרמותו אליו באמר' שלא היה לו בת ורצה לומר'
 שאין הקדוש ברוך הוא מניע גלגל בעצמו רק
 על ידי אמצעי והוא כוונתן שלא היתה לו בת
 אבל לאשתו היה בת והוא האמצעי שבינו
 לגלגל אמנם רבי יודא ראה
 שהיתה לו בת והוא בעצמו מניע גלגל
 אמנם אחרים אומרים בת היתה לו ובכל
 שמה רצה לומר הם מ'חסים שמי ההצלה
 והוא גלגל השכלי המקיף בכל ולכן נקרא בכל
 ואף כי השכל משביל בכל ועל דרך שנאמר
 ולא כל הארץ בכבודו ודעה ונרא'
 שזה כוונתן שאברהם נתבדך בכל יצחק' מכל
 יעקב כל להיות כי השלשה אבות הם כללי
 ישראל וזאת עומד להם לדורות ומנינם ברבר
 המקיף סביב דבר אחד ומנינו ולהיות
 כי שמי ההצלה הם מקיפין בכל נקרא אברהם
 בכל יצחק מכל באשר כי הוא נגד גלגל היומי
 המקיף גם כן ולהיות כי נאמ' ביצחק
 יקרא לך דרעי ודרשו ולא כל יצחק כי
 נאמר כאן מכל ולא כל כי לא היה לו הכל רק
 מקצתו בדמות הגלגל היומי שיש לו קצת ענייני
 הגלגל ולא כולו כי אין לו כוכב שהוא אור
 מזהיר וכן יצחק היה חסר האורה כמו שנאמ'
 ותבהנה עיני מראות אמנם יעקב
 שהוא נגד גלגל הכוכבים הקיימים שיש בו שנים
 עשר מזלות שהם נגד שנים עשר שבטים שז'
 המשבילים אשר יהיו כוזהר הרקיע נאמר בו
 יש לי כל כי הוא גלגל היומי הכולל אלו הצורות
 אשר כל העולם נתלה בהן קוגמת בני יעקב
 שהיו כולם צדיקים ושלמים לא נחסר להם מכל
 ואף על דרך פשוטו נוכל לומר כזה כי
 יעקב היה לו כל שכולן שלמים אמנם
 יצחק מכל שהיה לו בן אחד צדיק ואחד רשע
 ולזה אומר ואוכל מכל כתרם תבא רצה כבר
 קבלתי חלקי שהוא מכל מקצת זרעו ולא כל זרעו
 ומאחר שיעקב קבל הברכות מעתה לא
 אוכל לברכך כי בודאי אתה הרשע מאחר שאין
 שנים צדיקים אמנם אברהם
 נתבדך בכל כי בתחלה לא היה כל שהרי ישמעאל
 היה רע ולבסוף חזר בתשובה וחזר לו כל והו'
 בכל ולכן אמר שבת זו נקראת בכל
 ואם כן אין רחוק שהשם יתעלה יניעהו בעצמו
 מאחר שכולו שכלי ואף כי דעת
 החכמים הנזכר לעיל ליחס שכל ראשון שאינו
 סכה ראשונה כו' הנה בהיות כי
 אין בת בלא אם על כל פנים צריך להיות
 אמצעי מה בניהם ולזה כווננו אחר כך באמרם
 אצטננינות גדולה היתה לו לאברהם רצה לומר
 כי היה אצטננינות ויש אומרים מרגלית

נולדית כא

נולדית כן

סס

לס קו

לסית כו

היתה תלויה לו כו' הנה אלו חכמים
 חולקין בהשגתו באינה צד היתה אם על צד
 העין המחקרי או על צד הנבואה והנה
 רבי אליעזר המדעי סובר שמצד עינו הטוב שז'
 והמחקר השכלי עמד על החכמה והאמרו
 אצטננינות גדולה היתה לו שכל מלכי מזרח
 ומערב משכימין לפתחו והוא אצטננינות והכמת
 הכוכבים אשר ממנו הפלוסוף עומד על מניע
 נבדל ועי' זה כל מלכי מזרח ומערב משכימין לפתחו
 כמו שהוא ענין הפלוסופים שכל הפלוסופים
 אשר מעולם אנשי שם והם מלכי מזרח ומערב
 משכימין לזה ולחקור בה והם היו משכימים
 לפתחו של אברהם לחקור עמה בזה
 אמנם רבי שמעון בן יוחאי אמר שמצד הנבואה
 בא לו זה הוא ענין המרגלית שהיתה תלויה
 בצוארו והמרגלית הוא דבר סגולי הנקרא אבן
 סגולה כמו שנאמ' בישראל בשעת פתח תורה
 ואתם תחזין לי סגולה והוא דבר הנעלם מעמו
 אף כי נראה פעולתו וסגולתו וכן הוא ענין
 הנבואה בישראל שאף שהוא דבר סגולי ובאו
 בנבואה מקצת דברים שאין להם סעם והם
 בסגולה מכל מקום כל חולה שראה אותה מיד
 נתרפא לו רצה לומר מכל מקו' נראה בה
 שהו' דבר מעיל מאד להסיר כל חולה וכל מחלה
 כמו שנאמ' כל מחלה אשר שמתי במצרים לא
 אשים עליך כי אני יי רופאך וכמו שנאמר
 כי היא חכמתכם ובינתכם לעיני העמים הוא
 ענין מרגלית שמעולה לכמה דברים והוא דבר
 סגולי ונקטו מרגלית יותר משאר אבני סגולה
 מצד שיש לה קצת דתעוררות מצד שתוף השם
 על גלי הרברים הכמוסים והוא אמרו כל חולה
 שראה אותה מיד נתרפא וכשמת נתלה בגלגל
 החמה והוא משה רבינו עליו השלום שנאמ'
 בו פני משה כפני חמה והוא העמיד הנבואה
 והתורה על אמתתה ולמשל אמרו וסימן אולי
 יומא אולי קצידא להיות השמש מרפה בכנפיה
 כתורת משה ונשוב לדברינו לפרש
 הענין שאנחנו עליו שענין זכר ונקבה כדמות
 האצילות העליון שהם עלה ועלול פועל ומקבל
 כדמות איש ואישה בתחתונים ולכן נאמ' ויכן
 אלהים את הצלע וגו' שהוא לשון הבנה כי
 הוא מורה על שכל הראשון העלול אשר במדרגת
 אשה לבעלה ולכן אמרו פרק קמא
 דסוטה זכו שכינה בניהם והוא נכון גם כן כצד
 עצמו כי כמו שענין כל העולם והקשר חלקיו
 זה בזה מורים על השם יתעלה כן הוא בענין
 האדם השלם עם בת זוגו שהוא העולם הקטן
 וזהו אמר ודמות אדם עליו מלמעלה
 ולהיות הדבר כן נתבאר גם כן טעם נעשה אדם
 בצלמינו בדמותנו וזה כי כבר אמרו
 בבראשית

סמות יש

סמות טו

דברים 7

בראשית א

סס

העולה תהיה

בבראשית רבה עם פי נמלך בו ולכן
נכל גם כן לומר כי מאחר שהארץ כולל
ונקבה שנמלך עם העלול הראשון ולא שהוצרך
להמליכה חלילה רק באלבאר עניין צלמינו
ודמותינו שנאמר על שניהם ולכן נאמר מיד
ויברא אלהים את האדם בצלמו וגו' וכמו
שאמרו ז"ל כל מקום שיש למינים מקום למעו'
תשובתו בצדו ולזה אמרו גם כן משה כתו'
וכל הוצעה למעות יבא ויטעה וכמו
שכתבתי מאמר זה ריש חלק שני מזה המאמר

והנה בהיות העניין כן נתבאר שאשה
המזנה תחת בעלה הנה היא כופר בעיקר האחדות
או בעניין שהארץ נברא יחיד ע"י כמו שנתבאר
ולזה הסוטה שסמיתה תחת אישה ובעלה
בו מעל אי אפשר לברקה כי אם על ידי השם
המהיה העולם וקושר חלקיו זה בזה בדרך שנתב'
לעיל פרק עשרים חלק זה מעניין שם כן ארבע
ולזה היו מיתקים השם לתוך המים שהוא מורה
על עניין ההשכלה הנקראים מים כמו שנתבאר
מעניין הדברים שקדמו אם מהורה היא ולא
מעלה כבעלה אז עדיין בצלם אלהים זכר שם
ותקבה ברא אותם כמו שנתבאר ואז ראוי לחול
עליה שם שמים ונקתה ונזרע זרע שעל ידה
יתקיים העולם כי היא אז שלימה לבעלה והוא
דוגמת העלול הראשון ששלם לבעל ופועל שלו
וראוייה לזרוע זרע להרבות העולם על ידה

אמנם אם שכב איש אותה או הפרידה
הקשר שבין הקדוש ברוך הוא לעולמו ואינה
ראוייה לחול שם שמים עליה מאחר שהיא
הפרידה בין הדברים דהיינו קשור העולם
הגדול זה בזה ולכן גם איכרת
מתפרקין ונפרדין זה מזה והנה
הנראה לי בעניין
הסוטה •

פרק אחר ושבעים

צננים 1 איש או אשה כי יפלה לנדר נדר לחזיר וגו' •
כבר כתבתי בפרק שעבר אמרם כל הרואה סוטה
בקלקלה יזיר עצמו מן היין הנה גלו ז"ל
כי טעם הנזירות הוא כדי שיטמור עצמו מן היין
המביא לידי קלקול הסוטה ונראה שלפי
דרך זה יתבאר דני נזיר עם קרבנותיו על הנכון
זה כי כבר חלקו החוקרים פעול האנשי'
כפי חלוקת הרכבת המין הראשון יתחלקו
אל שני מינים המין האחד אשר ימשך אל
צורתו והם הדברים אשר יפנו בהם אל איזה ש'
תכלית מה תכליות שיראה להם טוב ואם לא
יקפידו אם כן הוא על דרך האמת והמין
השני אשר ימשך אל חומרים והם אשר לא יפנו

בפעולותיהן לשום תכלית ידוע ומובל למה
שיגיעם רצונם פעם אל דבר ופעם אל הפקר
כמנהג העל חי אמנם אלה
אשר יפעלו אל תכלית יתחלקו תכליתיהן גם כן
לפי טבע החלוקה הנה הנם הטוב והעריב
והמועיל אשר זכרו הפלוסופים המדיניים הטוב
לוא הפועל כפי השכל לגמרי והם הנקראי' אנשי'
אלהיים והעריב הוא הפועל כפי החומר בהחלט
והם אשר יקראו בהמיים והמועיל הוא
המורכב משניהם והם הפועלים כפי הרצון
והשכל יחד אמנם המין השני
הבהמי אשר מצד החומר הנה אינו מקבל שום
חלוקה מוגבלת כי הוא נחלק מצד עצמו ובלתי
מקבל שום הגבלה וגדר יען כי לא יתנועעו אל
תכלית ידוע טוב או רע כי אם אל כל מיני הפסד
ופחיתות שירומה להם ואף כי יפעלו פעם
אל קצה אחד מפחיתות ופעם אל קצה אחרון
ולא יזוז כי אין חפצו אלא ברע

וכבר האריך בעל העקדה ריש פרשת נח ברבר
זה ואני רואה כי זהו תורת הנזיר בכלל ובפרט
כי הרואה סוטה בקלקולה ראו להזיר עצמו ש'
בפעולות אלו וראוי לו שלא לעשותן ואף הטוב
שבהן לא יעשה על צד ההרחקה כמו שיתבאר
והנה כל מעשים אלו נחלקים אם על
צד שהגבילה אותן התורה או כפי מה שיגזרם
השכל האנושי והוא החק הנמוסי ואפשר
שאו הטוב אינו טוב כפי הכוונה האלהית

וכמו שהאריך בזה בעל עיקרים מאמר
ראשון פרק שמיני לבאר החסרונות שחסר דת
הנימוסי מחדת האלהי והאריך בזה
גם כן בעל העקדה פרשת וישלח יעקב בפירוש
פסוק ויאמרו הכוונה יעשה אחותינו וכל זה
יתבאר מדיני נזיר ולזה נאמ' איש או אשה כי
יפליא לנדר נדר נזיר להזיר לוי רצה לומר
אם יפרישו איש או אשה לנדר נדר וגו' ולא
ינדרו כשאר נזירים שהם עושין אסור בנדר'
וכמו שאמרו כל הגדוד כאלו בנה במה וגו' •

בראית' בנדרים פרק רביעי ונדרים ופרק
קונם יין ואמרו שם כל הבושה ראוי לדקרו
בחרב בו' והרמב"ם פרק שמונה
פרקיו חבי' הירושלמי שאמרו לא די לך במה
שאסרה התורה פו' וכנהנה רבות
שאמרו פרק קמא ונדרים נזירי של רשעים עלי
חייב בקרבן נזירי כשרים עלי אינו חייב כלום
אמנם הנזיר שמתכוין לנדרות נדר לוי
בראותו כי יצרו מחובר עליו ושרואה בעצמו
שהתכרח לנפשו לנדר נדר וכמו
שאמרו במסכת נזיר ונדרים פרק קמא תניא
שמעון הצדיק אמר מיטיל לא אכלתי אשם נזיר
נמצא אלא אחת בו' עד עליך נאמר כי
יפלא

נזכר ו

יפלא לנזכר נדר להזיר לו והוא ענין הפרשתו
 לנזירתו משאר נזירי נדר על זה אמרה תור מין
 ושכר אל ישת חומץ יין וחומץ שכר לא ישתה
 וכל משרת ענבים לא ישתה וענבי לחים ויבשים
 לא יאכל כל ימי נזרו מכל אשר יעשה מגפן היין
 מחרצנים ועד זג לא יאכל הנה שכלל
 לאיסור כל אשר יצא מגפן היין ופרט בו ארבע
 מצות והוא אמרו מין ושכר יזיר וחומץ יין
 וחומץ שכר הרי שנים ומשרת ענבים הרי
 שלשה וענבים לחים ויבשים לא יאכל הרי
 ארבע שהן הארבע דברים שיכללם מעשה בני
 אדם הטוב והערוב והמעיל והכלת מוגבל
 כלל הנזכרים והארבע אלו נחלקים לשבעה
 חלקים כמו שיתבאר והמה חלקי האיסור
 האמורים בזה שהם שבעה יין ושכר וחומץ שלהם
 הרי ארבע ומשרת ענבים חמשה וענבים לחים
 ויבשים הרי שבעה הנה שלשה חלקי
 הפעולות כל אחד נחלקת לשנים חוץ ממשרת
 ענבים והטעם בכל מה שכתב הרמבם
 בשמונה פרקיו כי רפואת הנפש הוא כרפואת
 הגוף וכמו שרופ הגוף צריך להכיר בענין החולי
 ולרפאותו כדבר הפכי לחוליו עד שיעמדו על שיו
 מזנות גופו לבריאות וכן הוא הענין בעצמו בענין
 חולי הנפשות שצריך החכם להדריכו או האדם
 עצמו להדריך את עצמו בהפך מדותיו הרעו עד
 שיעמדו על המצוה במדות שהוא הטוב בכל
 דבר וכתב עוד הרמבם כי מחכמת
 הרפואת שלא נרגיל קצה האחד שטבעו שלאדם
 נוטה אליו בקצה האחד כי לא נרגיל עליו ש
 מעשה הכילת כמו שנגיל עליו ענין הפזור כו'
 והוא ענין הנדר כי אם יפליא לנזיר מטעם
 שראה שנטה אל תאוות העולם כאחד מהארבע
 חלקים הנזכרים למעלה צריך להפריש עצמו אל
 קצה האחרון השני בהרחק גדולה עד שאמרו
 לך אמרין לנזירא סחור סחור לכרמא לא
 תקרב הנה אין לך הרחקה גדולה מזה שהיה
 מרחיק עצמו לקצה השני עד שהיה מרגיל עצמו
 לעמוד אחר כך בדרך המצוה ולפי שסתם בני
 אדם מרגילין עצמן בשלשים יום שהוא הזמן
 הקצוב שיחא כאחד מיושבי העיר לכמה דברים
 כמו שאמרו פרק קמא דבב ואמר כל שהי
 שלשים יום אינו גפול להי' כי נראה שנתישב
 נפשו בחומרה ויכול לעמוד וכן אמרו
 בירושלמי דברכות לענין חזרת תפילה כל שלשי
 יום מה שרגיל הוא אומר וכמו שהביאו
 הפוסקים בחבורתן וכן להרבה דברים
 להיות כי הוא הזמן המרגיל האדם במדה מן
 המדות או ענין מן העניינים על כן אמרו
 ז"ל סתם נזירות שלשים יום והוציאוהו ממלת
 קדיש יהיה שהוא שלשים במנין וראה נפלאות

כס

תורת נזירי למדוהמנין ממלת יהיה שהוא לשון
 עתיד כי עיקר קדושתו של נזיר יהיה לעתיד אהר
 השלמת ימי נזרו שיעמוד אז בענין מצוה לא
 בשעת נזרו שאז חטא במקרה לילך בקצה
 היתרון ולזה וכפר עליו מאשר חטא על
 הנפש ודרשו ז"ל מאיזה נפש חטא אלא
 שציער עצמו מן היין ועוד נזכר לנזיר
 כי חטאו היתה שבא לאסור אסור על נפשו ויתר
 ממה שאסרה תורה וכאלו נתן פנס בתורה
 שלא אסרה לאדם בכל הצורך אליו והוא מטעם
 אסור לא תוסף וגו' וצוהה התורה להבי' קרבן
 יתיר משאר נזירי נדר מטעם שנבא כי התורה
 זכרה בנזיר שמפלי' לנזיר משאר נזיר נדר העול'
 על רוחם והם נזירי רשעים אמנם
 בנזיר שמצוה עליו לנזיר בדרך שנתבאר צוהה
 לו התורה במשפט הנזיר להשלים נפשו בכל
 דבר לכפר עליו במה שחט קצת וכמו שאמרו
 בענין חיושב בתענית בשבת שישב תענית
 לתעניתו כדי לכפר עליו מצות עונג שבת וכן
 כתבו החסם פרק קמ' דנזיר אמנם
 הטעם שבארמו הכפרה חוקא אצל קרבן נזיר
 טמא ולא אצל נזיר טהור יתבאר לעתיד לפי
 דרכינ' והנה נאמר מין ושכר
 יזיר כו' להיות כי היין הוא המטריד הגדול
 וגורם להחטא וכמו שאמר אליה להחזק
 חסידא לא תרוה ולא תחטא ואמרו כל הרוא
 כוטה בקלקלה כו' ואמרו ריש פרק
 קמא דנזיר מי גורם עבירה יין ולזה נמשלו
 בו כל התאוות החומריות כמו שנתבאר בדברים
 הקודמים לזה נאמר מין ושכר יזיר וגו'
 ונראה שלזה כוונתו באמרם כל המתפתה בינו הרי
 זה מדעת קונו להיות כי מטבע היין להיות
 מסית האדם לכל רע ושלא יעבור על מדותיו
 ואם לא עשה כן ומתפתה בינו להיות נזח לרצות
 הרי זה יש בו מדעת קונו שהוא נושא עון ועובר
 על פשע והביא ראיה על זה ממה שנאמר
 וירח י" את ריח הנחוח וכוננו בזה למה
 שכתבתי כי אף שהקדו ברוך הוא היה אזמלא
 חמה בענין המבול מכל מקום כבש בעסו
 וירח ריח נחוח כו' והוא הדין לאדם המתפתה
 בינו וכמו שאמרו ז"ל כל המתישב
 בינו יש בו מדעת שבעים זקנים כי אם לא
 יגבר עליו יין להסיתו לרע הרי זה יש בו דיעה
 גדולה כרעת שבעים זקנים וכל זה נגלה
 מפרשת נזיר שצריך להזיר עצמו מן היין בכל
 אחד מהארבע דברים הנזכרים כי אסור לו ש
 לשתות כלל ואפילו על צד הטוב כדי להרחיק
 עצמו מן הקצה לנטה אליו תחלה עד שיעמוד
 בדרך המצוה ונאסר בכל אחד שני דבר מלבד
 במשרת ענבים ובהיות כי כל הדברים
 נגבלים כו' א 26

נראות

תורה

העולה

נגבלים מצד הנמוס האנושי ומצד הנבלת התור
המיושרות המעשים יותר מעולה מן הנמוס כמו
שנתבאר ראש הפרק ויש טוב ורע לפי הנמוס
ואינו טוב ורע מצד התורה בהריונות העובדים
שנאמ' בתורה לא תחיה כל נשמה ואינו לפי
הנמוס וכן מה שנטרד שאל על שלא שהרג אנג
אף על פי שאין מרה פובה כמדות הרחמנות
ועקב קנה הבכורה מאחיו בנויד עדשים בשעת
רעונו כל זה טוב מצד הדת ורע מצד השכל
הנימוסי וכבר האריך בזה בעל
עקידה פרשת וישלח יעקב ועל דרך זה
אמר הביתנו ז"ל גדול עכירה לשמה ממנו שלא
לשמה ועל כן נתנה לו התורה שני הנבלות
בכל אחד מן הפעולות מלבד כאחת מהן שאין
עלה גבילה רק בדרך אחד אשר נגדה חלק משר
ענבם וכמו שיתבאר ותחלה אמר כי נראה שזהו
חטא אכילת עץ הדעת טוב ורע כי לפי שראת'
חיה שהעץ הדעת טוב להשכיל וכפי הנחה
הנימוס אינה צריכה להניחה כי חשבה ששכל
האנושי יספיק לה גביל המעשים ולא תצטרך
זלזל אלהים ולכן אכלה ממנו ובאמת היה
הרע מצד התורה ולכן נקרא עץ הדעת טוב
ורע כי השכל האנושי נקרא עץ הדעת טוב ורע
כי אף אם נראה לפעמים שהוא טוב מצד הנחת
הנימוסי הנחקק מצד שכל האדם יכול להיות
רע מצד התורה וכן בהפך על כן נחלקו
המעשים בשני הנבלות ולזה אמר כאן
מין ושכר יזיר והוא שתיית יין על צד הטוב הן ש
שיהיה פובו על צד התורה הן על צד הנמוס
ונגד דת התורה אמר יין כי ידע שהתורה
בשלה לשתיית יין כמו שנאמ' הביאני אל
בית היין וגו' והיא דוגמת שתיית היין כראוי
שהוא מועיל מאוד להחזיק השכל כמו שאמר
חמרא וריחני פקחין ואמרו למה נקרא תירוש
שותו כראוי נעשה ראש שלא כראוי נעשה רש
ולכן נקרא הטוב שמצד התורה יין ומצד הנימוס
שכר כי הוא כדמות השכור שחכמתו מבוטלת
ומעורבת וכן הוא ענין הנמוס שאף שהוא
דבר השכלי ומכל מקום שכלו מעורבב בשכל
השכור ואמר שיזיר עצמו מזה שלא לילך
אחר תאוותיו אפילו על צד הטוב וירחיק עצמו
אל קצה החסרון וזמן מה עד שירדף נפשו בדרך
המצוה ומה למדו חכמים ז"ל לאסור
עליו יין של מצוה כיון הרשות כדאית'
פרק קמ' דנזיר שהוא הטוב על פי התורה
ואוסר אחר כך חומץ יין וחומץ שכר לא ישתה
נגד הרע המוגבל והוא הנקרא ערב הן שיהיה
ערב מצד הדת הן מצד הנמוס איזה דרך שיהיה
רע צריך להרחיקו ולזה נקרא חומץ שהוא היין
הצפסר וכן הערב שהלך אחר תאוותו המותרים

עיר הקדוש ב'

הנפסדים וזה כי מטבע החומץ להתעכל
המזון ולעשות שיתאוה האדם למאכל והוא
מדרך המתאווים במתנות האוכלים דברי חמוצים
ומלוחים שיתאוה עוד לאכול ולזה בענין הכו'
שרצת' התור' להשלמו ולהרחיקו מענין המותר'
לכן צוותה שלא לשתות שום חומץ ונגלה
מזה החכמה שכתב הרמב"ם בענין רפואת'
הנפש הנזכרת כי אצל חומץ ומשרת אמר לא
ישתה ובענבים אמר לא יאכל ובין ושכר לא
אמר לא ישתה רק יזיר להיות כי חלק
זה מורה על הרחקות הטוב על כן לא אמר
שלא ישתהו אלא שיפריש עצמו ממנו
ויש בלשון הזה קצת הפרשה כי לא ירגיל עצמו
כל כך במניעת הטוב ממנו כמניעת המותרות
כי לזה נוסה טבע האדם וצריך הרחקת' יותר
גדולה ואף כי הרמב"ם לא דבר אלא מהפך
הקצוות כי ירגיל יותר מדת הנדיבות להרחיקו
מן הבילות ממה שנגדיל הכלות להרחיקו מן
הנדיבות ובענין נזיר לא בא הרמב"ם בדרך זה
מכל מקום הענין מבוא' כי צורך יותר להרחיק
קצה המותר' מקצה הטוב אף כי שניה להרחק'
ואמר אחר כך וכל משרת ענבים לא
ישתה נגד המועיל הן מצד הדת הן מצד הנמוס
ולחיות כי המועיל הוא האמצעי בין
הטוב ובין הערב והוא מורכב משניהם והוא
בעצמו במדרגות הנמוס שעיקרו לחזק חזק
בענין המועיל להנהיג המדיני ולא יקפיד
בענין הטוב האמתי שהוא הגביל הטוב לנפש
ואין באפשרות הנמוס לתקנו כמו שכתב
בעל עיקרי פרק שמיני מאמר ראשון אלא
שלפעמים מכונן להשלים הדברים הטובים על
האמיתות אף כי אננו ביכלתו להשלימו ומה
הצד לכך נגד הטוב והערב והמועיל על פי
הנמוס אף כי עקרו אינו רק להועיל בלבד כמו
שנתבאר על כן לא באה רק הנבלה אחת
בענין המשרת כי לא הוצרכה התורה להפריש
בין הדת והנמוס בדבר זה כי הנמוס בעצמו
הוא להועיל אף כי לפעמים אינו על צד הטוב
בעצמו ולא הוצרכו לרמז רק המועיל מצד
התורה שרובה הוא על צד הטוב האמתי רק
שלפעמים הוא על צד המועיל אף שאינו הטוב
בעצמו כמו שכתב בעל העקידה ריש
פרשת נח כי גם התורה שמה לפני האדם
הערב והמועיל אף שאינו טוב בעצמו
מאחר שאינו בכח האדם לעמוד על הטוב
האמתי תמיד כי אין צדיק בארץ והנה
מצינו שהתירה יפת תואר שהוא הערב נגד
היצר הרע וכל שכן שנמצ' בה מצות ותושי'
שהן להועיל הגוף וקבוצ' מדיני בעולם הזה אף
שאינו טוב בעצמו התורה ואף כי לא הוצרך
לרמז

לרמוז הדת והנמוס בזה מאחר שאין משר' ענבי
רק המועיל האמצעי בין היין והחומץ הנזכרים
שנרמז בהן שתי הדעות במשרת ענבים שהוא
אמצעי בין היין והחומץ כי המשרת אינו היין
האמתי ועדיף מחומץ וכל אלו הדברים נגד
המין הראשון שיפנה אל תכלית צורתו כדמות
ענבים אלו שבאו לכלל צורתן ותכליתן שהוא
היין היוצא מהן וכן החומץ ומשרת שיצאו מן
הענבים אף שלא נשלם צורתן ותכליתן לגמרי
מכל מקום באו לכלל תכליתם

אמנם המין השני אשר יפנה אל רע' ולא בשום
הגבלה רק פעם לרע זה ופעם לזה רק ירע כל
היום לזה אמר ענבים יבשים ולחים לא יאכל
והנה הלח והיבש הן שני תגבלות הן
מצד הדת או הנמוס שיפנה אליהם הרע בעצמו
והוא המדומה באכילת ענבים בעודו בכפו יבלעם
ואינו מסתין לתכליתן ואמר אחר כך
מכל אשר יוצא מנפן היין מחרצנים ועד וג' לא
יאכל הרחיק עוד מדבר שהוא טפל ליין
ואינו נברא אלא משים היין והוא פסול האוכל
וכא להורות כי הנזיר צריך להרחיק עצמו מן
המותרות שעל ידן בא לידי נזירות שלא יפעלה
לא בעצם ולא במקרה עד שלא יהנה כלל מן
כל חלקי היין ואפילו במקרה ועצם כחרצנים וג'
ואמר מחרצני' זה כי החרצן הוא השומר
היין ומקיפו מחוץ והוא הפנימי לדעת
מקצת המפרשים או להפך לדעת מקצתן והנה
הנרעון הפנימי הוא העיקר ועצמות הפרי והוא
השומר הכח המוליד בדומה ואמר שמכל
זה יזיר הנזיר עצמו כדי להרחיק עצמו מן העביר'
והוא מאמר חכמים ז"ל לך לא אמרין

דנזירא סחור סחור לכרם' לא תקרב
והנה יש להקשות למה אמרו זה בנזיר יותר
מבשר עבירות שנפשו של אדם חומדתן אלא
שהוציא העניין מן המקר' מאחר שראו בענין
הצוותים שבאו בעניניו שכוללים כל מיני הרחקה
בכל אחד מארבע דבר' הנזכר' אם כן הוזרה
זו האחרונה לא באה רק לרמז עוד הרחקה
מיותרת שלא יקרב אל כרם הן לשמרו כדרך
הפועלים השומרים הכרמים כמאמר שלמה
שמני נוסרי הכרמים וברמי שלי לא נעזרתי הן
שעשה שאר עבודת הכרם לזמרו או לנטעו
כדי להוליד ממנו הפירות והנה נגד השמירה
אמרין לך לך נזיר' רצה לומר שידחק משם
ולא ישמרוהו כלל והו' מרומז באסור אכילת
חרצנים שהוא שומר הפרי כי הוא אסור להנות
ממנו ומשמירתו אמנם אל המין
השני מן המלאכה אמרנו סחור סחור לכרם' לא
תקרב והנה בזה לא מנע ממנו רק הביאה
לתיכו לעשות מלאכתו אבל לא יכיל לשמרו

מכחין מאחר שמסבכו בחוץ והוא אכזר סחור
סחור לכרם' לא תקרב וזה הנרמז מזה שהוא
עשיית הפרי והעזרו לגדל ואמר אחר
כך כל ימי נזרו' תער לא יעבור על ראשונו'
כד"מי הזירו ליי על נפשות מת לא יבא וגו'

במדבר 1

הנה נאסרו בנזיר שלשה דברים היוצא
מן הנפץ ואסור תגלחת ואסור טימאה
להיות כי המותרות שדורף האדם אחריו לרוב
הן שלשה דברים האחד הוא המאכל והמשתה
המותרי' השני הוא מותר' הקניינים בעושר
ושהוא שולט על רוב בני אדם מצד רוב קנייני
המדומה שהם לו עבדים ושפחות ועל ידי זה

ישעיה 61

מיפה גופו ומסלסל בשערו כדי שיהא מקובל
עליהם וכמו שנאמר מלך ביופיו תחונה עיניך
והשלישי ענין האוות המסנל הכתורי'
אשר מאלו שלשה חלקים ישתרנו כל חלקי ש'
הפעולות המותרים אשר לא ימלצו אשר העושה
אותן פועל אותן לתכלית אכילה ושתי' או קניית
קניינים המדומים או לתאוות המסנל' ולזה
נאסר הנזיר בדברים אלו נגד המאכל והמשתה
נאסר לו היין וכל היוצא מן הנפץ נגד קניין
המדומה נצטווה בגדול שער' והוא שמננה
עצמו בעיני הבריות וכמו שאמרו בענין האכל
עד שיגער בו חבריו ולכן כשמגדל פרע אינו
מקובל לבריות להיות לאדון עליהם הבא לו
מפאת כבודו וקניינו ונגד השלישי נאסר לו
הטומאה למת ואפילו לקרבו כי אין שייכות להם
וכמו שאמר שלמה ראיתי אחד ואין שני וגו'

תהלים מע

כי אף' לא פדה יפדה איש ביום מיתו ואם כן
למה לי רוב ביאותיו ותשמישו מאחר שלא נשאר
לו שום קורבה עם אחת מקרבו הבאים לו מצד
תשמישו ואמר אחר כך כי נור אלהיו על

קהלת 3

ראשו כמי שאם' שלמה החכם עיניו בראשו
ובאן אמר נור אלהיו על ראשו והוא שכלו אשר
בראשו כי הוא עיקר האדם ועצמותו ובוה אין לו
שייכות עם שום אחר ואמר כי ימות
עליומת פתאום וגו' כי אז נראה שאין מעשיו
מקובלין ויצטרך לרפואת מחלהו ממקום אחר
שהוא הקרבת קרבנותיו כמו שיהבא

ויהיות כי הקרבן בא מצד שמורה על העולם
בכללו כמו שנתבאר חלק שני מזה המאמר
והעולם בכללו הוא כדמות אדם השלם כמו
שנתבאר שם בארבות ועל כן ביס הקרבת
קרבן הנזיר הוצרך לגלות ראשו תחלה להיות
שלם ונאה בצורתו כמו הקרבן השלם שאין בו
מום ושלא לבא אל הקודש בעוד שהוא מאוס
בעיני הבריות והוא הסעם שהכהן אסור לכנס
למקדש כפרועי ראשו והוא מבתא

ואמר שתגלחתו יהיה ביום שביעי לסומאיתו כדי
שתזכרן תחלה בשבעה ימי בראשית

תורת

העולה

ואמר ביום השמיני יביא שתי הורים או שני בני
 יונה אל הכהן וגו' ועשה אחד חטאת ואחד
 עולה וכפר עליו מאשר חטא על הנפש
 כבר נתבאר לעיל ענין העולה והחטאת שרומז
 על הפסד הכלל והפרט כמו שנתבאר לעיל
 מענין העולה והחטאת ולזה אחר שנעם
 הנזיר פתע פתאום שנראים שאין מעשיו מרוצים
 ושאין מתרחק ממדותיו בראוי וזה הראוי לו מן
 השמים בענין סמט עליו פתאום כי השביעוהו
 מן השמים במה שיש בידם להשביעו כמו
 שאמרו הווא קרי ביום הכפורים אמנם
 בענין שתיית היין שאי אפשר להשקותו מלמעלה
 בלא רעתו וכן בענין התגלחת שאין דרך
 לגלותו בלא רצונו אינו סותר הנזירות אף אם
 שתה יין או גלח עצמו כמו שמבואר פרק
 שלשה מינים בנזיר וצריך להביא קרבן עולה
 וחטאת להעיר על ענין הפסדות הנזכר לעיל
 ושעל ידי זה ישים אל לבו כי אין יתרון לאדם
 מאחר שסופו של כל דבר לפסוד אמנם
 ויביא קרבן עופות ולא בהמה להיות כי
 כבר כתבתי לעיל בצפוני מצורע וקרבן יולדת
 הבוברה שהן באים מן העופות מטעם שיבא
 דבר שבקול וכפר על מעשה קול וכן הוא
 בענין הנזיר להיות כי מאחר שנעמם
 חטא בדבורו שהוא נזיר הנזירות ועיקר נדו
 על ידי חוצאות שפתיו כידוע מיני נדר על כן
 צריך להביא עופות שיבא דבר שבקול וכפר על
 מעשה קול וכפר מאשר חטא על הנפש
 בדרך שנתבאר ואמר וקדש את ראשו
 ביום ההוא והזיר לוי את ימי נזרו וגו'
 כבר כתבתי שנאמר נזיר אלהיו על ראשו בנזיר
 מטעם שמשך עצמו אחר דברים שכלים שהם
 נזיר על ראשו ולכן נאמר גם כן וקדש את
 ראשו להמשיך אחר שכלו שבראשו
 והביא כבש בן שנתו לעולה כבר כתבתי
 לעיל חלק שני פרק עשירי טעם אשר נזיר הבא
 מן הכבשים ואמר זאת תורת הנזיר ביום
 מלאת ינו אמר שביום מלאת נזרו ושנתקבל
 נזירותו ופדיושתו לרצון ושלא נעמם בנתי יביא
 שלשה קרבנות כבש בן שנתה לעולה וכבשה
 בת שנתה לחטאת ואיל אחד תמים לשלמים
 כבר נתבאר חלק שני פרק עשירי טעם שקרבנו
 זכיר באים מן הכבשים ולא מן הפרים ועזים
 ואין צריך ביאור בכאן רק למה היו מביאים
 שלשה מיני קרבן עולה חטאת ושלמים
 ונהנה נראה כי ביום טהרתו ושפעתה מותר לו
 להתנהג בדרך המצוה ולהתרחק משגי הקצוות
 שהן היתר והחסרון בכל המדות ולפי שכל ימי
 נזירותו רחיק עצמו לקצה האחרון מן הפרישות
 בשלשה דברים המותרים ולכן נאמר בין

וממאה וגלוח וכמו שנתבאר על כן ביום
 טהרתו צריך להקריב שלשה מיני קרבן לבקש
 מאת השם יתעלה שיעזריהו שמכאן והלאה
 יעמוד על המצוה ויתרחק גם כן מן הקצה
 שהרגיל עצמו בו כל ימי נזירותו הנה
 נגד אסור מומאה שהיא מורה על הרחק מותר
 השגל כמו שנתבאר והוא להרחיק ושל
 להשתמש רק לקיום המין היה בא קרבן חטאת
 שהוא מורה על הפסד פרטי ושסוף האדם למות
 ועל כן צריך האדם להוליד אצל להעמי המין
 מאחר שהפסד הפרטי מוכרח באדם והוא
 הרמז בחטאת כמו שנתבאר לעיל פרק שלשה
 ושלשים ואמר פרק קמ דנדרים
 דחטאת נזיר לא בא על החטא וכודאי לא לחנם
 קראו הכתוב חטאת בלא חטא אלא הוא מטעם
 שנתבאר ולזה מצינו שהותר לנזיר לטמא
 למת מצוה ואסור לו לשתות יין של מצוה
 כמו שכתב הרמבם פרק שביעי דנזיר
 והוא פרק קמ ופרק שני דנזיר להיות כי
 דרחקת המומאה לגמרי הוא בפול קיום המין
 ולזה הותר לו לצודק מצוה אבל אסור שתיות יין
 שהוא דרחקת תאוות מאכלו ומשתיו שהם
 קיום גופו שהוא הפרט אין לחוש בו כל כך כמו
 בענין משך הכלל שהוא כוונת הבריאה וכן
 הותר לו תגלחת של מצוה כי הוא גורם גם
 הקבין הסריני שעל ידי פיו ימלוך עליהם והוא
 מקובל בעיניהם והוא תקנה כללית ונגד
 מותר הקנינים המדומים בא ענין קרבן עולה
 המורה על הפסד הכלל לעתיד ושהעולם מהודש
 כמו שנתבאר בענין קרבן העולה ומצד זה
 ראוי לאדם שלא להרחיק הקנינים יותר מראי
 אלא שיעסוק בהכרחו לו כל ימי חלוו
 מאחר שזה היה כוונת כלל הבריאה שיעמוד כל
 ימי הארץ אף על פי שעתיד להפסיד מכל
 מקום היה נברא בתהלה להיות העולם נהנה
 במנהגו וכן הוא ראוי להיות באדם שאף
 שיפסיד לעתיד מכל מקום יעלם הפסדו מנגד
 עיניו ויעסוק בענין ישוב העולם ומנהגו ולהעמי
 הכלל באלו היה לו לעמוד כל ימי העולם
 אמנם נגד מותר האכילה ושתייה שראוי
 לאדם לאכול ולשתות וראוי וההכרחי לו בא קרבן
 השלמים שהיו הבעלים אוכלים הבשר הראוי
 להם ומניחין שאינו ראוי להם והוא המורס
 מאיל נזיר והוא הזרוע בשולה הנית לכהן והוא
 הנרמז בענין קרבן שלמים כמו שדרשו
 דל למה נקראו שלמים שיש בו שלם לכל חלק
 לגבוה וחלק לכהנים וחלק לבעלים והוא
 המורה שכל אחד יסתפק בראוי לו ולא במה
 שאינו ראוי לו והוא טעם בשול הזרוע עם
 האיל ולא מצינו כן בכל התורה שאסור נתבשל
 עם

עם ההיתר כי באמת המתנה עצמו בפאכל ובמשתה לאכול ההכרחי לנפשו ולנפשו אין שום אסור ולא הזיק יכול להזיקו שגופו ונשמתו נשארו בראים בצולים מכל חילי ומדות הצרכים ופנימי וחנה בהיות כי האיל היה מורה על ענין שתיית היין נאם והניף הכהן תנופה וגם ואחר כך ישהה הנזיר יין כי אסור שתיית היין נתלה בשלמים ולא ענין התר פוסאחו ותגלחתו כי הם נתלים בחטאת ועולה ואף על גב דלא הותר ביין ובטומאה למת' עד אחר התנופה כדאית' בגמ' סוף שלשה מינים מכל מקום רמז לנו הקרא עקר הדברי בדרך שנתבא' ונאם וסל המצות וגו' והנה הלחם שבא עם איל נזיר נתבא' כבר בארוכה פרק שמנה ושלשים ופרק תשעה ושלשים גבי שאר לחמי תודה עין שם. אמנם אמרו כגון וגילת הנזיר פתח אהל מועד את ראש נזרו ולקח את שער ראש נזרו ונתן על האש אשר תחת זבח השלמים כבר נתבא' לעיל מענין קרבן שלמים שמורה על שלימת האדם המקריב שלמים ולכן זה הקרבן משים שלום בעולם כמדרשנו' ועל כן יגלח ראשו נגד פתח אהל מועד רצה לומר יתקן עצמו ויסיר מעליו השערות שהיו לו לגנאי כמו שנתבא' וזהו ישים נגד פתח אהל מועד רצה לומר לשם שמים וכמו שאמרו רבותינו ז"ל רוחץ אדם פניו לכבוד קונו והוא המרומז כאן בפתח אהל ששם מסתכלין מול קדשי קדשים שהוא הדרך העולה בית אל והוא הסולם המוצב ארצה וראשו מגיע השמימה וי' נצב עליו כמו שנתבא' חלק ראשון במדות המקדש ובא להורות בזה כי אף אם ילך מכאן והלאה בדרך המצוה לא יספיק לו אם מכין לתועלת עצמו ש להכרות גופו או להעמיד בנים רק הכל לשם שמים וכמו שהארץ בזה הרמבם בשמונה פרקיו ולהיות כי זהו דבר רחוק קצת בענין יפוי האדם עד שיש אסרין לאיש ליפות עצמו משום לא ילביש גבר שמלת אשה כדאית' פרק כמה מומנין אבל הלכתה כמאן דאמר דסותר לכבוד קנו' כמו שנתבא' ועל כן היה נרמז זה בגילוח השערי' המור' על זה כמו שנתבא' והיו נותנים אותו תחת זבח השלמים כי בדרך זה היו השלמים מכושלים ולא יקריחו תבשילם וראויין לקד' שלמים. והיה לוקח מרובב זבח השלמים ונתנן על השערות ואחר כך משליכו לאש כמו שכתב הרמבם פרק שמנה מהלכות נזיר והטעם כדי שישפרו השערות מכח רובב השלמים ושזה יהיה כיונת שריפתו ולא ענין יפוי' לחוד ואמר בסוף הפרשה זאת תורת הנזיר אשר ידור

קרבנו לוי על נזרו מלכד אשר חשיג ידו כפי נדרו אשר ידור כן יעשה' על תורת נזיר הנה אמר שסתם בני אדם יספיק להם נזירות שלשים יום שהוא מרגילו להדריכו ללכת בדרך ישרה אמנם אם ירגיש האדם בעצמו שצריך יותר זמן ושיצטרך עוד לחזיר' ושלא יספיקו לו שלשים יום כפי אשר חשיג ידו יעשה' וכן אם ירגיש בעצמו הרחק' אינו צריך ל' יום יוכל לשאול על נדרו להתיר נזרו על פי חכם' כמו בשאר נדר' מכל מקום סתם נזירות שלשים יום כי זהו כל האדם מן הסתם והתורה נתנה על פי הרוב והחכם יבין ויוסף לקח להסעיט או להוסיף נזירותו אמנם אם נדר תהלת נזירותו פחות משלשים יום אין נזירות פחות משלשים יום' דבר זה הלכה מפי קבלה כמו שכתב הרמבם ריש פרק שלשים נזיר והוא פרק קמ' דנזיר ופרק שלש' מינים והטע' בזה לפי שרוב בני אדם צריכי' להרגל' שלשים יום אם ידור בתהלה פחות משלשים יום לא יקום כי מאחר שנדר אי אפשר לו בפחות משלשים אולי יטעה בנפשו ולכן על כל פנים שלשים יום שהוא נזירות סתם בני אדם זהו הטעם הנראה בכלל ענין הנזיר ואחר זה נמשכו הפרטים ומקצת דיניו אמרו פרק קמ' דנזיר שאם נזיר מן ההרצנים לבד או מן הזנים או שאם נזיר מן התגלחת או מן הטומא אסור בכל אבל אם נזיר מן הגזירות וסנהדרין אינו נזיר והוא מבוא' להיות כי אלו השלשה מינין שנאסר בהן הנזיר אינו רק לכונן דבר אחד להשלים נפשו בדרך המצוה לכן אי אפשר לו לאסור עצמו בדבר אחד אבל אם נדר מגזירות ודכילה שאין להם אשם בדני' נזיר ואין להם רמז על טעמי הנזיר ולכן אינו נזיר כלל וכתב הרמבם פרק שני דנזירות דספק נזירות להקל וכן הוא במסכת נזיר פ"ק ופרק ב"ש אף על גב דבנדר' ספק נדרים להחמיר ואמרו סוף פרק שני דנדרים הטעם משום דספק נזירות חמור מנזירות ודאי ועל כן לא מחייב אינש נפשיה לספיקא נדאית' ההם אמנם נראה שהוא נס' כן מטעם שנתבא' להיות כי הרחק' הנזיר הוא רע מצד עצמו מאחר שכל הקצוות רעות ולא נצטוו בו הנזיר אלא להכלית טוב והוא ההעמדה על המצוה ולכן ספיקו להקל כי לא יאות שיתדבק ברע על הכפק כי באולי לא יצטרך לזה והוא מבוא' וזהו הטעם שלא נאמ' וכפר' עליו מאשר חטא על הנפש רק בנזיר' פלמא אף על פי שדרשו מזה מאיזה נפש חטא אלא שציער עצמו מן היין ואם כן גם בנזיר טהור היה צריך כפרה' אלא שהענין הוא כאשר כו' ג 26

תורת העולה

כאשר דברתי שהנזיר מצד עצמו הוא חוטא רק שהוא לתכלית טוב ולכן כל זמן שלא הגיע לתכלית וטמא ראש נזיר נשאר בחטאתו וצריך כפרה מה שאין כן בנזיר טהור שאף על פי שצער עצמו מן היין ועשה עבירה מועטת מכל מקום הואיל והוא לתכלית טוב השכר מרובה על ההפסד כדמות המתענה בשבת וכמו שכתבתי לעיל וכן הוא בתוספות פרק קמא דנזיר ולזה אמרו פרק שלישי דנזיר ופרק קמא דנדרים טהור גם כן חוטא הוא אלא שכתבה תורה מאשר חטא על הנפש גבי נזיר טמא הואיל ושינה בחטא והענין כאשר כתבתי בי ענין נזירות הוא בעצמו הוא חטא אלא שהוא לתכלית טוב וכל שאינו מגיע לתכלית שנה בחטא ולכן ספיקו להקל מה שאין כן בשאר נדרי אסור כי אין נאסר עליו אלא מה שהוצי' בשפתיו ולכן ספיקו להחמיר מפני שאלו לא היה נצרך לכך לא היה מכנים עצמו לספק זה אלא נדר מדבר מותריו ולכן אין לו חט' בשמירתו ואף על פי שאמרו כל הנזיר כאלו בנה במה והמקיימו כאלו מקריב עליה אינו מצד אסור שם דבר שנוצר עליו שהרי סתמא אסרי אף אם נדר להטיב לו אלא מצד שעושה נדרים וסרגיל בהן ויוכל לבא בהן לידי מכשול ודי לו במה שאסרה עליו התורה ולא יוסף עליה ולכן ספיקו להחמיר כי כבר נעשה האסור בנזורו מה שאין כן בנזיר שעיקר חטאו שציער עצמו מן היין ולא מצד הנדר בעצמו ועל כן ספיקו להקל והוא מבוא' והוא טעם שהלכה למשה מסיני שהאיש מדיר את בני כנזיר ולא האשה ואף באב יכולין הוא או קרבו למחות בראית פרק רביעי דנדר' וכתבו הרמבם פרק שני להיות כי האיש חייב לחנך בנו במצות ולא האשה כידוע ממה שאמרו פרק קמא דקידושין כל מצות האב על הבן כו' וכאשר נאם חנך לגער על פי דרכו גם כי יקץ לא יסור ממנו וכאשר ענין הנזירות להעמיד על המצוה והוא הדרך הנכון שילך בו האדם כל ימיו ויכל האיש להרדיך בתו בענין הנזירות ולא האשה מה שאין כן בשאר נדרים כראית' ההם מטעם שנתבאר ובהיות כי אין האב חייב ללמד את בנו תורה ולחנכו במצות על כן אין נזיר את בתו בנזיר והוא הטע' שאין האש' מגלחת עצמה על קרבנה אביה והבן מגלח עצמו על קרבנות אביו כמו שכת' הרמבם פרק שמיני והוא כסוד' פרק נוטל ופרק רביעי דנזיר להיות מאחר שיוכל להדיר בנו בנזיר הרי כאלו הפריש גם כן קרבנותיו לבנו מה שאין כן בביתו כי אין להקריבן אלא למה שהפרישן האב כמבוא' בדברי הרמבם

מפני כן

פרק שמיני ולפי שיוכל האב לעשר' כמבוא' הנזיר ואפשר שלא יצטרך לענין הרהקת הנזירות לכן נתנה תורה דשו' לקרבו ואולי הבן עצמו מהמכירין בענין הנזיר וטבעו שאם לא יצטרך לזה הרי דעת האב בטילה מאחר שאין הנזירות טוב אלא הוא לתכלית טוב ואם יוכל להגיע לתכלית בלא הרע שקדמו הרי יותר טוב שהנזיר הרע והוא הטעם שאין הגוים נזירים בנזיר כי אין ראוי להם להיות נזיר אלהים על ראשיהם טובלים והשרץ בידם כי הם מתרדקי' בכל מותר העולם וקנינו וישמרו נזירות שעיקר כוונתו אינו אלא להרחיקה אמנם נשים ועבדים שמחוייבת במצות ושומרים מה שנצטוו ישתלה נזירות ולכן נזירות נהג בכל זמן אבל אינו נהג אלא בארץ ישראל ומישנה' בחוצה לארץ קונסין אותו לעלות לארץ ישראל כמו שכת' הרמבם סוף פרק שני דנזיר והוא מבואר שעיקר כוונת הנזירים לא יוכל להיות רק בארץ ישראל שהוא באמצע ישוב העולם והוא כוונת נזיר שיעמוד בכל מדתיו על מצוה' והנה אוריא דארץ ישראל מחכם ועזיר לזה מה שאין כן בחוצ' לארץ שמבט הארץ גורם השנוי בכל הארצות להטות אותן באיזה תכונה אל צד קצה המותר או החוסר ואי אפשר להגיע שם אל תכלית כוונת הנזיר אמנם בדרך קנס יתחייב לעלות לארץ ישראל מאחר שרצה להתכבד ש דעותיו וזה הנדאה לי שהיה משה רבינו עליו השלום חפץ ליכנס לארץ ישראל והשתדל כל השתדלו' הגדול' ולא עלתה בידו להיות כי למנע טבע קיים ולזה היה נוטה בחוצה לארץ באיזה תכונה או מזה אל הקצה יותר מדאי קצת ולזה היה רוצה להשלי' נפשו בארץ' והוא כעין אמרם במסכת סוטה ובי משה לפירות הארץ היה תאב כו' וכתב הרמבם פרק שלישי מהבין נזיר עולם לנזיר לזמן קצוב שהנזיר לזמן אסור לגלח עד סוף זמן נזור' ונזיר עולם אס' הכביד שערן מקיל בתער משנים עשר חדש לשנים עשר חדש ומביא שלש בהמות כשגלח' והוא קרבן נזיר צהור' כמו שנאמ' באבשלום ויהי מקץ ימים לימים אשר יגלח וגו' ואבשלום נזיר עולם היה ודבר זה הלכה מפי הקבלה עוד באן לשינוי' וכן הוא פרק קמא דנזיר הנה הנזיר לזמן קצוב והוא דבר שיפסוק לבסוף אם כן כוונת נדרו להעמיד עצמו על המצוה ביום פסקת נדרו ולכן אסור לגלח כל ימי נזור' מאת' שתכליתו יוכל להגיע בסוף ימי נזור' אמנם נזיר עולם שאי אפשר לו להגיעה אל התכלית הותרה לו התגלחת לסוף שנים עשר חדש ונראה שהותר לו התגלחת יותר משתי יין

משולל כו' י

פרק שנים ושבעים

אחר שנתבאר ענין קרבנו הנהנין לדורו והדבר
הנמשכים אליהם כפי כוונת המאמר נשאר לבאר
ענין קרבנות אבות העולם אנשי מעשה ואנשי
שם ונחזר עליהן אחת לאחת לבצוא חשבון ולבא
טעם קרבנותיהם שהקריבו ועל מה הקריבו כל
אחד ונלמד מתוך זה ענין הקרבנות ושכולם
מורים על ענין חדשו של עולם ונחיל מים עשית
אלהים ארץ ושמים ורסנין במסכת
חולין פרק אלו טריפות ובמסכת עבודה זרה ומייתי
לה במה מדליקין אמר רב יודא שור שהקריב
אדם הראשון קרן אחת היה לו במצחו שנאמר
ותיעב לי משור פי מקרין ומפרים מקרין תריתי
בשמימי אמר רב נחמן בר יצחק מקרן
בתיב והנה ייש לתמיה לכה לא החזיר
קרן אדם הראשון בתורה כמו שזכור שאר
הקרבנות שהקריבו הקרמינים כל אחד בדורו
ולכן נראה כי זהו המגלה לנו סוד הקרבן
שעיקר המכוון בהן הוא להראות ענין הפסד
העולם וחדשו כאשר נתבאר ועל כן גם
הראשון שלא הוצי' להעיד על ענין חדשו
של עולם באשר לא היה לו אב ואם רק נוצר
עפר מן האדמה ונולד אליו הרוש העולם בחייו
והיה מעיד עליו לבריית עדות הושי' לא ערות
הנלקח מצד הקבלה או מצד המופת כדרך בני
אדם המקריבין קרבן על כן לא נזכר קרבנו
בתורה כי היה ללא תועלת להוכיחו מצד
שהוא בעצמו העד אמנם מכאן
ואילך שנולדו הבריות מאב ואם בדרך הארץ
והיה לחשוב בהן שהיו מאמינים ענין קדמות
העולם הזכיר כל איש שהיה מאמין חדוש העולם
והקריב קרבן ודע כי לזה אמרו כי
קרן אחת היה לו במצחו והוא דבר נפלא לדעת
מורה לנו על עומק חכמת רבותינו ז"ל ואיך
רמזו לנו באצבע כוונת הדברים זה כי
עיקר המכוון בהכאת הקרבן הוא להראות לנו
חדוש העולם ולהעמיד אמונה זו בקרב הארץ
כי הוא יסוד כל התורה כולה כמו שנתבאר ריש
הלך שני אמנם נזכר בר נס כן
ענין הפסד העולם מכה הפסד הקרבן כמו
שנתבאר וסכל מקום עיקר המכוון הוא
ענין חדוש העולם כי הוא יסוד התורה לא
ענין הפסד אלא שהוא אמונה מקובל בישראל
כמו שנתבאר כל זה ריש הלך שני ועל דרך
זה כל קרבן יש לו שני קרנים והוא שמקיים
שת יאמינת ענין חדשו וענין הפסד כי רב
קרן אדם הראשון שלא היה לו רק קרן אחת
כי לא הוצרך האדם לקיים אמונת חדוש בצד
הקרבן

מן והטומאה להיות כי כיון שהוא נזיר עולם
אי אפשר שיכין אל תכלית עצמו שהרי נזירתו
אין לו סוף ואם כן תכלית לא יוכל להגיע
אלא עיקר כוונתו הוא להיות לתכלית לאחרים
שמשנו ילמד להרחיק עצמו מן המותרות וממנו
ילמד וכן יעשו ולכן מצונו שטומא
הנביא היה נזיר עולם כי מדרך הנביאים שהיו
למפת כמו שנאס' ביחזקאל והיה לכם למפת
ולזה כי ענין שלוה פרע בנזיר שהיה
פנונה בעיני הבריות והתנלחת הוא שהא
מקובל עליהם לראש שמשנו ילמדו לעשות על
כן הותר לו התנלחת וספק לו הרמז משנים
עשר חדש לשנים עשר חדש להיות כי עד
שנים עשר חדש אינו נזיר גדל הפרע כל כך
שהא למפת לאחרים ולהיות כי זהו
פלא ימננו וחזר אל נזירתי צריך כפרה מצד
מה על שחזר אל נזירתו ולכן צריך קרבנות
אלו שהן נגד שלשה דברים שהנזיר אסור בהן
כמו שנתבאר עיד כתב הרמבם
שמשנו לא היה נזיר גמור שהרי לא נזיר בנזיר
אלא המלאך הפרישו מן הטומאה וכיצד היה
דינו היה אסור כיון ואסור בתנלחת ומותר
למלא למתים דברחה הלכה מפי הקבלה והוא
מבוא הטעם שהרי שמשנו לא הרחיק עצמו
ממותריי המשגל וזה גורם לו שנשוי הנו לבנו
והסירו כתר וזה לא נאסר בטומא המורה על
הרחק המשגל כמו שנתבאר וכתב
הרמבם ריש פרק חמשה אין המותר מצטרף
לאסור בנזיר שאם אכל יין שנתערב בדבש כזית
אינו לוקה והוא מבוא כי ענין האסורים הם
המותרים ועל כן אינן מצטרפין והיה
ממצות הנזיר שנגלה על מקצת הטומאות ועל
מקצת לא כמו שכתב הרמבם ריש
פרק שביעי ז"ל יש טומאה מן מת שאין הנזיר
מנלה עליה ולא סותר הקודמין לפי שלא נאס'
בו וכי יטמא לגפש אלא וכי ימות מת עליו עד
שיטמא בטומאת שהן מעצמו של מת עד
באן לשונו והוא מבוא הטעם כי עיקר
הרמז בהרחקת הטומאה לא באה רק
להבנות קרוביו בעיניו ושעל
די זה יתרחק ממותר
המשגל על כן לא
נאס' רק בטומא
הנוגעים
בעצמות המת
ובגופו והוא
מבואר
פרק
עב

תורה

העולה

הקרבן כמד שנתבאר גם היה מבוא ענין החדוש בשור עצמו וכמו שאמרו רבותינו ז"ל פרק אלו טריפת שור שהקריב אדם הראשון קרבנותיו קדמו לפרסתיו שנאמר מקרין ומפריסין מקרין וחדר מפרסין והוא ידוע שזהו ענין השור שנבר' בששה ימי בראשית ובצביונו ש נבר' גדל מן הארץ ויצאו קרבנותיו תחלה מן הארץ ואחר כך פרסתיו כי כן הוא דרך הגדול ואם כן לא הוצרך רק לקרן אחת אבל היה לו קרן אחת והוא לקיים ענין הפסד העולם ולזה התורה שבאה ליסוד לנו ענין החדוש כדי לתת תורה ומצות לא הזכירה קרבן כי לא יועיל ענין החדוש יותר מכריאת האדם עצמו וכמו שלא הזכירה התורה דבר מענין הפסד העולם כי לא דברה אלא מדברים שהן לצורך המצות וכמו שאמר רבי יצחק לא היה צריך להתחיל אלא מהחדש הזה לכם כו' כן לא הזכירה גם כן ענין קרבנו של אדם הראשון אמנם דור המלך עליו השלום שגילה לנו ענין עתידות כמו שמבוא' מדבריו ומדברי שאר נביאים שגילו לנו נסתות גילה לנו גם כן שיהיה הקריב קרבן והוא מבוא' למשכיל ולזה אמר שקרן אחת שהיה לו במצחו והוא מבוא' שכיוונו על התבונות הדברים תלויים בשכל האדם שהוא במצחו וכמו שאמר שלמה המלך עליו השלום החכם עיניו בראשו והוא מבוא' וכבר כתבתי טעם אחר בענין הנדה זו בעבורת יום כפורים אבל העיקר נראה כאשר כתבתי כאן ולזה אמרו גם כן פרק כמה מדליק' מאי היה עלה דתחש שהיה כינוי משה אמר רבי אלעי' אמ' רבי שמעון בן לקיש אומר היה רבי מאיר תחש שהיה בימי משה בריה בפני עצמה היה ולא חכרעו בו חכמים אם מין היה הוא או מין בהמ' וקרן אחד היה לו במצחו ולפי שעה נדמה למש' ועשה ממנו משכן ונגזז מרקאמ' קרן אחת היה לו במצחו שם טהור הוא דאמ' רבי יודא שור כו' שור שהקריב אדם הראשון כו' ולפשוט' מנייה דבהמה הוא כיון דאיכ' קדש דמין היה הוא ולית ליה אלא חדא איכ' למיטר מין היה היה ער כאן לשונו והשתא ישר לדקדק אמאי קאמר שם טהור הוא דאמ' רבי יודא שור כו' ה"ל טהור הוא ויש לו קרן אחת ואף על גב דזהו יש לישבו דהפש' והו' ס' דענין קדש הוא ידוע לכל ואילו השיב לו מקדש הו' קשה ותפשוט' מינידחיה הוא ולכן הביא האדרב יודא דליב' למפשט' מיניה דבהמה הוא דהא ענין קדש גם כן ידוע ולא נזכר לפשוט' רק טהור הוא על כל פנים אבל בהמה וחיה לא יוכל למפשט' וכדמשני ליה

הואיל ואיכ' קדש כו' אלא דמהקשן לא הביין בונתו אלא דאם כן קשה היך סלקא דעתך דקדש הוא דהה' קאמ' דגזו והקדש לא נגזז אלא ודאי מין קדש קאמ' ולא קדש עצמו - אם כן מנא לן דלא בהמה הוא מאחר שאינו קדש עצמו ועל כן נראה דעיקר כוונתן בזה הוא לפרש טעם קרן אחת שהיה לו במצחו שהוא כדמות טעם של שור אדם הראשון - להיות זה דבר חדש נבר' לשעתו ונגזז - ואף כי נצרך לכסות המשכן שהיה מורה על ענין החדוש של עולם כהדרשהו ז"ל - ולכן אמרו שהוא כדמות שור שהקריב אדם לקרבן שלא הוצרכו להראות ענין החדוש מצד קרניהם רק מצד עצמן רק באו להורות ענין הפסד העול' ולכן יספיק לו קרן אחת ולכן קאמ' אחר כך מאחר דאיכ' קדש ולא ידעין אי בהמה אי חיה בלומר דלא באנו ללמוד מקרבנו של אדם אי בהמה הו' או חיה הו' כי אין זה המכוון אלא באנו ללמוד מענין קרן אחת דטהור הו' מאחר שמורה לנו על ענין הפסד העולם וחדושו ואינו דבר כשאר בעלי חיים שקרנותיהן טבעי להם ויש להם שני קרניים ולזה אין לו רק אחד ולכן ודאי טהור הוא מאחר שמורה לנו על אמונה ודעת טהורה שהוא חדושו של עולם וכמו שאמרו ז"ל למען תהיה תורת' בפניך מן המותר בפניך והוא מטעם זה שנתבאר ולכן אין נפקות' בזה אם בהמה הוא או חיה ובה"ל כי אמרו רבותינו ז"ל דליב' כנביא' ובכתובים דלא רמיא באוריית' צריכין אנחנו לפרש שענין קרבנו של אדם נרמז בתורה והוא אמרו אחר חטאו של אדם והאדם ידע את חוה אשתו וטהר ותלד את קין ותאמ' קניתי איש את' ותוסף ללדת את אחיו את הבל והיה הבל רועה צאן וקין היה עובד אדמה ויהי מקץ ימים ויבא קין וגו' הנה בקריאות שמות אלו הבנים נרמז סוד קרבן אדם וזה כי כבר קיימו עליהם כל היהודי' התורני' שיש סוד בענין קריאת שמות אלו הבנים כמו שכתב הרב המורה פרק שלשים חלק שני ובעל העקידה ובעל עיקרים ושאר חכמי ישראל כל אחד לפי השגתו יד' ולכן אני רואה כי נרמז בזה סוד קרבנו של אדם ה' הראשון ולזה נאמ' כי האדם ידע את חוה אשתו ופירש את עם כי ידע והכין עמה שנבראת עמו על צד חדוש העולם לא בדרך הארץ שהיו עוסקים בו מעבשיו ללדת את קין על ידי תשמיש ותרין שהוא לרך הטבע הנוהג ועל ידי התבוננות זה הכירו כי העולם מחוד' כמו שהוא וחיה אשתו חיל דבר חדש וענין וטהר ותלד את קין הוא נאמ' על המחשבה כמו שנאמר

שמות י'

נחלית ד'

נחלית

תכלית

נראה

שעיה

ק'ת

נראה

ס'ת

שנאם הרה עמל וילך שקר ועל כן היה נקר
בן הראשון קין להורות על מה שנאם קונה
שמים וארץ שנאם באברהם והוא אמונת
הרוש העולם על אסתות ולזה נאם
ותאם קנתי איש את י לא נאם ותקר את שמו
קין ותאם קנתי כי שניהם קראו שמו קין
להורות על ענין החדוש ולזה נאם ותאם
קנתי איש את י רצה לומר כי אף חיה שהיתה
מן האדם והיה קצת טבע בדבר מכל מקום
אצרה קנתי איש והוא אדם שהיה אישה את
י רצה לומר בדרך חדוש ולא בדרך טבע הנהוג
על כן שניהם הורו בענין החדוש וקראו שם
בניהם קין ולכן לא הוצרך לפרש מה הוא
הקורא שמו קין כי הוא יודע שלא היה בעולם
שיוכל לקרות שמו קין לולי האדם ואשתו והם
הקוראים וכן הוא בענין הבל ולזה נאם
ותוסף ללדת את הבל רצה לומר כי מדיעה
ראשונה שידע אדם וזהו ענין החדוש הנמשך
גמכן שילדה גם כן הבל וכבר נתבאר
בבראשית המורה חלק ראשון כשתוף ילד שנ'
על הולדת דעת אחד כמו שנאם בילד נכרים
יספיקו כו' והוא החיוב בכאן אמנם הפסד
העולם ולכן הבל הבל וכמו שהאריך בזה
קהלת ואם הבל הבלים אמר קהלת וגו' דור
הולך ודור בא וגו' וכל ספר קהלת נפנה על
ענין הבלה והנה ילדה הבל מכה ידיעה
ראשונה כי מאחר שהעולם מחדש היה מאין
באפשרות שיפסיד לעתיד בדרך כלל היה נפסד
ואף כי כבר נתבאר שענין הפסד העולם
ולא יהיה בדרך טבע אלא כרצון החדוש
אפשר שלא יפסיד אף שמחדש כמו שנתבאר
כל ריש חלק שני מכל מקום עמד על ידי אדם
על הפסדו מצד חדשו כי המאמץ שהפסדו היה
ברצון כמלחדוש וכמו שהוא האמת לדעת רוב
חכמי ישראל ולזה נאם והי' הבל רועה צאן
וקין עובד אדמה כמו שנאם כי תועבת מצרים
כל רועה צאן כי מצרים היו נמשכו אחר קרמו
העולם והוא אמונת הצאבאה אשר ספר
הרב המורה מהן פרק שלשים ופרק אחד ושלשים
חלק שלישי כי היו עובדי האדמה עם הצלמים
שעל ידי עבודת אלות תישב האדמה ולזה
כוונתו בדרשם שאמר אברהם יקח נא מעט
מים וגו' שהיה חושבן לערביים שמשתחווים
לאבק שעל רגליהם כי משה שראו דעת
הקדמונים מגדלין עבודת הארץ השתחוו לאבק
סלה כי חושבין שהכל היה מן העפר וחור' אל
העפר ולכן היו מגדלין אותה ועובדים לה מכש'
ומשימין אותה לאלוה עליהם וכן נאם בענין
קין עובד אדמה כי חשב בדעתו שהארץ לעולם
עומדת אף על פי שידע החדוש מצד קראת

שמו מכל מקום מאחר שלא האמין בענין הפסד
העולם חשב שהעול' בכללו קיום אלא שהפרטי
נתחדשו והכל הוא כפאת הגלגל המהווה והמפסי'
הדברים הפרטיים והכלל לעולם עומד והוא
דעה קדומה לפלוסופים הפוקרים והיא היה דעת
קין ולזה היה עובד אדמה באמונת הצאבאה
שהיו עובדי אדמה מכה זה אמנם
הבל הביץ מצד שמו ענין הפסד העולם ועמד
על ידי זה על ענין החדוש האמתי ולזה היה רועה
צאן וידוע כי הרוע מושל בצאנו לרדותו
ולהכתו ולשחטן בכל עת שירצה בכל המצטרך
להם לכל עבודתיהם ואף כי הם משחיתים הארץ
שהוא אמונת קין וכמו שאסרו ז'ל לגדל בהמה
דקה בארץ ישראל משום ישוב הארץ ולכן
היה הבל רועה אותן ולזה תועבת מצרים כל
רועה צאן ולזה נמשך כל אחד אחר דעתו ואחר
שמו הנקר לו וכמו שאסרו רבתינו
ז'ל- פרק קמ' דברכות וכמסתכסכס מכלן
דשמו נרם כו' ונאם והי' מקץ ימים ויביא
קין מפרי האדמה מנחה ל' והבל הביא גם הוא
מבכורות צאנו וחלבן וישע' י' אל' הבל ואל
מנחתו ואל קין ואל מנחתו לא שעה
כבר כתבתי לעיל פרק שבעה וארבעים חלק
שני כי טעם שהביא קרבן מפרי האדמה ולא
מבעל ח' היה להורות על דעתו בקדמו' ושלא
היה מאמי' בריאה דק בדברים פרטיים והוא
הורע פשתן שהקריב במאמר ז'ל והבל הביא
מבכורות צאנו להראות דעתו בענין החדוש
והפסד העולם כנתבאר כל זה לעיל סוף פרק
הנזכר ומה שנאם שהביא קין מנחה
ל' כי לא היה כופר בעיקר לגמרי רק שהאמי'
שהגלגל קיום מצד חייב עליתו ולזה הביא
קרבן ל' על רך ההלול והחוד' בדרך הפלוסופ'
שהיה להם שבחות והודיות בדרך זה כמו
שכתב בעל העקדה אמנם הבל
הביא גם הוא מבכורות צאנו וכל נסין ריבויין
ובא לדבות קרבן אביו שהביא גם כן על כונת
הבל אמנם להורות כי קרבן אדם לא
היה לו רק קרן אחת בדרך שנתבאר והבל
הוצרך גם כן לכוין ענין החדוש שהוא הקרן
השני על כן נאם הבל גם הוא מבכור' צאנו
ולא אמר מבכורות צאן כמו שנאם בקין מפרי
האדמה ולא נאם מפרי אדמתו אלא שכא לומר
שהביא הבל מבכורות צאנו המורה לנו ענין
הראשית והוא החדוש הנרמז בענין בכורות
צאנו שהם ראשית פרי הבטן והכוונה בזה
כי הבל הביא פראשית ולא אדם ולזה אמר
צאנו ולא צאן כי הוא לא הביא הצאן הראשון
שנבר' בשש' ימי בראש' הבריאה כאביו שהביא
השור שנבר' בראשונה ואם כן ענין קרבן
אדם

ס'ת

תורה : העולה

אדם מרומז בתורה ולהיות דעת הבל
אמת נאם ישע"אל הבל וגו' ורע
והבן כי לזה הסוד אמרו רבותינו שאדם וחיה
עלו למטה שנים וירדו שבע קין ותאומתו והבל
ושני תאומתיו ואמרו רבותינו ז"ל כי קין
הרג הבל משום תאומים יתירה שנלדה עמה
וזה כי אדם וחיה עלו למטה שנים והוא מקום
הידוע הנזכרת שנאם כי האדם ידע את חיה
אשתו ואף כי המטה הוא המקום המחשבה
כמו שנאם ורעיוני על משכבי סליקו ולא הבינו
מתחילה שנתחדשו רק שניהם שראו בעיניהם כי
הם נתחדשו אבל לא הבינו זה בתחלה כשאמר
הברואים אמנם אחר כך ירדו שבע רצת
לומר התכוננו בינה שכן היה בכל מה שנבר'
ונתנה בשכעה ימי הבריאה והוא ענין קין והבל
והתאומים שנלדו עמהם וזה כי אדם וחיה
שנבראו ביום ששה ימים שנים רצה לומר
הכירו ממעשה יום ששה ימים שביעי שהיו בהן
דברים מחדשים כי אף ביום שביעי היו הדברים
העשרה שנבראו בערב שבת בין השמשות וכאלו
נבראו ביום השבת עד שמשום זה נזכר לומר
יכל ביום השביעי כפשוטו של מקרא וכמו
שאמרו הקדוש ברוך הוא יודע רגעיו ושעותיו וכו'
כמו שכתב לעיל פרק שמונה וארבעים
חלק שלישי לזה אמר שעלו שנים למטה
כי בתחלת התכוננות הבינו זה ועלו בזה אל
המטה אמנם כשירדו ירדו שבע כי
כשנערו משנתן ורעיונן על משכבן סליקו הבינו
ירדו שבע שכל מה שנבר' בכל שכעה ימי ש
בראשית כולו נתחדש והנה חלקו אלו
השבעה הימים דרך משל לקין ותאומתו והבל
ושני תאומתו ורע כי נתייחס האדם ליום
ששה הואיל ונבר' בו וחיה ליום שביעי כי
הוא שבת מלכתא וקין ליום חמשה והבל ליום
הביעי ותאומת קין יום שלישי ושני תאומים
הבל ליום שני וראשון מטעם שכתבא
זה כי קין האמין בחדוש הפרטים ולא בכלל
והוא מה שנבר' ביום חמשה שנבראו בו דברים
פריטים נפש חיה ועוף יעופף על פני רקיע השמי'
ונבראו בו התנאים הגדולים והוא ענין הנחש
שבא על חיה שנקר' נחש עקלתן תנין הגדול
שבים וכבר ידוע מדרשם ז"ל שחות
נתעברה מן הנחש והולידה קין ותאומתו הוא
מעשה יום שלישי שנבר' בו עשב הארץ וכל
עץ עושה פרי למיננו הנה באלו שני
ימים נבראו בו כל דברים הפרטים מלבד בריאת
בהמה ואדם שנבר' ביום ששה ונתייחס לאדם
וחיה ונכלל בשנים שעלו בו עם המטה
אמנם בכל המאמץ הפסד העולם וחדושו
הוא רומז על מעשה יום רביעי שנבר' בו חמה

ולבנה והנה ידוע מחדוש הלבנה והעד
אורה ענין חדוש העולם והפסדו כי מדבר אחר
ילקח ראייה על כל המין ולזה רומזו היום ההוא על
הכל ושני ותאומתיהם מעש' יום שני ויום ראשון
שנבראו בו דברים כללים בעליונים ונעש' הרקיע
ונתגלה היבשה והם תאומים של יום רביעי ש
שנבראו בו דברים עליונים מללים ולזה
דרשו ז"ל ויהי בהיותן בשדה על מה היו מריני'
על תאום יתירה שנלדה עם הבל והוא מביא
הטעם כי כבר כתב הרב המורה חלק
שלישי כי ענין הקטנות והמריבות שנופלות
בין אדם הוא מצד האמונה וחלף הדתות כמו
שהארץ בזה ולכן קם קין על הבל והרגו גם
בן מצד חילוף דעתן באמונתן והוא התאומה
יתירה כי קין היה מאמין שכלל קדוש והפרטים
נתחדשו והבל היה מאמין שהכל נבר'
והנה הכלל הגדול היה נבר' ביום ראשון והוא
התאומים יתירה של הבל כי כאשר היה אפשר
להשוות דעותן כי גם בריאה עם שני הוא פרטי
נגד מעשה יום ראשון אמנם הכלל
הנבונה שהוא בריאת יום ראשון לא יוכלו
להשוות עצמן באמונה זו ולזה קם עליו והרגו
ולזה מצינו שהיה קין כופר בהשגחת
ובידיעת השם יתעלה בעולם כמו שהוא
דעת הפוקרים הנמשכים אחר הקדמות
ולזה אמר השומר אחי אנכי ויאם מה עשית
קול דמי אחיך צועקים אלי מן האדמה ועתה
ארוך אתה מן האדמה אשר פצתה פיה וגו'
כי תעבוד את האדמה לא תוסף תת בחה וגו'
הנה גילה להשם יתעל' שהיה משגל
מודע בדברים הנעשים בארץ ולהתאמה
קול דמי אחיך צועקים וגו' ואחר כך קלל
האדמה כמו שמצינו במצרי' שנים באלהיהם
עשה שפטים להודיע לעובדיהן שאין אלוה
בן קלל הקדוש ברוך הוא את האדמה שהיה קין
עיבר כדי להשבילו מדע וחכמה שאינו ראוי
לעבוד את האדמה וזה אמרו אשר פצתה פיה
לקחת דמי אחיך מידך כלומר כאלו רצה
אלהיך לכסות עלך חטאך לקבל הדם ועל
ידי זה תחשוב עוד לעבוד לה בהיותם בעורף על
בן קללה להודיעו שאין בה דבר ממש ואין בה
צורך אלהות וזה אמר ליה גם כן כי תעבוד
האדמה לא תוסף תת בחה לך וגו'
הראה כי עיבר לאל לא יושע וכי יעבדה עוד
לא תתן בחה לו עוד והנה מצינו
במדרשם ז"ל שחולקו במה שנאם וישם ילקין
אות מה היה האות רבי יודא אמר הזריח לו
גלגל חמה אמר ליה נחמיה וכי לאותו דשע
הזריח גלגל חמה אלא הזריח עליו הצרעת
שנאמר וזה"ל אם לא יאמינו לקול האות הראשון
רבי

בראשית ז

שם

סס ז

שמות ז

פרק שלשה ושבועים

רבי אבא אמר כלב מסר לו אבא יוסף אמר קרן
 הצמיח לו רב אמר אות לרועהנים רב חנן
 אמר אות לבעלי תשובה רבי לוי בשם רבי שמעון
 אומר תלאו בר פיו וזבא מבול ושטפו
 הנה נפלו שבעה סברות במהות האות הזה
 וידוע כי האות הזה היה לחסיד נכונות
 קין ודעו הנפסדת וכבר נתבאר פרק
 שנים וארבעים חלק שלישי שמכא שבע טענו
 עמדו הכופרים על דעת הקדמות והוא דעת
 קין ולזה באו שבעה סברות במהות האות
 שהסידר מבכותו כי אלו החכמים חולקים איזה
 עיקר הטענה שהביא קין להעמיד על הקדמות
 שהוצרך אות עליה כי הורחה גלגל החמה היא
 נגד הטענה הראשונה שהי' מצד תנועת הגלגל
 וזאת הצרעת שהוא מחומר נפסד הוא נגד טענה
 שנייה שהוא מצד החוס' הכלב שמסר לו להנהיגו
 בכל אשר הכלב ילך אחריה וידוע כי הכלב
 אוהב את אדונו יותר משאר בעלי חיים והוא
 נגד תנועה הסיבובית אשר לגלגל שהוא מצד
 החשק כמו שבארנו הקדמונים והוא טענה
 השלישית הקרן במצחו שהיה דבר חדש אינו
 מטבע האדם נגד הטענה הרביעית שהיא לקוחה
 מצד טבע הדבר או לרועהנים הוא נגד הטענה
 החמשית שהיא מצד הפועל אות לבעלי תשובה
 הוא דעת הששי שהיא לקוחה שלא יפעול עת
 יותר מעת אחרת מה שתלאו ברפיון הוא נגד
 הטענה השביעית שלקוחה מצד שפעולת השם
 יתעלה שלמותו והוא נגלה במבול והמשכיל
 בלברני הקדומים פרק חמשה וארבעים וישיבה
 וארבעים ושבעה וארבעים בתשובת טענות
 אלו יתבאר לו איך באו דעת חכמים מכונים ש
 לתשובה על כל טענה וטענה
 והנה אחר שנתבאר זה נזכר להכין מה שנאמר
 אחר כך ויחי אדם שלשים וטאת שלשה ויולד
 בדמותו וצלמו ויקר שמו שת בא להורות
 כי בנים הראשונים לא היה בדמותו וצלמו כי
 בקריאת שמות בנים הראשונים הראה על עניין
 חרושו והפסד שהוא לא היה נכר בדרך שאר
 בני אדם המולידים דומה בדומה בדרך טבע
 אסנכס בעניין בן זה קרא שמו שת המור
 על עולם בבנינו והמשך טבעו זה אחר זה כל
 זמן ימי עולם ולזה אמר שהולידו בדמותו
 וצלמו כי לא רמז עוד על עניין החדוש וההפסד
 רק על דבר טבעי ונראה שאדם מוליד בדמותו
 וצלמו והוא עניין המשך הדורות ולכן
 נקרא שמו שת ולכן נתיסד העול
 משה ולא מבנים הראשונים
 כמו שכתבתי שהשם גור
 ודי בזה למה שרצינו
 בזה הפרק

שמות ה

בעניין קרבנות האבות ונתן ויכן נח מזבח לוי
 ויקח מכל הבהמה השחורה וסבל עוף הטהור
 ויעל עולת במזבח וירח את ריח הניתוח
 וגו' והנה זה הקרבן הוא הנזכר ראשון
 בתורה שנקרב בזמבא ביבקר בני קין והבל
 לא נזכר מזבח גם לא נזכר בהן עניין ריח ניתוח
 גם לא הזכיר שם מה הקריבו עד כאן שהזכיר
 שהקריב עולות וכל זה מבא לנו סוד
 הקרבן ושהוא מורה על הפסד עולם וחורשו
 וזה כי קין והבל לא הבינו חרוש העולם והפסדו
 רק מבח קריאת שםם בלבד כמו שנתבאר בפרק
 שעבר ולא הביא עניין הפסד על ברי
 אמנם נח טרא עניין המבול בעיניו שהוא
 דמות הפסד אשר לעתיד הקריב עולו במזבח
 וידוע מדברינו הקדומים בעניין קרבן
 העולם וסדר ניתוח איך היה מרכז על הפסד
 העולם הכללי ושוב הכל אל מזבח הידוע ולזה
 אמר כאן שגח הקריב עולת במזבח וכבר
 נתבאר גם כן בטעמי הקרבן שזהו עניין הריח
 הניתוח הנאמ' אצל הקרבן שהוא הקרב הכחן
 אל מזבח הידוע והוא הפסד העולם ככללו כמו
 שנתבאר כל זה בסדר המערכה
 וזה כוונת מחליקתן בירושלמי פרק קמ"ד מילה
 ובכראשית דבה פרשת נח רבי אליעזר אמר
 שלמים הקריבו בני נח רבי יוסי בר חנינא
 אמר עולות הקריבו בני נח מתיב רבי
 אליעזר לרבי יוסי בן חנינא והכתיב והבל
 הביא גם הוא מבכורות צאנו ומחלביקן מאי
 עביד ליה רבי יוסי בן חנינא מן שמניה
 התיב רבי אליעזר לרבי יוסי והכתיב וישלח את
 נערי בני ישראל ויעלו עולות וגו' מאי עביד ליה
 רבי יוסי בן חנינא שלימין בגופא בלא הפשט ש
 ובלא נתוח התיב רבי אליעזר לרבי יוסי בר
 חנינא והכתיב ויקח יתרו חותן משה עולות
 וזבחים לאלהים מאי עביד ליה רבי יוסי בר
 חנינא כמאן דאמ' יתרו לאחר מתן תורה הורכיב
 אבא ורבי חייא בשם רבי יוחנן דא מסייע לרבי
 יוסי בן חנינא עורי צפון ובאוי תימן עורי צפון
 זה העולה שנשחט בצפון מהו עורי דבר שהיה
 ישן ונתעורר ובאוי הימן אלו שלמים
 שהם נשחטים בדרום מהו באוי דבר שהיה
 של חדוש מאי עביד ליה רבי אליעזר לכשיעורו
 הגליות שהן נתונות בצפון ויצאו ויבנו בית
 המקדש שהוא בדרום רבי אבא בריה דרב
 פפא רבי ישעיה דסבנא בשם רבי לוי אף דין
 קרא מסייע לרבי יוסי בן חנינא זאת תורת העול
 היא העולה שהיו בני נח מקריבין כד הוא אתא
 לגבי שלמים אמר זאת תורת השלמים אשר
 הקריב

שמות כד

טס יק

שיר הערים ד

ווקרא ו

תורת העולה

הקריב לא כתיב אלא יקריב מכאן ולהבא עד כאן לשוננו וכן הוא פרק בתר דזכתי הנה כיונו במחלוקתן שאם שלא הקריבו רק עולות וחד אמר אף שלמים ומסקנותן שעולות לבד הקריבו להעיר לנו כוונת העניי' כי אמר עולות הקריבו מבח שעל ידי המכול עמדו על הפסד הכללי כאשר נתבא' ולזה הקריב נח עולות במזבח ונמשכו בניו אחריהם להקריב עולות אמנם קרבן שלמים לא הקריבו כי אף שקבלו בני נח שבעה מצות מכל מקום לא שלמים כישראל שיהיו ראויין להקריב קרבן שלמים וכמו שנתבא' מעניי' קרבן השלמים וחד אמר שהקרי' קרבן שלמים כי סבר ששבעה מצות שלהם היה מספיק ליתן להם השלמות אשר נתתן התורה אחר כך והמסקנה אומרת שלא הקריבו רק עולות מבח שעמדו עליו מבח המכול ולכן ראוי להם הקרבן ההוא אמנם מה שאסרו שיתירו לאחר מתן תורה היו הוא מצד כוונת יתרו לבד שרצה להקריב אבל משה הזהירו על זה ושלא הקריבו וכמו שיתבא' לעתיד בפרק ארבע ושבעים ואחד זה יתבא' לך גם כן עניי' המזכחות שבנו האבות בס' שנאמ' בתחלת לך לבך באברהם ויבן שם מזבח לוי הנראה אליו ויעתק משם הדרה מקדש לבית אל וגו' ויבן שם מזבח לוי ויקרא בשם "הנה בנה שני מזבחות ולא נאמר שהקריב עליו קרבן וכן נאמ' אחר כך ויאהל אברהם ויבא וישב באלני ממרא אשר בחברון ויבן שם מזבח לוי הנה בכל מזבחות שבנה לא נזכר שהקריב קרבן עד ברית בין היתרים שאמר לו הקדוש ברוך הוא קחה לך עולה משולשת ועז משולש ואיל משולש ותיר וגו' ויקח את כל אלה ויבחר אותם וגו' והטעם הנראה לי בכל זה שהיו עשרה דורות מנח ועד אברהם וכולן לא הקריבו קרבן נשתכח עניי' הקרבן מהם וחזרו לדעות קין שם להאמין שהעולם קודם בכללו ונראה כי זהו עניי' דור הפלגה שנאמ' בו ויהי כל הארץ שפה אחת ודברים אחדים וזהו שגורם להם להאמין עניי' הקדמות כיהו' לבנה הביא רא' בספר מלחמות "מעניי' הלשונות שהעולם מחודש כי הלשונות מוסכמים לא טבעיים כעניי' הצהלה בסוס וניעור לחמור כי אם היה כן לא יתהפך אדם מלשון אחד ללשון שני ומאח' שהלשונות מוסכמים אם כן יתחייב שהיו המסכמים קודם ללשון ואי אפשר שימצאו מן האנשים זמן אין תכלי לפנינו וזאת שום לשון ואם הלשונות מחודשים אם כן גם האנשים כן ועוד הצריך שם בזה ונראה כי לזה נאמ' ויקר' האדם שמות לכל הבהמה וגו' להורו' כי הלשונות

בראשית עו

ס' ו

המסכמות ולזה אנשי דור הפלגה כאשר ראו כל העולם שפה אחת חשבו שהוא דבר טבעי ושהעול' קודם וזהו עניי' אמרו ויהי בנסעם מקדם רצה לומר מבח הקדם והוא כוונת אמרם מקדמנו של עולם כי לא חשבוהו לקדמון אלא שהעולם כולו קדם ועל ידי זה חשבו שהעולם כמנהגו נהג בלא כוונת מבחן שחדשו וכפרו בתכלית העולם שנאמ' בו לאלתהו' בראה לשבת יצרה והו' סבואר כי כפי' אמר' הקדמנו אין לשאול בתכלית כמו שכתב הרב המורה חלק שלישי פרק שלשה עשר בדרוש התכלית וזה לשוננו לפי דעת אריסטו' בקדמו' לא יבוקש תכלית אחרונה לחלק מחלקי העולם כי לא יתכן לפי דעתו שיאמ' מה תכלית מציאות השמים ולמה היו בזה השעור' ולא למד' היה החומר כך ולא מה תכלית זה המין מבדלי ההי' או מן הצמחים כי הכל אצלו על צד החיוב הנצחי' בו ולכן חשבו דור הפלגה שאין תכלי' לעולם להיות מיושב לכן לא יבצר מהם כל אשר יזמו לעשות ולכן רצו לבנות להם עיר ומגדול אשר ראשו בשמים כי ראו שתכלית האדם כתכלית העולם ומאחר שאין תכלית לעולם כל שכן שאין תכלית לאדם אלא הכבוד המדיני בעולם הזה וזהו אמרם נעשה לנו שם כי זהו חשקו של אדם שיהא לו שם גדול בארץ בעושר ומעלה והוא התכלית העולם הזה ואמרו נבנה לנו עיר ומגדול וראשו בשמים על דרך מה שנאמ' אם יעלה לשמים שיאמר ואף כי כוונתו בעיר ומגדול על שני השלמות של אדם שהן שכל ו' המעשי שהוא להנהיג המדיני והקבוצ' בני אדם תוך העיר והמגדול והוא מושב השירים והמליכים החוקקים נמוס לקבץ המדיני על פי שכל עיוני שלהם שכל זה יגיע לשמים ולא יותר כי חשבו שהתכלית הוא השמים שהוא קודם וכוונתו במגדול ובעיר להשאיר להם שם בארץ כמו שנאמ' בקין ויהי' בונה עיר ויקרא שם העיר כשם בנו חנוך ונאמ' באבשלול' ואבשלול' לקח ויצב לו בחייו את מצבת אשר בעמק המל' כי אמר אין לי בן בעבור הזכיר שמיזק' למצב' אבשלול' על שמו ויקר' לה יר אבשלול' וגו' והכוונה בזה להשאיר להם שם בארץ כי חשבו זה לתכליתן ולזה בא עונשן להם מצד חטאן שנבלה שם שפתם ונפוצו על פני הארמה שמהם הכירו שאין הלשונות טבעיים והיה להם להתכוון בזה בעניי' חדושי העולם ותכליתו להיות העולם מיושב כי כן רצה בוראית' עלה והוא תכלית האחרון בעולם כמו שבאר הרמב"ם בפרק הנזכר ולזה כאשר רובם לא שתו לבם גם לזאת וחפשו צדדים שלא להורו' בעניי' החדוש כמו שעשה ארכיטמוס וסיעתו באשכנז

ס' ש

פס' ו

נראה

ליוו' כ

בראשית ד

מנוח' נ' ח

עאשר העיר ממזרח צדק אברה' אבינו והביר
 כוראו ומחרשו בעני' דור הפלגה ובשאר דברים
 עד שעמד על האמת נאמר בו שלשה פעמים
 רבן מנחם ויקר בשם יי כי קרא לבני דורו שהיו
 שלשה התחלות עולם השפל סחודש'ותם החומר
 והאור וההער' מהורשים והוא בניית המזב' הירוע
 כי בכני' המזב' ההוא נבנ' הכל כמו שנתבא' על זה
 למעלה כי נגלה לו מענין דור הפלגה שהעולם
 השפל נכר ברצון רוצה ובבונת מכיון אך עדיין
 לא הקריב קרבן כי לא עמד אדיין על אמות
 הפסד העולם המורה על עני' חרשו בכללות
 ולזה נאמ' לו בכרית בין הבתרים ועתה קחה
 לי עגלה משולשת וגו' כבר נתבא' כי
 הקרבנות מורים על הפסד העולם וחרשו מצד
 שבעלי היים הם מורים על כל שלשה חלקי העול'
 הקיטין זה בזה והוא כדמית האדם הגדול
 ולזה נאמ' בכל אחד משולשת כי כל אחד מורה
 על ענין שלוש העולמות ולזה אמרו
 רבותינו ז"ל קרבנות הראה לו ולזה אמר
 קחה לי כי כלם הם שלי ואני בראותי אותן ולזה
 נאמ' ויבחר אותן בתוך וגו' וכמו שכתבתי
 לעיל בסדר המערב' ובארתי כל אותה הפרש'
 שבמעמד בין הבתרים עמד על חרשו העולם
 ואחר כך בענין העקידה עמד על עני' חיוב
 המציאות בראותו שאין מביאין אדם לקרבן
 וכמו שכתבתי ריש חלק שני ולכן הקריב איל
 תחת בנו ונדפס לו איל לקרבן ולא שה באשר
 אמר יצחק תחלה איה השה לעולה ואברהם
 אמר אלהים יראה לו השה כי האיל הוא מורה
 על הכח והיכולת שיש לעולם שהוא דוגמת
 הקרבן מצד הכוונת יתעלה המציאו' ולזה
 באשר נגלה לנו ענין האלהים ושהוא מחוייב
 המציאות אס' כן העולם שברא יש לו יכולת רב
 לעמוד מצד עילתו ואף כשיפסד לא יפסד מצד
 מעיט הכח חלילה רק מצד הרצון כאשר נתבא'
 ולזה הקריב איל אמנם קודם
 לזה שלא היו עדיין בדעת זה אמרו ה
 השה לעולה בהיות כי השה הוא מעט הכח
 והיכולת והוא מורה על כיהעולם קל להפסד
 כשה לטבח יוכל אמנם בענין
 יצחק חזר ואמר וירא' אליי' בלילה ויאמר לו
 אנכי אלהי אברהם אביך וגו' ויבן שם מזבח
 ויקרא בשם יי ולא נאמ' גם כן שהקריב עליו
 קרבן כי הוצרך לחזר' על הראשו' לבנות מזבח
 יי החרוש כי כל הבארות אשר חפרו עבדי אביו
 בימי אברהם סתמום פלשתים וימלאום עפר
 ודרשו ז"ל אל' הנריס שנייר אביו סתמו'
 פלשתים להסירן מאמונתם וחזר יצחק ויגיד
 והוא בניין המזבח הנאמ' והוצרך להחזיר על
 המעשה שהתחיל בן אברהם אף שהיה מקובל

נראשית עו

נראשית כה

נריס י

בירו כל ענין החדוש על אמתתו מאברהם אבי
 מכל מקום לא הקריב קרבן מאחר שלא נתגלה
 לו הפסד העולם כמו שנודע לו עני' חדשו ש
 בסוד נתינת הארץ במאמר רבי יצחק שלכן
 התחילה התורה בחדוש העולם להודיע נתינת
 הארץ אס' כן מצד נתינת הארץ נהג לו החרו'
 אבל לא הפסדו ולכן לא הקריב קרבן
 ונוכל לפרש גם כן כי אמר ויבן מזבח הוא לשון
 הבנה רצה לומר כי הכין והשכיל ענין
 המזבח של מעלה ולזה קרא בשם יי להורות
 לעם כי יש מנהיג ובורא אמנם
 יעקב הציב מצבה והוא מצבה אשר נזכרה
 ראשונה בתורה וכמו שנאמ' ויקח האבן
 אשר שם מראשותיו וישם אותה מצבה
 והנה נאסר אחר כך הקמת מצבה כמו שנאמר
 לא תקים לך מצבה אשר שגא יי אלהיך
 ודרשו ז"ל שהיתה ארזים בימי האבות
 והכנעניים עשאוהו חוק לעבודה זרה ושנאת
 הקדוש ברוך הוא ויש לשאיל טעם למה
 עשאוהו הכנעניים חוק יותר ממזבח שהקריבו
 עליו האבות אלא נראה לי שכל זה
 נתבא' מסוד הקרבנות עם פירש פרשת ויצא
 יעקב וזה כי מצבה הוא אבן אחת ומזבח
 הם אבנים רבות כאמרם ז"ל ולזה נרא'
 כי מאחר שידוע ומקובל באומה שמרא' העולם
 שראה יעקב רומזת על עניינים אלהיים וכמו
 שאמר מה נורא המקום הזה וגו' ורוב
 החכמים הפסידו כי ענין הפסול' הוא מורה על
 מציאות העולם כולו והקשר מדרגתו וערייתו
 זה על זה אשר בזה מלאכי אלהים עולי' ויורדים
 וכמו שהאריך הרב המורה בזה חלק
 ראשון פרק חמשה עשר ופרק עשרי חלק שני
 לזה אמר גם כן כי יעקב אף על פי שהיה מקוב'
 בירו ענין חדוש העולם והנהגת
 השם יתעלה את עולמו מאבותיו ומרבותיו מכל
 מקום לא הספיד לו זה אלא רצה לעמוד על
 זה גם כן על המחקר כמו שהוא מדרך השלמי'
 ולזה נאמ' כי בצאתו מבאר שבע וילך
 חדנה ויפגע במקום בו רצה לומר בשרצה
 ללכת לחרן פגע במקום והוא בית מדרשו של
 שם ועבר שאמרו עליו רבותינו ז"ל שהיה
 נטמן שם ארבעה עשר שנה או אס' הרצות
 לומר שכיון במקום זה על מקום מדרגות עיון
 וכמו שבאר הרב המורה בשתוף שם
 מקום בפרק שמיני חלק ראשון ולזה כתב
 שם הרב המורה חזר לשונו ודע כי כל שם
 שנבא' שתופו בזה המאמר אינ' כוונה ממנו
 להעיר על זה שנזכרה בפרק דהוא לבד אבל
 אנחנו נפתח שער על ענייני השם והוא המועלי'
 בו הנה באר דבר זה בשתוף שם זה יותר
 מבשמים כו א 27

תורת

העולה

בראשית טו

בבשמות אחרים להעיר על מקום זה: כי הוא הדרוש הכולל הכל. ואמר וילן שם כי בא השמש וגו' כמו שנאמר באברהם ויהי השמש באה ועלמה היה וגו' שכבר נתבאר לעיל שכונת הפסוק שרצתה שמשו ש ואורו לשקוע כי לא הספיק שכלו להעמידו על האמת עד שכא לו עזר מלמעלה והוא התנור עשן ולפיד אש כמו שנתבאר וכן נאמר ביעקב וילן שם כי בא השמש רצה לומר פ'ע במקום שהוצרך ללון שם כי בא לו השמש והנה מקום ההוא ענין דרוש חרוש העולם שהוא מעמד שכלי אין באפשרות לעמוד עליו מצד המופת. כמו שכת' הרב המור באריכה פרק אחד ושבעים חלק ראשון ועל ברחו הוצרך ללון בעמק העני' ההוא כי בא לו השמש ונפל גם כן שינה על עניני בענין זה ולזה נאמר ויקח מאבני המקום ושם מארשותיו וישכב במקום ההוא ידוע אמרם בספר יצירה שני אבנים בונים ארבע כו' וכן אמרו פרק אין דורשין והארץ היתה תהו ובהו תהיו קו ירוק המקיף העולם ובהו אלו אבנים מפולמות שנאמר ונעה עליה קו תהו ואבני בתר ונראה שהם עני' האותיות שהם האבנים מפולמות והוא מלשון פלוגי אלמוני כמו שכת' הרלבג ריש בראשית א' הוא לשו' לחות כמו שכתבו החכמים בזה מלשון דגים מפולמות ונקראו אבנים מפולמות להיות כי מתוכן יצא הליחת שהוא המים שנאמר ורוח אלהים מרחפת על פני המים שהם היו תחלת הכרואים כמו שנתבאר כל זה למעלה ברבינו והנה קו ירוק הוא הדבר שקדם לאותיות והוא הקו והנקודה שאי אפשר לציר שום אות בלא קו ונקודה והנה אות ה' הוא כדמות קו ואות ה' כדמות נקודה ואי אפשר להשכיל קו או נקודה אלא באלו שני אותיות ואף כיעיקר הקו והנקודה הוא דבר שאין בו ממש ושם נשמות והוא אמרם בקו ירוק שמקיף העולם ומתא' הכריות והו' האמת כי דבר זה מקיף העולם כי הנקודה סוף הקו והקו הוא סוף השטח והשטח סוף הגשם אם כן זהו מקיף העולם וכל אשר נמצא בעולם ובכר ידוע כמה דברו החוקרים והחכמים מעני' הנקודה והקו כדי לעמוד על עני' הגשם והוא התחלה כל חכמה ולזה אמר שהוא קו המקיף העולם והוא תהו כי אין לו ממש במציאו וקראו קו ירוק מצד שני דברים האחד מצד שתוף השם להיות כי תיבת ירוק הוא י' רק הוא הנקודה והקו ורק הוא הירקות שאין בה ממש בעודן נקודה וקו מחשבות ואף כי רק הוא מור' לנו השטח בעו' שהוא מרחק מוגבל בלא גשם

והנה גילה לנו בצלוח ירוק על כל שלשה דברים אשר יקדימו למציאות נשם והשני במלת ירוק כי הוא הצבע הממוצע בין הלבן והשחור ידוע שאמרו שהתורה היתה כתובה לפני הקדוש ברוך הוא באש שחורה על גבי אש לבנה הנה אחר בריאות האותיות מיוחדם להם צבע השחור אמנם בהעדרן לגמרי מיוחדם להן הלבן ולכן כאשר עלה במחשבה לבראות האותיות מענין הנקודה והקו שרצם לומר המצוץ בין העדר האות ומציאותו כי כל מחשבה להמצא אותה פעולה אותה המחשבה היא באמצע בין ההעדר שקודם למחשבה ובין הפעולה שתצא לפעול מכת שז המחשבה ועל כן יוחס לו הירוק ונוכל עוד לומר בהיות כי האותיות גם כן נמצאו בעולם והם מכלל הברואים בעולם ולא קדם להם רק הנקודה והקו כי במציאות שטח סיד נמצא כדמותו במחשב' על כן אמרו שהתורה קדמה אלפים שנה לבריאות עולם כי הנקודה והקו שקדמו הם שני אלפים מלשון ואאלפך חכמה כי גם הן צריכין למוד והתבוננות גדול ואחר שנתבאר העני' נאמר שזהו מה שנאמר ביעקב ויקח מאבני המקום ושם שז מראשותיו ודרשו ז"ל שאלו האבנים נעשו אבן אחת כמו שנאמר ויקח האבן וגו' ודרשו גם כן שהיו האבנים מריבות זה עם זה כל אחת אוסרת על יניח צדיק את ראשוכו ודרשו ז"ל גם כן שמה האבן נעשה אבן שתייה שעליו הושתות העולם ועליו ההיכל עומד כדאית' בפרקי רבי אליעז' ובכמה מדרשות ודרשו גם כן כי יעקב אמר אם יהיו האבנים לאחד יתייחד שם הקדוש ברוך הוא עליכו' וכל זה מורה לנו כוונת הענין כי לקח מאבני המקום והם חלקי החכמו' ותמונת האותיות וציון הנקראים אבנים שהיו בידו מקובלים הצריכים להקדים אל העיון הזה הגדול ושם אותם מראשותיו והיו אבני מריבו' כי היו מתנגדים זה לזה חלקי החכמות אשר בידו והם אבני המקום וישכב במקום ההוא כי לא רצה להרוס לעלות אל י' וכמו שנאמר במשה ויסתר משה פניו מהביט וגו' כן נאמר ביעקב כי לקח חלקי חכמותיו ושם אותם מראשותיו וישכב במקום ההוא כי ראה כי טוב לו לעמוד באות עיון וכמו שהוה' על זה הרב המורה פרק שנים ושלושים חלק ראשון כי במדרגת זו אדם נכנס בשלום ויוצא בשלום ואינו מפריד שכלו כאלו ישע אחר כמבוא' שם ולזה דרשו ויפגע במקום מלמד שבקש לעבור ונעשה לו העולם ככולל ולזה נאמר ויחלום והנה סולם מוצב ארצ' וראשו מגיע

איוז לנ

סעוד

פניע השמימה והנה מלאכי אלהי עולין ויורדי
 בו אמר שבא לו חלום נבואי והוא העזר שבא
 לו מלמעלה וראה הסולם אשר מלאכי אלהים
 עולים ויורדים בו מאן מלאכי אלהים רבנן אשר
 עולין ויורדים בדרוש זה וזמן שכתב
 דרב המורה חלק ראשון פרק אחד ושבעי שבואת
 השאלה פלוספי הדורות חולק' בה מהיום שלש
 אלפים שנה אל זמנינו זה כמה שנמצ' בחבוריהן
 כו' ואמר עולים ויורדים כי מ' שהשיג
 האמת הוא מבני עליה ומ' שלא השיגו הוא
 מכלל היורדים לבאר שחת' והנה
 הראה לו כי יצב עלי' ויאמ' לו אניי אלהי
 אברהם וגו' הארץ אשר אתה שוכב עליה לך
 אהננה וגו' ובוזה הראה לו עניי' הדרוש
 של עולם כמו שאמר רבי יצחק לא היה צריך
 להתחיל התורה אלא מהחדש הזה לפס' כו'
 ואמ' לו גם כן והנה אנכי עמך ושמרתיו
 וגו' והוא הנמשך מאמונת הדרוש העולם
 להשיג בפרטות על עושי רצונו לשמור בכל
 אשר ילכו לא כרעת הפוקדים הנמשכים אחר
 הקדמות אשר על ידי האמונה ההיא הרעה נפלו
 לכל דעה נפסדת ולכן נאמ' ויקץ יעקב
 משנת תרדימה ונתגלו לו עיניו להשכיל
 ואמר אנכי יש אלהים במקום הזה ואנכי
 לא ידעתי רצה לומר לא ידעתי כי דבר כזה
 יבא בנבואה לאדם אחר שאין שכלו משיג לזה
 ואמר מה נורא המקום הזה רצה לומר
 דרוש עין זה איך זה כי אם בית אלהים וגו'
 וכמו שנתבאר מכל דברינו הקודמי' כי זהו ענין
 כל בית אלהים והוא שער השמים כי הוא
 יסוד לכל החכמות והוא עיקר הפתח לכנס בו
 לדת שעל ידו יעלה אדם לשמים
 והנה בעל העקידה באר עניי' זה בדרך זה אבל
 בביאור אחר והמעין יבחר והנה גלו זה
 בסדרשם המעולה המורה לנו על כוונתנו
 זה שאמר בסדרש תניא בר קפרא ויחלום איך
 חלום בלא פתרון והנה הסולם זה כבש מוצב
 זה המזבח שנאמ' מזבח אדמה תעשה וראשו
 מניע השמימה אלו הקרבנות שייחן עולה עד
 השמי' והנה מלאכי אלהים אלו הכהני' שנא'
 שפתי' כהן ישמרו דעת ותורה יבקשו מפיהו
 כי מלאך יצא אתה הוא עולים ויורדי' בו בכבש
 הנה יצב עלי' ונאמ' הנה ראיתי את יי' נצב
 על המזבח עד כאן לשינוי והוא הדבר
 אשר דברתי כי זהו בית אלהים ועניי' הקרבנות
 והמזבח בדרך שנתבאר במה שקדם ולזה
 נאמר בבקר ויקח האבן אשר שם מראשו ויגו'
 איך נפסד כיאף הפשט אמת בכל ענין זה
 שיקח האבן ושמורסב' ולכן עשו הכנעני'
 לחק כמו שהבאר גם הנפתח והנמשל בו

מלאכי ב

עמוס ט

הוא מבואר כי כאשר ראה יעקב שנתוחדו אבני
 המקום והיו בידו לאחר שעמד על עין זה הגדול
 הכולל כל הדיושים שהם האבנים החלקי'
 וישם אותה מצבת אבן עד היום הזה רצה לומר
 שם אותו מצבה וחק לישראל הוא ללמדו בני
 מענין חידוש העולם מהיום שהוא והלאה ולזה
 כווננו שאמר שממנו נעשה אבן שתייה שממנו
 הושתות העולם והנה בהיות
 האבן האחד שהוא המצבה מורה על עניי' חידוש
 העולם כמו שנתבאר והוא מצד הקשר חלקי
 העולם זה בזה והנה הכנענים שמוה
 לחק עבודה זרה כי מצד הקשר חלקי עולם זה
 בזה מצאו להם מקום למעות לומר שהכל הוא
 על צד החיוב על צד הסיבה והמסיב כדעת
 הפלוסופים ולהיות כי המצבה הוא אבן
 אחד והוא נמצא בלא כוונת מכוון רק שנמצא
 אבן אחת בכל מקום מצד גדולו בארץ מה שאין
 כן במזבח שהוא אבנים רבות כי אי אפשר לה'
 בנמצ' בלא מחדשו וכוונת מכוון על כן שמו עניי'
 המצבה חוק לעבודה זרה ולא עניי' המזבח והוא
 מבואר למשכיל כי כל ענייני עבודה זרה
 נמשכים אחר אמונת הקדמו' והיו ענייני המצב אשר
 שנא יועשאו הכנענים חק לעבודה זרה ונאמ'
 ביעקב וישם אותה מצבה ויצק שמן על ראשו
 ודרשו ז"ל שהשמן יורד לו מן השמים
 והוא מבואר כוונתו בזה על השפעה היורדת מן
 השמים על ענייני המצבה והוא המרומם בשמן
 המנחות והוא השמן היורד מן השמים כנהבאר
 לעיל מדברינו ואמר שיעקב שמן על ראשו
 כי עקר ההשפעה הוא בעליונים ומשם יורד
 לתחתונים וכמו שהארץ בזה הלב
 המורה פרק אחד עשר חלק שני כשמן זה היורד
 מן הראש המצבה למטה ולכן נאמ' לו בבית
 לבן אנכי האל בית אל אשר משחתה שם
 מצבה אשר נדרת לי שם נדר וגו' כלומר
 הנה השמן אשר משחת שם על המצבה כבר
 עלה בידך עד שהושחת בבית לבן לברכו ש'
 בעושר וכבוד ובנים ונדרת לי שם נדר כלומר
 שאמר דוד ומיד הכל כי משלך נתנו לך ולכן
 קום צא מן המקום הזה כי המקום ההוא היה ארץ
 בני קדם המאמיני' קדמות איך ראוי לו להשאיר
 שם ונראה שזהו ענייני הכאר שראה בשדה
 בלכתו לחרון כי למה שנאמ' וילך לו ארץ בני
 קדם אשר אל מעוני' קוסמי' ישמעויהם מאמיני'
 הקדמות אשר אלע נמשך כל העבודה הכנענית
 ואמונת הצאבא אשר כולה מענין ונחוש
 כמו שפיר ענינים הרכ המורה חלק שלישי
 בטעמי המצות אמר והנה שם שלשה
 עירי צאנו כי ראה אמונתו שרוממה אל
 בגוונם בדרך הפלוסופים שנאמר עליהם אשר
 יסרוך בו ב' 27

נראית כח

סס 36

תורת

העולה

קבלת קצת

ימרוך למאמץ כי מרופם האל על כל הנמצאות
 בדרך עלה לעלול אך שאין השגחתו בתחתונים
 רק עזב "את הארץ רק המינים שמורים מצד
 חיוב המסוכב מהפכה והוא אמונת הפלוסוף
 כמו שכתב הרב המורה פר' שבע' עשר
 חלק שלישי מאמונת אריסטו. והוא אמרו באר
 בשורה והוא הקדוש ברוך הוא הנקרא באר מים
 חיים אשר לא יזבו מימיו ואמרו שראו
 בשורה והוא מקום אלונות וצמחים כדי לשמור
 המינים ואמר שלשה עשר צאן רובצין עליה
 הם שלשה חלקי העולם הנקראים ערדי צאן אשר
 בכל אחד עדרים עדרים לבדו והם המיני אשר
 בתוך הכלל כי מן הבאר ישקו העדרים והם
 ההתמדה והקיום המקבלים מלמעלה בדרך כל
 עלול מעילתו אמר האבן הדוע והוא הנזכר למעלה
 הבאר על פי הבאר כי דורש זה האבן והוא חדוש
 העולם מונח על פי הבאר אשר לא יוכל לשאב
 משם כל הבא לשאב רק אם יוספו כל העדרים
 וגללו האבן מעל פי הבאר והוא מבואר על פי
 דעתן שאין השגחה פרטית בבני אדם רק דרך
 כללות והוא השגחה המינית אשר כל עדרים
 ישתו משם בשורה והוא אמרם ונאספו שם
 כל העדרים וגללו האבן מעל פי הבאר רצה לומר
 שמאחר שיכולין לתלות ההשגחה במינים כופרים
 בעניין חדוש העולם והוא גלילת האבן מעל פי
 הבאר רק והשקו הצאן בדרך כללות והשיבו
 את האבן על פי הבאר למקומה רצה לומר
 למדריגת ענינו והוא המקום הנזכר למעלה
 אמנם יעקב כאשר האה רחל באה עם
 הצאן אשר לאביה הם ישראל הנקראים צאן
 אביהם שבשמים ורחל רועה אותן כמו שנא'
 רחל מביכה על בניה נאמר ויגש יעקב ויגל את
 האבן מעל פי הבאר וישק את צאן לבן וגו'
 אמר כי בישראל הם צדיקים שהשגחה פרטית
 בהן עד שאחד מהן מתפלל כמו שנאמר ויגש
 יעקב ואמרו רבותינו ז"ל אין הגשחה אלא
 תפלה שנאמר ויגש אליהו ועל ידי תפלתו
 משקה כל הצאן ומגיל האבן מעל פי הבאר כי
 הוא מגלה ענין חדוש העולם אשר אליו יתפלל
 כל חסיד לעת מצוא העולם כי אז אפשר לקבל
 תפילתו ואמר את צאן לבן דברי הרקנס
 בזה הם ידועים למשכילים ואחר שנתב'
 כוונת הפרש אשר הביא המשכת הדברי לפרש'
 תבאר לך ענין אמרם קום עלה בית אל ושב
 שם ועשה מזבח וגו' ואמר ויבן שם מזבח
 ויקרא למקום אל בית אל וגו' ולא נאמר
 שהקריב קרבן רק בגה המזבח בדרך שכתבתי
 באברהם ויצחק ולזה נאמר ויקרא למקום אל
 בית אל כמו שנאמר באברהם ויצחק ויקרא

נראה שם

מלכית א יח

בשם י' ולא הוצרך לקרות י' רק בשם אלכי שם
 י' מורה על מציאות השם יתעלה חה היה מקובל
 כבר מאברהם ויצחק אביו אמנם
 הוא קרא בשם אל המורה על יכולת וכן שגילה
 יעקב לכל העולם שהקדוש ברוך הוא יש לו
 הממשלה בעליונים ובתחתונים לשמור עבדיו
 וחסידי מכל צדוניהם כמו ששמרו מלבן ועשו
 ודינה ושאר צרות שעברו עליו ושהשגחה רבית
 בפרטות בשלמים והוא לשון אל והוא מה
 שדרשו ז"ל פרק שני דמגילה שהקדוש ברוך הוא
 קרא ליעקב אל כי נתן לו הכח למשל באיביו
 ואמרו במדרש שא"ל הקדוש ברוך הוא
 אתה אלוה בעליונים ואני אל בתחתונים כי על
 ידי יעקב נגלה כחו של הקדוש ברוך הוא שמושל
 אף בתחתונים ושידעתו והשגחתו בקרב הארץ
 ויעקב אלוה בעליונים כי צדיק מושל ביראת
 אלהים ומושל בעליונים ובתחתונים כמו
 שנאמר בשלמה וישב שלמה על כסא שמושל
 על עליונים ותחתונים והנה ביעקב עקר
 הגדולה שמושל בעליונים כמו שנאמר כי
 שרית עם אלהים ואנשים ותוכל ובהקדו ברוך
 הוא עקר הגדולה שענין שמושפות בארץ ולא
 ברעת הפוקרים הכופרים בידיעה והשגחה מן ש
 השפלים לזה אמרו שזה אלוה בעליונים וזה
 בתחתונים כל זה נגלה אליו בבית אל לזה
 קרא למקום אל בית אל בלא הקרבת קרבן כי
 לא השיג ענין ענינו עד רדתו למצרי שנאמר
 ויסע ישראל וכל אשר לו ויבא באר שבע ויזבח
 זבחים לאלהי אביו יצחק ויאמר אלהים במראות
 הלילה וגו' אנכי האל אביך אל תרא מרדה
 מצרים וגו' ונראה כי שיעור חבתוב
 ובכר אמר ליה האלהים קדם שזבח הזבחים פי
 גילה לנו ענין יציאת מצרים ועל ידיה עמד
 על סוד הקרבנות ובאברהם שנתגלה לו הפסד
 העולם וענין הקרבנות וענין יציאת מצרי כמו
 שנתבאר מענין המערכה ולכן נתגלה לו
 גם כן כאן ענין ירדת מצרים וענין קרבנות
 ולזה זבח זבחים מה שלא עשו כל האבות קודם
 לבן ולזה נאמר ויזבח זבחים לאלהי אביו
 יצחק ודרשו ז"ל שנקט יצחק משום
 שהקריב אדם בכבוד אביו יותר מכבוד וקינו
 והוא מבואר לפי דרכינו כי מאחר שנתגלו
 ענין הקרבנות לאברהם גם ליעקב תלה גם כן
 כאן ענין הזבחים באלהי יצחק והוא סוד
 העקידה להראות כי גם ליצחק נתגלה ולא
 הוצרך להקריב קרבן יותר מאחר שנקרב הוא
 בעצמו לעולה רק שלא נקרב ממש מצעס
 שנתבאר ריש חלק שני וכן באברהם נתגל'
 לו הענין בברית בין הבתרים ובעקידה אלא
 שתלה הגדולה ביצחק ליוחס לו העקידה אף
 שבר

ד"ה א כט

נראה שם

סס סח

שכל ישראל מיהסים ענין העקידה לאברהם
פבל מקום להיות יעקב מחוייב בכבוד
אביו תלה הגדולה בו והוא
מבואר •

פרק ארבעה ושבעים

בענין קרבנו שהקריבו בשעת מתן תורה שנא'
ויכן מזבח תחת ההר ושתים עשר מצבה לשני'
עשר שבט וישלחו נערי בני ישראל ויעלו עולות
וזבחו זבחים שלמים ליה פרים וטעם זה
יתבאר לך אם נדקוק תחלה שלא הקריבו ישראל
קודם לזה רק קרבן פסח שהקריבו במצרים

וכבר נתבאר ענין הקרבן ההוא שהוצרכו
להקריב במצרים אמנם שאר קרבנו לא
מצונו שהקריבו עד מתן תורה וזה כי אף על
פי שאמרו דרך שלשת ימים נלך ונזבחה ליה
אלהינו וכן מה שאמר משה לפרעה שלח עמי
ועבדני לא מצונו שעשה כן אלא שאמרו כן
לפרעה כדי לשלחם וגם כי נוכל לומר
שמה שאמר שלח עמי ועבדני לא כיון בעבד'
הקרבנות רק על שאר עבודת האל כמו שנאמר
תעבדון אלהים על ההר הזה שהוא היה ענין
קבלת התורה ואמרו רבותינו ז"ל איזה
עבודה שכלב זו היא תפילה וכן מה שאמר
ונזבחה ליה אלהינו לא כיון על זבוחת הקרבן רק
על זבחת יצר הרע אשר בקרב האדם

וכמו שאמרו רבותינו ז"ל כל הזבחה את יצרו וכו'
והוא נכחד ליי מזבח ומה שאמר משה אח'
כך לא נכון לעשות כן כי תועבת מצרים נזבחה
ליו אלהינו הן נזבח תועבת מצרים לעיניהם ולא
יסקלונו הנה ענה כסיל באולתו לפי
דרכו לפי מה שאמר לו פרעה לכו חבחו ליי ש'
אלהיכם בארץ כי הוא לא הבין פונתו שאמר
תמיד דרך שלשת ימים נלך במדבר וגדאי לא
היה דבר רק שדקוק תמיד במספר זה ואף אם
נפרש אותו כפשוטו שהיה דרך שלשת ימים ש'
ממקום שהיו ישראל עד המדבר מכל מקום לא
הוצרך לכפול תמיד מספר זה אלא ה"ל למימר
נלך למדבר ולזבוח אלא נראה שכונן תמיד
במספר זה להורות לפרעה יכולת והשגחת
השם יתעלה בעולם שהיה פרעה כופר בו ולזה
אמר לו דרך שלשת ימים נלך כי דוע כי ששת
ימים עשה"י שמים וארץ ויומו של הקדוש ברוך
הוא אף שנה והם ימי העולם יציא מצרים היה
באלף השלישי כמו שכתבתי כל זה בארוך
בענין פרה אדום שהיו מניין בה שלישי ובשביעי
בנתבאר שם ולכן אמר משה דרך שלשת ימים
נלך לפנינו או לאחרינו להתבונן בהם ואז היה
או יהיה העולם חרב במדבר ואספן נגלה חדוש

סמות כד

סס ג

סס ח

העולם והפסדו אשר על ידיכן יכולת השם יתעלה
וממשלתו בארץ ועל ידי בן יתחייב לנו לעבור
ולך לשלחנו כדי למלאות רצונו ופרעה היה
כופר בזה ואמר לכו עבדו לאלהיכם בארץ
ורצה לומר כי עוד כל ימי הארץ ורצה לומר
שלא מאמין שום ממשות בענין דרך שלש ימים
ולכן הוצרך משה לומר לו בפיר' הן זבחה תועב'
מצרים וגו' להוריהו מדע כי ענין הזבחה הוא
תועבת מצרי' מאחר שהם נמשכו אחר הקדמו'
והזבחה הבעל חי מודה בהפסד וחדוש ושהענין
חדוש הוא מקובל בידים מאבותיהם אברהם
יצחק ויעקב ועל כן ישלחם מארצו מאחר שהם
זוכים תועבת מצרים וכן מה שאמר ליה
משה אחר כך גם אתה תתן בידנו זבחים עולות
וגו' וגם מקנינו ילך עמנו וגו' הוא על פי
דרכו של פרעה שהיה כופר ביי והיה מחזיק
באמונתו שהוא הקדמות ולכן אמר רק צאנב'
יוצא גם טפכם ילך כי היה חפץ יותר בכהמתם
של ישראל מבישראל עצמו כי היו עובדי הבהמו'
והוא אמונת הצאנבה הגמשה אחר הקדמות

כמו שכתבתי לעיל כמה פעמים ולזה אמר
לו משה גם אתה תתן בידנו עולות וזבחים כי
אתה תודה לנו לעתיד לזבוח צאנב ובקרב לעול'
וזבחים וכן היה לבסוף שאמר יי הצדיק אבל
באמת לא אמר לו משה כשם הקדוש ברוך הוא
תחלה שרצונם להקריב קרבן במדבר כי דבר יי
לא ישוב ריקם ואף כי נצטרך להודו' שכוונתו
היתה בזבחת קרבן ממש מכל מקום אפשר
שכיון על הקרבנות שהקריבו בעת מתן תורה נ'
שהקריבו עולה וזבחה אבל לא קדם לכן מטעם
שיתבאר וכן במלחמות עמלק נאמר ויב' משח
מזבח ויקרא שמו ייסי לא אמר שהקריב עליו
קרבן אלא שבנה המזבח בדרך האבות שבנו
מזבחות בלא קרבן וכמו שעשו בני גד ובני
ראובן שבנו מזבח לא לעולה ולא לזבח רק
להורות שיש להם חלק ביי ושהם היו מכלל
ישראל המורים בבנין המזבח וכמו
שמוזכר מענינו סוף ספר יהושע ושהם זרע
האבות שבנו מזבחות והנה הטעם שלא
הקריבו קרבן עד שעת מתן תורה כי נשכח מהן
סוד הקרבנות באורך גלות מצרי' ונמנעו שחזרו
לדעת מצרים ובנו שנאמר עליהם איש גזולו
עניו השליפו ונאמר גם כן עליהם ואת ערום
ועריה ערום מן הרעת ועריה מן המעשים
ולזה לא הקריבו קרבן לעולה וזבחה עד שעת
מתן תורה לולי קרבן פסח אשר כבר נתבאר
עניינו גם יתרו שאמר עתה ידעתי כי גדול יי
וגו' נאמר ויקח עולה וזבחים לאלהים ויבאו
אחריו וקני ישראל לאכול לחם עם חותן משה
לפני האלהים איך למאן דאמר יתרו אחר מתן
תורה כו' נ' 27

סס ט

סס י

תורת

העולה

בליקת כב

תורה ה' כמו שכתבתי לעיל ואף למאן דאמר
קודם מתן תורה הוי' לא נאמ' שהקריב עולה או
זבח רק שלקחן לאלהים כמו שנאמ' בעצחק
קח' נא את כנך וחדך והעליהו לעולה שהיתה
הקיתה וההעלה במקום עולה ולזה נאמ' ויקח
לאהלים' ואלו הקריבו ה' לומר לוי כי זובח ש'
לאהלים יחרם בלתי לוי לבדו ודברו הרמ' כן
שכתב שיתרו לא היה מכיר כי אם שם' אלהים
אינו מספיק שהרי כבר נאמר כי גדול' מכל
אלהים וענין אסור בזה הוא מבואר הסבה
והטעם על ידי הדברים שנתבאר בפע' הקרבנות
כי הוביחה אסורה בלתי לוי מאחר שהוא מורה
על הפסד כל הדברים אי אפשר כי אם לוי כי אז
יהיה' אחר ושפ' אחד ונשגב שמו לבד' ויסלקו
כל תוארי הפעולות אשר על ידן נקרא אלהים
ושאר הכינויין ולכן אי אפשר לזכות כי אם
לוי וברך' אחר מפסיד הכוונה ומפגל הקרבן כמו
שנתבא' חלק זה פרק שרישי' אמנם
הליקחה אינה אסורה לאלהים כי בזמן הליקחה
עדין העולם כמנהגו ניהג' והוא כדמות הליקחה
של יצחק שהיתה מיתרת' אף על פי שההקרב'
בו היתה אסורה והמשכיל' בין מדבריו הקודמין
ולזה נאמר כאן כי לקחן אבל לא הקריבן
ולזה נאמר ויבא אהרן וקני ישראל לאכול לחם
עם חותן משה לפני האלהים כי אכלו בידו שז'
פירשו של תורה וקבלו הדברים מפי משה מפי
הגבורה בסוד הקרבן כאשר נתבאר וזהו
אמרם משה היכן היה אלא שהיה עומד ומשמש
עליהם כמו שאמרו על כל פרנס' ישראל שהם
שמשו ישראל כל זמן' וזהו שמישו של משה
בענין שהבינס מדע' בענין שהוא ענין לחמו
סוד זה ועל ידי זה קבלוהו גם כן אהרן וכל
זקני ישראל ולזה לא הוצרך להם לנלות עוד
סוד הקרבנות כי כבר קבלוהו מעתה ולכן
נאמר וישלח נערי בני ישראל ויקריבו עולות
להדיע' גם כן הענין ההוא אבל הזקנים כבר
ידעוהו מקרבנו של יתרו והוא כוונת' זל'
באמרם לפני אלהים מכאן שהנהגה מסעודת' ס'
שתלמיד חכם מסבין בה כאלו נהגת' מזיו שליכ'
זהו הטעם בעצמו מאח' שכל שלחן שאין אומרי'
עליו דברי תורה כו' אם כן בודאי' כל תלמיד'
חכם שסבין לשלחן מדבר עליו דברי תורה ואם
כן הנהגה משם נהגה מדברי תורה שעליו ולכן
נהגה מזיו שכניה כמו שהיה הענין ביהו
ואננם בשעת מתן תורה שנכנסו לברית
הקריבו קרבן ולזה נאמר ויכתוב' משה את
כל דברי' וישכם בבקר ובין מזבח תחתית ההר
ושתיים עשרה מצבה לשנים עשר שבטי ישראל
וישלח את נערי בני ישראל ויעלו עולות ויזבחו
זבחים שלמים לוי פרים וקח משה חצי הדם וישם

ענין כל

ספ

באונות וחצי הדם זרק על המזבח ויקח ספר
הברית ויקרא באזני העם ויאמרו כל אשר דבר' י'
נעשה ונשמע וקח משה את הדם וזרק על העם
ויאמר הנה דם הברית אשר כרת' עמכם על כל
הדברים האלה הנה כתב להם כל
הדברים מבראשית עד מתן תורה וסצו' שנצטוו'
במרה' כמו שאמרו במדרש ופרשי' ועל
יד זה עמדו על סוד הדברים כאשר נתבאר
ולזה כיונו שאמרו שבת ופרה אדום' במרה נצטוו
כי שבת הוא מורה על החדוש כי ששת ימים
עשה' שמים וארץ ופרה היא מורה על הדברי'
העתידיים כמו שנתבאר לעיל מענין שרפת
הפית' ולזה היו ראויין להקריב קרבן מעתה
ולזה כנה מזבח וגו' ואמר וישלח נערי
בני ישראל וגו' להיות כי ראיה שפחה על
הים מה שלא ראה' וזקאל לזה אמר כי שלח
הנערים ואף הם היו ראויין להקריב כי עמדו
על סוד הדבר ויעלו עולות וזבחים שלמים לוי
פרים אמר כי הקריבו עולות וגם שלמים
כי היו מושלמים בכל דבר' והיה הקרבן פרים
ולא הקריבו כבשים או עזים לומר שעמדו על
סוד חדוש העולם ישמאין והוא נרמז בקרבן
פרים נגד אברהם שהצא אמונה זוכי שנתכ'
מענין קרבן זה ואמר שאמרו נעשה
ונשמע אמרו רבותינו זל' פרק רבי עקיב'
ההוא מינא רחוק לרבי אבהו דקא גרים וקא מיין
דמא מידא דתותיה כרעיה ואמר ליה עמא פזיזא
עדיין בפחותיהו קימיתו ברישא' ה"ל למשמע
הדר לעבוד כו' הנהגתו גילה לנו
סוד נעשה ונשמע מאחר שהוא פיקר ביה
וזת' כי כל המינים כלם עקר כפירתן מצד אמונתן
בקדמות' והוא יסוד ושוש פירה ראש ולענה
ולכל הדעות הרעות וההפך הוא החדוש כי
הוא יסוד התורה וכל ערו אי אפשר לקבל התורה
כמו שנתבא' ריש חלק שני ולכן אמרו ישראל
נעשה ונשמע רצה לומר מאחר שנעשה
העולם נשמע למה שתצוינו מכאן והלאה ואמר
לזה פקד בו המין כפי אמונתו ואמר
בגמד' שאמר ליה רבא אלו דסנינן בשלימה' כתי'
כן תיכת' ישרים תנחם אתון דסנינן בעליהתה
כתיב ככון וסרף כגדים ישרם' להיות כי
ישראל תמימים עם' אלהיהם ואין מהרהרים
אחר מדתו נאמר בה' תוספת ישרים וגו' אבל
במינים שאין פאסינים דק' מה שמשנין בשכלן
ומה שאינן משנין בשכלן מהפשי' דרכי ועליו
לפיר' בו ולכן נאמר כי וסרף כגדים ישרם'
וזהו נאמר ויקח משה את הדם וזרק על העם
וגו' כי זהו דם הברית אשר כרת' עמכם כי
ענין זה הוא ענין כריתות בריה בין הבתרי' והוא
קיים לעולמים ודע כי לתורות ענין
הדברים

מס' יל

ספ

אזכרים אמר רבינו ז"ל במדרש ביקרא רב
 רק משה חציהדם ושם כאננות מנא ידע
 רבי יודא בר אילעי אמר הדם נחלק מעצמו
 רבי שמעון תני ביהיה משה וחלקו בר קפרא
 אמר מלאך ירד מן השמים כרמות משה וחלקו
 רבי נתן אמר מעשה ניסים נעשה בו חציו אדום
 וחציו שחור רבי יצחק אמר בת קול יוצא ואמר
 לה עד כאן חציו הדם עד כאן לשונו
 והנה יש לתמוה למה לא אמרו שידע דבר זה
 בנבואה אלא שבאו להורו לנו עד כוונת משה
 בענין חלוקת הדם וההכי ידוע שהדם
 הוא הנפש והוא הדבר שבו נתלה החיות של
 כל חי אשר נפשו בדמו היא ולכן לקח מדם
 הקרבן וחלקו להורות כי מציאות כל הנמצא
 וחיותו הוא חציו למעלה וחציו למטה
 וכבר כתבתי כי בענין הקרבן נרמז כל הנמצא
 מלבד השם יתעלה אשר הוא חי וקים יתעלה
 ולכן אין לו רושם בדבר הנפטר וכדם הקרבן
 ובהיות כי כל המציאות נחלק
 לשתי' לגשמי ואינו גשמי לכן חלק הדם לשתי'
 ונתן חציו על המזבח והורות כי חציו העליון
 תכליתו לחיות על המזבח אמנם חציו
 השני תכליתו לחיות על העם וההכי
 פכר כתב הרב המורה כי תכלית העולם בכללו
 אינו כי אסרצון השם לבר וההיה תכלית כל
 מין בפרי העליונים כי לא יתכן להיו' הקר משום
 תכלית האולל והלעג שם על מי שיאמין שהכל
 לתכלית האדם כמו שהארץ בזה חלק שלישי
 אמנם בעל העקידה שער שמ"ע עשר
 אחד כדעת השני והחזקי בטענותיו כמבוא' שם
 גם שער חמשה האריך בזה לטעון על המחזיקים
 כדעת הראשון וכתב אף אם יהיה הכל משום
 האדם לא נאמר משום זה שהוא החשיב והנכבד
 מסובב מהפחות הנקלה כי נפש איש יקרה הוא
 וגם הוא דבר עומד נצחי כמו שנאמר והיות נפש
 אדוני כו' והארץ בזה והנה נראה כי
 משה הכריע בניהם להורות את העם דעת ובינה
 כי לקח חציו כו' כי מאחר שהראה להם
 בענין הקרבן דבר ההפסד והחרוש כמו שהוא
 ענין כל קרבן חלקו לשנים להורות כי התכלית
 מחולק' ובה יסולקו רוב הספיקות שהניחו שני
 הכיתות בענין זה חציו למעלה והוא המזבח ש
 הירוע כי הנמצאים העליונים אשר אינן גשם
 תכליתן הוא רצון השם יתעלה והוא המרמז
 בענין המזבח ולכן בא זרק הדם על המזבח
 שהקים רק על המזבח אמנם חציו
 למטה והם הגשמיים שנבראו משום האדם ויקר
 נפש' ולזה תמצא במאורו שנאמר בהן להאיר
 על הארץ אבל לא נמצא בשכלים הנבראים
 לזה זרק חציו הדם על העם שהם ישראל שנקראו

מנא ידע

ראשית כמו שדרשו ז"ל בראשית ברא בשביל
 ישראל שנקראו ראשית והנה לא נזכר
 שם רק בריאת עולם הגשמי שנבראו בשביל
 ישראל ולזה נחלקו מנא ידע חציו הדם ואמרו
 בו חמשה טעמים נגד חמשה דברים שאמרו שיש
 כנפש האדם נגד הקדוש ברוך הוא אמרו
 רבתינו ז"ל פרק קמא הני חמשה ברכי נפשי נגד
 מי אמרן דור לא אמרם אלא נגד הקדוש ברוך
 הוא וכנגד הנשמה מה הקדוש ברוך הוא מלא
 עולם אף הנשמה מלאה כל הנוף מה הקדוש
 ברוך הוא רואה ואינו נראה אף הנשמה רואה ואינו
 נראה מה הקדוש ברוך הוא זן כל העולם כולו
 אף הנשמה זנה כל הנוף מה הקדוש ברוך הוא
 טהור אף הנשמה טהורה הקדוש ברוך הוא
 יושב בחדרי חרדים אף הנשמה יושבת בחדרי
 חרדים יבא מי שיש בו חמשה דברים הללו
 וישבת למי שיש בו חמשה דברים הללו עד כאן
 לשונו נראה כי לזה אמרו שחמשה
 ידע חציו הדם בה' דברים כי להעלות מעל הנפש
 של אדם שהוא דמות הקדוש ברוך הוא בהמשך
 דברים ולכן מן הראוי לומר שחציו הדם הוא
 תכלית העם שיש להם נפש בזה ולכן ראו לזרקו
 עליהם נגד ענין הראשון שהדם נחלק
 מעצמו אמרו מה הקדוש ברוך הוא מלא כל
 העולם אף הנשמה מלאה כל הנוף לזה לומר
 כי זהו דבר נגלה ומפירסם ידוע מעצמי בלא ש
 התכוונות שהרי הנשמה היא מלאה כל הנוף
 רצה לומר במלאה השלימות כמו המלא של
 הקדוש ברוך הוא וכמו שכתב הרב המורה
 בשחוק שם מלא כל הארץ כבודו והנה
 הוא ידוע שכל העולם הגשמי הוא כדי להשלים
 נפשו של אדם והוא תכליתו כי בשפלים הענין
 מבורר שכל העולם לא נברא אלא לצוות לזה
 האדם ולכן היה הוא האחרון בבריאות כדרך כל
 תכלית שבא באחרונה ולכן נאמר שגם הגשמי
 השמיים הם כראים בשבילו כי מאיש אחד
 ילקח ראיה לכל המין וכן בכאן ממש אחד
 נלקח ראיה על צד הדמיון לגשמיים אחרים ואף
 כי האחד הוא ונפסד אינו קיים באיש והגשמיים
 העליונים מתקיים באיש מכל מקום מאחר
 שגור הגשם ישתפס יש לנו לומר שהם לתכלית
 אחד ואם הגשמיים השפלים צריכים הגופות
 ההם ונפסדים הגשמיים העליונים הם לצרכי
 הנפשות שאינן נפסדים כמותם כי על ידן השמי'
 מספרים כבוד אל ומעשה ידי מגיד הרקיע אשר
 על ידי זה ישרים האדם את נפשו בהכיר בראו על
 ידן והוא תכלית הנפש והוא ענין אמרו שהדם
 נחלק מעצמו כי זהו ענין החלוקה אשר נתבארה
 למעלה והנה רבי שמעון אמר ביהיה
 משה וחלקו נגד ענין שאמרו מה הקדוש ברוך
 הוא

תורת העולה

והוא כל העולם כן הנשמה זכה כל הגוף והוא ענין בקיאתו של משה בענין הדם ההוא כי היה ידע צורך ההזנה לגוף וטבע הבעל חי וכמה דם היה נצרך לצורך עמידת הבעל חי ועל ידי כך היה יוכל לשער פחיתותו והוא ענין ההזנה הנזכרת
 בר קפרא אמר מלאך ירד פרמות משה וחלקו נגד מה שאמרו הנשם רוא לאינו נראה והוא פדרגת מלאך ובפרט המלאך שירד פרמות משה שהיה רואה ואינו נראה שהרי כל העם חשבו שמשנה היה מחלקו
 מתן אמר מעשה נסים נעשו בו חציו אדום וחציו שחור והוא ישיבת הנשמה בחדרי חדרים והוא מקום משכנה בגוף שהם חדרי המוח והלב אשר לשם עיקר קשירת הנשמה ברוח החיוני אשר בחדרים ההם והוא הסבה שחציו אדום וחציו שחור שהוא בא לאדם מצד שינוי החדרים והעורקים והגידים אשר שם הדם כי אף על פי שאמרו בדמים של אשה האי שחור אדום הוא אלא שלקה מבלי מקום ענין הלקות בעצמו הוא בא לו מצד שינוי המקומות והגידין השופכים הדם כי אם יפסד פוג אשה נד או אבר ישפוך הדם שחור והוא הלקוי שלו עוד אמרו שבת קול יצא ואמר עד כאן חצי הדם והוא אמרם שהנשמה טהורה כי בדבר קול אין בו ממשות שיקבל טופאה ועל ידי חמשה דברים אלו כרת להם ברית עם יי כי זהו שיש להם דבר אחד ישתפם ביחד להעמיד בברית כאלו הכל איש אחד זה נאמר ויראו אלהי ישראל ותחת רגלו כמעשה לבנת הספיר וכעצם השמים למוחר ואל אציל בני ישראל לא שלח ידו ויחזו את האלהים ויבטלו וישתו הגה אמר כי על ידי דם הכרית אשר זרק על העם כדרך שנתבאר ראו את אלהי ישראל והשיגוהו מצד ידיעות נפשם מה שהיה אפשר להשיגו כמו שאמר איוב ומבשרי אחזה אלה כי ידיעת מציאתי יתעלה הגיע אלינו באמצעות ידיעות הנפש וכמו שהאריכו בזה החוקרים והבא דבריהם בעל העקידה ובעל עין יעקב פרק קמא דברכות ולזה אמרו כאן ויראו אלהי ישראל ותחת רגלו וגו' כמו שנאמר ראתה שפחה על הים כן אמר כאן כי ראו והשיגו מה שהיה באפשרות להשיג כי ראו תחת רגלו כמעשה לבנת הספיר וכעצם השמים למוחר נראה כי השיגו למאמר פרקי רבי אליעזר שאמר שמים מהיכן נבראו מאור לבושן כמו שנאמר עושה אור בשמים ארץ מהיכן נברא משלש שתחת כסא כבוד והרב המורה חלק שני פרק ששה ועשרי הביא מאמר רבי אליעזר להתבונן ממנו ששני חומרים הם וחומר שמים אינו חומר הארץ והקשה המאמר לדעת הרב המורה כי לדעתו נוצה זה המאמר אל

פנות כד

פחות יע

פחות יע

אמנות הקדמות כפוש הארץ שם אמנם החכמים הבאים אחריו יישבו דברי רבי אליעזר כמו שכתב שם הרב שם טוב המפורש המורה ובעל העקידה פרשת בראשית ובעל עקרים והנה אלו שני הדעות שנפלו בפירוש מאמר רבי אליעזר נפלו בעצמן בפירוש ראייה זו כי יש לפרש כי ראות תחת רגלו שהם מסובכין של השם כמעשה לבנת הספיר רצה לומר החומר הראשון שהיה כמעשה לבנת הספיר והוא הלבן של שלג הנזכר בדברי רבי אליעזר וכמו שכתב הרב המורה פרק ששה ועשרים חלק שני וחלק ראשון פרק חמשה וכעצם השמים רצה לומר חומר השמים היה בעצם השמים והם אור לבושן שאמר רבי אליעזר רצה לומר השכלים הנברלי שהם עצמו השמים והם גורמין לו התנועה על דרך החשק והשכלת השמים להם והם עצמיתו ואמר לטוהר רצה לומר בסבת הטוהר הנמצא לעליונים עמדו על סוד זה ששני חומרים הם ושואין חומר השמים הטוהר הוא חומר הארץ העכור הטמא בערך אל השמים ואמר ואל אציל בני ישראל לא שלח ידו ויחזו האלהים נראה לומר על דרך הפשט כי היד הנזכר כאן היא הנבואה הנקראת יי כמו שנאמר יי היתה עלי נוס ולזה אמר כי אל האצילים לא הגיע אליהם הנבואה כי לא הוצרכו לנבואה בדבר רק עמדו על סוד זה מצד מחקרם ועיונן שמביאין אותה לידי השגת הזאת בדרך עיון כל חכם אמנם האחרים אשר לא היה במדרגתן ראו את אלהי ישראל מצד הנבואה אשר הוזן להם אז כמו שהוזן להם הראייה על הים בדרך נס ולזה יוחם הראייה לאלהי ישראל שעשה נסים לישראל לשפוך רוחו עליהם להועילם אמנם באלו הגדולים אמר ויחזו אלהים פתם ואמר יבטלו וישתו והוא הענין האמור על למידת החכמות אשר היא לאדם למאכל ש ולמשתה האמיתי וכן הוא דעת התרגום ולא אכלו ושתו אלא רחיו שמחים כאלו אכלו ושתו והנה לפי זה לא הוזכר כאן כלל שחננו בראייה זו וזהו דעת הרב אבן עזרא והרמבם אף שלא בארו דברי הפירוש בדרך שנתבאר גם מצאתי להכנס אברבנאל בספר עשרת זקנים שלו שהחזיק שז בדעת זה שלא נזכר כאן חטא כלל גם כתב כי השליחותיד הנזכר כאן היא הנבואה אבל בדרך אחר המה שכתבתי והמעין יבחר אמנם לדעת חכמינו ז"ל חטאו בראייה זו ולזה נאמר לא שלח ידו מכלל שהיו ראויין לשליחותיד והנה תמצא שני דיעות שכאן בדעת רבי אליעזר שהמורה כתב שדבריו

שדכיו נטיין לקדמות והאחרונים כתבו
שדכא עצם החדוש ולזה תוכל לפרש
נס כאן תחטאו או לא בדרך
שנתבאר *

פרק המישה ושבעים

שנת כע

בענין קרבנות שהקריבו ביום הקמת המשכן
שנאמר בו וביום הקים את המשכן ודרשו
זל שהוקם עמו משכן אחר ותא משכן של
פעלה וכמו שנתבאר ריש חלק ראשון בתמו
הכתב וצורתו והיה ראוי אז להקריב קרבנו כמו
שנתבאר ריש חלק שני ולזה נאמר וזה
הדבר אשר תעשה להם לקדש אותם לכהן לי
לקח פר אחד בן בקר ואליס שנים תמימים ולחם
מצות ותלות מצות בלולת בשמן ורקיקי מצות
משחים בשמן סלת חטים תעשה אותם ונתת
אתם בסל וגו' קרבנות אלו צריכה סמיכ
כמו שנאמר והקדבת את הפר לפני אהל מועד
וסמך אהרן ובניו וגו' ולקחתם מדם הפר ונתת
על קרנות המזבח באצבעך ואת כל הדם תשפוך
אל יסוד המזבח וגו' ואת האיל תקדו וסמכו
צדו ובניו את ידיהם על ראש האיל ושחט את
האיל וגו' חרקת על המזבח סמיכ והקטרת
את האיל המזבח עולה הוא לי וגו' חלקת
את האיל השני וסמך אהרן ובניו את ידיהם על
ראש האיל וגו' חלקת מדמו ונתת על
הנוך און אהרן ועל הנוך און בני הימנית ועל
בהן ידם הימנית ועל בהן רגלם הימנית וחרקת
את הדרם על המזבח סמיכ ולקחת מן הדם אשר
על המזבח ומשמן המשהה וחזיתיה על אהרן ועל
בניו וגו' ולקחת מן האיל החלב וגו' ואת שוק
הדמין כי אל מרוא' הוא וכבר לחם אחת וחלת
לחם שמן אחת ורקיק אחת ושמת הכל על כפי
אהרן ועל כפי בניו והנפתה אותה תנופה וגו'
והקטרת על המזבח על העולה וגו' ולקחת
החזות מאיל המלואים וקדשת את חזה התנופה
וגו' היתה לאהרן ולבניו לחק עולם מאת בני
ישראל וגו' ועשית לאהרן ולבניו ככה ככל
אשר צויתי אותם שבעת ימים תמלא ידם ופר
הנאת תעשה ליום על הכפרים שבעת ימים
תכפר על המזבח וקדשת אותה והיה מזבח
קדש קדשים כל הנוגע במזבח יקדש עד כאן
לשון הפרשה פרשת ואתה תצוה כבר
האזינו הספרשים כל אחד לפי דרכו להראות
כי המשכן הזה נגד בנין העולם וענין קרבן
המלואים ובפרט בצדור המור שנתבאר זה
לשונו שם לפי שזאת הקדושה היתה למלאות
יד אדם הראשון ולכפר על חטאתו אמר
לקח פר אחד נגד אביהם ואליס שנים נגד יצחק

לעקב (וכן רמז פר אחד נגד אדם הראשון
ואליס שנים תמימים נגד קין והבל ולחם
מצות ותלות מצות להורות על מצה שמורה
בענין שלא יהיה שם שאור לעפש העסה וזה
להורו כי אדם הראשון חטא בסב' נחש הקדמוני
הוא השטן הנקרא שאור שכעיסה ואחר שזה
קרבן היה לכפרת אותו עון אין ראוי שיהיה בו
שאור וחומץ אלא מצה שמורה משאור מחמץ
מוצר הרע ולהורות שזה היה כפרת עון אדם
הראשון אמר בפאן סולת חטים תעשה
אית כמ' על שאכל אדם הראשון חטה היתה
ואמר ומלאות יד אהרן ויד בניו להורות שאבן
ובניו היו באים למלאות יד אדם הראשון ויד בניו
בקרבנות הללו בענין שבוה היו ממלאים החסרון
והפחת של אדם הראשון וטשלימן אותו וכן
צווה לשחוט הפר ואת שני אליס ולסמך ידיו
עליהם ולומר זה תחת זה ושם יתוורו לי ושלח
יזכרו עונות הראשונים ולזה נאמר וסמכו
אהרן ובניו את ידיהם על ראש הפר וכן נאמר
בשני אליס סמיכה נגד קין והבל אבל לא צוה
לתן על הנוך אונם אלא מדם האיל השני שזה
נגד קין שחרג הכל ובוה צריך להוות על הנוך
און אהרן לכפר על השמיעה של אדם הראשון
שלא שמע מאמר השם יתעלה וכן על הנוך
און של הבנים ועל בהן ידם ורגלם להורות על
ידים שיפכות דם נקי של הכל ורגלים ממהרים
לרוץ לרע דכתיב נע ונד תהיה בארץ וחרקת
את הדם על המזבח לכפר ער דם הכל ולכן
אמר בכאן כי איל מלואים הוא למלאות ולהשלים
החסרון הנזכר ולכן אמר וקדשת את חזה
התנופה שהוא כנגד הנחש דכתיב ביה על נחונך
תלך ולכן אמר ויהיה לאהרן ולבניו לחק עולם
לכפר על מעשה נחש ולרמוז שכל זה היה לתקן
העולם שזחה מחמיטט בסכת עון אדם הראשון
אמר ועשית לאהרן ולבניו ככה שבעת ימים
תמלא ידם לקיים שבעה ימי בראשית וכן
צוה שבעה ימים תכפר על המזבח לתקן עולם
עד כאן לשונו ואמר פרק קמ'
רמגילה חביב אותו יום כיום שנבר' בו שמים
וארץ נאמר כאן ויהי ביום השמיני ונאמ' החם
ויהי ערב ויהי בקר הרי שכוננו לפרש ענין
המלואים נגד בריאות העולם והנה
אף שרבים אלו נאותים מאוד לדברינו הקדמין
ומקיימים בדינו דברים שבארנו שישול הקרבנו
כולם הם לקיים בדינו אמונת החדוש העולם מכל
מקום און דברי החכם בעל צלור המור מספיקין
בוה ב' לא נתן בפרטי הקרבנות טעם מספיק
נס כי דבריו חלושים בענין מחנות דם על הנוך
ובוהנות כי מאחר שהפר היתה נגד האדם היתה
ראוי לימן מדמו על האון נגד השמע ולא

נראשית ד

סס

תורה

העולה

מן האיל שהיה נגד קיץ ושאר ספיקות הנפלות בדבריו לכן אמר עמי בזה אחר דבריו הקודמים ואמר כי היו בקרבן זה כלולים כמעט כל החלקים שנכללו בענין כל הקרבנות והוא מן הראוי כאשר זה הקרבן היה קרבן ראשון שהקריבו לאחר הקמת המשכן וההתחלה נחשב לחצי הכל וע"כ היה מן הראוי שכאן בכללו עניני הקרבנות כולן וכבר נתבאר כי כלל הקרבן היה בא בכל מקו' להורות על חדוש העולם וכ"ש שהיה ראוי להורות כן ביום הקמת המשכן שרשנו ז"ל שמשכן אחר הוקם עמו אמנם הפרטים צריכין באר למח' נבחר קרבן הראשון ביום ואף כי מצאו שניים דכים מקרבני תורות האחד שהיה חטאת נשרף מה שאין בן בשאר חטאת ועוד שבכל מקום לא מצאו תוספת לחם נקשרת אלא זה בלבד ועוד כי לא מצאו שהקטירו שוק הימין עם האמורין אלא בקרבן זה בלבד ולכן נאמר כבר נתבאר פרק אחד עשר חלק שני ופרק תשעה וארבעים חלק זה כי הפר' נגד בריאה יש מאין ונגד עולם השפל והאיל נגד עולם הגלגלים ובריאות ששה ימי בראשית לזה כאשר הוקם המשכן וירדה טבינה לדור בתחתוני הידעליוני והתחתונים לחלק אחר ועל כן לא נתקרב לקרבן שום שער המורה על חלק עולם הרוחני והנהגת עולם הטבעי כמר שכתבתי בפרק הנזכרים כי מאז נתבטל הנהגת הטבעי אשר הא' על ידי הרוחניים רק היה הכל על פי השגת השם יתעלה אשר היה משכן כבודו בתחתונים ולכן היה בא פר אחד ושני אלים כי היריעה של משכן היו במקום השמי' ושמי השמי' וכמו שהאריכו רוב הפרשנים בזה עוד שבמדרש אמרו כי הקרסים ביריעות היו כדמות כוכבים ברקיע ולכן הו' שמי' שניים במשכן ולכן היו מקריבין שני אלים ופר אחד להיות כי העולם השפל חזקה והנפסד לא תוכל ענינו במשכן מאחר שהמשכן עומד ועולם השפל נחשב לאחד אף כי בארמזים בבנין המשכן כנגדו מכל מקום אינו ראוי לחשבו בפני עצמו ולקחו לחם מצו' הנה לקחו שלשה מיני מצה שכל אחד היה עשרה בחלות לחמי תורה שמבואר ענינו למעלה פרק שבעה ושלשים שהיו באים נגד עשרה חלקים הפנימים שבארם המשתרגים משלשה חלקי הנפש שהם נפש דוח ונשמה והנה בהיות כי ביום הקמת המשכן נתוסף השפע ונתספו כחות הנפש לכן היה ראוי אז להקריב שלשים לחמי מצה מטעם שנתבאר בענין התורה בפרק הנזכר ואמרונת איתן בסל והוא כדמות הגוף הנושא לאלו הכחות וביהו מקריבין אותן לוי והיו מניפין

אותם בסעם הנפת לחמי תורה רק שכולל הע' נשרפים ועולין לאישים להיות כי בזמן ההוא היו כל מגימתן ומחשבותן דביקה למעלה והיו כולל לאישים והנה דע כי מצאנו שבקרבן זה היה קצת דין אחד מכל קרבנו שהיו באים אחר כך לעולמים והנה כי הפה היה חטאת והאיל עולה והאיל השני היו נותני פדונו על התנוק ועל הבהמות כדמות דם אדם מצורע והתנופה והלחם כדמות קרבן תורה שהו' השלמי' גם הרשת חזו' שוק כדמות זרוע בשלת הנה כמעט היו כלולים בו כל הקרבנות והוא מן הראוי שבהתחלה היו מחנכין המזבח במקצת מכל שן הקרבנות ומעם הפרטים יתבאר לפי דרכינו למח' היה החלקים והפ' ימים החם בענין שהיו להורות כל אחד על אחד מן הקרבנות ולא בעני' אחר והנה היה החטאת נשרף כי מאחר שחטא' זו לא באו להורו' ולכפר על המא' המקריבין רק לכפר על חטא' של אדם הראשון כדי שיתבס' העולם כמו שהיה קודם שחטא האדם שהיתה טבינה בתחתונים על כן לא היה חטאת זו נאכל כי לא הוצרכו לכך שג' הכהנים אוכלים והבעלים מתפפרין גם כי נתבאר לעיל פרק שלשה ושלשים טעם אכילת הבשר שהוא להורות דרכי התשובה ועונשי העון אשר יראה בהן המביא חטא' וכל זה לא הוצרכו בקרבן זה והיה הפר' חטאת פי האדם היה בארץ שחטא' ולה' הפר' שבא נגד העולם השפל בא כנגדו והוצרכו כל הקרבנות אלו סמיכה וכל זה מבואר מטעם הסמיכה שכתבתי פרק שנים ועשרים חלק שני שבא להורו' כי ייטומך לכל הנפול' והוא ענין הקמת המשכן שהוקם עמו משכן אחר והעומד על טעם הסמיכה בפרק הנזכר יבק' שהוצרכו כאן לסמיכה ואמר כי האיל האחד יעשו עולה ואת האיל השני ילקח מדרמה ויתנו על התנוק אחו' הכהנים ועל ביהו' דם ודגלם כענין דם אדם מצורע שהיו נותני מתנו' אלו וכבר נתבאר ענינו לעיל פר' שבעים טעם איברים אלו שהיו נותנים עליהם מתנו' דם כי הוא היה רומז על כי אורך ימים בסימנה' והוא טעם שנתנו בהקמת המשכן שהיו ישראל מימינו' והיו בחייהם לתכלית עולם הבא שהוא הנאה מזו השכינה ובהיות כי בענין הקמת המשכן נתרפ' העולם מעמיו של נחש שהוצי' שם רע על בוראם ולכן נלקח בצרעת כמדרשם ז"ל והם הכהדר' לבנות שבנחש שהם לה לצרע' וכיום שהוקם המשכן נתכפר החטא' כמו שאמר רבותינו ז"ל משבא נחש על חוה המיל בה זוהמ' ישראל שעמדו על הר סיני פסקה זהמתן וכ"ש ביום שהוקם המשכן ולכך היו נותנים מתנות מצורע מדרם האיל ואף כי

הלך

כי שהאיל היה בא נגד קין כמו שכתב צדור המור והוא היה נלקח בצרעת כמו שאמרו במדרשם וישם "לקין אות" אמר רבי נחמיה שהפריח עליו הצרעת וכבר נתבאר פרק שבעים הטעם שהצרעת בא על לשון הרע כי כל הפספס לשון הרע הוא המוצי' שם רע על בוראו שלא ברא העולם ושהעולם קדמון כמו שנתבא' בפרק הנזכר וזהו חטאו של קין כמו שנתבא' לעיל פרק ארבע ושבע' וכבר נתבא' הטעם שהיה הבשר נשרף ולא היה נאכל כי העניין אחר בחטאת ואשם ואחר כך אמר ולקחת מן הדם אשר על המזבח ומשמן המשחה כבר נתבא' גם זה במצורע שהיו נותנים עליו מן הדם ואחר כך משמן וכן הוא בענין קרבן זה וכבר נתבא' ענין שמן המשחה פרק שלשה ועשרים חלק שני

וכבר נתבאר ענין התנופה וחוה ושוק בענין שלמים אין צריך להחזירן בכאן שנית וטעם שבעת ימים תמלא ידם כבר נתבאר בצדור המור כאשר כתבתי ונאמר בשע' מעשה ופתח אוהל מועד תשבו ימים ולילה שבעת ימים וגו' כי קודם שהתחילו אהרן ובניו לעבוד עבודת המשכן היוצרכו לישב שבעה ימים בפתח אוהל מועד להתכונן בהן כי הם היו דוגמ' שבע ימי הבריאה ואחר כך עבודתן כשירה

אמנם בשבעה ימים אלו היה משה עובד והוא דוגמת בריאות עולם שהיה הקדוש ברוך הוא עצמו פועל בעולם ודוגמת זה היה משה משמ' בשבעה ימי מלואים וביום השמיני התחילו אהרן ובניו לשמש זה כי כבר כתבתי סוף פרק חמשה וארבעים חלק שני כי אהרן היה נגד העולל הראשון ובניו נגד שאר השכלים העובדי' בריקיע והנה משה עלה על כולם והוא דמות השם יתעלה בעולמו ולזה נאמר ולא קם נביא עוד בישראל כמשה וגו' דוגמת מה שנאמר לפני' לא נוצר אל וגו' והוא סוד מדרשם בישראל לא קם אבל באומות קם ומנו בלעם

בהיו' כי ישראל מאמיני' שלא קם כמשה לפניו ולאחריו כמו האל יתעלה אמנם באומות אינו כן שהם עובדי' עבודה זרה מאמיני' באלהים אחרים והיו אמרם ומנו בלעם כי הם חושבין כמו שבלעם היה נמצ' עם משה כן יש אלהים אחרים אמנם בישראל לא קם ולזה נאמר במשה אתה תהיה לאלהים לפרעה ואחריו יהיה נביאך כי היה כדמו' אלוה בתחתונ' ולזה היה משמש בשבעה ימי מלואים תהו סוד אמרם שמשנה היה משמש כל ימי מלואים בחלוק לבן שאין בו אמרא והוא נגד מה שאמרו שמים מהיכן נבראו מאור לבושו שנאמר עופה' אור בשלמה וגו' והבהיק ממנו העולם

נראשית ד

דברים לד

ישעיה חג

סמות ו

תהלים קד

קס

והוא החלוק לבן כמו שנאמ' לבושי' כתלנ' חיות ונאמר איש לבוש הכדים ואמרו שאין בו אמרא להיות החלוק ההוא אין בו אמר' אינו מכלל עשרה מאמרות שנבראו בעולם רק הוא מעצמות הכור יתעלה כאמרם במדר' בלבוש הכדים בההיא חוממה דלבושיה מיניה כן

נראה לומר שאור לבושו הוא כבוד עצמותו וכמו שמצינו שיוחס לזה שם כסא כמו שכתב הרב המורה בשתוף כסא ולזה נאמר ואתה יי לעולם תשב כסאך לדור ודור כן יחס לזה אור לבושו וכמו שנאמר והנה יי אלהי ישראל וגו' והארץ האירה מכבודו ולכן נאמר כי אמרו בפרקי רבי אליעזר שמים מהיכן נבראו מאור לבושו רצה לומר שמים עם נותיהם והם כל צבא השמים כולם נבראים מאור לבושו

ובזה מסולק תמיהות הרב המורה שתמה על מאמר זה פרק ששה ועשרים חלק שני כי כבר נתבאר כי אור לבושו אינו דבר נברא והוא מבואר והוא טעם ההגדה שהביא בעל העקידה שער שני אמרו רבי שמעון בן יהונדא שאל רבי שמואל בר נחמני בשביל שקממתי עליך שאתה בעל ההגדה כיצד ברא הקדוש ברוך הוא האורה אמר נתעטף הקדוש ברוך הוא כשמלה והבהיק העולם כולו באורו הוא קאמר בלחיש' אל' ולא מקר' מלא הוא עופה אור בשלם אמר ליה כשם שקבלתי בלחיש' כך אמרתי בלחיש' כו' הנה טעם הלחיש' והוא מה שנתבאר ולא מה שהבין ממנו בעל העקידה שם כי ראוי ללחוש כזה שלא יאמרו שהשאלה גם כן דבר נבר' חלילה אבל האורה הנברא הם מלאכי פעלה שאמ' עליה רבי אליעזר שמים מהיכן נבראו והוא מבואר למשכיל וזה החלוק

שאין בו אמר' שמשמש בו משה בשבעה ימי מלואים ומיום השמיני והלאה עבדו אהרן ובניו כמו שהיה בבריאת שמים וארץ

פרק ששה ושבעים

ויהי ביום השמיני וגו' ונאמר אל אהרן קח לך עגל בן צקר לחטאת ואיל לעולה תמימים והקרב לפני' ואל בני ישראל תדבר לאמור קחן שעיר עזים לחטאת ועגל וכבש בני שנה תמימי לעולה ושור ואיל לשלם לזבח לפני' ומנחה בלילה בשמן כי היום נראה יי אליכם הנה מעשה הקרבנות אלו כמעשה הקרבנות הניתנין לדורות מלבד שבשר חטאת נשרף כבשר חטאת המלואים שהקריב משה וכבר נתבאר ענין

איכה ד

יחזקאל חג

ויקרא ע

ענין/בזרק שעבר אטם בפרטי הקרבנו
 שאהרן הקריב עגל ואיל וישראל הקריבו שעיר
 עזים לחטאת ועגל ובכש ושור ואיל עלינו לבאר
 בפרק זה והנה אקרי' לזה שמצינו גם כן
 שהלויים הקריבו קרבן בחנוכתו כמו שנאמר
 בפרשת בהעלותך קח את הלויים וגו' ולקחתי
 פר בן בקר ומנחתו בלולה בשמן ופר שני בן
 בקר תקח לחטאת והלויים יסמכו ידיהם על ראש
 הפרים וגו' ועשה את האחד חטאת ואת האחר
 עולה לכפר על הלויים ובקרבן אהרן וישראל לא
 מצינו סמיכה והנה חלוק קרבנותיהם
 ועניניהם לאו דבר רק הוא ואף על
 פי שדרשו ז"ל פרק קמ' דביצה ופרק שני סוה
 שגם בעולת המלוואים היה סמיכה כמו שנאמר
 ויקרב העולה ויעשה במשפט ודרשו ז"ל כמשפט
 עולות נדבה לסמיכה מכל מקום מה שנתפרש
 יותר ענין הסמיכה אצל קרבן הלוי כמה שנתפרש
 אצל קרבן אהרן והעם אינו ללא דבר וצריך להשי'
 עליו לב' אמנם מה שהקריבו אהרן
 וישראל עגל הוא מפורש הטעם בלח כ"י המ
 חטאו בעגל ולא הלויים שנאמר שם מי "ל" אלי
 ויאספו אלי כל בני לוי ולזה הקריבו הם עגל
 לכפר על מעשה עגל כדברי רבותינו ז"ל ומה
 שהיה עגל אהרן חטאת ובעם היה שעיר חטאת
 הוא מבואר גם כן בטעם זה והה כי אהרן
 לא חטא בעגל במחשבתו ולא עבד עבודה זרה
 ולא היה בו חטא רק עשיית העגל לכן היה העגל
 חטאת אמנם העם שחטאו במחשבתו
 ואמרו אלה אלהיך ישראל היה קרבנו שעור ככל
 חטאת עבודה זרה שהיה שעיר וזכר
 נתבאר מדברינו הקדמין ששעיר מדה על דבר
 רוחני ולזה הוא בא על ענין עבודה זרה כי זהו
 אסור שעיקרי תולה במחשבתו של אדם והרהורי
 לבו שבו תלויים אמונת עבודה זרה או אמונת
 אלהות ועל כן קרבנו שעיר אמנם
 שאר פרטי הקרבנות צריכי' ביאור כי בודאי לא
 לחנם כוננה התורה בפרטי קרבנות אלו שאהרן
 הקריב שני קרבנות עגל ואיל וישראל הקריבו
 חמשה קרבנות שעיר ועגל ובכש ושור ואיל
 והלויים הקריבו שני קרבנות שני פרים ונתבאר
 בו סמיכה ונראה כי הפרט הזה מורה לנו
 על ענין דעתן במעשה העגל וכפי מחשבתו
 הכיאו קרבנות אלו לכפר עליהם והה כי נפלו
 כמה דעות בענין מעשה העגל וכוונתן
 וראיתי לכתוב פירש הפרשה לפי הנראה לי
 ומתיבה נעמוד על כוונת הקרבנו הנזכר
 אמר ורא' העם כי בשש משה לרדת מן ההר
 ויקהל העם על אהרן ויאמרו אליו קום עשה לנו
 אלהים אשר ילכו לפנינו כי זה משה האיש אשר
 העלנו ממצרים לא ידענו מה היה לו ויאמר

קמות לך

ס

אליהם אהרן פרקי בזמי זהב וגו' ויתפרקו כל
 העם את נזמי הזהב וגו' ויקח מידם ויצר אותם
 בחרט ויעשוהו עגל מסיכה ויאמר אלה וגו'
 וירא אהרן ויבן מזבח לפניו וגו' וישכמו ממחרת
 ויעלו עולות ויגישו שלמים וישב העם לאכול
 ושתו ויקמו לצחק ואמרו רבותינו ז"ל
 פרק קמ' דעבודה זרה לא עשו ישראל העגל אלא
 כדי ליתן פתח פה לבעלי תשובה שנאמר מי
 יתן והיה לבכם זה לחם כל הימים והיינו
 דאמ' רבי יוחנן לא היו ישראל ראוין לאותו מעש'
 ולא היה דוד ראי לאותו מעשה כו' אלא מפני
 מה עשו שאם חטא יחיד אמרים לו כלך אצל
 יחיד חט' ועשה תשוב' ואם צבור חטאו אמרים ליה
 כלך אצל רבים שעשו תשובה והנה
 בעל העקידה פרשת כי תשא האריך בפיר' מאמר
 זה לקרבו אל השכל ודחוק שישראל ודוד לא
 חטאו אלא כדי ליתן פתח פה לבעלי תשובה
 וקבלו עונשים גדולים כ"כ כמו שעשה במעשה
 העגל ובמעשה דוד ועודה אריך בקושיות
 על מאמר זה אם הוא כפי מה שנראה ממנו
 בתחילת הענין והנראה לי שכוונתו בזה המאמר
 להורות לנו מחשבת ישראל במעשה העגל וזה
 כי ישראל לא בקשו מעולם לעשות להם לא עגל
 ולא שאר פסל ומסכה רק אמרו עשה לנו אלהים
 אשר ילכו לפנינו וגו' רצה לומר בקשו
 מאהרן שהוא ימלא מקום משה ויעשה בזכותו
 שאלהים ילכו לפנינו וכוונתו אל דביקת השם
 יתעלה אליהם באמצעות אהרן ושילך לפניהם
 וכמו שנאמר בימי משה וי' הולך לפנינו יומם
 וגו' ולזה אמרו לאהרן כי מאחר שזה
 משה האיש לא ידענו מה היה לו עשה לנו אתה
 שבזכותך ילך אלהים לפנינו ואמרו בלשון
 רבים אלהים ילכו לפנינו על דרך שנאמר אלהים
 קדושים אלהים חיים אשר התענו אותי אלהי'
 וכמו שפירש רש"י דתם ואמרו לאהרן
 בלשון עשייה כי עיקר הדביקות תלוי במעשה
 האדם ומצד מעשיו ושגח מלמעלה וכל אשר
 ברגליו וכמו שאמרו בני ראובן וגד ליהוש'
 ככל אשר שמענו למשה בן נשמע אליך רק
 יהיה "אלהיך עמך כאשר היה עם משה ואולי
 כוונתו דבר יותר עמוק במלת עשה לנו אלהים על
 דרך שנקראו גדולי ישראל וחסידיהם אנשי מעשה
 עד המקובל והנה לא חטאו ישראל
 בזה כלל אלא שהצליחו מעשה שגון כמדרשם
 ז"ל ושאהרן לא הכין כוונתו ועשה מה שעשה
 ויצא העגל הזה כמדרשם ז"ל שמיכה השליך
 לאש השם שכתב משה עלה שור להעל' ארוננו
 של יוסף או כדעת הזוהר שהמבשלים
 שבדור עשו שיצא העגל ונוכל עוד
 לומר שהכין אהרן כוונתו אלא שכיון גם כן
 לענין

דנרש

והנשיב

חלק

ויקרא כא

לענין אחר כמה שאמר להם פרקינזמי הזהב אשר באוני נשיכם ובניכם וגו' להיות כי מאחר שחפצו בו למנהיג ולפטרון אמ' שיביאו אליו נזמי הזהב להעשירו כי אין הנבואה שורה אלא על חכם גבור ועשיר כדאית' פרק רביעי דנררים ואמרינן שם אמר רבי יוחנן כל הנביאים עשירים היו. ועוד דרשו ז"ל והכהן הגדול מאחיו שהיו גדול בחמשה דברים בנוי בכח בעושר ב"חכמה ובשנים בעושר פניו שאם לא היה לו אחיו הכהנים מתו"בים שז' להעשירו מעשה בפנחם הסתת שמנו אותו כהן גדול ויצאו אחיו הכהנים וראו אותו הוצב אכנים ומלאו המחצב זהב שאם אין לו מגדלין אותו שכ' והכהן הגדול מאחיו והטעם כי חכמת המסכן בזויה ואין דבריו נשמעים ולכן היה אהרן צריך לנזמי הזהב לענין ההנהגה או שדעה לעשות משה כמו שיתבאר ואולי חשק בנזמי זהב יותר מבשאר כלי זהב כי הוא כלי השמיעה להורות כיעל יד זה הזהב דבריו נשמעין ואמר ליה באוני בנכים וגשיכם ולא בקשהנזמי אשר באוני העם בעצמו מטע' שאמרו רבתנו ז"ל שכוונתו היתה לעשות עכב בדבר ולכן אמ' חג ל"י מחר וכן היה בענין זה כי לא רצה לישול העטרה ועשה עכב בדבר ארשיק' הצריכים לזה הם הנשים והטף אבל האנשי' החכמי' שבעם ביעדי זה שמעו אליו אך העם ברוב חשקם בו התפרקו בנזמי אונם להורות כי הטו אונם אליו לשמוע אל דבריו שיהיה במקום משה והנה אהרן לקח מידם ויצר בחרפ' וישלכו באצ' להתקין הזהב ולהניחו בנזויו כדרך המלכים או שכיון בו לעשות שרביט הזהב ושכב מושלי' אשר ביד המלכים וחשב ששרביט זה היה בידו במקו' משה של משה שאמרו עליו שהיה שר סגפירים אך שיצא העגל מעצמו על ידי שם של מיכה או של כישוף כמו שנתבאר וכמו שאמ' למשה ואשליכיהו באש ויצא העגל הזה ולזה אמרו סוף פ' שלישי דסגילה דמעשה עגל שני נקרא ולא מתרגם ואמרו שם דמתשובתו של אהרן למדו המינים לכפור והנה ישראל לא חטאו בתחלה גם אהרן לא חטא כלל אלא שנתגלגל חטא גדול על ידו כמה שראו ישראל העגל שיצא ואמרו אלה אלהיך ישראל וגו' והנה נראה שטעו ישראל בזה כי לפי מה שראו שמישה נתגדל במדיון אצל יתרו שדרשו ז"ל באליעזר שלקח לו מבנות פוטאל מבנות יתרו שפטם עגלים לעבודה זרה ויש לדקדק למה נקטו עגלים יותר משאר בהמות אלא שלמדו כן ש מענין מעשה העגל ולכן נכנס בתוכו רוח רע לחשוב כי גדולות משה היה סגד העגלי' שפיטם חתנו ועל ידי זה זכה יתרו שמישה חותנו היה

קסא

שמות זכ

נראה ש

נאל ישראל ממצרים גם משה עצמו היה רעה צאן וכוונתו הוא היה המפטם עגלים לדעתם ש כדרך העבד בבית אדונו שצריך לעשות מלאכת רבו ולזה אירע גם כן לאהרן שיצא העגל וחשבו כי כל זה הוא להיות כי כחן ברקיע הוא כח השור הוא המוציאין ממצרים ולזה אמרו אלה אלהיך ישראל אשר הוציאתיך ממצר' וראה כי מזה מצא משה רבינו מקום להמליץ על ישראל באמרו בתפילתו למה "יתרה אפיך בעמך אשר הוצאתם מארץ מצרים הנה עשה כעצמו המרי המיניגוריא כאשר כי מכח שהוציא מארץ מצרים והם פשעו בו היה לחרות אף "בם" אלא שענין יציאת מצרים גרם להם הטעות כמו שנתבאר וזה היה חטאת ירכעם בן נכב ששעה שני עגלים נגר משה ואהרן כי אמר שכחן היו אלו העגלים וכיון בזה להורות שלא יצטרכו למלכות בית דוד שהרי מצינו גואלים זמנהנים אחרים שלא משבט יהוא ולכן גם כן יבחרו ישראל בו ולא במלכות בית דוד ולזה נאמר כאן וירא אהרן ויבן מזבח לפניו וכבר כתבתי למעלה כי בכל מקום שנאמר ויבן מזבח בלא הקרבת קרבן נאמר על התבוננות דבר המזבח וכן דרשו ז"ל כאן במלת ויבן מזבח שאינו רצה לומר בנין מזבח אלא שהבין מן הזכות לפניו והוא חור ולזה נאמר גם כן כי אהרן ראה והבין המזבח שלמעלה שכנאו האבית ולא רצו למעות כמה שטעו ישראל וקר' בשם "עולם כמו שנאמר באבות ויבן מזבח ויקר' בשם "כן עשה אהרן וקרא חג ל"י מחר ולזה דרשו ויבן מזבח שהבין מחור רצונו כי הבין מחור שמסר נפשו על קדוש השם וכן עשה בעצמו ולזה קרא חג ל"י אמנם אמר וישיבמו ממחרת ויעלו עולות ויגישו שלמים אמר' לא נאמר בו שהקריב אהרן קרבן בכאן כי אם העם והנה אהרן לא חטא כלל לא בתחילה ולא בסוף רק שגרם החטא ולזה אמר לו משה מה עשה לך העם כי הבאתי עלי חטאה כי הוא לא חטא רק שהביא על העם חטא גדול ולזה שאל משה מה עשה שגלגלו חייב וחטא גדול על ידו על דרך מגלגלין זכות ע"י זכאי וחייב ע"י חייב ולזה השיב לו כי ידעת את העם כי ברע הוא רצ' לומר כי תמיד חושבים רע ומבקשי' לסור מאחרי אלהיהם על כן סרו מהר מן הדרך וטעו מעצמם בעגל כשיצא כי בתחלה לא בקשו עגל רק אמרו לי עשה לנו אלהים וגו' ואומר להם למי הזהב התפרקו ויתנו לי וגו' וירא משה כי פרוע כי פרעה אהרן לשמצה בקמיהם הנה אהרן לא אמר למשה שצוה להם לתת נזמי זהב רק זהב סתם כי חשב שיקצוף משה שרצה להיות מנהיג במקומו והיו מתבייש להזכירו ואמר זהב כא' 28

תורת

העולה

זהב סתם ואמר ורא משה כי פרוע הוא כי פרעו אהרן לשמצה בקמיהם רצה לומר ראה שהיה חילול השם יתעל' בדבר זה מאח' שכבר נגלה ברבים שעשאו אהרן שהוא גדול ישראל ואמר רבותינו ז"ל איזה חילול השם כל תלמיד חכם שאינו נזהר במעשיו כל שכן שהיה חילול השם כזה מאחר שנגלה שעשאו אהרן ולא כעם ידעו מחשבתו ויאמר מי לי אלי וגו' והנה הנראה לי בפירוש הפרשה והוא מן הראוי כדי לזכות אהרן קדושי' גם ישראל לא בקשו עבודה זרה כלל רק שטעו אחר שיצא עגל הזה ולכן אמרו לא עשו ישראל העגל אלא ליתן פתחון פה לבעלי תשובה והוא האמת בעצמו כי לא עשאו ישראל העגל אלא אחר שיצא העגל טעו בו ויחם להם העשייה שנאמר עשו להם עגל מסיכה כדי ליתן פתחון פה לבעלי תשובה והנה אף כי נפרש מעשה העגל כפשוטו של מקר' ושהם בקשו מאהרן שיעשה להם שום מנהיג במקום משה מכל כקום נוכח לפרש מאמר לא עשו ישראל העגל בדרך זה כי באמת הם לא עשאוהו אלא אהרן שנאמר ויעשה עגל מסכה ואח' כך יוחם הדבר לישראל שנאמר עשו עגל מסכה ויקח העגל אשר עשו וכל שכן לפי פירושם ז"ל שישראל לא טעו בעגל רק הערב רב שיפה אמר שישראל לא עשו העגל ונקר' על שמם וכל זה איננו אלא ליתן פתחון פה לבעלי תשובה לומר אף אם עשאו נמחל להם לבסוף בתשובה ואף אם נאמר שמה שיחם העשייה לישראל ולא לאהרן היה מצד מחשבתו כי ישראל שכוננו לרעה נקר' על שמם אבל אהרן שנתכוון למזבח לא נקר' על שמו והוא דעת המדרשות והפרשנים לפי פשוטו של מקר' מכל מקום יש פתחון פה גדול על ידי זה לבעלי תשובה כי לא כל אחד יוכל לומר לא נתכוונתי במחשבתי לעשות רע ואף כי רחמנ' לבא בעי ולפנינו נגלו כל מחשבות מכל מקום כן הוא האמת שרוב חוטאים אינן יודעין רבונן ומכוונים למרדו להכעיס ובמזיד עם הסכמת מחשבתו רק חוטאים במקרה לעשו מעשי' רעים הן בשוגג הן במזיד מצד תגבורת יצרן הרע לא מצד מחשבתו שזה דבר טוב ועל כן אינן ראוין להעניש כל כך מצד שהגל הולך אחר המחשבה והוא פתחון פה גדול לבעלי תשובה ועוד אם היה עיקר החטא מצד המעש' אי אפשר לשוב כי המעשה הוא מעוות לא יוכל לתקן כי בא על הערוה או הרג הנפש או אוכל אכילת איסור אי אפשר לתקן המעשה שעשה אמנם מחשבתו הרעה אפשר להפכה ולהתנחם ממנה ושב ורפא לו כמו שאמ' ביהזקאל בשוב צדיק מצדקתו ועשה עול ומת עליהם וגו' ובשוב

יחזקאל יח

רשע מרשעתו אשר עשה ויעשה משפט וצדקה הוא את נפשו יחיה ודרשו ז"ל בתורה על הראשונות הנה מחשבתו אפשר להתהפך מה שאין כן במעשה והוא מבורר לכל משכיל ולכן אמר כדי ליתן פתחון פה לבעלי תשובה והיינו דרבי יוחנן דאמר לא היו ישראל ראויין לאותו מעשה ולא היה דוד ראוי לאותו מעשה ואם כן בוודאי לא עשאוהו אלא על כרחך יתפרש הענין כעגל כדרך שנתבאר או בשאר דרכי המפרשים הראשונים ז"ל שפירש הענין להציל ישראל מן ההמא המגונה וכן דוד שאמר עליו בו' האומר דוד חוטא אינו אלא טועה ומה שייחם להם המקר' עשייתו הוא להתיר לנו דרך התשובה והוא מבורר ומאחר שנתבאר נשוב לדברינו ולומר כי על פי זה יתיישב טעם קרבן המלואים וזה כי נתבאר פרק עשירי חלק שני כי שלשה מיני הקרבן היו באים נגד שלשה שלמים האדם שהם חכמה וגבורה ועישר והשור היה בא נגד מעלת הגבורה והכבש נגד מעלת העישר והאיל נגד הכבוד הנתלה במנהיג העם והעו נגד מעלות החכמה וכמו שנתבאר שם בארוכה ולכן צוותה התור' לאהרן להקריב עגל לחטאת ואיל לעולה כי נגד מה שבא על ידו מעשה העגל הקריב עגל לחטאת כי חטאת בא על חטא המעשה וכמו שנתבאר חלק שני פרק עשירי אמנם איל לעולה נגד מחשבתו שצדקה להיות מנהיג במקום משה וליד הכבוד בא האיל לעולה שה' מכפרת על ההורג הלב אמנם ישראל שטעו אחר כך בעגל הביאו שעיר לחטאת שהוא קרבן עבודה זרה אמנם על תחילת מחשבתו שהיתה לרצון בדרך שנתבאר שבקשו שאהרן ינהיג במקום משה הביאו עגל וכבש בני שנה לעולה כי לפי שייחם להם המקר' העשייה הביאו עגל אמנם היה עולה ואצל אהרן חטאת כי הם עשו העגל במחשבתו שעליו קרבן העולה בא ואהרן עשה במעשה שעליו בא שחטאת והקריבו כבש לעולה על פי מחשבתו שבקשו מנהיג ובקשו להעשירו בממנם שהביאו אליו ולכן בא על מחשבתו כבש לעולה והביאו עוד שור תור ואיל לשלמים להיות כי הם הגישו שלמים והקריבו לפני העגל על כן הוצרכו להקריב גם כן כבש שלמים והיו השלמים שור ואיל להיות כיהשור מורה על מעלות הגבורה ואיל על מעלת הכבוד כי לא נשאר להם מעלות החכמה שהרי טעו בעגל לזכות לפניו ולכן לא היו שלמים באים כזה ועל כן לא הקריבו מהם שלמים וכן בעשרם לא היו שלמים באשר שחסרו מה שנתנו לעגל והוא גורם להם טעותן על כן לא באו השלמים ממנו

ממנו ובמדרש אמרו רבותינו ז"ל שער עזים אחד לחמאת נגד וישחטו שער עזים ענל נגד מעשה הענל ויטור ואיל לשלמים לפי שנרמז העבירה לשני מינים שנ' ויעשו להם ענל ולהלן הוא אומר ויטור את כבודם כתבני שור יבא שור ויכפר על מעשה שור וענל על מעשה ענל כו' הנה כל אלו הקרבנות היו על חמאת הגדול וקטנה שעשו על כן לא נתפרש בקרבנות אלו סמיכה כי כבר נתבאר חלק שני שענין הסמיכה הוא מורה על כי השם יתעלה סומך לכל הנפלים ומשיגה בתחתונים להשפיע עליהם ולקיים על כן כאשר הקדוש ברוך הוא אמ' לכלות כרנע בחמאת הענל ונסתל הסמיכה מהם על כן לא בא הסמיכה מפורש בקרבנות אלו אמנם בקרבן הלוי נתפרש הסמיכה מאחר שהם סלקו חרון אף מישראל והחזירו הסמיכה למקומה והיה קרבנו שני פרים כי כבר כתבתי במוסף ראש חדש כי באו שני פרים למוסף ראש חדש כי נבראו שני דברים יש מאין והם עיקר העולם התחתון שהם החומר והצורה ומהם נתהווה מה שנתהווה בעולם ונתבאר שם באיזה דרך הפרים מורים על זה על כן הקריבו הלוים שני פרים לחנכתו כי החזירו העטרה ליושנ' והעמידו העולם על עניינו כסה שסלקו חרון אף שהיה להקדוש ברוך הוא על מעשה הענל ובאלו נבר' כל העולם בנינם וכמו שמבוא' פרק עשירי חלק שני שעולה וחמאת היו באים נגד פעשים רעים והרהורים רעים והם באים משני דברים אלו שהם חומר וצורה ועל כן הקריבו הפרים עולה וחמאת עד נזכר לומר בשעם פריי קרבנות מלאים אלו שהיו מצד מעלות כל חלק וחלק שהקריבו אלו הקרבנות כי נתבאר סוף חלק שני כי הבהנים בעבודתן ולוים בדיכונן וישראל כמעמדן היו נגד שלשה חלקי עולמות הנקשרים זה בזה ונעשו עולם אחד בכלל ולכן כהנים לויים ישראלים כולם הם בכלל ישראל והיו הבהנים נגד מלאכי מעלה והלוים נגד גרמי השמים וישראל נגד העול' השפל כמו שנתב' שם בארזכה ועל כן הקריב אהרן ענל לחמאת ואיל לעולה כי מבואר כי צבא מעלה הם מורכבי' בצד מה כאשר כל אחד עלה ועלול וכמו שכתוב הרב המורה בפירוש המרכבה או בצד שכל אחד משני עצמו ומשיג עלתן וחדו לו בחומר וצורה והנה הבא ענל לחמאת והוא המורה על השגת עצמו ולמה שהן סבה לו הנקר' רגל כמו שכתוב הרב המורה בשם שתוף רגל וזה כי נתבאר מענין השתלשול' הברא' כי מצד השגת עצמו משפיע גלגל ומצד השג' עילתו השפיע ממנו שכל נפרד

תהלים

אחר ועל כן נאמר וכף רגליהם ככף רגל ענל רצה לוי' כי מה שהם הסבה הוא דבר ענול והוא הגלגל וכל זה נתבאר למשכיל בדברי הרב המורה ונתבאר גם כן מדברינו הקודמים ולכן היה הענל חמאת כי החמאת נגד החומר שהוא דבר נשמי כמו שהגלגל שהוא נשמי אמנם על צורתן שהוא השגת עילתן ושהן עילולין מאחר הקריב האיל לעולה כי העולה באה נגד הצורה והוא איל כמו שכתוב בעל העקדה פרש' ויקר' בענין קרבנו הנשיא' וכבר בארתי זה הדבר באר המיב' פרק אחד עשר חלק שני אמנם ישראל הקריבו חמש קרבנות שער עזים לחמאת ושור ואיל כ לשלמים וענל וכבש לעולה כי ידוע כי עקר העולם השפל הוא חמשה דברים ארבע יסודות והמורכב ממנו אשר המורכב האחרון הוא האדם והוא נגד כולן אשר מצד הרכבתו בא לכל חמאת ולכל מרי וגד זה בא שער עזים אחד לחמאת אמנם נגד שני יסודות העליונים הביאו ענל וכבש לעולה כי השור מורה על יסוד האש מצד הרכבתו כמו שכתב הרב המורה בפירוש המרכב שנאמר ופני השור מהשמאל וכבש מורה על יסוד הרוח כי ידוע שהאור נחלק לשלשה חלקים וכמו שחלקוהו החוקרים הסבכים וזה מצוינו בכש שמינו נחלק לשלשה חלקים שהבשמים והכבשים עצמן והאיל שהוא הגדול לכן בא ענין הכבש נגד האור ואף כי בבשמים ללובשין והוא להציל האדם מזרם וממטר והרוח הנושב אשר יתהווה הכל ביסוד האור והם דברים שהן כבשונם של עולם והיו אלו שני קרבנו' עולה כי אלו השני יסודות עילין למעלה לקלותן והיו שור ואיל לשלמים נגד שני יסודות הנשארים שהם מים וארץ ואילו שני הקרבנות באו נגדן ויבאין לרמות עליהם מצד שתוף שם שור נגד יסוד המי' שהו' כחומר המקפת הארץ נצב כמו נג' ולזה נאמר באיוב ויסק' בדלתים ים וגו' ואשכור עליי חקי ואשים בריח ודלתיים ואומר עד פה תבא ולא תוסף וגו' הנה מצוינו ענין החומר והברית ודלתיים אצל הים והוא הנרמז בשור פלשון ברצונם עקרו שור והאיל נגד יסוד הארץ שנ' ואת' אלי הארץ לקח והיו אלו הקרבנות שלמים כמו שדרשו ז"ל למה נקראו שלמים שמשמים שלום בעול' והוא מבואר נגלה באלו היסודות שהם מושלמים ביחד לשמור כל אחד חקו לצורך ישוב העולם ולזה אין המים מקיפין הארץ ותראה היבשה אף על פי שבטבע המים לכסות הארץ מכל מקום השלום מתוך כניהם והיה קרבן הלוים שני פרים אחד עולה ואחד חמאת נגד העולם האמצעי כח ב II 28

יחזקאל

איוב לח

יחזקאל י

תורת העולה

האמצעי וכמ"ל שני רקיעים הם שכוונתן
שהגלגלים נחלקים לשני חלקים חלק הכדור
שאין בו כוכב וחלק שיש בו כוכבים ושניהם
משפיעין מכתן בעולם השפל ועל ידי המהגות
העולם פרה ורבה והיה האחד עולה והשני
חטאת כי האחד כולו כליל והוא שמי הצלחה
שהניחו קצת איהגלגל היומי שמקיף בכל
וגלגלים שיש בהן כוכבים נגד החטא אשר מצד
השני מצד הכוכבים וההורן בא החטא והשינוי
בעולם ולכן נתפרש בקרבן הלוי סמיכה
לחיות כי אין לנו משיגים עקר ענין הסמיכה בעול
השפל רק מצד עולם העליון אשר על ידיה יושפע
לתחתונים והיה ממצות חנוכת הלויים
שאהרן היה מניפין ומבואר מדין התנופה שהיה
מוליך ומביא ומעלה ומוריד והוא בתנוע' הגלגלים
שנעשית על ידי אהרן בהן לאל עליון והוא מבואר
ובאמר בענין חנוכת הלויים וסמכו בני
ישראל את ידיהם על הלויים להחיל בישראל
נסמכים בלויים על דרך שהעולם השפל נקשר
בעולם האמצעי על כן סמכו ידיהם על ראשם
ואולם בא סמיכה להורות על תכלית בריאות
עולם האמצעי שהוא לתכלית עולם השפל וכמו
שנ' והיו למאורות ברקיע השמים להאיר על
הארץ דמשמע שנכראו לתכלית זה לכן היה
בא ענין סמיכה ללויים כאשר ישראל שבעול
השפל סומכים העולם האמצעי לבל ימוט
אמנם לא סמכו על ראש הכהנים לחיות העולם
העליון עמד בעצמו אינו צריך לסמיכתן
וכבר נתבאר לעיל פר' ע"ד שהסברא נותן שנחזיק
בשתי הדעות שדברו בתכלית זה העולם המורה
וסיעתו החזיקו שיהיו תכלית העליונים לצורך
התחתונים כמו שהאריך פרק שלשה עשר
ופרק ארבע עשר חלק שלישי ובעל
העקד' החזיק בדעת החולקים עליו כמו שהאריך
בזה פרשת בראשית שער המשי' מטעם סמיכת
הלויים ולא הכהנים נראה מדעת המכריע בניהם
כי הגלגלי' הם לצורך התחתונים אבל לא העליונים
מהם רק הם מלאכי גבורי כח לשמוע
בקול דברו אין צריכה לסמיכה
ישראל והוא מבואר

במדבר כ

צדקת א'

פרק שבעה ושבעים

בפירוש פרשת בלעם ובלק ופעם הקרבנות
שהקריבו בלעם ובלק ויהי בכקר ויקח בלק את
בלע' ויעלהו במות בעל וירא משם את קצה העם
ויאמר בלעם אל בלק בנה לי בזה שבעה מזבחות
והכן לי בזה שבעה פרים ושבעה אלים ויעש
בלק כאשר דבר בלעם ויעל בלק ובלעם פרו ואיל
במזבח ויאמר בלעם אל בלק התיצב על עולתך

במדבר כ

ואליה אולי יקרה לקראתי וגו' ויקר י אל בלעם
ויאמר אליו את שבעת המזבחות ערכתי ואעל פרו
ואיל במזבח וישם י דבר בפי בלעם וגו'
ובפעם השני נאמר ויאמר אליו בלק לך נא את
אל מקום אתר אשר תראנו משם אפס קצהו
הראה וכולו לא תראה וקבנר לי משם ויקחהו
שרה צופים אל ראש הפסגה ויבן שבעה מזבחות
ויעל פרו ואיל במזבח ויאמר אל בלק התיצב כח
על עולתך וגו' ובפעם שלישית
נאמר ויקח בלק את בלעם ראש הפעור הנשקף
על פני הישימון ויאמר בלעם אל בלק בנה
לי בזה שבעה מזבחות והכן לי בזה שבעה פרים
ושבעה אלים ויעש בלק כאשר אמר בלעם ויעל
פרו ואיל במזבח הנה מצינו ראינו הראשונים
דל' שהעלו פרשת בלעם עד שאמר משה כתב
ספרו ופרשת בלעם וספר איוב ואמר לא קם ב'
בישראל כמשה עזר אבל באומות העולם
קם ומנו בלעם ואף שיש למדרש זה
כוונת רבות מכל מקום מורה לנו על רוב ידיעתו
וחכמתו ואף שדרשמן ארם יכחינו
מ' הרמים הייתי וגו' וגם שאר מדרשות
רבות המורים על מעלותיו וכמו שהעיד על
עצמו שימעה אמריאל וידע דעת' עליון ועל כן
בדודאי כל ענייניו היו חכמות וערמוניות להוציא
מחשבתן אל הפועל ולא עשה שום דבר במקרה
לתכלית מה ועל כן עלינו לבאר עניינו ומתוכו
יתבאר לנו גודל חסדו אשר לא אבה לשמוע
אל בלעם והנה בפירוש הפרשה לא
אאריך כי אין ענינו מענין זה המאמר גם
כי דברו בו הראשונים ז' באופן מספיק
אך בענין קרבנותיו ושינוי מקומות המזבחות ו'
ומספריהן ושינוי העוברים בו כי בפעם
הראשון נאמר שהקריב בלעם ובלק
ופעם שני לא נזכר מי הוא המקריב ונראה
שהקריב בלעם שהוא היה העיקר בדבר
ובפעם שלישית נאמר כי הקריב בלק וכל זה
מבאר לנו ענין מחשבתן הרעה וכמו שנאמר
זכור נא מה יעץ עליך וגו' גם טעם שהקריב
בשלשה מקומות וטעם שנשתה האתון מן הדרך
שלשה פעמים עד שאמר רבותינו ז' על זה
סימני אבות הראה לו ונראה כי מאחר
שרצון בלעם היה לקלל ישראל בקש צדדים
וערמוניות באולי ימצא להם מקום לקללם ולזה
בא אליהם בשבעה מזבחות והקריב על כל אחד
פרו ואיל וכבר דרשו שאלו שבעה מזבחות
שבנה היה כוונתן להתדמו לאבות ישראל שבנו
שבעה מזבחות אך רצה להתנדר בהן
ולחיות מוסף עליהם במה שהם לא הקריבו עליו
קרבן רק שעסקו בבניין המזבחות והוא הקריב
עליו קרבן וכבר נתבאר למעלה הטעם
שלא

מיוכה ו

שלא תקריבו קרבנות כאשר לא עמדו עדיין על
אמנות הפסד העולם הנרמז בהקרבנות הקרבן רק
בנו המזכחות המורה על חרוש העולם כאשר
פתבאר כל זה בארוכה פרק חמשה ושבעי ואין
זה מן החימה כאשר הם היו המתחילין באמונת
וכמו שנתבאר על בן בלעם בא עליהם
בקרבנות לומר שזכות אמונת יספיק לו לבטל
זכות אבות ולזה העלה פירוש במוזבז ועשאו
עולות והם קרבנות שהקריבו נח במוזבז שהיוגם
בן עולות כמו שנתבאר בפרק חמשה ושבעי
חלק שלישי ולכן אמר לבלק התיצב על
עולתך וגו' רצה לומר שיתחזק באמונה זו ועל
די זה יקרה אליו אלהים אמנם לא
הקריב רק פירוש ולא כבש ושעיר במה שבא
אלהים בקטרונו כי חשב שישראל מצד עצמן
אינן ראויין שישגחו מלמעלה ושל יקללם רק
שזכות אבותם עומדת להם ולכן בא לבטל זכות
אבות בענין קרבנותיו ולזה הקריב פירוש
וכבר דרשו רבותינו ז"ל שהפר שהיה
נקרב בכל מקום נגד אברהם והאיל נגד יצחק
וכמו שכתבתי מדרשם בזה חלק שני
פרק רביעי לזה הקריב נגד אברהם ויצחק ולא
כבשים נגד יעקב ולא שעיר עזים שבא נגד יוסף
כמו שפירש בפרק הנזכר כי חשב שמצד אברהם
יצחק ימצא להם מקום פרוץ לקללם כי מאברהם
יצא ישמעאל ומיצחק עשו וכן דרשו
רבותינו ז"ל בענין נטיית האתון מני דרך ולזה
הקריב פירוש ולא לומר שיגבה גם כן מזכו האכזר
הראשוני גם כן לעשו וישמעאל ולא יעמוד דוק
לישראל ומצד זה יקללם ומטעם זה מצינו
שאמר הקדוש ברוך הוא לאליפז התמני חרה אפי
בך ובשני רעים כי לא דברת אלי נכונה בעבדי
איוב ועתה קחו לכם שבעה פרים ושבעה אילים
ולכו אל עבדי איוב והעליתם עולה כעדרם וגו'
להיות כי חבירי איוב היו שוחסים
לאברהם ויצחק ולא ליעקב לכן נצטוו להקריב
פירוש ואל שזכות אבותיהן יעמד להן עם הקרבנות
שהקריבו כמו שבזו בלעם עם קרבנותיו
והנה לפי זה חשב שאין בזכות יעקב אינו
ובזכות ישראל הנמשכין אחר אבותיהן ואוחזין
מעשי יריהם בדיהן להציל עצמן מקללתו לולי
זכות אברהם ויצחק על בן הוצרך להודות בעל
פרחו ומברכתו של אותו רשע אנו לומדים מה
היה בלבו לקללם וכמו שאמר רבותינו
ז"ל לזה אמר לכה ארה לוי יעקב ולמה זועמה
ישראל הזכיר חטאתו במקום ברכתו ואמר
כי מראש צרים אראנו ומגבעות אשורנו והם
האבות ואמהות ומצד שהן עם לבדד ישכון
ובנוים לא יתחשב רצה לומר ומאחר שהם
אוחזין מעשה אבותיהן בדיהם שלא נחשבו

איוב מנ

צמדכר כנ

כשאר גוים שהם עשו וישמעאל רק הם עם בדר
לחוד לכן עומד להן זכות אבותיהם ולא להם
ואמר מי מנה עפר יעקב ויספך רובע
ישראל וגו' והיו בזכות יעקב וישראל מצד
עצמן שעל ידי זה ראויין לברכה ולכן תמצא
בכל ברכתיו שכפל שם חמיר שם יעקב וישראל
לא הביטאן ביעקב ולא ראה עמל בישראל וגו'
כי לא נחש ביעקב לא קסם בישראל כעת יאמר
ליעקב ולישראל וגו' מה טובו אהליך יעקב
משכנותיך ישראל הרי טבעל כרחו הוצרך
לענות אמן ולהודות במעלות מצד עצמן וכל
ברכתו כולל להגדיל תמיד מעלות ישראל מלבד
ברכתו אשר ברכ אותן כדי להורות בפיו מה
שחמא בלבו והנה כאשר לא יוכל לקללם
במקום ראשון לקחו בלק למקום אחר ואמר
יה אפס קצתו תראה וכולו לא תראה וקבנני
לי משם ויקחיהו שדה צופים וגו'
והנה נראה כי אלו שלשה מקומות שלקחו בלק
היה מצד גדול חכמתו וערמונית תחבולו לקלל
ישראל לולי שהיה לנו זה כי עקר כל
החכמות הם שלשה אלהיות למודיות טבעיות
והנה מצד האלהיות באה הנבואה אל
האדם ושיוכל לפעול על ידי שמות הקדושים על
ולחשיב שרי מעלה לעשות רצונו
ולמודית הוא חכמת המזלות שבו האדם ויכל
לדע העתידות ולעשות פולסמאות ולחזיר
רוחות ופחות הככבים ודמיהן ובטבעיות
נתלת ענין פעולת הכישוף והנחוש והקסמים
שהם כלם מצד יציאת טבעת הרברים על בריו
אשר יוכל החכם לפעול בהן דברי זרים לפי הנגל
וכל זה מבואר בספרי החכמה ומעתה
נראה כי בלעם ובלק ניסו לקלל ישראל בכל אחד
מחכמת אלו רק שהשם יתעלה היפר עצתם
ולזה מתחיל לקח בלק בלעם ויעליו במוט בעל
וירא משם קצה העם נראה כי במוט בעל
דומה אל החכמת העליונה שהיא חכמת אלהיות
והוא קצה העם רצה לומר קצה דביקות העם
אשר ישגחו מן העליונים והקריבו עליו בלק
ובלעם להיות כי בלעם ניסה מצד נבואתו
ובלק מצד ידיעתו להשכיב שרים העליונים שיעזרו
להם בקללתן ועם זה הקריבו עולות כי חשבו
עדיין שברצון השם לקלל ישראל מצד העליונים
ולזה כאשר נתבטלה דעתן אמר מן ארם ינחני
וגו' מה אקוב לא קבה אל וגו' והנה
לא מצאו בכל דבריו הראשונים שהזכיר נחש או
קסם כי בתחילה לא הלך לקראת נחשים רק
ברברים עליונים אמנם בפעם
השני התחילו לצאת מן הכיל וחשבו לקללן מצד
מערכת הככבים וחשבו שעל כל פנים יקללו
אותן מצד זה ואולי כפרו מעתה ביכולת השם
יתעלה בה נ' 28

תורה

העולה

כשהיה גדול ואמר שמשו כתב הכל כי
הכלל הוא התורה שבה נכללו כל
החכמות וזה הנראה לי
לבאר בפרק זה

פרק שמינה ושבעים

דברים יא

ראה אנכי נותן לפניכם היום ברכה וקללה את
הברכה אשר תשמעון וגו' והיה כי יביאך
אלהיך אל הארץ אשר אתה בא שמה לרשתה
ונתת את הברכה על הר גריזים ואת הקללה על
הר עבל הלא המה בעבר הירדן וגו'
וכתב בפרשת כי תבא ויצו משה את העם ביום
ההוא לאמור אלה יעמדו לברך העם על הר גריזים
בעברכם הירדן שמעון וגו' ואלה יעמדו על
הקללה בהר עבל ראובן גד וגו' ועני הלוי
ואמרו כל איש ישראל קול רם ארור האיש וגו'
וכתב באותה פרשה והיה ביום ההוא
אשר תעברו הירדן וגו' והקמות לך אבנים
גדולות וסדתה אותם בסיד וכתבת עליהם את
כל דברי תורה הזאת וגו' והיה בעברכם
את הירדן וגו' תקימו את האבנים האלה אשר
אנכי מצוה אתכם היום בהר עיבל וסדת אותם
בסיד ובנית שם מזבח ליי אלהיך מזבח אבנים
לא תניף עליהם בזול אבנים שלמות תבנה את
מזבח ליי אלהיך והעלית עליו עולות ליי אלהיך
וזכחת שלמים ואכלת שם ושמחת לפני ליי אלהיך
וכתבת על האבנים את כל דברי התורה הזאת
באר היטב ואמרים במסכת סוטה
ששורשה מיני אבנים הקימו שנים עשר בירדן
וכנגדן בגלגל וכנגדן בהר עיבל תמיהות רבות
נפלות בענין זה ומהך באורם יתגלה לנו
ענין העולות והשלמים שהקריבו בעת ההיא
תחילה יש להעיר על ענין מצות אלו
שהוזכרה בברכה וקללה ומה נשתנו מצות אלו
ודברי הפרשנים זל בזה ידוע ועוד יש
להקשות אמאי לא הזכירה הבכנה גם כן בתורה
רק הקללה ולפי דברי רבותינו ז"ל היו אומרים
גם כן הכרחה על כל דבור ודבור ועוד
קשה אמרו ארור אשר לא יקים את דברי התורה
הזאת וגו' ואם כן מי שלא יקים דברי התורה
כולה הוא חס ושלום בארור ואין צריך לארץ
אשר יעשה טוב ולא יחטא ותרוצו
של הרמב"ן וטאר דברי המפרשים בזה נגלה
בפירושיהם עוד יש להקשות מה
פועם הקמת האבנים האלה שלשה פעמים ולא
יספיקו לזה דברי יהושע שאמר אל בני ישראל
לאמור אשר ישראלון בניכם סחר את אבותם
לאמור מה האבנים האלה והודעתם את בניכם
לאמור ביבשה עברו ישראל את הירדן הזה וגו'
למען

הושע ד

יתעלה ושיוכל להציל האדם מצד מה שנגזר עליו
כפאת המערכת ולכן לקחו סדה צופים והוא
לשו חזון והוא מורה על חזון וראיית האצטגנינו
לאמור אפס קצרו תראה וכולו לא תראה רצה
לומר כי גם זה קץ ושאין בהשגת הגשמי מעל
גדולה מזה אבל כולו לא תראה כאשר יש עוד
מעלה ממנו ואמר וקבנו לי משם למצא
תחבולות לקללן אף שלא ברצון הקדוש ברוך
הוא ולזה תמצא בפעם השני שאמר אל בלק
התניב על עולותיך ואנכי אקרה כה ולא הזכיר
אולי יקרה לי לקראתי כמו בפעם הראשון כי לא
רצה עכשיו רק להכות אותן בסתר שלא ברצון
הקדש אבל השם יתעלה אשר נגלו לו כל תעלומות
בא אלו שנאמר ויקר י אל בלעם וגו' ואמר
בברכתו אל מציאים ממצרים כתועפות ראם לו
וגו' כי לא נחש ביעקב וגו' רצה לומר כל
הם אינם מסורים תחת המול שהיו אל מציאים
ממצרים ובטל מהם המערכת כמו שפי'
החכם אבן עזרא במה שנאמר ויוציאם מכור
הבזר והנה קרבנות אלו הקריב
בלעם כמו שכתבתי ראשונה כי אולי בלעם
היה בלי יותר בחכמת האצטגניות מכלק
אמנם בפעם השלישי לקחו אל ראש פוער
שרצו על מעשה הכשוף שכת הרב המורה
ענינה מעבודות הצאבאה שרובם על ידי ש'
ודברים מאים כצאה רותחת שעובדין בו לפעור
ולדעתו שכונן עובדי הפעור היה מצד
זה שעל ידי פעירתן היה אחז כשיף מועיל בענין
עבודה זרה ההוא שהטיבה להן לפי מחשבתן כי
לא יסבלו שכל האדם לעבוד עבודה זרה בדבר
מאוס לולי בדרך זה ואמר ויעש בלק
כאשר אמר בלעם כי בלק היה גדול יותר בחכמ'
הכשוף מכלעם לכן היה הוא העיקר בדבר זה
והשבו מחשבות לקללם כזה כמו שאמר
למה נקרא שםם כשפים שמכחישין פמליא של
מעלה וזה לא מצינו כאן שאמר בלעם אל
בלק התניב על עולותיך ואנכי אקרה כי הוא
היה ספל במעשה זה ועיקר היה בדרך שבלעם
היה מוכן לקללם על ידי כשפנותו של בלק
ולזה כאשר ראה בלעם כי לא הצליחו מעשה
בלק בדבר הכשוף נאמר וירא בלעם כי טוב
לברך ישראל וגו' והנה בהיות
כי פרשה זו כוללת כל חלקי החכמה אמר
משה כתב כפרו וספר איוב ופרשת בלעם
להורות כי כל החכמת הנגלים בספר איוב
שידוע שמגלה סודות מעשה בראשית ומרכבה
ועניני לויית דברים שהן כבשוננו של עולם
ונאמרו על ידי השם יתעלה בעצמו כמו שנמצא
במעשה השם את איוב וכן פירש בלעם
שכללו בו כל החכמות ונאמרו דרך נבואתו

דברים יא

חלק

למען דעת כל עמי הארץ וגו' כי היה מפסיק טעם זה אלו היו מעמידין בגלגל לחור כדי לזכור הנס הגל בהעמיד אותן בדרך ובגלגל ובתר עיכל לא היה ללא דבר על כן נראה לומר כי כשרצה הקדוש ברוך הוא לזכות את ישראל שז' להחילם את הארץ אשר נשבע לאבותם רצה ללמדם תחלה תורה ומצו' שעל דין יזכו להוריש נרים גדולים רבים ועצומים מהם ורצה להשריש בידן העיקר שהתחילה בו התורה כמאמר רבי יצחק לא היה צריך להתחיל התורה מבראש'

אלא שאם יאמרו האומות למים אתם כו' ולכן קבע להם הקדוש ברוך הוא סימני בתחלת כניסתן לארץ שירעו בו עניין בריאות העולם ויודעו ושיהיה להם סמך לפתחון פה נגד האומות האומרים לסתים אתם מצורף לזה שענין אמו' חדש העולם שיאמינו ויחזיקו בה יסייעו לכבוש הארץ ומה שלא הוצרכו לזה במלחמת סחון ועוג ומלחמת מדין שעשו במדבר כי לא הוצרכו לסימנים אלו באשר כי הם לא היה מתחילין במלחמה רק מלכי הנגים התחילו בהן שנאמר ואסף סדוק את כל עמו ויצא לקראת ישראל המדבר וגו' וכן נאמר בעוג ויצא מלך הבשן לקראתם הוא וכל עמו למלחמה וכן מלחמת מדין היתה על דבר פער ועל דבר כזכי בת נשאל מלך אהותם שהם התחילו במלחמה ועל כן לא נחשוב להם ללסטי' מה שישראל לקחו נקמתן מהן אמנם בארץ שבעה עשרים שבאו ישראל עליהם והם שלווים ושקטים היה אפשר לומר שלסטי' היו לולי רצון השם יתעלה שכרא העולם ונתנו למי שיחפון כמאמר רבי יצחק ועל כן הציב להם ציונים אלו באבנים אלו שהקימו להנעת הדבר לזכרון בין עתה ועתה והנה העמידו האבנים שלשה פעמים כי כבר נתבאר לעיל פרק שלשה ושבעים נבי יקח מאבני המקום שחלק ההכמות נקראות אבנים וידוע שחלקי כללי החכמה הם שלשה התלים בשלשה חלקי העולם ולזה דרשו באבני יעקב שלשה היו ונעשו אחד ועל כן צוה הקדוש ברוך הוא שיקמו האבנים שלשה פעמים להורות כי כולן ברואים והוקמו בכונת מכון בדרך הקמת אבנים אלו וכבר נתבאר כל זה בפרק הנזכר בענין מצבת אבן שהקים יעקב והקימו הראשונים בדרך במקום שעמדו רגלי הכהנים והוא נגד עולם השכלי לעומרים בו הכהנים העליונים משרתי עליון והם נקראים מים עליונים בפי חכמים ז"ל ועל כן העמידו אותן אבנים במים והיו שנים עשר אבנים נגד שנים עשר מחנה שכינה אמנם השניים העמידו בגלגל והוא כמשמעות עולם הגלגלים והיו שנים עשר אבנים נגד

נמדבר כל

קסר

שנים עשר מולות אשר הם עיקר צבא השמים והעמידן שם להודיע כי הכל נברא ומה שאם יהושע הטעם הוא לאמור כיבשה עברו ישראל הירדן וגו' הוא על לקיחת האבנים מתוך הירדן ולא ממקום אחר אבל הקמת האבנים עצמן הוא פטעם שרברתי והשלישי שהקימו בהר עבל הוא נגד עולם השפל שיש לו שני בחינות מצד מיניו שקיים תמיד ונפסד תמיד באישי ונגדן היה הר גריזים והר עיבל או מורים על ענין חומר וצורה שהם שני הדברים שראה זכריה המרכבה יוצאת מתוכן שנאמר והנה ארבע מרכבו יוצאות מבין ההרים וההרים היו נחשת שכיני לזה

זכריה

כמו שכתב הרב חסדיה ונהנה הברכה נגד דבר הקיים המתמיד והקללה הוא כדבר הנפסד ולהיות כי עקר הוויית העול הוא בפרט ואין בו דבר קיים מתמיד בעצמו על כן נתפרש הקללה בתורה ולא הברכה כי הפרט האיש' נמצאים כמצאות אצל המינים והכללים אינן נמצאים מחוץ לנפש רק במחשבה לחוד וכן הוא בענין החומר והצורה כי מציאו החומר יותר מוחש ומורגש ממצאות הצורה ועוד נראה לומר כי נתפרשו הקללות ולא הברכות מטעם שנתפרשו העונשים בתורה שהוא הכרת והמיתת בית דין ולא נתפרש המתן שכר לעולם הבא והטעם בכל זה כי לפי שהתורה נתנה לרור המדבר שהיו נהנין מזיו שכינה בעולם הזה ומתענגין בעולם הזה בתענוג עולם הבא שהוא אכילת הכן שדרשו ז"ל שנקראו שמים שחקים שבו רחים שוחקין מן לעתיד לבא ואמרינן ביומא שהוא הלחם שמלאכי

סס

השרת אכלין אותו וידוע כי עיקר עולם הבא להיות נאחר ממלאכי שרת ולאכול מלחמם וכמו שנתבאר יהושע בהן גדול ונתת' לך מהלכי בין העומדים האלה ועל כן לא הוצרכו בני המדבר לשכר עולם הבא באשר היה להם אותו התענוג כבר וחשבו להם לטבע שני כאשר הורגלו בו ולא היה נחשב להם לשכר אם יתבשרו במה שהיה להם כבר בדרך הברי שלא יחשוב לעצמו שכר מה שישיא בבריאתו

אמנם יחשוב לו לעונש גדול אם יחלה או יסיר בריאתו וכן הוא בענין דור המדבר שהוצרכו לגזם להם בעונשים לומר שאם יחטאו יתענשו במה שיופסק מהן ענין התענוג ההוא וכן היה ענין אדם הראשון בן עדן שנא' לו העונש בעוברו מצות קומו כמו שנאמר כי ביום אכלך ממנו מות מות ולא נתבשר בשכר שיעמוד בן עדן כי היה לו כבר וכן היה ענין דור המדבר ומה שנאמר והיה אם שמעו תשמעו בקולי אלהיך וגו' וכאן עריך ב' הברכות וגו' ונאמר אם בחקותי תלכו וגו' ונתתי גשמים בעתו

צלאות

דברים

ויקרא

בעתם וגו' ולא בא להורות להם ענין שכן המקוה שה' להם כבר רק ענין נוסף שיזכו גם כן לטובת עולם הזה וענינו מלבד טובת עולם הבא אשר היה כבר בידם והוא בדרך בריאת האדם אשר אמרו טוב לו שלא נברא משנבר' כו' והנה לא נבר' האדם לדעתו רק שאם יזכה יראה עולמו גם כן בחייו מלבד הענוג עולם הבא אשר היה לנשמה קודם שנבר' תחת כסא כבוד אשר עקר שכן עולם הבא לשוב הנשם למקום אשר חוצבה משם ובאמת שטוב לו שלא נברא כי טוב קורות רוח בעולם הבא מכל חיי עולם הזה מכל מקום כך רצה השם יתעלה לענגו בשתייהן אם יזכה האדם ולזה נתבשרו דור המדבר בטובות עולם הזה ולא בטובת עולם הבא והוא דבר שנבכו בו רבים אמנם לפי מה שנתבאר עולה כהונן והוא דבר אמת בעצמו והוא הטעם שנתבאר הקלות בפרשה זה ולא הברכות אמנ' בזמן יושע שנכנסו לארץ ישראל וישבות המן ממחר הפסח ויתנהגו בדרך הארץ התחילו בברכה נגד כל דבר ודבר ברכה נגד קלה אמנם מה שנתפרש בו עבירות אלו יותר מאחרות נראה כי אלו העבירות הם כללים וכמו שאמרו בא דוד העמידן על אחת עשרה להיות כי כולן נכללו בהן ובהיות כי עיקר הדת הם אחד עשר כמו שכתבתי חלק ראשון בענין המעורה וכן כת' בעל עיקרים פרק חמשה עשר מאמר ראשון והם מציאו' השם וארבע עשרים הנתלים בו שהם האחריות ושאינו גוף ולא כח בנף ו שאין לו התלות בזמן ושהוא מסולק מן החסרונות ותורה מן השמים ושלישה עשר הנתלים בו שחב דיעת השם והנבואה ושליחת השליח ושכר ועונש ושורש הנתלה בו שהוא ההשגחה עד כאן לשונו ולכן באו נגד זה אחד עשר ארורים כי מי שהוא כופר באחד מעקרים אלו ארור הוא לוי כי כפר בעקר ולכן נאמר לבסוף ארור אשר לא יקום את דברי התורה הזאת פי צריך לקבל עליו כל העיקרים האלו ובלעדיהן הוא בכלל אחר ובהיות כי התורה העלימה עניני סתרי תורה כמו הסרת הנשמות מאת השם והכל כדי להשמיע לאוזן מה שאפשר לו לשמוע ולהשריש מציאות השם יתעלה להמון שאינם פשיגים מציאו' דברי שאינן נשמעים וכמו שהאריך בזה הרי המורה פרק ששה וארבעים חלק ראשון ופרק ששה עשר שם על כן דברה גם כן בארורים אלו על דרך הפשט כדי שיתבונן מהן ההמון בפשטו והחכם יקח מהן הפנימי על דרך שנא' וחכם יוסיף לקח ואמרו במעשה פרק אלו נאמרים דרש' רבי יודא בר גמוני משום

מס' 6

רש' לקיש כל פרשה כולה לא נאמרה אלא בשביל נואף ונאפת שנאמר ארור האיש אשר יעשה פסל ומסכה בארור סג' לי אלא זה הבא על העריות להוליד בן והולך ועובר עובד זרה ארורי' אביו ואמו שכן גרמו לו כו' הנה ראה זה החכם בטוב עינו שכל ארורים הם בעבירה אחת ולדעת כי בנאוף זה מה שכתבתי כי העובר עבודה זרה ועוקר עקר הדת נקר' מנאף ומזה תחת אלהיו כמו שקרא הנביא ירושלים וישראל זונה לפי שזנו מאחרי אלהיהן כי אם כן על הנאוף הנגלה לפי הפשט קשים דבריו כי לפי מה שהקש' בארור סג' לה אם כן מאי מתרין שמיי' בנאוף הבא על העריות דגם כן קשה וכי בארור סג' והלא חייב מיתה או כרת וחקשה גם כן וכי בארור סג' לה אבל אם נאמר שעקר הכוונה על נאופן אלו סג' ליה בארור מאחר שאינו עובר עבודה זרה ולא מחשב שום אלהות אחר רק שעוקר עיקר מעקרי הדת ואין נזכר עליהם שום עונש מלבד אלא ארור והנה אחד עשר ארורים אלו בא להורות לנו עקר הדת וזה כי עקר הראשון שהוא מציאו' השם יתעלה הוא ארור הראשון שנאמר בו ארור אשר יעשה פסל ומסכה כי אשר יעשה פסל ומסכה פופר במציאות השם ממעל ולכן עושה צורת וצלמים למזלות העליונים לקבל כחן כי חושב שראוי להן הממשל ולכן הוא בכלל ארור ארור מקלה אביו ואמו כופר בעיקר השני כי כבר דרשו ז"ל שגדל כבוד אביו ואמו כבוד השם יתעלה והמקלה אביו ואמו כאלו מקלה כבוד יכול הקדוש ברוך הוא ונותן חסרון במקום שאין חסרון והוא נגד עיקר שמסולק מן החסרונות ואף כי שלשה שותפין באדם ואביו האמתי הוא הקדוש ברוך הוא וארור מסג' נבול רעהו הוא נגד העקר שאינו גוף ולא כח בנף כי ידוע שמי שהוא אינו גוף אין לו גבול וגדר שז' שיגבלנו והנה אף על פי שאין שייך בו לום גבול וגדר הנה בלשון בני אדם נקרא זה נבול מה שאינו נבול והוא מדרגתן ולזה אמר ארור פסג' נבול רעהו והקדוש ברוך הוא נקרא זה דודי וזה רעי ואמר המסג' נבול רעהו שלא לחת לו חקו הפיזי לו והוא שאין לו גבול יהיה בכלל ארור ארור ארור משנה עיור בדרך הוא נגד עיקר שאין לו התלת בזמן כי המשנה עיור הוא פופר במציאות דבר שאין לו זמן זה כי כתב הרב המורה פרק שלשה ושבועים חלק ראשון שארסטוטילוס הביא ראייה שהדרך והזמן והתנועה המקומות שלשתן שוים במציאות רצה לומר שערך קצתם לקצתם ערך אחד הוא וכתחלק אחד מהן חלק האחד כו' וכמו שהאריך שם בזה והנה במשנה עיור בדרך חייב כאלו

דברים ט

קל' ט

מס'

דברים

כאלו השנה עוד בזמן מאחר שערך אחד לשתיקה
 רצה לומר בזה שמשניהו בעקר זה התלוי בזמן
 ארור מטה משפט גר יתום ואלמן מורה על
 עיקר האחדות כי המטה משפט גר יתום ואלמן
 כופר בעיקר זה כמו שכתוב בתורה כי יי
 אלהיכם הוא אלהי האלהים ואני האדונים האל
 הגדול הנכבד והנורא וגו' וכתוב בתורה
 עושה משפט יתום ואלמן ואזהב גר לתת לו
 לחם ושקלה ואם כי המטה משפט גר יתום
 ואלמן כופר כי אלהי האלהים וגו' והוא מעניין
 האחדות שמושל בכל והנה הארבע
 אצורים הבאים אחרי זה הם שוכב עם אשת אביו
 ושוכב עם בהמה ושוכב עם אחותו והשוכב
 עם חתנתו הנה מורה לנו על ד' עיקרים הנתלים
 בנתינת התורה והם תורה מן השמים וידעת
 השם והנבואה ושליחת השליח והנה
 כי כבר ידוע שהתורה נקראת אשה כמו שנאמר
 ראה חיים עם האשה ונקראת כלה מאורסה
 שנאמר מאורסה קהלת יעקב וקראוהו מאורס
 והנה הבא על אשת אביו כופר באשה זו
 שהיא אשת אביו וכן האומר שאין תורה מן
 השמים הנה אומר שאין התורה אשת אביו
 שבשמים ולכן נאמר אל תכוש תורת אמך
 כי הקדו ברוך הוא האב יתעלה והתורה היא האם
 ולזה אמרו אם למקרא אם למסורת
 אמנם השוכב עם בהמה כופר בידעיה כי חושב
 שיתרון האדם מן הבהמה אין ושאינו לו יתרון
 בפדע שלו והרי הוא כבהמה שוכב
 עם אחותו בת אביו הוא הנבואה כמו שנאמר
 אמר לחכמה אחותי את ואם שוכב עמה בחשבו
 שאינה אחותו הרי כופר בחכמת הנביאים
 ושוכב עם חתנתו הוא כופר בשליחת השליח כי
 אם התורה הכלה המאורסה לאיש הנה
 הקדוש ברוך הוא הנותן הוא חמיו השליח מקבל
 ממנו הוא חתמנו כי הוא נותן תורה לישראל
 והנה ארור מכה רעהו בסתר כופר
 בהשגחה כי חושב לעשות עין של מעלה כאלו
 אינו רואה מה שבסתר ארור מקח שוחד להכות
 נפש דם נקי הוא כופר בשכר ועונש ועל כן
 מעניש מי שאינו מחוייב עונש בחשבו כי כן
 מנתנו של עולם שצדיק ורע לו ובהיות
 כי נרמזו אלו העיקרים באחר עשר מצות אלו
 נאמר אחר כך ארור אשר לא יקים דברי התורה
 כי הוא הכלל מכל דבר וצדיק המאמין בעקרים
 אלו יחיה לכן נכלל הכל בדבר זה
 ובהיות כי כל עקרים אלו מיסודים על יסוד אחד
 והוא חרש העולם והפסדו צוותה התורה להקריב
 שם עולות וזבחים והם השלמים כי על דיאמו
 חרש העולם והפסדו ואמונת עקרים אלו נשלם
 האדם וראוי לו להקריב שלמים ונאמר ושפחת

דברים י

קהלת ט
טס לג

מקלי א

טס ז

דברים כז

שם לפני " ארריך כי אין לך שמחה בשמחה
 תורה והשנה האמת וכמו שנאמר
 פקודי " ישרים משמחי לב

תהלים יע

פרה תשעה ושבעים

אחר שכבר נתבאר עניני הקרבנות המזכרים
 בתורה והנמשך להם עלינו לבאר עניני קרבנו
 שהקריבו חסידי הדורות לפי שעה
 ואמר בהיות כי כבר נתבאר בדברינו הקודמים
 שהכוונה הכללית היתה בכל קרבן עניין חדוש
 העולם אשר הוא יסוד התורה ועל ידי הקרבת
 הקרבן היה מכיר גדולת השם יתעלה אשר לו
 הממשלה והיכולת פעילונים ותחתונים כמו
 שנתבאר בכל דברינו הקודמים וכפרט חלק
 שני פרק שלישי אם כן כבר נודע טעם קרבני
 נדבה שהקריבו ישראל הן יחיד או רבים אחר
 מתן תורה כי זהו עבודת השם יתעלה בענין
 התפלה והצום בעת צרה ובהודאות והלל ליי
 בעת הרוחה וכמו שאמרו נותן הודאה על
 מה שעבר ומתפלל על העתיד וכן הוא בענין
 הקרבן כי היה בא לפעמים בדרך הודאה על
 העבר והם כל הקרבנות שהקריבו ישראל בעת
 שמחתם וכמו שנאמר בדוד בהתנדב לעניין
 בית המקדש ויזבחו זבחים ליי ועלו עולות ליי
 וגו' ויאכלו וישתו לפניי ביום ההוא בשמחה
 גדולה וכן כשהמליכו את שאול נאמ' ויזבחו
 שם זבחים לפניי וישמח שם שאול וכל אנשי
 ישראל עד מאד ונראה מה שלא הקריבו
 באותה שמחה עולות כמו שהקריבו בשמחה
 דוד כדי שלא יחשוב העם שחטאו בשאלת המלך
 והוצרכו לקרבן ביום הקמת המלך על כן לא
 הקריבו עולות משום כבוד מלכות ולפעמים
 הקריבו בדרך תשובה והם כל הקרבנו שהקריבו
 בעת דחק או בעת שהרגישו בעצמן שהטאו
 כמו שמצינו שהקריבו כשעלה אליהם
 המלאך מן הגלגל שנאמר שם ויקראו שם
 המקום ההוא בוכים ויזבחו שם ליי הנה
 הקרבן ההוא הקריבו לתשובתן שהוכיחן המלאך
 באמרו אעלה אתכם מארץ מצרים וגו'
 והי כדבר מלאך יי את הדברים האלה אל כל
 בני ישראל וישאו את קולם ויבכו ויקרא שם
 המקום בוכים וגו' הנה שהקריבו קרבנן
 לענין התשובה ואפשר שמה שנאמ' שם ויזבחו
 ולא היה קרבן כלל אלא שזבחו ליצרן וחזרו
 בתשובה כמו שאמרו רבותינו ז"ל כל
 הנובב ליצרו כאלוהי קרי כל הקרבנות כולן
 וכן מצינו בפלגש בגבעה שהקריבו עולות ושלמים
 בתחלת המלחמה ובסופו כמו שנאמר בתחלה
 ויעלו כל בני ישראל וכר העם ויבאו בית אל
 ויבכו

ד"ה א קס

סמולץ א יח

סופטים ז

טס

תורה

העולה

יבס וישבו שם לפני יצמו ביום ההוא עד הערב
 ועלו עולת ושלמי לפני יי וכן בסוף המלחמה
 והי ממחרת ושביו העם ויבנו שם מזבח ועלו
 עולת ושלמים הנה אלו שני הקרבנות
 היו דרך בושח והפילה כמו שמבואר במקר'
 ונראה מה שזכר בקרבן שני שבנו מזבח ולא
 נזכר כן בתחלה אף על פי ששני הקרבנות היו
 במקום אחד בבית אל מטעם כוונתן כי בתחלה
 היה מחשבתן להרוס את מזבח יי הבנוי משני
 עשר אבנים נגד שבטי ישראל והוא ידוע מעניין
 מזבח העליין המכונה התחתון שיש לו
 קשור גדול בעניין השנים עשר שבטים וכמו
 שנאמר באלהיו ויקח אליהו שתיים עשר אבנים
 כמספר שבטי בני ישראל אשר היה דבר יי אלי
 לאמור ישראל יהיה שמך ויבנה את האבנים
 מזבח בשם יי ולזה כשחשבו ישראל לעקור
 שבטי של בנימין לא נזכר בניין המזבח
 אמנם אחר המלחמה שלבשו חרטה וכמו שנ'
 ולמה היתה זאת בישראל להפקד היום מישראל
 שבנו אחר לזה בנו מזבח להורות
 כי בקסו שישכים הקדוש ברוך הוא עמהם בבנין
 המזבח והשלמים השבט הנחסר כמעט
 ולדעתו שלזה הטעם נעשו ישראל בתחלה שהיו
 נרדפין לפני בנימין כי זכות השם עמד לו אך
 לבסוף נעשו גם הוא על חטאו אחר שקבלו שם
 ישראל ענין מכל מקום נתבאר כוונתן
 בענין הקרבן וכן כל מקום שזכר סתם ישראל
 או אחד מהן הקריבו קרבן הלך על אחד הדרכים
 שנתבארו כמו שמצינו באנשי בית שמש
 שהעלו עולת ליי כשהושב להם הארץ משרה
 פלשתים וזאת דרך הוראה על הגם שנעש' להם
 וכן זכירת העם בבמה ועולת והשלמים שהקרי'
 שמואל בגלגל כולם היו מצד בקשת רחמים כי
 היה עת מלחמה במבואר במקר' וכן עולות
 ושלמים שהקרי' דוד בגור ארונה היבוי ונעצרה
 המגפה מעל ישראל וכל אלו הדברים אינן צריכי'
 אורך רק הם בדרך כוונת כל הקרבנות המקיימים
 האמונה שהיא יסוד התורה ביד המקרי' ואין לך
 עבודה גדולה מזה שכל המודה בה מודה בכל
 התורה כולה וכמו שנתבא' אך במקור שנתפר'
 פרט הקרבן כוונתו בא להעיר אוזן אנשים כוונת
 המקריבים ההם ומחשבתן לפי הזמן ועניין
 המקריבים ונתחיל על הסדר שנמצ' במקרא
 בדרך שעשינו בספרי דורות הזכרים בתורה
 ונתחיל בעניין גרעון כשנראה אליו מלאך אלהי'
 נאמר וגרעון בא ייעש גדי עזים ואפת קמח
 מצות הכשור שם בסל והמורק שם בפרור ויצא
 אליו אל תחת האלה ויגש ויאמ' אליו מלאך אלהי'
 קח את הבשר ואת המצות והנח על הסלע הלו
 ואת המרק שפך ויעש כן ויסלח יי את קצה

מכוסס ה יח

סוכעיס כ

המשענה אשר בידו ויגע בבשר ובמצות ותעל
 האש מן הצור ותאכל את הבשר ואת המצות
 ומלאך יי הולך מעיניו וגו' ויכן שם גרעון
 מזבח ליי ויקרא לו יי שלום וגו' ויהי בלילה
 ההוא ויאמר לו יי קח פר השור אשר לאבך ופר
 השני שבע שנים והרסתה את מזבח הבעל אשר
 לאבך ואת האשרה אשר עליו תכרות ובנית
 מזבח ליי אלהיך על ראש המעון הזה במערכה
 ולקחתה את הפר השני והעליתה עולה בעצי
 האשירה אשר תכרות וגו' ויעש כאשר דבר
 אליו יי וגו' והנה נתן מזבח הבעל וגו'
 ואת פר השני העל על המזבח הבנוי וכן
 בעניין שמסון נאמר ויקח מנוח את גדי העזים
 ואת המנחה ועל על הצור ליי ומפלי' לעשות
 ומנוח ואשתו רואים ויהי בעלות בלהב מעל
 המזבח השמימה ויעל מלאך יי בלהב המזבח
 ומנוח ואשתו רואים ויפלו על פניהם
 הנה מנוח וגרעון הקריבו שניהם תחילה גדי
 עזים על הצור ושניהם לא ידעו מתחלה כי מלאך
 היה המדבר עמהם וכמו שנאמר בעניין מנוח
 כילא ידע מנוח כי מלאך יי הוא ונאמר
 אחר הקרבן ולא יוסף עוד מלאך יי להראות אל
 מנוח ואל אשתו אז דע מנוח כי מלאך יי הוא
 וכן נאמר בגרעון כאשר הלך מלאך יי
 מעיניו ורא גרעון כי מלאך יי הוא ויאמר גרעון
 אלהי ארני כי על כן ראיתי מלאך יי פנים אל
 פנים ויאמ' לו יי שלום לך וגו' מכלל מתחל'
 כשהקרי' גדי עזים לא ידע כי מלאך יי הוא אלא
 חשב שהיה שום נביא שלוח אליו
 והמכוון להם נראה כי כוונה אחת לשניהם
 שהקריבו גדי עזים עם מנחת נסכים כמו שנאמ'
 במנוח אלא שגרעון העמיק יותר שהקרי' אפת
 קמח מצות והבשר שם בסל וגו' וזה
 כי דרשו מנוח עם הארץ היה שנאמ' וילך מנוח
 אחר אשתו ואף על פי שנדחה בגמ' ראייה זו
 מכל מקום עיקר הדבר לא נדחה ולזה היה
 כרוך תמיד באשתו כמין חומר ואשתו היתה
 עקרת הבית ולזה בא המלאך אל אשתו ולא
 אליו והנה נראה כי זה היה חטא ישראל
 בדור ההוא שנאמר ויסיפו ישראל לעשות הרע
 בעיני יי ויתנם יי ביד פלשתים ארבעי' שנה
 כי היו כרוכים אחר תאוותיהם הגשמיות במאכל
 ובמשחה ובהרבות המסגל להיות ברוכים
 בנשותיהם כתרנגולים כמנוח ואשתו הלא
 תראה כמה אווז בולמס התאוה לשמשון עם
 רוב צדקותו וגדלתו וגבורתו נתן לנשים חילו
 והם זלזלו את כחו וגבורתו ונקרו עיניו ולזה
 כשרצה הקדוש ברוך הוא לעזור ישראל על ידי
 שמסון צוהו להיות נזיר מבטן אמו בדי שישמעו
 כל ישראל ויקחו שומר להרחיק מתאוותיהן
 המתריא

קס יג

סס

המותרות כמו שנתבאר לעיל מעניני הנזיר
 ולזה הקרי' מנוח גדי עזים כי כבר נתבאר
 ריש חלק שני פרק רביעי כי קרבן עדה בא
 נגד שלמות המדות ועל כן כאשר היו להשיט
 אחרי האותיות המותרות ועל ידי זה אי אפשר
 להיות שלם בשום מדה לזה כאשר הקריב לוי
 הקרי' עזים אמנם הקרי' גדי והוא
 השעיר על הצור ולא על שום מזבח כי מאחר
 שעם הארץ היה כמאמרם לא השיג סוד הקרבן
 על אמתתו וסוד המזב' הכבנה מאכני רבי' בעניין
 בריאת העולם אך על הצור שהיא אבן אחת והוא
 מושאל לשורש כל דבר והתחלתו שנא' הכינו
 אל צור הצבתם וגו' וכמו שכת' הרב
 המורה חלק ראשון פר' ששה עשר וכבר
 כתבתי למעלה טעם שאמרה תורה לא הקוס
 לך מצבה אשר שנא' יי אלהיך כי המקרי' עליה
 נמשך אחר הקדמות ולזה מנוח כאשר לא ידע
 סוד הקרבן על אמתתו רק היה נוהג כמנהג
 ישראל המקריבים קרבנות הקרי' על הצור שהוא
 התחלת הנקרא צור והוא אברהם שהקריב
 קרבנו ונמשך אחריו ואחר כללי ישראל ההקריב
 קרבנות ואף שלא ידע עקר הכוונה וחשב עם זה
 שהקרבן הוא על אבן אחת רצה לומר שיוכל
 להקריב עם האמנות קדמות העולם כי לא שם
 לבו לזה להעמיק שעל ידי הקרבן אדם צריך
 להאמין חרוש העולם ועניני הנסים חולת זה
 פגול הוא לא ירצה ולזה הקרי' גדי עזים שהוא
 השעיר וכבר כתבתי בעניין מוסף ראש
 חדש כי עניני השעיר הוא מורה על הנהגת
 המכבי ועל כחות הרוחניות כמו שנאמר ולא
 יזכו עוד לשעירים על כן כאשר לא ידע
 מנוח סוד הקרבן חשב כי עקר הקרבן אינו אלא
 על צד הדורות הרוחניות וכחות העליונות
 ולזה אמר תחלה ויאמר מנוח אל מלאך יי נעצרה
 אותך ונעשה לפניך גדי עזים ויאמר מלאך יי
 אל מנוח אם תעצרני לא אוכל בלחמך ואם
 תעשה עולה ליי תעלנה הנה היה בדעת
 מנוח להקרי' קרבנו אל המלאך עם שלא שידע
 כי מלאך יי הוא וכמו שכת' עליו בעל
 העקדה שער שבעה וחמשי' עד שהוצרך המלאך
 להודיע כי אם יעלה עולה יעלה אותו ליי ועם
 כל זה לא ידע מנוח סוד הקרבן על אמתתו רק
 חשב כי עקר הקרבן להודות הרוחניות רק שהכוונ'
 לוי ולזה הקרי' על הצור אמנם כאשר
 ראה והשיג ענין הקרבן על אמתתו וכמו שנאמר
 ויעל על הצור ומפלא לעשות ומנוח ואשתו
 רואים רצה לומר כי על ידי הקרבן ראה שום
 דבר נס' ושהפלא המלאך לעשות ועל ידי השיגו
 הענין על אמתתו אז נתהפך להם הצור למזבח
 ונאמר ויהי כעלות הלהב מעל המזבח ויעל מלאך

קמיה כל

דברים יו

ויקרא יו

י בלהב המזבח ומנוח ואשתו רואים על דרך לבי
 ראה כי על הנס שאירע להם השיגו הענין על
 אמתתו ושאפשר ראית המלאך כי הוא נס בדרך
 שאר ניסי התורה הנמשכים אחר אמונת חרוש
 העולם אז השיג כי מלאך יי הוא וכל זה מבואר
 וכן הוא בענין גרעון אף כי הוא היה יודע
 יציאת מצרים וכמו שאמר ואיה נפלאותיו אשר
 ספרו לנו אבותינו לאמר הלא שמעתי העלנו
 מכל מקום חשב כי מעתה סר השגחתה מהם
 ועזב את הארץ ולכן נטש אותם ביד מרץ ואולי
 חשב שגם יציאת מצרים היה על פי מערכת
 הככבים ולזה היו עוברים הבעל וכמו שאמר
 לו המלאך והרסתה את מזבח הבעל אשר לאביך
 וגו' ולא עבדה וזה המורה היו רק שהיו משימין
 אמצעי בינם לבין קיוםם באמרם עזב את הארץ
 ומסר הכל לממשלת הככבים ולזה הקרי' גם
 כן גדי עזים שהוא אמונת השעירים רק שלקח
 עמו אפת קמח מצות הבשר שם בסל והמרק
 שם בפרור והמלאך אמר ליה לשפוך המורק
 ולהקרי' הבשר והמצות על הסלע הנה
 לא מצינו קרבן כזה שהוא בשל מבושל במים
 ואף כי בדרך הפשט לא היתה ההקדמה להיא לשם
 קרבן רק להראות לו אות כמו שניראה מן המקרי'
 מכל מקרי' היה נראה היה רשום ומזכירים אליו כי
 למה צוה המלאך לשפוך המרק היה לו לעשות
 אות כמו אליהו שנאמר אצלו ואת' המים אשר
 בתעלה לחכת ואז היה הנס יותר ניכר אלא
 שהענין היה שגרעון חשב בתחלה שעקר הקרא
 הוא להודות הכחות העליונות לכן לקח
 מצות והבשר והמרק ורצה להאכיל לנביא כי
 לא ידע שמלאך יי הוא וכמו שנאמר בעניין
 מנוח וחשב להאכיל לנביא ובסבתו ירדו עליו
 כחות העליונות וחשב עם זה כי כל דבר הוא
 בשל מבושל במים ועל ידי האש רצה לומר
 כי האש המבשל הבשר ומכינו הוא על ידי המים
 שבבשר והם צבא השמים ודרשו ז"ל אש
 ומים כן חשב גרעון כי עיקר בישול הבשר
 והוא התהוות הדבר הראוי למאכל וכל הנמצא
 השפלים הנקראים כל בשר אשר על פני האדמה
 הם נעשים על ידי אש ומים ולקח עם זה
 אפת קמח מצות והוא מורה על חריצת המעשים
 כמו שהוא הענין בעניין אפיית לחם המצ' כפרס
 יחמץ ולפי שכבר נתבאר למעלה בענין פסח
 כי לחם מצה מורה על ענין חרוש העולם
 נראה כי חשב גרעון אף שהקדוש ברוך הוא
 ברא עולם והוציא ישראל מארץ מצרים מכל
 מקום מאז והלאה עזב ונתנן לממשל השמים
 ולמערכת כשאר האומות ולזה עזב ביד האומות
 ועל כן צוה לו המלאך לשפוך המרק כי אין למים
 שום דשם בהנהגתן להורידו דעת כי אינו כמו
 שחשב

חלבים טו

תורת העולה

פרק שמינים

מלכים יא

שחשב רק שעונותיהם גורמין להם ולזה אמר לו יקח הבשר והמצות ויניחם על הסלע ברא מרק אמר ליה שיניח המצות על הסלע כדי שיאמין ענין החדוש על אמתתו גם הבשר יניח על הסלע שהוא הצור והזרות לו כי באש ייכשפו והוא אש אכלה אש אל קנא ונוקם להעניש על חטאן ולזה נאמר ותעל האש מן הצור והוא הצור תמים פעלו והוא הפועל הכל ולזה תאכל הבשר והמצות להורות כי כמו שברא העולם כתחלה והוא הנרמז באכילת המצות כן פנהגו עכשיו והוא הנרמז באכילת הבשר ואז הכין גרעון כי מלאך יי הוא ויבן מזבח וקרא לו יי שלום אבל לא הקריב עליו בענין מזבח שכנו האבות שקראו בשם יי אל עולם ולזה נאמר לו בלילה קח את פר השור אשר לאביך ופר השני שבע שני והרסתה מזבח הבעל וגו' ואמרו רבותינו ז"ל במדרש תנחומים פרשת נשא ששבעה עבירי עשה גרעון במזבח והוא הקרי' פר הנעבר ופר המוקצה ובנה מזבח וברת עצים מן האשירה והקריב בלילה קרבן על ידו בלא כהן והיה מן הכוסרים וכל מה שעשה עשה מפי הגבור וכי יש לשאל פעם בזה וכי לא היה צד להקדוש ברוך הוא להושע לישראל בלי היתר דברים אלו שהוצרך להתיר להקרי' דברים האסורים אלא שנראה שמחשבת גרעון היתה מתחילה להקדוש ברוך הוא וכמו שאמרו גדול עבירה לשמה ממצוה שלא לשמה וכמו שנתקרב אהרן לכהונה אף על פי שפרע אהרן לשמצה בקמיהם בענין ש עשיית העול כי רחמ"ל ליבא בעי ומחשבתו היתה לטובה כן היה בענין גרעון ויואש אביו לפי שראו שהיו עוברין הדור ההוא לבעל והוא עבודת הכספי חשבו שאם היה להם אחר לכומר יכפרו ביי ממעלה ויעבדו עבודה זרה לגמרי לכן שם יואש המזבח בביתו ושם גרעון בנו לכומר שהיה עובד ליי שהאמין בו שיחדש העול והוציאן ממצרים רק חשב שעובדן מאז למערכה ולזה זכה שהציל ישראל מיד נוגשיהם ולזה הקריב הפר של אביו כי לא הוקצה לעבודה זרה שמש ולזה היה הקרבן פר המורה על חדוש העולם מאין כמו שנתבאר והיה כן שבעה שנים כי שכעת ימים עשה יי את השמים ואת הארץ • פרק

שמואל א י

בענין הקרבנו שהקריבה חנה ביום שנכנה את שמואל עם קרבן שהקרי' שמואל נאמר ותעליהו עמה כאשר גמלתהו בפרים שלשה ואיפה אחת קמח וכל יין ותבאיהו בית יי שילו והנער נער ושחטו את הפר ויביאו את הנער אל עלי' וגו' ונאמר אחר כך בשמואל ויקח טלה חלב אחד ויעליהו עולה כליל ליי ויעזק שמואל אל יי ויעניהו הנה נראה אף שכווננו בכלל הקרבן על פעם הכללי מכל מקום הפרטים היה להם לחכמה מה כי נביאים במותן לא יעשו דבר ש לבטלה שדקדק הכתוב לומר שחנה הקרי' שלשה פרים ושמואל טלה חלב ונאמר גבי שמואל שהעליהו עולה כליל ליי ידוע שכל עולה היא כליל ולא הוצרך המקרא לפרש אם לא להורות כוונתן והנה פירש רש"י והר"ק כי חנה לא הקריבה אלא פר אחד ולכן לקחה איפת קמח והוא שלש סאין ליקח משם שלשה עשרונים יפר כי מן הסאה קמח היו מוציאין עשרון סולת כמו שהביא שם רש"י ראיה מן הגמרא אם כן לא לקחה השני פרים רק לסמנה בהן והוא גם כן ללא צורך להזכיר במקרא ודרשו גם כן בטלה שהקריב שמואל שנקבה היתה שהזוהרה עולת נקבה בכמות יחיד וכמו שכתבו שם רש"י והר"ק וכל זה יעיר לנו כוונת המקריבים ועוד כתב שם הר"ק כי לא הותר להקריב בבמת יחיד כי אם על פי נביא שיקריב תולה בבמת יחיד ולכן לאחר שנחרב שילת היה שמואל הראשון שהקרי' בבמה וכן בנה יושע תחלה מזבח בגלגל ונראה היה לומר כי שמואל לא הקריב טלה זה בבמה אלא במזבח שהיה מימי משה וכן כתב שם הר"ק ממדרש חכמים ז"ל שאף על פי שהיה המעשה במצפה מכל מקום היה באלו היה לפני מזבח יי בשילה עד שאמרו בפה עלה מן מצפה לחלק יודא ועליו משכן שילה בניי ואף שהר"ק הקשה עליהם כי שילה כבר נחרב והמשכן היה בנוב נוכל לפרש לענין נוב כמו שהם פירשו לענין שילה עד שנוכל לומר שמה שהקריבו שם שמואל כאלו הקריבו על גבי המזבח אשר בנוב כי גם נוב היה קרוב למצפה כי שילה ונוב שתיהן היו בחלקו של בנישין כדאית' פרק בתר דזבחים וזה נאמר גם כן אחר כך גבי שאל ויבן מזבח ליי אותו החל לבנות מזב' ליי כי הוא היה הראשון שבנה המזבח להקרי' בבמה אחר שנחרב שילה והיה אפשר לומר מה שנאמר תחלה כי זבח לעם בבמה רצה לומר בבמה הגדולה והוא המזבח הנקרא במה הגדולה וכמו שאמרו אין בין

בין במה קטנה לבמה גדולה כו' ונאמר
בענין שלמה וילך שלמה גבעונה כי היא
הכמה הגדולה אבל דעת המפרשים אנוכין
ולפי דבריהם נראה כי מה שנאמר אותו החל
לבנות מזבח כי הראשונים אף שנאמר בהן שבנו
מזבח לא שהקריבו עליו ולכן נזכר לו
בכולן כי ענין ויבן הוא לשון הבנה כמו שפיר'
רשי בכולן וכן נאמר בענין שמואל ותשובתו
הרמיה כי שם ביתו ושם שפט את ישראל ויבן
שם מזבח לוי וכבר כתבתי כי לדעתי
כל מקום שנאמר ויבן מזבח ולא כתיב שהקרי'
עליו קרבן הוא ללא עולה וזבן רק לקראת שם
בשם כו' כמו שנתבאר בענין האבות כי ענין
המשפט והתורה שהיו לומדים לבני אדם הוא
בנין המזבח ולזה דרשו שנסמכה פרשת
משפטים לפרשת מזבח כו' ואפשר שאף
בשאל היה הענין כן ולהיו כי לא הורגל
בכך והיה חרוש אצלו וכמו שנאמר אצלו הגם
שאל בגביאים על כן אמר גם כאן כי אותו החל
לבנות כי מאותו מעש ואילך הוחזק להיות בונה
מזבח ו' ולא קודם לכן ואם נרצה לפרש
כאן בפשוטו נאמר כי שאל היה הראשון הבונה
ממש להקרי' עליו קרבן ודברי שאר המפרשים
בזה ידוע ונחזור לענין הבונה בענין
קרבנות חנה ושמאל ונראה שהיו להורות
גדולות מעל' שמואל עד שאמרו עליו ששקול
כמשה ואהרן שנאמר משה ואהרן ככה נז'
ושמואל בקראי שמו' ולזה הגיד לנו המקרא
חבמת עמה הנביאה אך שלמה אותו חכמה ש'
מנעורו וחכמה אותו בקטנותו והעלותו במדרג'
הזקנים וכמו שנאמר ומעל' קטן תעשה לו
אמו והעלתה לו מימים ימימה שהוא רומז לנו
על מלביש פנימי וחיצון כי היא למדה אותו חכמ'
ומדע והלביש אותו דברים אלהיים והוא המעיל
שעשתה לו מדי שנה בשנה להעלותו מדרגה
אחר מדרגה עד שהגיע לבסוף למה שהגיע
ולזה הגיד המקרא בתחלה כאשר גמלה אותו הבינ'
אותו סוד הקרבנות ולמדה אותו כל מה שראוי
לגלות לחכמי ישראל וגדוליה ובה העליתה אותו
לפני עלי' וכבר דרשו ז"ל כי מורה הלכה
בפני רבו היה מכלל גדול בתורה הוי' כאשר
העלתה אותו ואמר הכתוב כי העלתה
אותו בפנים שלשה ונ' כבר נתבאר
בקרבן ראש חודש ובשאר קרבני המוספים כי
הפר היה מורה על חודש העולם יש מאין והיה
בקרבן מוסף ראש חודש שני פרי כי התחל' קיינות
עולם השפל הוא שני דברי' שהם החומר והצור'
וכמו שנתבאר שם איך מרומים אלו התהלות
בפנים וכבר ידוע שעוד יש התחלה
שלישית והוא העדר המיתור שהוא התחלת

מלכים א'

שמואל א'

תהלים נט

שמואל א'

שמואל א'

היויה במקרה וכמו שכתב הר"ר המורה
חלק ראשון פרק שבעה עשר וראוי לצרף וגם כן
עם אלו התחלות לבן הביאתו בפנים שלשה
רצה לומר שהעמידה אותו תחלה בסוד הקרבנו'
ושהעולם מחודש יש מאין והם הפנים שמקרי'
אותן והעמידה אותן התחלות ההויה שלשה
דברים ולקחה עמו אית' קמח ונבל יין כי
למר אותו שני התחלות הנשואות והם הפעולות
וסבה התכליות ובה נגלה לו כל מיני החכמה
כי ידוע כי הסבה הפועלת בכל הוא הפועל
העליון תעלה על ידי השכלים הנבדלי' הנרמז'
בענין היין כמו שרמזנו לעיל בענין נסיון היין
גם למדו סבה התכליתית הנרמזת באית' קמח
אחת שכב' נתבא' לעיל מענין מנח' נסכ' כי הקמ'
היה מורה על דעת הקדמונים שהם מאמינים
עצמיים פרדים אשר מהם נתהוה כל הווה והוא
סבת כל העולם כי כן רצה השם יתעלה שיתהו'
הברואים והיו שלש' עשרוני' לפי' להורד'
על שלשה מיני עשרון שעברו בענין הבריאה
מזמן אדם הראשון עד אברהם כמו שנתבאר
לעיל והוא תכלית הבריאה שהוא המשך חדורו'
זה אחר זה ושיכראו בו הצדיק' כאברה' שנתנס'
בעשר נסיונות ובה נכללו כל הדעות הנפלו'
בענין התכלית וכמו שנתבאר לעיל פרק
ארבע עשרה וסוף פרק ששה עשר וכיון
המקרא בזה להודיע שהעלתה אותו מעלה גדולה
בענין המדע שהודיע לו דברים כללים כשם
הודיע לו דברים פרטיים הקודמים בענין הלמוד
ובזה העלתה אותו אל עלי' והיה דבר זה רחוק
בעיני עלי' שנער במהוה יהיה מלא חכמות ולזה
נאמר במקרא והנער נער והיה תמוה בעיני עלי'
ולזה נאמר וישחטו את הפר ויביאו את
הנער אל עלי' להיות כי נתבאר לעיל
בענין הקרבן כי שחיטת הקרבן הוא מורה על
הפסד הכללי אשר הוא ההוה שמפסד תרכבתו
ולזה רצה להענישו כמו שיתבאר כי אמרו
רבותינו ז"ל שטעם הדבר כי היה מורה הלכה
בפני רבו ואמר שחיטה בשירה בזריף והוא
פלא בעיני שעלי שופט הארץ לא ידע שחיטה
בשירה בזר' אלא שכוננו בטעם הדבר כי השודש'
מור' על כלל ההויה וההפסד ושההפס' קודם לטבע
לכל דבר ההויה ולזה שחיטה בשירה בזר'
אמנם מקבלה ואילך שהוא מורה על הפסד
היסודות מצות כהונה וכבר ידעת ענין
הכהן כי מלאך צבאות הוא ופועל במצות קונו
נגד הטבע ולכן צריך בהן מקבלה ואילך
ולחיות כי הפר האחד מורה על ההעדר
אמר וישחטו את הפר ולא פרים כי רכז בזה ענין
ההעדר וההפסד וסרצה עלי' להענישו ולקחו למשל
כי מורה הלכה בפני רבו היה כלומר שלא היה
ראוי כט' א' 29

שמואל א'

שמואל 66

ראוי למדרגת זו ולזה רצה עלי להענישו ולזה
 השבו חנה חי ארזי וגו' אל הנער הזה התפללתי
 וגו' וגם אנכי השאלתי וגו' מדרש
 חכמים ז"ל בקשר הכתובים זה אחר זה ידוע אך
 לפי דברינו הוא מבואר כי אמרה לו שאל ירע
 בעיניו שלמדתו מדע בעוד היותו נער כי מאחר
 שניתן לה דרך נס על ידי תפילתה ששאלתיו
 סאת "אם כן אינרכשאר בני אדם וראוי למעל"
 גדולה בעודו בקטנותו כי "עמו מבטן אמו
 ולזה השאיל אותו לוי והנה גם הוא
 הקריב טלה חלב כ"ל ליל לוי להורות כי קרבנו
 היה כולה כליל עם היותו טלה חלב להורות
 כי גם הוא היה כולו כליל לוי סיום שהיה יונק
 משרי אמו והיה כטלה חלב מאז היה בשלמתו
 וגדולתו ולכן היה נענה אז בתפלתו וקרבנו
 שהקריב והקריב טלה ולא עגל או שעיר כמו
 שהתמיד היה נקרב מן הטלאים להיות
 כי מבואר שכל הקרבנות היו מורים על חרדו
 העולם על ידי הפסד הקרבנות המורים הפסד
 העולם כמו שנתבאר בכל דברינו הקודמים
 ולכן היו מורים הפסד בראש המזלות שהוא העולה
 שאם יתבטל הוא כשם שיתבטלו האחרים ההולכי
 להנלי ודרשו ז"ל כי עולה זו נקבה היתה
 להורות כי לא בא על חטא כשאר עולה הבא
 על הרהורי לבו ולכן בא מן הזכרים כמו
 שנתבאר בקרבן עולה רק שבא להורות
 שאף בקטנותו שהיה יונק שרי אמו
 שאדם נמשך אחר חומרו ורוב
 בני אדם אין להם אז השגה
 כלל אח' הוא היה כליל
 לוי אף חומרו נזדבק
 אז להיות שלם
 בתכלית והוא
 המעיל הקטן
 שעשאה לו
 אמו

פרק אחר ושמינים

הנה אחר שנתבאר קרבני חנה ובנה שמואל יש
 לתת לב על מה שנצטוו בלכתו למשוח את
 דוד למלך שאמר ואין אלך דשמע שאל
 והרגנני שאמר ליה הקדוש ברוך הוא ועגלת בקר
 תקח בידך וגו' ודרשו בזה שהקדוש ברוך
 הוא צוה לשנות מפני השלום והוא תמוה וכי
 לא היה להקדוש ברוך הוא דרך להציל שמואל
 בלא שני דברים ועוד שצוהו בפרט לומר
 עגלת בקר תקח בידך ולא צוהו סתם שיקריב
 קרבן וכן מצינו שדוד בהעלותו ארון
 מבית נדב נאמר והי' כי צעדו נושאי ארון ברית

סס י

שמואל 3

י' ששה צעדים ויזבחו שור ומרי ודבריו הימים
 כתיב ויזבחו שבעה פרים ושבעה אילים
 ודרשו ז"ל על כל ששפסיעות שור ומרי ועל כל
 ששה סדרים ושל שש פסיעות שבעה פרים
 ושבעה אילים כן הוא מסקנת הנמרא פרק אלו
 נאמרים והנה דבריו אלו לא נפלו במקרה
 מכל חכמי ישראל שהיו עם דוד על כן נראה
 להיות כי השור הוא המלך בבהמות לכן צוה
 הקדוש ברוך הוא לשמואל לומר עגלת בקר תקח
 בידך כי הוא השור הקטן והיה מורה בזה על דוד
 שהיה מלך בשור רק כי עדיין קטון הוא כעגלה
 זו ולבסוף יגדל והנה היה בדבר פנימי

וחצון הנגלה הוא השנוי מפני השלום
 אמנם הפנימי הוא האמתי ובמו שמצינו שדבר
 תורה כלשון בני אדם והחכם יבין פנימית הדברי
 כן היה בענין עגלת בקר זה ודע כי יש
 לומר שהקדוש ברוך הוא כיון בזה שהמשיל דוד
 לעגלת בקר וזה כי ידעתה מדרשם ז"ל
 שהפר היה נקרב נגד אברהם שנאמר ואל' הבקר
 רץ אברהם כן נאמר גם כן שבכאן הבקר
 מורה על אדם הראשון שהקרי' פר במדרשם ז"ל
 ואמרו בפר"א שאדם ראה לדוד שהיה

ראוי להיות נפל והניח לו משנתיו שבעי' שנה
 ונראה שלזה כווננו שקראו למשיח בר נפלי' ולזה
 המשיל בכאן דוד לעגלת בקר שהוא בקר קטן
 ולכן בראות דוד שהיה בכל דרכיו משכיל וי'
 עמו והעלה הארץ מבית עובד לעירו היה מקרי'
 שור ומרי שור נגד עצמו שהיה לו לכפרה

וחמרי נגד ישראל שנקראו צאן ושה שנאמר
 שה פזוזה ישראל כווננו כצאן יוסף
 אמנם מה שזבח על כל ששה צעדים כתוב
 בו הר"ק על דרך הפשט לפי שמתחלה כשפרץ
 עוזא צעדו ששה צעדים ונפרץ עזא ולכן על כל
 ששה צעדים שצעדו נתנו שכח שלא הווקו כמו
 בראשונה ועוב הלא הוזכר כן בעזא ואף
 כי אין טעם למה זבחו על כל ששה סדרים שבע'
 אלים אבל מן הנראה לפי שאמר תחילה

ויברך י' את עובד אדום ואת כל ביתו ודרשו
 ז"ל שילדו ששה ששה בכרם אחד כמו שהיה
 במצרים שילדו גם כן ששה ששה בכרם אחד
 ולהיות כי על ידי זה לקחו הארץ מבית
 עובד שנאמר ויגדל למלך דוד לאמור ברך י'
 את בית עובד אדום ואת כל אשר לו בעבור ארון
 אלהים וילך דוד ועל ארון אלהים מבית עובד
 אדום וגו' והי' כי צעדו וגו' נראה כי
 ענין הצעדות והקרבן עליהם הי' מטע' הכרמה
 ודמו הענין בענין הצעדות כי על ידי זה הכריז
 בא להם ההעתקה משם והצעדות עכ' הארץ ועל
 כן נתנו שבח והודא' על ענין הנס הגדל שנעשה
 עם הארץ שכירך את בית עובד אדום וזוהי זה
 הגדלה

בראשית יח

ירמיה כ
תהלים פ

שמואל 3

סס ט

五

03

五

כי נבחרו אותיות אהוי לשם הקדוש ברוך הוא
 להיות כי הם שומרים את עצמן חד פעם א'
 הוא א' וכן ה' פעמים ה' הם כ"ה ומספר ו' פעם
 ו' הם ל"ו ומספר י' פעמים י' הם ק' הנה
 ששמך הראשון עליהם מה שאין בן בשאר מספר
 ולזה כאשר רצה הקדוש ברוך הוא ליכות ישראל
 ולהבחיתו על ידי נס לא היה אפשר ליקח המספר
 הראשון שהוא אחד כי בזה לא היה הנס ניכר וכן
 מספר ה' הוא תחלת המספר אחר
 אמנם נבחר מספר ו' ששומר את עצמו ושומר
 המניין בו ונבחר מגין ו' ולא מספר ה' מטעם
 שנתבאר מטעם סדור הכתבים כי מספר ה'
 יכול במאדם בין מלמעלה למטה הן מלמטה
 למעלה מאחר שתשעה גלגלים הם
 ולדעתי שזוהו אמרו המקובלים שאות ו' מורה על
 רחמים ואות ה' על דין והוא מבואר ונראה
 שזוהו טעם השקלים שהיו מפרין על המניין שלא
 היה בהן נגף וזה כי הובטח אברהם שזרעו יהיה
 בעפר הארץ אשר ימנה כך זרעו ימנה וכן אמר
 יעקב ואחיה אמרת היטב איטב עמך ושמת יאת
 זרעך כחול הים אשר לא יכפר ולכן אם ישראל
 נמנים מראים שאינו מזרע אברהם ויעקב אשר
 לא יספר ועל כן הנגף שולם במגין והוא
 מצד העונש או מצד שיתקיים בהן ברכת אברהם
 ויעקב על כל פנים כי על ידי הנגף המכה
 בעם לא נודע מספר הנותר וכן שדרשנו
 ז"ל משל לזאב שהולך בין הצאן וטורף מהן וכן
 וכן אמרו בחד' במסכת יומא פר' המונה
 ישראל עיבר בלאו שנאמר אם ימנה מרוב
 אמנם כפרתו על ידי מחצית השקל שהוא עשר'
 גרה עשרים גרה השקל השלם להיות כי
 בנתנו חצי שקל שהוא עשר' מורה שהו' מקבלי
 עשרת הדברים אם כן נכנס בכלל ישראל ואין
 ראוי לחול עליו הנגף וכן דרשו ז"ל
 בצמידים שנתן אליעזר לרבקה שמשקלן עשרה
 להורות על זרעה שיקבלו עשרת הדברים ואף
 כי ה' הוא מאותיות השם השומרים הנמנים בהן
 והוא ראש לאותיו ראוי לשמור הנמני' למצותיה
 ואמנם היו אלו העשרה גרה מחצית
 השקל ולא שקל שלם מכאן נראה טעמים
 האחד להיות כי בדרך זה יתמעט ידיעת מספרם
 על כל פנים כי לא נודע אם שנים מהם היו
 מביאים שקל שלם או אם אחד הביאו והחזירו לו
 המחצית ובדרך זה יתמעט ידיעת המספר מה
 שלא היה כן אלו היה שקל שלם כי כל אחד היה
 מביא השקל ההוא והיה ידיעת המספר יותר בנקל
 הטעם השני להיות כי לא נהכפר
 הנמנה בנותנו מגין העשרה הבא לנו להורות
 שקבל עשרת הדברים כי אם בנותנו חצי שקל
 רצה לומר שמקבל גם התורה האחת הנתנה
 אחר כ"ב כ"א

תורה

העולה

אחר כך רק שעשרת הדברים הם הכלל והתחלה לכל התורה וידוע אמרם שהתחלה לכל דבר הוא כחצי הכל והשלישי הנרא' לי בזה כי ידוע ביהעולם והתורה הם הכרואים הכללים שנבראו ולתיות כי שניהם נבראו במדה ובמשקל שנאמר מי שקל בפלס הרים וגומר ונאמר מי מדד בשעלו מים וגו' וכן התורה נבראה במדה ובמשקל המשווער לה והם ביחד שקל שרם להיות כי שניהם שקולים ומתייחסים זה לזה כמו שהאריך בעל העקידה בזה פר' כח בפר' הגנח אשר לו שם וכן כתב הרב המורה בניתנו טעמי מצו' שכתב שם שיריעת טבעי הדברים הוא ידיעת סבת המצות ולזה אמר כי עשרים גרה הוא השקל השלם כי בעשרה מאמדות נבראה העולם ובעשרת הדברות נתנה התורה לזה נאמר כי פחצית השקל השלם שהוא עשרה גרה מתכפר כי על ידי אמונת אחד מאלו החצאים הוא נכנס בכלל ישראל וראוי שלא יהא בונף כפקוד אותם ואמנם נבחר המחצה ולא השלם להיות כי הכפרה הוא תלוי במחצית השקל שהוא נתיב התורה והמאמץ עשרת הדברים ראוי לכפרה אף אם לא יעמיק יותר בענין בריאות העולם שהרי גם ענין הבריאה נגלה בעשר' הדבר' כמו שנאמר כי ששת ימים עשה יי את השמים וגו' על כן ספיק זה חצי ככולו והוא יותר נפלא מאלו הביאו שקל שלם כי זהו גדולת השם יתעלה ש שאמרו על שמותיו כי מחציו יתמלא תיבתו להורות כי אינו שייך חצאים אצל השם יתעלה וכמו שנתבאר זה מדברינו הקודמין בענין הכתוב סולו לרוכב בערבות ביה שמו ולכן ישראל המחזיקים באמונתו נותנים חצי שקל במקום שקל שלם ומעתה נתבאר לך הטעם שהיו קונין ממחצית השקלים קרבנות צבור המורים על ענין חדוש העולם כי זה לעומת זה עשה אלהים והוא מבואר שעל ידי זה ראוייה לכפרה ושלא יהיה נגף בפקוד אות' שאפשר לחשוב שיצאו מכלל ישראל אשר הובטחו אשר לא ימנה מרוב ולדעתנו שזה היה צעות אדונינו דוד המלך עליו השלום שמנה את ישראל והנה הוא תמיה שלא ראה עם כל ישראל המקרא שאמר זה יתנו כל העובר על הפקדים ואם נתנו מחצית השקלים למה נענשו ודבר' הרמבן שכתב פרשת כי תשא שלא היה ידוע דוד כי הוא מצוה הנוהגת לדורות הם תמיהים כי מאחר שהטעם הוא מבח עין הרע מה לי לשעה או לדורות אמנם הנראה לי לפי שידע דוד שטעם הפקודים הוא מה שנתבא' שלא להכחיש ברכת אברהם ויעקב ולזה חשב כי ענין מצוה זו אינה

שפיכה
ס

ס

תהלים
ס

סמות

נוהגת לדורות רק עד שיתקיי' בהן ברכת אברהם ויעקב אבל אחר שנתקיים הברכה כמו שהיה בימי דוד בסוף ימיו כמו שנאמ' בתחלת מלכו' שלמה יורא וישראל רבים בחול אשר על שפת הים לרוב אוכלים ושותים ושמחים לזה חשב דוד כי מעתה הותר הדבר מאחר שנבר נתקיים ברכת השם יתעלה ולזה נאמר בדבר' הימים ולא נשא דוד מספרם למבן עשרים שנה ולמטה כי יי אמר להרבות את ישראל כככבי השמים הרי שלא רצה דוד למנות כל ישראל כדי שלא להרוס ברכת השם יתעלה שנתן אותם כככבי השמים אשר אי אפשר למנות ולכן לא מנה אותן שהיו פחות מעשרים והיה חושב שבוה יצא ידי הברכה וא"ה היה נענש על זה וכמו שאמרו במדרש תילים מזמור יו' אמר רבי יודא מהו מלפניך משפטינו יצא אמר רב יודא יודא בשעה שהיה דוד מונה ישראל היה כעס לפני הקדוש ברוך הוא ואמר ליה אני אמרתי אשר לא ימנה ולא יספר ואתה השלכת עליהם מגין כו' הנה נתבאר הדבר שזהו טעם החטא ושהמניין גרם הנגף והיה הטעם החלוק שבת במספר הכתו' בדבר' הימים במספר שמו' כי לא היה אפשרי המספר כמו שנאמר בדבר' הימים יאב' בן צרויה החל למנות ולא כלה ולכן נפל טעות במספר ומכל מקום חטא דוד בזה כמו שנאמר בדבר' הימים ויהי קצף על ישראל אף על פי שלא עלה המספר בידו כי הוא מצוה הנוהגת לדורות כמו שאמרה ולא יהיה נגף בכני ישראל בפקוד אותם

ד"ה כו

ס

ד"ה כו

פרק שנים ושמינים

אחר שנתבאר קרבנו' שהקרי' ראש מלכי ישראל הוא דוד עליו השלום נבאר ענין קרבנות שהקרי' שלמה בנו לאלפים ורובות וזה כי בתחלת מלכותו נאמר וילך המלך גבעונה לזבוח שם כי היא הבמה הגדולה אלף עולות עלה שלמה על המזבח ההוא ונאמר אחר כך אחר שבנה המקדש המלך שלמה וכל עדת ישראל הנועדי' עליו אתו מזבחים צאן ובקר אשר לא יספרו ולא ימנו מרוב וכתוב אחר כך ויזבח שלמה זבח השלמים אשר זבח ליי בקר עשרים ושנים אלף וצאן מאה ועשרים אלף ויחנכו את בית יי המלך וכל ישראל בעם ההוא קדש המלך את תוך ש החצר וגו' ונאמ' אח"כ במלכות שבאותבא מלכות שבת את כל חכמת שלמה והבית אשר בנה וגו' ועולתו אשר יעלה בית יי ולא היה בה עוד רוח וגו' והנה תרגו' יונתן ועלת' דמסיק בית מקדשא דיי ור"ל העולות אשר יעלה על המזבח לשם יי אף שדעת המפרשים אינו כן מכל מקום נראה שם

מלכים א'

ד"ה כה

מלכים א'

ס

אשם כי היה בענין הקרבנות שהקריב שלמה
 חכמה נפלאה עד שתמה עליו מלכות שכל עם
 רוב חכמתו וכאמת שהוא תמה על רוב זכאי
 העולות שהעלה שלמה כי למה רוב העולות
 ההם ועל מה הם באים כי לא צוה התורה רק
 בבש אחד בבקר וכבש אחד בין הערכים
 ודרשו ז"ל לא מצאנו שגיא כח שהקדוש ברוך
 הוא לא צוה ישראל כפי כחו אלא כפי בח בני אדם
 ובודאי לא הקריב שלמה רוב עולות ללא דבר רק
 להראות נדבות לבו לוי אחד המרבה וא' הממע'
 ובלבד שיתכוין לבו כיודאי רוב זכאי שלמים
 שבאו לאכול היה צריך להרבית בשביל כי רבו
 האוכלין אמנם העולות אינן סובר ששום
 חכם שלם במדע יסבור שהיה במקרה עם רוב
 חכמת שלמה ושיקדקד הכתוב בהן ובמספר
 ולא היה ללא ענין רק להראות גדול נדבתו כי
 היא יותר מעלה אם היה מתנדב כזה לפרנס עניים
 ולתמוך תורה וכמו שאמרו במסכת
 שקלים סוף פרק חמשה רבי חמא בר חנינא ורבי
 אושעיה רבא הני מטיילין באינן כנישת דלה אמר
 ליה רבי חמא בר חנינא לרבי אושעיה רבא כמה
 ממון שקעו אבותי כאן אמר ליה כמה נפשות
 אדבו אבתך כאן מי לא הוויין אנשא דעילין ש
 באורייתא והנה אף על פי שלא היו בימי שלמה
 עניים כמו שנאמר והכסף לא היה נחשב בימי
 שלמה למאומה מכל מקום לא היה הכתוב
 מדקדק כל כך במספרן וברובין אם לא היה רק
 להראות גדול הקרבנות וענין נדבתו
 מאחר שיש מעל יותר גדול לגדול לצורך עמילי
 בתורה ולפרנס עניי ישראל ואף כי נאמר בתורה
 בענין עולות ראייה איש כמתנת ידו ככרכת
 אלהיך אשר הלה שם נתבאר ענין רוב קרבנו
 הראייה שהקריבו שבאו להורות על דבר חכם
 כל שכן בימי שלמה שנאמר בו והכם מכל
 האדם והנה הארכת בקושיא זה כי
 היא מן התימה אינה מתיישב על הלב להרבית
 עולות ולהשחית בהמות רבות כאלו ללא כוונה
 מיוחדת מלבד טעם כלל קרבנות והנה
 זה לי נגד ט' שנה שאל גוי אחד לאבא מוריש
 מה היה כוונת שלמה בענין רבוי קרבנות אלו
 ואמר דרך הלען שבודאי כל ארץ ישראל היה
 מסריח מריח הבשר ששרף שלם על המזב' ובאמ'
 שגם בעיני יפלא בטעם שנתן המורה בענין
 הקפדנות שבא להעביר ריח הבשר הנשרף וכי
 איזה קטורה יספיק להעביר ריח כזה
 ויותר נראה לומר בדרך הפשט כי לא היו הקרבנו
 מסריחים כלל והוא נכלל במה שמנו ז"ל אחד
 מן הניסים שנעשו במקדש שלא הסריח בשר
 קדש מעולם וכל שכן בקרבנות שהקרי' שלמה
 בחנכת הבית שאש ירד מן השמים ושרף הכל

ליוכ לו

מלכיס ס י

טס 7

בפתע וברגע ולא נתן ריח מכל מקום אינו
 נראה שמסך שלמה על הנס כזה ללא צורך רק
 להראות נדבות לבו ולכן נראה כי הכל
 היה בכיונה נפלא וחכמה נשגבה משלמה בענין
 קרבנות אלו ולדעתי נתנה מלכות שבא
 מאה ועשרים כבר זהב לשלמה נגד מאה ועשרי'
 אלף צאן שהקריב שלמה בחנוכת הבית כי ראתה
 בהן והשיגה בהן חכמת שלמה ועל כן נתנה לו
 כבר לקרבן והנראה שכיון בו שלמה
 כי לפי מה שראה שבו נשלם דסקי' של לבנה
 כמו שדרשו ז"ל גבי החורש הזה לכם שהוריעו
 הקדוש ברוך הוא למשה שאין המלכות עומדת
 לישראל רק שלשים דורות ובימי שלמה נתמל'
 דסקי' של לבנה כי הוא מלך על עליוני' ותחתוני'
 ואולי היה מקובל זה להם בפירש הפסוק החדש
 הזה לכם לכן הקריב קרבנות לאלפים כמו
 שיתבאר לקמן כי הוא עומד על סוד האלף
 ובמו שחתם ספרו הקדוש שיר השירים כרמי
 שלי לפני האלף לך שלמה ומאתיים לנוצרי' את
 את פרו' הרי שנאמר עליו כי האלף הוא שלו
 כי לו נגלה סודו ואמר מאתיים לנוצרים
 פרי רצה לומר חמה בני יששכר שנאמר עליהם
 ומבני יששכר ירעני בינה לעתים דאשיה' מאתי'
 המה היו נוטרים פרו' והוא בנוי ומשל ללומדים
 תורתו' וכמו שנאמר פרי' צדיק עץ חיים ונו'
 והוא ידוע שהחכמה נמשלה לפרי עץ הרע'
 ונא' יורבר שלשת אלפים משל והיו שירי חמשה
 ואלף הנה כל דבריו היו לאלף כי ראה והשיג
 בחכמתו כי דבר צוה לאלף דור שהם ימי עמיד'
 העולם כפי דעת המקובל' ולכן הקרי' הקרבנו'
 לאלף כי הם המורים על ענין בריאות העולם
 גם לפי פשוטו של מקרא שמדבר בענין נתינת
 התור' שצוה אות' לאלף דור ותתקער שקצטובלא
 עת במדרשם ז"ל מכל מקום בהכרח נעמוד
 מתוך זה על חדוש העולם שהרי התורה
 אף שהיא נבראה קודם שנברא העולם מכל
 מקום יש לה התחלה בבריאתה ובנתינתה אחר
 כך לאלף דור ואולי עמד על סוד הדבר שנתנה
 התורה לאלף דור לא פחות ולא יותר גם אמרם
 יופו של הקדוש ברוך הוא אלף שנה שנאמר כי
 אלף שנים בעיניך כיום אתמול והנה
 על דרך האמת לא שייך לומר קצב זמן על מי
 שאין לו קצבה לשנותיו והם בלתי בעל תכלית
 ואין חלוק בין אם נאמר שיום אחד הוא כרגע קטן
 או שהוא מורה אלף שנה והימים הם זמן מאה
 מאה אלף שנה מכל מקום לסוף יכלה הזמן
 וכבר ידעתה מה שכתוב הרב המורה פרק ארבעה
 עשר חלק שני מ'ל שאלו אמרת על דרך משל
 שהשם יתעלה ברא עולמות רבים קודם זה על
 מספר כאלו העולם מלואו הדרגה היה בהצטרף אל
 מציאותו

ד'ה ס יב

משלויח

מלכיס סד

מציאותו יתעלה אשר אין תכלית לו כאלו אמרת
 שהשם יתעלה אמש ברא העולם כן ולזה
 אי אפשר לומר יומו של הקדוש ברוך הוא אלף
 שנה לא מצד היום בעצמו ולא מצד הזמן הקצוב
 לו שהוא אלף שנה מאחר שאין יתעלה נופל
 תחת הזמן כלל והוא נצחי ואין לומר כי אף של
 יומו יש זמן מכל מקום לרוב הימים ושנותיו אין
 זמן והוא נצחי כי זה אינו כי אי אפשר לעשות
 מדבר בלתי בעל תכלית דבר תכליתי אי יהיה
 דבר בלתי בעל תכלית גדול מדבר בלתי בעל
 תכלית ולא שייך למימר ביה שום הגבלה וקצב
 ולכן קיימו וקבלו עליהם האלהיית שאין לו התלות
 בזמן ואילו היה שעור לימיו היה נתלה בזמן
 ולפי פשט המאמר נצטרך לומר אלף שנה לא
 דווקא אלא הוא מספר כללי מורה על מספר גדול
 כמו שאמר יוסף עליכם ככם אלף פעמים כאמרם
 אפילו באלף לא בטל זהו פשוטו של מקור שאמ'
 כי אלף שנים בעיניך כיום אתכול נקט המספר
 הגדול שאפשר אמנם לפי הנראה
 מסדרשיהם ול בהרבה מקומות שנקטו העניין
 בדקדוק עד שלמדנו מזה שהתורה קדמה לעולם
 שני אלפים שנה על כן נראה שכוונתו אינו
 על ימי חייו של הקדוש ברוך הוא יתעלה האל מזה
 לנצח נצחים אמנם כיוונו לימי
 בראשית שהם הימים של הקדוש ברוך הוא ש
 שפעל ועשה בהן בראיו הם נקראים ימיו של
 הקדוש ברוך הוא כמו שנאמר ונשגב יי לבדו
 ביום ההוא יהיה יי אחד ושמו אחד וכן ימי
 בראשית שאמרו שתא אלפי הוי עלמא וחד חריב
 ואותן הימים כל יום הוא אלף שנים כי הם מורי
 על ימי עמידת העולם שהם שבעת אלפים
 וכמו שהאריך הרמב"ם ז"ל בפרש' בראשית
 ומה העניין למדור' ענין האלפים של ימי עול'
 או אפשר לומר בזה כי דברו בזה על דרך השעורין
 שנתנו בשעור קומה שנאמרו כולן על דברים
 נאצלים והמשכילים יבינו ועל כל פנים עמד
 שלמה בחכמתו על כל אלו העמוקות ואמר
 על שלש' אלפי' אלו משל וטעם למה היו במספר
 אלף זהו שאמר וידבר שלשת אלפים משל
 או נובל לומר כי משל שלשת אלף הוא מצד
 מדבר בחכמתו על כל מה שהיה מיום שנבראו
 שמים וארץ עד שיופסדו ואמר זה בשלשת
 אלף להיות כי הוא היה בזמן שלשת
 אלפים לבריאה כמו שכתבתי בפרשת פרה
 אדומה וסודה ועל כן אמר שדבר שלש' אלפים
 לפני ושלשת אלפים לאחריו והוא היה באמצע
 נתמלא בימי דסקי' של לבנה בענין הבריאה
 היו שלשת אלפים ימי עליה לפניו וכימי ירידה
 אחריו ואמר ויהי שירו חמשה ואלף
 וזה לומר כי הוא דבר מצ' חכמתו השיר החמשי'

יפיעה נ

כי משה אמר שירה על הים וישראל אמרו שירה
 על הבאר ודברה אמרה שירה ושירת דוד ושירתו
 היתה החמישית כי שירת האזינו אינו אלא דברי
 מוסר גם מה שנאמר וידבר יהושע ליי ביום תת
 יי האמורי וגו' לא הזכיר בו שירה וכן בשאר
 השירות שמנה התרגום ריש שיר השירים ולא
 הזכיר שירה בשום אחד מהן רק באלו הדברים ולכן
 אמר ששירות שלמה היתה החמישית והוא ספר
 שיר השירים ואלף רצה לומר היא הראשונה
 במעלה אף שהיה החמישית בזמן וכמו שאספרו
 כל השירים קדש ושיר השירים קדש קדשים
 או אמר כי היתה שירו חמשה הם חמשה חמשי
 תורה ואלף אחד מן האלפים הנזכרים כי עליהם
 נבנה סוד שיר השירים ועוד אפשר
 לומר כי ויהי שירו רצה לומר שבחו של שלמה
 הוא חמשה ואלף וכמו שנתבאר מענין האלף
 שנאמר בו האלף לך שלמה וכן החמשה הוא
 אות ה' שנתעלה בו שלמה מכל אשר לפניו שז'
 ולאחריו ולזה תמצא כתוב וראש' ענול לכסה
 ב' ה' מה שאין כן בכל המקרא שבכל מקור כתיב
 כסא באלף מלבד עור אחד מאחז' פני כסא
 פרשו עליו עננו כי כסא שמים הורו ועולם הזה
 נברא בה' שהם השמים כסאו של הקדוש ברוך
 הוא ושלמה עמד על מהותו וענינו ולזה נאמ'
 עליו שישב על כסא ו' ולזה נאמר כאן כי שירו
 היה חמשה ואלף ועתה נבאר סוד
 קרבנות שהיו לאלפים ולרבב' כי להיות כי כלל
 הקרבנות כולן הם מורים על ענין הקדוש העולם
 והפסדו אשר הכל השיגו שלמה והשיג האלפים
 שבו על כן הקריב אלף קרבנו כי בתחלה נבדעו
 הקריב אלף עולות המזבח כי השיג ענין האלף
 דור שנצטוותה בו התורה אשר כל דור ודור חייב
 לראות עצמו כאלה הוא כל העולם ובעבורו נברא
 ועל כן ראה להקריב נגד כל דור קרבן אחד
 ואחר כך הקריב עשרים ושנים אלף
 בקר ומאה ועשרים אלף צאן נגד שני האלפים
 האחרים נגד הראשון שהם מידות ימי עולם
 נאמר שהקריב עשרים ושנים אלף בקר כי
 להיות כי התורה שהיא שנים ועשרי' אותיות היתה
 כלי אמונתו של הקדוש ברוך הוא ככריאת עולם
 והם הגבילו והקציבו זמן העולם ולקח לזה בקר
 כי הבקר הוא מורה על בריאה יש מאין אשר מור'
 על ענין הבריאה וההפסד כמו שנתבאר למעלה
 והקרי' מאה ועשרי' אלף צאן נגד עמידתו על
 ענין אלף השלישי שהו השנה שיעור קומה שנגל'
 למשה שהיה בן שנים ועשרים שנים במתן תורה
 שהיה קד' ימים בהר שלשה פעמים ארבעים יום
 כמבואר בתורה ורמז עליו בדרך זה בפרשת
 בראשית כמו שנאמר בשגם הוא בשר והיה
 ימי מאה ועשרים שידוע שמרמז על משה ויש
 לט'

כיר השיר

מלכים י

חיונו כו

בראשית

צמדבר ו
שמות זכ

לם של בשגם שלשה זינן בתורה המורה על
 שלשה פעמים ארבעים יום שהיה יר
 ולהיו כי נאמר שם ותמוה ייביט שהוא
 ראית אחוריים שנאמר עליו וראית את אחורי
 הוא הדבר שנאמר עליו שעורקומה לזה הקריב
 מאה ועשרים אלף צאן להיות כי הצאן
 מורה על הנהגות הטבעיות כמו שנתבאר פרק
 אחד עשר חלק שני אשר מתנהג על ידי הכבוד
 הנאצל אשר בו נאמר ענין שעור קומה כידוע
 למשכילים ונאמר שהוא וכל העם היו זוכים צאן
 ובקר אשר לא יספר מרוב כי היה להם חכמה
 ורעה כמו מים לים מכסים ואפשר שהיה להם
 מופתים להכריח ענין חרושו של עולם ואם לא
 היו מופתים נמורים היו דבריהם מענות מספיקו
 מקיבל לחכמי דרך ובפרט למלכות שבא אשר
 לזה נאמר כאשר ראה עולתו שהקריב בטענותיו
 בהעמידה על סודותיו לא היה בה עוד רוח
 ואפשר שבתחלה היתה נמשכת לרעת הזרות
 הפלוסופיות אחר טבעי הדברים והיתה מאמיני
 עניין הקדמות ולזה באתה לנסות אותי בחדות
 פילוסופים אמנם כאשר הגיד לה
 כל לבת ותפנ רוחה בקרבה ולבשה רוח אחרת
 ולא היה בה עוד רוח הראשון ולזה נתנה לו
 מאה ועשרים בכר זהב נגד הימים שקבל משה
 התורה ואפשר שקבלה עליה התורה
 ההיא והיו נחשבים לה לזהב רב שנתנה וכמו
 שנאמר הנחמדים מזבח ומפז רב וגו'
 והנה לא נצטרך לבאר ענין הקרבנות
 המסופרים בספר דברי הימים שהמשכיו הספורי
 התם להגיד עניינים אף כי לא היה בהם כוונה
 מיוחדת אמר שם כי בימי אסא הקריבו
 מן השלל שבע מאות בקר וצאן שבעת אלפים
 והוא להורות גדול השלל שלקה במלחמה
 ואולי היא אחד אחוז מן החמשים כמו שהיה
 בשלל מדין או אפילו אחד אחוז מחמש מאות
 כמו שהיה גם כן שם וכן המספר שהקריבו
 במלכות חזקיה שאמר ויביאו פרים שבעה ואלי
 שבעה ובכשים שבעה וצפירי עזים שבעה ש
 לחטאת על הממלאכה ועל המקדש לא בא
 לחזרת רק ששבו אל אלהים בכל לבכם והקריבו
 שבעה קרבנות מכל מין שיש להקריב ממנו
 קרבן ומניין שבעה כברייתא באר
 בעינין המועדים שבאו שבעה בכשים למוסף
 ואמר אחר כך שהיה מספר העולה אשר
 הביאו הקהל שבעים בקר וגו' והקדשים בקר שש
 מאות וצאן שלשה אלפים רק הכהנים היו למעט
 ואמר אהיך חזקיה מלך יהודה הרים
 לקהל אלף פרים ושבעת אלפים צאן כל זה
 לא בא רק להגיד לנו שלמות חזקיהו וצדקתו
 כאשר השיב כל ישראל לעבודת השם יתעלה

תהלים יט

ושהקריבו כולם קרבנות לרוב הפך ממה שעשו
 בימי אחז אביו והוא המכוון שם בענין הספור
 ואף גם כן בפס' שעשו בימיאשיהו
 שהתנדב המלך צאן ובקר לרוב
 להגיד מעל המלך ושהשיב
 ישראל ושעשופסח ברוך
 עם והלית מלך
 והוצרכו לקרבנות
 רבים זהו
 הנראה לי
 בקרבנו שהקריבו בהמשך הדורות

פרק שלשה ושמנים

כשעלו בני הגולה בימי זרובבל הקריבו כחנכת
 הבית השני תורין מאה דכרין מאתן אמרין ארבע
 פאה וצפירי עזים לחטאת על כל ישראל תרי עשר
 לפנין שבטי ישראל והקימו כהנא בפלגותהון
 ולואי במחלוקתהון על עבד'י אלהא די בירושל'
 ככת' ספר משה עור מצינו שהקריבו
 בימי עזרא שנאמר הכאים מהשבי בני הגולה
 הקריבו עולות לאלהי ישראל פרים שנים עשר
 על כל ישראל אלים תשעים וששה פבשי' שבעי'
 שבעה צפירי חטאת שנים עשר הכל עולה לוי
 ואחר כך נאמר כימי נחמיה ואעלה את שרי
 יהודה מעל לחומה ואעמידה שתי תודות גדולות
 ותהלכות ליטין מעל לחומה לשער האשפות
 ואמרין במסכת שביעיות בפרק שני אין
 מוספין על העיר ועל העזרות אלא במלך
 ונביא ואורים ותומים וכנהדרין של ע"א ובשתי
 תודות ובשיר ובד' מהלכין ושני תודו' אחריהן
 וכל ישראל אחריהן ואמרו שם
 בגמ' תנא שני תודו' שאמרו בלחמן ולא בבשרן
 שנאמר ואעמידה לי שני תודות גדולות מאי
 גדולות אלימא ממין גדול ממש נימא פרים אלא
 גדולים במינן מי איכ' חשיבת' קמי שמיא
 והתני' נאמר ריח נחוח בעולות העוף ונאמר
 אשה ריח נחוח בעולה בהמה מלמד שאחד
 המרבה ואחד הממעיט ובלבד שיחכו לבו ש
 לשמים אלא גדולות שבתודה ומאי נהו חמין
 ואמרין פרק התכלת מלואים הקריבו
 בימי עזרא כמו שהקריבו בימי משה שנאמר
 כיחזקאל בה אפר אלהים בראשון באחד לחודש
 תקח פר בן בקר המים לחטאת את המקד'
 והקשו שם חטאת עולה הוא פירש שהפך הוא
 בא בראש חודש לעולה ופליגי בה התם רבי
 יוחנן אמר פרשה זו איליהו עתיד לדורשה רב
 אשי אמר מלואי הקריבו בימי עזר' כדרך שהקריבו
 בימי משה תניא נמי הכי כו' וכתב
 הר' רדוד קמחי ז"ל וכן יהיה לעתיד כי בראש
 חודש

עזרא א

נחמיה יב

2

יחזקאל מה

חדש ניסן עתידין יקריבו מלואים והנה
מצינו שכל המלואים שהביאו על הגאולה הקריבו
בניסן דהרי מלואים של משה ושל עזרא ושל
עתיד כולן הם בניסן אמנם מלוא
של שלמה נתקברו בתשרי כמו שנאמר ויעש
שלמה בעת ההיא את החג וכל ישראל עמו קהל
גדול וגו' שבעת ימים ושבעת ימים ארבע עשר
יום ודרשו ז"ל שעשו חנכת המקד' ביום
הכפורים ואכלו בו ביום כדאית' במסכת
שבת וכבר נתבאר הטעם בפרק שעבר
כי שלמה עקר כוונתו היה לענין בריאת העול'
שנבאר בתשרי והנה יש לתמוה אמאי
תמוה יותר על קרבן זה המזכר ביחזקאל יתר
מבשאר קרבני' המזכרים ביחזקאל כמו שמזכר
שם שהרכבה קרבנות יקריבו לעתיד שאינן נוהגות
לדורות וכמו שאמרו פרק התכלת זכור
אותו האיש לפי חזקיה בן גוריון שמו שאלמלא
הוא נגזר ספר יחזקאל שהיו דבריו סותרין דברי
תורה מה עשה העלה שלש מאות גרבי שמן
וישב בעלייה ודרשו עד כאן לשונו ז"ל
ומאחר שמה שדורש חנניא לא נמצא בנינו
ואליהו ז"ל עתיד לדרשן ולא אתן דעתי לדורשן
מאחר שלא נמצא בו מעשים לראשונים ז"ל כלל
שאוכל לסמוך בהן ואולם מעמם יתפרסם
לעתיד בביאת הגואל ובבנין המקדש המקווה
אמנם המלואים שהקריבו בימי
עזרא נראה שנמשכו אחר כוונת המלואים
שהקריבו משה ושלמה וכן יהיה הפר דלעתיד
ולזה כולן יהיה בחדש הגאולה מלבד קרבן
שלמה שהיה בתשרי מציעם שנתבאר ויתבאר
וכבר כתבתי לעיל פרק חמשה ושבע'
מענין מלואים שהקריב משה שהקריבו נגד
מה שנתחדש העולם שהיו סוד הקרבנו' ועמדו
על זה על ידי שראו גאולה ישראל מבצרים
שעל ידי זה עמדו על יכולת השם יתעלה בעולם
והשגחתו על יראיו וכן היה בגאולה שנייה
וכן יהיה לעתיד ולכן הקריבו מלואים כמו
שהקריבו בימי משה והקריבו כולן בניסן
לחיות כי החדש הוא הוא חודש הגאולה והוא
ראשון לחדשי השנה שנמנ' בו מועדי יי המור'
כולן על השגחתו על ישראל בכל הזמנים כמו
שנתבאר ענינן לעיל אמנם
הקרבנות שהקריב שלמה שלא היו להן גאולה
חדשה בעת ההיא רק שהקריב על גדול מעלת
ישראל ועמדו על חכמת התור' ועניני המציאו'
והמשכתן זה אחר זה כמו שנתבאר מענין
האלפים שהקריב ולכן הקריב בחדש תשרי
שהוא החדש שנבאר בו בו העולם והוא החדש
שאדם נדון בו על מעשיו והוא תכלית המציאות
אשר הכל נברא בעבורו ולכן הקריב בחדש

הוא הדע כי מצינו ארבע מקדשות מן
העולם ועל העולם עם המשכן שעשה משה
שנקרא גם מקדש וכמו ריש דברינו תחלת
מאמר זה ועל הודוס נחשב עם הבית השני
לאחר אמנם אם לא נחשב המשכן
בניין הודוס היו השלישי נחשב לאחר בפני
עצמו והנה המשכן היה לו שלש
מקומות נגד שלשה מקדשות והם שילה נוב
גבעון ועם מה שהיה במדבר היה הרגל לוגמת
המקדש שהם ארבע ואף שהם שכן עומד
קצת בגלגל מכל מקום על פני המדבר יחשב
מאחר שעדיין לא באו אל הנחלה ואל המנוחה
גם הגלות נחלק לארבע מלכים וברור שלא
נפלו דברים עליונים כאלו במקרה
אמנם הנראה כי לפי שנתבאר שהמקדשות הם
נגד המקדש העליון שהוא מקדש יי כננו ידיו
והוא העולם כולו והוא נחלק לשלשה חלקים
וכן מצינו ראינו דוד עליו השלום
שאמר בשבחיו אתה עשית את השמים שמי
השמים וכל צבא הארץ וכל אשר עליה הימים וכל
אשר בם ואתה מחיה את כולם וצבא השמים
לך משתחיים על בן היה משכן משה
בשלשה מקומות מלבד מקומו במדבר שהיה
תחילת עשייתו כי לא באו אז אל הכנענה ואל
הנחלה שיקבעו מקומם לרמוז דבר שהוא קיים
ואמרו במדרש משל' מי הקים
כל אפסי ארץ זה אוהל מועד ויקם משה משכן
אין כתיב כאן אלא את המשכן עולם הוקם עמו
עד שלא הוקם המשכן היה העול' רותת משהוק'
המשכן נתבסס העולם והוא הענין שנתבאר
ואמרו רבותינו זכרונם לברכה שהקדו'
ברוך הוא היה בונה עולמות ומחריבן וכן היה
בונה מקדשות ומחריבן והכל הוא רמז על
העולמות שיעברו זה אחרי זה כמו
שאמרו רבותינו זכרונם לברכה אין ערכך יי
אלהינו בעולם הזה ואין זולתך מלכנו להי
עולם הבא אפס בלתיך גואלינו לימות המשיח
ואין דומה לך מושיענו לתחיית המתים
הרי הרי לנו ארבע עולמות שיעברו זה אחר זה
והנה הראשונים הם העולמות שבנה הקדוש
ברוך הוא ומחריבן זה אחר זה אף עולם הבא
מאחר שיקמו ישיני עפר יתבטל ענין עולם הבא
ויחזרו נשמות לפגרים מתים אמנם
עולם תחיית המתים אין עולם אחריו למאן
דאמר מתים יחזרו לא ישיכון לעפרן והשואל
אחריו אין לו חלק עולם הבא כי אין לשאול מה
לפניה מה לאחר ולכן בהיות
פי ימי בראשית דומים על ימות העולם כמי
שנתבאר מדברינו הקודמים על כן אמר
רבותינו זכרונם לברכה בבריאת העולם שהיה
בונה

בזוה עולמות וסודיבין ולכן באו גם כן ארבע
מקדשות זה אחר זה בהיות כי על
יד התורה נכרא העולם כן מיד אחר מתן
תורה נכנה המשכן שהוא דוגמת עולם הזה
והיו לו שלשה מקומ' נגד שלש דברים שכלול'
בו כמו שכתבתי ששבת בידה השם יתעלה
אחרי עשיית את השמים וגו' ואמנם
מה שהיה במדבר ארבעים שנה נגד עולם הזה
הנכרא לתכלית שיתעסקו בתורה שנתנה ש
לארבעים יום וההיות כי במדבר
היו מתנהגין בהנהגת עולם הזה לא היו מושלים
האומות עליהם והוא חלקו של עשו להוריש
העולם הזה על כן היה המשכן נגד העולם
הזה אמנם מקדש של שלמה
הוא נגד עולם הבא ולכן נקרא מקדש בית עולם
ונקרא מקדש ושל משה נקרא משכן כי נאמר
ושכנתי אתם בתוך צימאתה
אמנם עקר הקדושה והטהרה היא בעולם הבא
אמנם מקדש שני הוא נגד ימות המשיח ולזה
נבנו בו שני בתים נגד שני המשיחים המקובלים
באימה שהם משיח בן יוסף ומשיח בן דוד
וכן היו עקר בני המקדש זרובבל ועזרא שהם
שני משיחים ונחמיה לא בנה רק חומות ירושלים
שהוא דוגמת אליהו זכרוננו לברכה שיגלה במהר
בימינו לפני בא יום הגדול והיו עני הקרבן
שהקריבו בימי עזר זרובבל ונחמיה כמו שכתב
במקד' שאמר תורין מאה דברין מאתים אמרין
ארבע מאות וצפירי עיזים לחמיה על כל ישראל
שנים עשר חנה השנים עשר שעירים
הם נגד שנים עשר שבטי ישראל לחטאת אם
כן התורין והדברין והאמרין היו נגד אבותיהן
רק שאלו שהיו נגד השכמים היו לחטאת ומה
שהיו נגד אבותיהן היו כולן עולות והיו
התורין מאה כבר נתבאר כי הפר היה
בקרבן נגד אברהם שהוליד יצחק בן מאה שנים
והייב אדם לברך מאה ברכות בכל יום
להור' על הנס שנעשה לאבינו הראשון שמזרעו
יצא האומה הישראלית שנאמר בה ואעשה
לצא גדולו כל המבורך מאה ברכות מודה שהוא
מאותו הזרע שנולד למאה שנה וזכותו יבא
הנאולה אמן וכמו שנאמר בעניין תיכחות
משה לישראל וזכרתי את כרתי יעקב ואת בריתי
יצחק ואת בריתי אברהם ועל כן היו מקריבין
בעניין הנאולה נגד אברהם להקיות לוי על
הטובה שנמל לישראל בזה ונאמר
אלים מאתיים נגד יצחק שהאיל בא נגדו ובה
המניין מאתיים הוא כפל מניין הראשון שעמר
לו זכות אביו וזכותו עד שמצא מאה שערים ש
ויברכו יובין הכל הוא מאתיים
אמנם אמרים ארבע מאות נגד יעקב שהכבשים

בארנגדו בקרבנות ולהיות כי אמר
שישראל בין האומות כצאן בין האובים וכמו
שאמר גדול הרועה כו' על זה הקריב
בנאולתן ארבע מאות צאן נגד ארבע מאות שה
עם עשוי שנצול יעקב מהם והוא היה
לבניו שבני עשו כלים ובני יעקב אינן כן
ולכן בעולות זרובבל מן הגולה הקריב א
קרבנות דרך הודאה להשם יתעלה על שעזרם
ולכן הקריבו שעירי נגד שנים עשר שבטי ישראל
העמידו הכהנים בעבודתן ולוים בדוכנן כמ
שנאמר כהנים בפלוגותהו' וגו' להורו
כי העולם נכרא כנרמז בעניין הקרבן הכל נכר
בשכל ישראל ובשכל העבודה וכל העולם ל
נכרא אלא בשבילן והוא ענין הכהני בעבודה
ולוים בדוכנן כמו שנתבאר סוף חלק שני
אמנם בימי עזרא שעלה ולמד דעו
את העם והחזירן למנוח כנודע מענינו עד
שאמר על אנשי כנסת הגדולה שהיו בית דין
של עזרא שנקראו גדולה על שם שהחזירו ש
העטרה ליושנה ואליהן נתייחס הנאולה העקרי'
וכמו שאמר ראויין היו לעלות בימי עזרא
כמו שעלו בימי משה אלא שגורם החטא על
כן הקריבו פרים שנים עשר ושעירי שנים עשר
כי ידוע מה שראה רביאל הארבע מלכין
הם הארבע חיות ונאמר ובימיחן די מלכות
אינן יקום אלה שמי' מלכו די לעלמין לא יתחבל
ומלכותה לעב אוחר לא תשתלק וכן נאמר
שם בעניין המראה השני חזי הית אחז עם ענני
שמיא כבר נש איתיה והכל נאמר על מלך
המשיח שיקום במהרה בימינו בימי החיה
הרביעית הוא עשו כפי דעת הגאון רבינו סעדיה
או ישמעאל לדעת החכם בן עזרא כמבואר
בדבריהם לפירש רביאל וכמו שנאמר הופיע
פה פארן הרח משער למו וכמו שנתבאר
לעיל בחלק ראשון שנרמז במקד' זה שעתידין
ישראל לקבל הממשלה מאלו שני האומות
ואפשר העקר בדעת בן עזר שיטמעאל
הוא העקר על כן הקריב שנים עשר פרים
נגד שנים עשר נשיאי ישמעאל שיצאו מאברהם
והוא נקר' פרא אדם והוא מלשון פרי והם יתמעלו
ויקבלו שנים עשר הצפירים נשיאתן מהן
וכבר ידעת שפרי החג היו נגד שבטים אומות
והיו האלים תשעים וששה כבר ידעתה
מדרשם ל' ששמה ותשע' כבשי הקריבו בהג
כדי להשמר משמנה ותשעים קללות שבפרשת
הכרית וכבר כתבתי עניינם בקרבנו של
סוכות גם כתבתי שם שמקריבין שמן ותשע'
כבשים נגד תשעה ערבעים פנים נהור ותשע'
וארבע' פנים טמא והוא נאמר במשה ותחפריהו
פעט מאלהים אמנם עזר וסייעתי

קבלו

תורה העולה

והיו בעלים מלבד קרבן תורה שאדם חייב להודו
ולהלל ולשבח לאל יתעלה לנצח נצח ויתרו
והוא הקרבן תורה - וכמו שנתבאר מענינו
ולכן הקריב נחמיה שני תודות גדולות ואמר
מאי נהיו חסן להיות כי האדם חייב
להודות ליי מצד שני דברים שבאדם שנאמר
אודה " בכל לבי ודרשו "ל בכל לבבך
בכל לב שיש בך דהיינו יצר טוב ויצר הרע והם
הגורמין החסן שבאדם שלולי השכל שבאדם לא
היה עושה רע כי היה כולו יצר הרע והיה ככהמה
אם כן השכל פועל הרע במקרה ולכן הוא שני
חלמים תודות - וכבר נתבאר בענין
הקרבנות מעם הלחם של חסן גם נתבאר
ענין שני הלחם שהיו מקריבין בעצרת שהיו
של חסן אך הדמיון שעל ידי התורה ישראל
נשמרים מיצר הרע ועל כן כשהיו מוספין על
העיר ועל העזרות היו מקריבין שני לחמי חסן
להודות על שלמתן של ישראל ובזה היה
מלך ונבא וסנהדרין מהלל ומשכחין ליי ואין
עקר השירה אלא בפה ועל כן אשירה גם
כן ליי על הטוב אשר נמלני עד הנה ברוך
לעולם אמן ואמן

עליו

בן אבקש על העתיד שיחזקני ויחיני ואמציני בתורתו למען חסדו הגדולים
ושאזכה עם כל ישראל להיות מן הגאולים לשוב לירושלים ושינחמני
ישראל בכפלים ואת צמח דוד יצמיח ועל ארבינו כנבור
יציר ובבנין מקדש ריח הקרבן וקטורת נריח והיה
לרצון אמרי פי והגיון לבי לפניך " צורי וגואלי בריח
ניחח וקרבן עולת נדבה הנקרב על המזבח
ונשלם פרים שפתינו בראשון באחד
לחדש ביום שהוקם המסכניס
שנטל עשרות עשרה וכו'
אמר אז ישיר משה בן
ישראל את
השירה



חסלת ספר תורת העולה
בעזרת עזרה אור בשלם

המחבר אחר אשר עזרנו השם יתעלה להשלים עמיו הקדננות והדברים
הנמשכים ראיתי להקמיד להם עניין תקון חכמי ז"ל שהורו לנו כל מה שנתבאר
בכל דברי הספר וזה כי תקנו לומר פירוש התמיד ומשנת איזה חקוקן קודם
ברוך. שאם והיה העולם להורות דאנצב לכל אדם כי אי אפשר להאמין בעניין
בראית העולם בלא קדימת עניין קדננות שמורים על זה. כמו שפיתבאר בדברי הספר. והנה ראיתי
לפרש ברכת ברוך שאמר על מה כוונו חכמים ז"ל בתקון השבח הגדול הזה בלופן אשר תקנוהו וזה הכלל
הברכות אשר בחוכו וראיתי להשלים בדברי הספר הזה כדי להורות ולהלל לוי בכל מיני שבת
המוזכרים בברכה הזאת- צעירי דוד הנמשכים אחר ברכת ברוך שאמר. ולהורות כי סוף שבת מה
שבחב אדם לשבח הוא תחלת שבתו של הקדוש ברוך הוא ומי ימלא גבורות וישמיע כל תהלתו. על כן לו
דומיה תהלה. אמרו ברוך שאמר והיה העולם כו'. והנה אחר שפירשו עניין קדננות
מורים על בראית העולם ופתיסדה אמונה זו בלב האדם מתחילין מיד ברוך שאמר. והוא מאמר בתום
לא נזכר שם המושג. וכן בכל הקדננות הזכורות צו עד ברוך אתה יי כו'. להורות לנו כי אי אפשר
להשיג אמת מציאת השם יתעלה רק מחד פעולותיו ומעשיו הנכללים אשר נכלו על ידי ציאת מנדים.
ולזה אמר בפסוק מי יי אשר אשמע בקולו ומשה אמר בתחלת עלייתו מה שמו מה אומר אליהם. גם האבות
לא יספיק להם שפאמר ושמע יי לא כודעתי להם על כן מסדרי התפלות קבעו בראש השבחות עמיו הכנת
האל יתעלה. כדי שידע האדם- למי משבח ויכוין אליו ויסם אליו לב. והתחילו בבראית עולם. לומר שיכוין
לברך מי שאמר והיה העולם. אף כי אז עדיין לא נכלה שמו בעולם להזכירו בשם- העולם כי לא כודע עד
יציאת מנדים. אשר עליו אמר אחר כך ברוך הוא ברוך שמו- כמו שפיתבאר. אמנם בתחלה
אמר סתם ברוך שאמר והיה העולם ואלו כאמר ברוך עם כל השבחות הנמשכים אחריו וכמו שפיתבאר
התורה אמר בראשית ברא אלהים כי אין לדעת שום אלהות רק מחד בראויו. כן אמר כאן בתום ברוך שאמר
והיה העולם. ואמרו ז"ל בתקנה עלה במחשבה לברא העולם צדקת הדיון. ראה שאין מתקיים שמו
עמו מדת הרחמים וכדרך כל פועל שבתלה מצייר במחשבתו הפעולה שרונה לפשות ואחר כך עושה
אותה. כן סדר ענין הברכות בעניין בראית העולם. ואמר ברוך שאמר והיה העולם כי בכל עניין
משנה בראשית ואמר אלהים וגו'. והוא המחשבה ולזכורו של הקדוש ברוך הוא שפיתבאר במדרש
כי כבר נתבאר בדברי המאמר שלא היה שכווננו בעת הבראה הלה רק כי בראונו הקדוש של
הקדוש ברוך הוא היה לברא העולם בעת שברא והיו כדמות המחשבה שקודמת למעשה. והוא
עניין ברוך שאמר והיה העולם. ובהיות שלא נחשוב שהיה כזה שכווננו אמר ברוך הוא רנה
לומר ברוך הוא מכל מקום כי הוא לדרך שהיה בלא שכווננו וראה כפולות מעניין זה השבח כי בכל מקום
שמוזכר שבת אחר מחד מעשיו. שם נחשוב בו שם שכווננו בחק השם יתעלה אמר אחריו שבת אחר מחד עמנו
להורות על סוף השינויים בחק יתעלה. וכמו שפיתבאר בפירוש הנמשך. ואמר אחר כך ברוך
עושה בראשית. בראה כי ההיולי הראשון אשר ממנו נבראה כל דבר נקרא בראשית. והוא בראשית
ברא אלהים כי השם יתעלה ברא ההיולי הראשון אשר ממנו נבראה כל הברא. והיות הכקודה ראשית
כל במאז כי מן הכקודה יתהוה הקו זמן הקו השטח ומן השטח הגשם. נראה כי ההיולי הראשון הוא
הכקודה שהיא ראשית כל הדברים. והוא עושה מעשה בראשית. והוא כדמות הירק. שהם שם בראשית
ולכן מוזכרים בנביא הכקודה היא. ואמר ברוך אומר ועושה הוא עשיית הבראה בעשרה מאמרות שבת
ברא העולם מן ההיולי הראשון. ואמר ברוך גזור ומקיים. הוא מה שפיתבאר במעשה בראשית
והיה כן בכל הדברים. כי אף לאחר הבראה הונרך הקדוש ברוך הוא לתת לה כן ההתמדה והקיום. שלא
יופסדו היסודות והאישים בעלמם כי גזר שיהיו כל ימות העולם. והוא גזור ומקיים. כי גזר
על כל אחר וכתן לו טעניקיים לפולמים. ואמר ברוך מררם על הארץ. הוא עניין יקו
המים ותרמה היצעה כי לא נשתנה הטבע בשום דבר רק בעניין הארץ. שטבע המים לפסוחם. כמו
שהוא ידוע מהדור היסודות זה אל זה אר"מ. אף בראונו השם יתעלה. בקו המים למקום אחת ובראית
היצעה והוא לפסח רחמנותו של הקדוש ברוך הוא על הארץ כי לפתלתהו צדקה לשבת יצרה. ואמר
ברוך מרחם על הדורות. להגיד כי מבראית עולם ואילך היה הדבר בדרך הזכר. עד ימות המבול שחזרו
המים לטבען לפסות את הארץ בסבת עובות הברואים וטבעו כלל הברואים. לולי רחמי השם יתעלה על
ברואיו אשר על ידי זה היה בענין התיבה. ופאמר ויזכור אלהים את נח ואת כל אשר אתו צדיקה. ואמר
ברוך מרחם עבד טוב ליראיו. במה שחמם העניין דור אחר דור עד זמן האבות שגם להם שכר טוב וכמו
שאמר לאברהם. שברך הרבה מאד וגידל שמו ואת זרעם בארץ. ואף כי לא נתן להם שכרם מפלס כפי
טוב מעשיהם. מכל מקום עדיין ישלם להם בעולם הזה לתחית המתים. או לעולם הבא. והוא
אמר ברוך חי לעד וקום לבטח ועדיין ישלם להם מה שלא שלם להם. ובהיות כי ספר השבחות
הסבהת השם לעולמו במה שבתלה גזר שפיתבאר היצעה ואחר כך הוצא המבול. וכן בעניין האבות שפיתבאר
עיהם ל ב ב יי טה

פליהם פודה ומניל להורות שהשגחה פרטית דניקה בכתמים וזה מניח לירי שיוכי בחקו ותפלה יותר ממה
 שאמר מרחם על הצריות כי אז היתה השגחה מינית על כן אמר מיד ברוך חי לעד וקיס לכנתי לא ישתכח
 יעניין הנהגתו כי לא מחשבותיו מחשבותיו ואמר ברוך פודה ומניל הוא עניין יציאת מנדים שמשך מעניין
 שלם שבר טוב ליראיו ומחו לעד וקיס לכנח כו שלם שבר טוב לזרע האצות שפדאם והגילם מן הגלות וזמה
 יש לחשוב גם כן בזה קצת חסרון שהרי אמר ידוע תדע כי גר יהיה זרעך ואחר כך אמר וגם את
 ידן אכזי ונאמר וחקתי את לב כרעה ואחר כך הענישו כדי לסלק העול מן השם יתעלה אמר ב
 יד שמו כי אין חסרון בהקדוש ברוך הוא על ידי הנהגה זו וברוך שמו הוא עצמותו כמו שכתב הרב
 המורה חלק ראשון פרק ארבע וקמשים ובהיות כי על ידי יציאת מנדים כגלה שם הקדוש ברוך הוא
 בעולם אמר מיד אחר זה ברוך אתה כו' לומר זה דודי זה רעי שאבי מכונן אליו בשנחיו והוא מלך המכהיב
 כל העולם ואמר האל אב הרחמן רבה לומר כי אף שהוא מלך העולם אינו מתנהג עם צדיותיו כמלך
 צדיותיו אשר ימרה פיו אחת דתו להמית אלא רב חסד מטה כלפי חסד ומתנהג עם צדיותיו כאב הרחמן
 המתנהג עם בנו להעביר על תטאיו והוא מוד שהוא אל והאדם קרוב מחומר ואי אפשר להיות נדיק בדרך
 אשר יעשה טוב ולא יחטא על כן הונדך הקדוש ברוך הוא להטות כלפי חסד כדי שיתקיים העולם
 ולולי זה היה אובד לעצתו ומקיים עניין השבח והלול והראוי לשבח האל על בעולתיו עד סוף
 בברכה שחזור לחתום מעין הנרכות כדרך כל הצריות ואמר יחיד חי העולמים כי
 הוא יחיד ונותן הקיים לכל העולם ואם ינייר בעולו חלילה היה כל העולם כפסד
 לעצתו וזכה הוא מהלל ומשובח עדי עד כי אי אפשר להיות זמן כמנא מנלעד
 ולכן אם אין יכלין להללו ולשבחו כפי ערכו אנו מספרים כי תהלתו עד
 סוף כל הדורות והוא תכלית השבח שאנו יכלים לעשות אל
 פיו מלא שירה עד סוף כל הדורות והוא אמר
 ברוך מהלל בתשבות כלם ברוך
 לעולם מאן ואמן
 סליק



הבה	כי כן יבורך גבר
ברוך שעזרני להשלים חספך לננוז איצרות למעלה היא הנשמה הטהורה היא מוצאת בתכלית היום ונגמר בכסליו החודש בזמן שהכהנים נצחו נרפס על ידי הקצין הכהן הנרשם בצרף בניו הכהנים ההונים באסרת האל ואחריהם הצעיר נרשם ישראל ובזכות זה ייבנה היכל ואיראל ויצאנו מתחת יד בעלי לצון	המתפלל על מה שעבר וזה תכלית עפר ואפר ולהשיב האבידה אל בעלה בעשותי מלאכת כחמה ברה ולא נמצא בה שמץ דופי בשנת של נעלך כי אדם קודש ופיהם להלל ולהודות פצחו היקר כס' מרדכי בר נרשם כס' פסח והרר בצל אל ושלמה הקטן לאליהו שמואל ובא לציון גואל וגם יצן ואנחה ופליצן
אמן ובן יהי רצון	

קעג

מ' בורר שם האל | ברוך חסדו פועל | גבורות עם שואל | זמיתפלל אליו |
 ש' מ' מסתפק לו | ואיך לערוך גרלו | דעם דומיה לו | תהלה ממיליו |
 ה' יוכל בן אשה | וגלגל מתבשא | דשכל המנושא | לספר את חליו |

ב' רוב גדלו עניו | ושומו חביביו | ורואה על בניו | אשר בוסתים עליו |
 ד' מנה לאמביט | ואל שפל יביט | ופרצידא מגביט | להראות מוסעליו |

י' שפר לו מלכי | וישמור את דרכי | ולכי עם חברי | להגיד הילוליו |
 ש' בח גדול אומד | ואורה עם זמר | לא עלי גומד | לספר מילוליו |
 ד' אה בא זה ספר | בקרבן המפפר | מקול ארם הפר | ברית עם גילוליו |
 א' להים עורבי | ברחמינו לורבי | לחבר ויכני | להשיג מזבוליו |
 ל' למר תורת דם | וקרבן הארם | מלכז הארם | במקרש עם כליו |

ש' מ' בחור בזה | כמו אתח תחזה | עבדת בן מזה | לרובב גלגליו |
 ל' מור תורת השם | ותשכיל הנשם | ויקום הגשם | בעולם בגבוליו |
 י' בדר כל גברא | לבותן התורה | ובה וראה אורה | כאחר משפלו |
 ט' הור העינים | יחפץ אפרים | ונרים קרנים | לרר עם משליו |

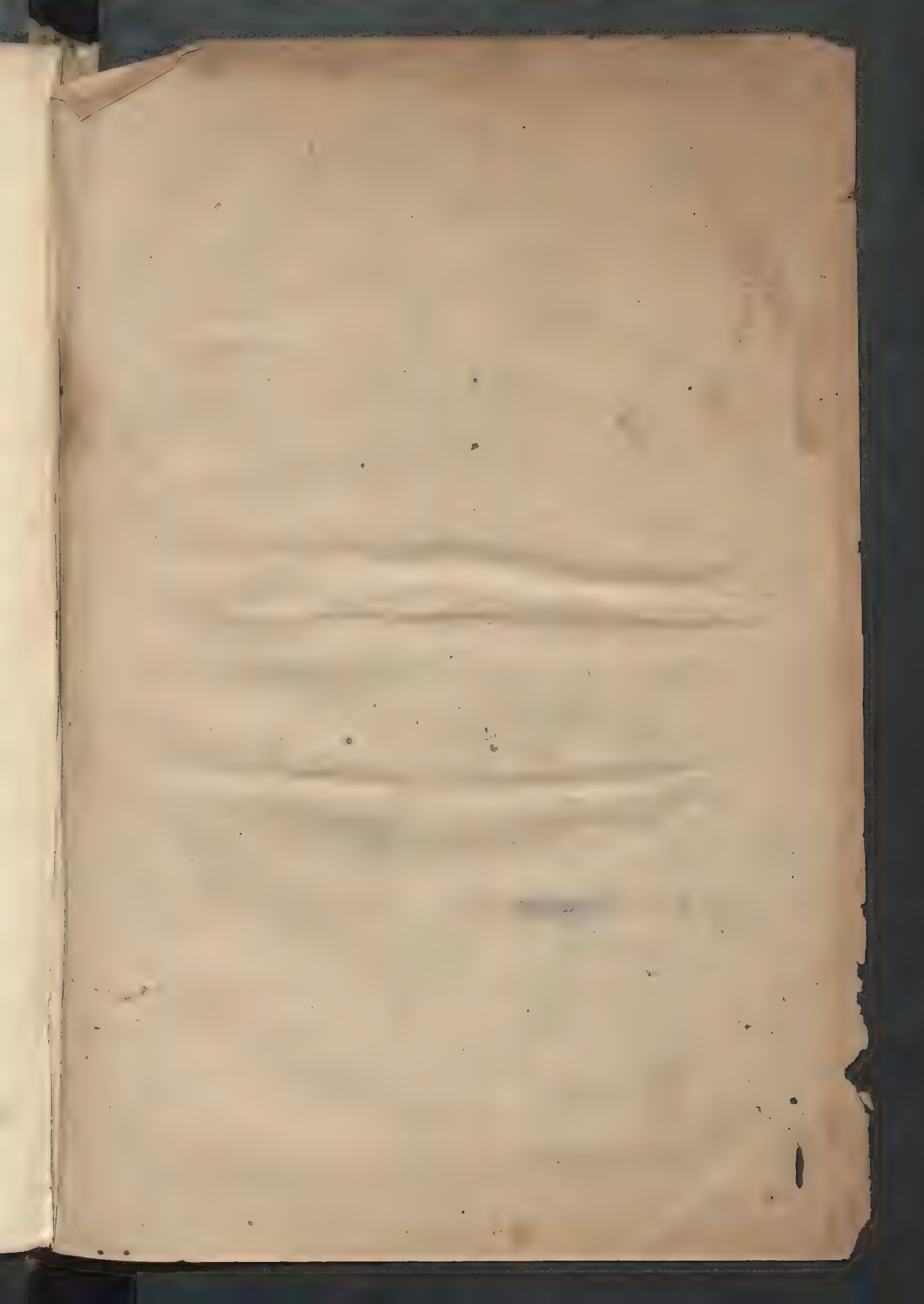
יתחזקו עמיו | ואויביו נשמיר | ולער לא במעיר | דנשיר שיר עליו |

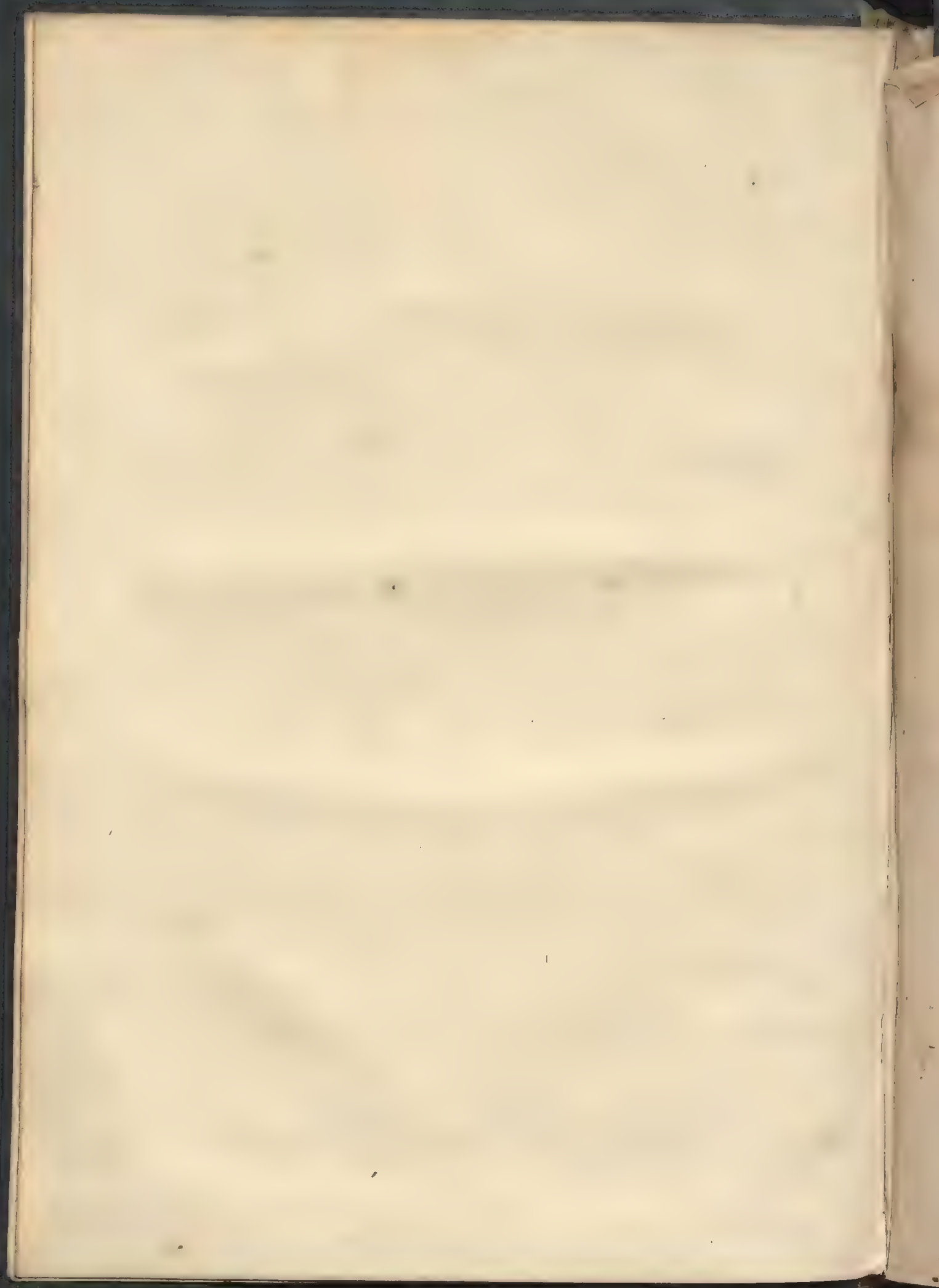
שיר לחבר עור לדבר

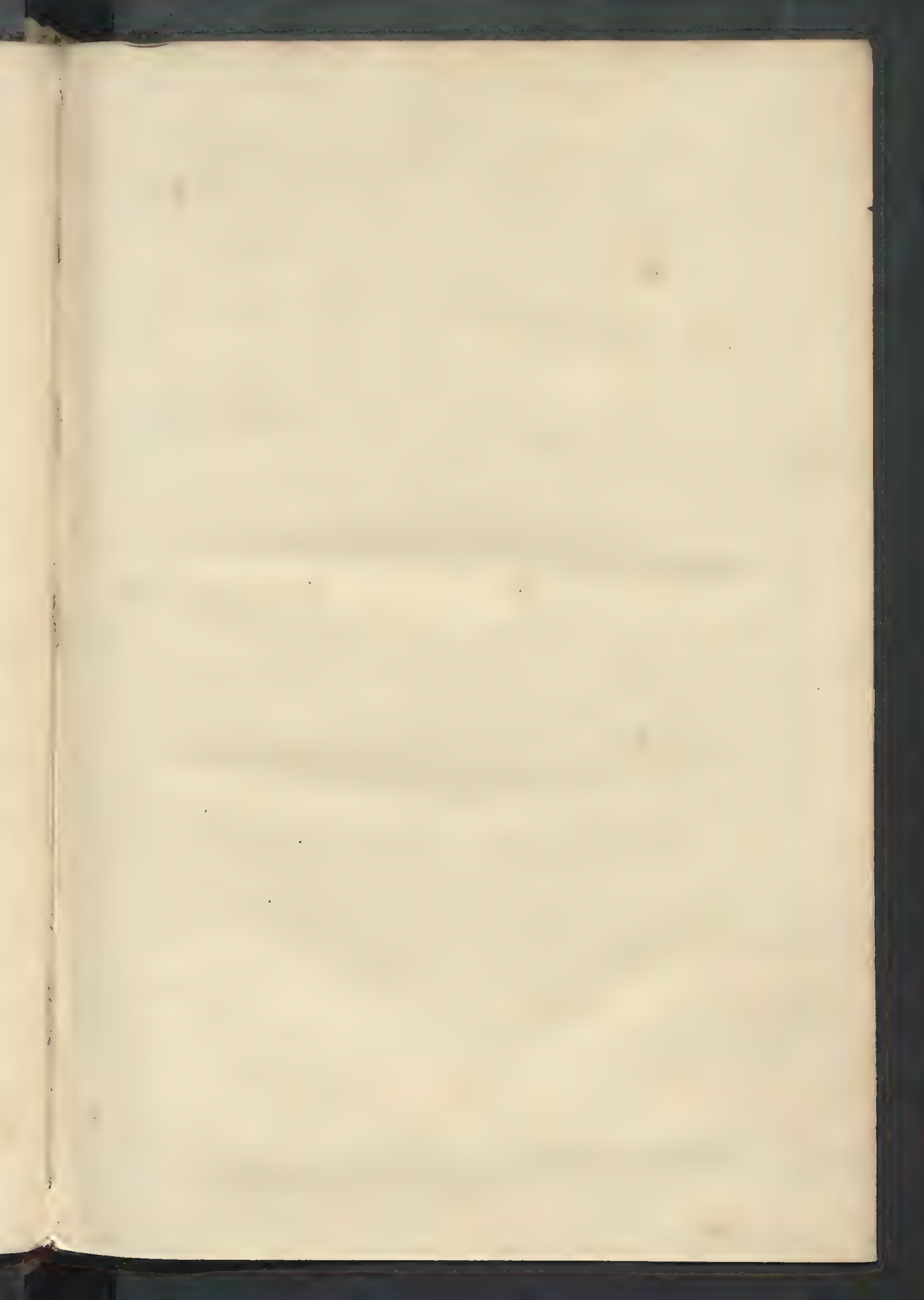
סור המקרש | פה בתחרש | בניז קדוש | מקום בורא |
 בית עולמים | בו בעלמים | גנזי רמים | סתרי תורה |
 גם התמונה | העליונה | אה השכינה | עליו שורה |
 יחיש האל | ביאת גואל | על ישראל | ואיר אודה |
 יבנה מקרש | גם יתחדש | מזהב קדוש | מקום בורא |

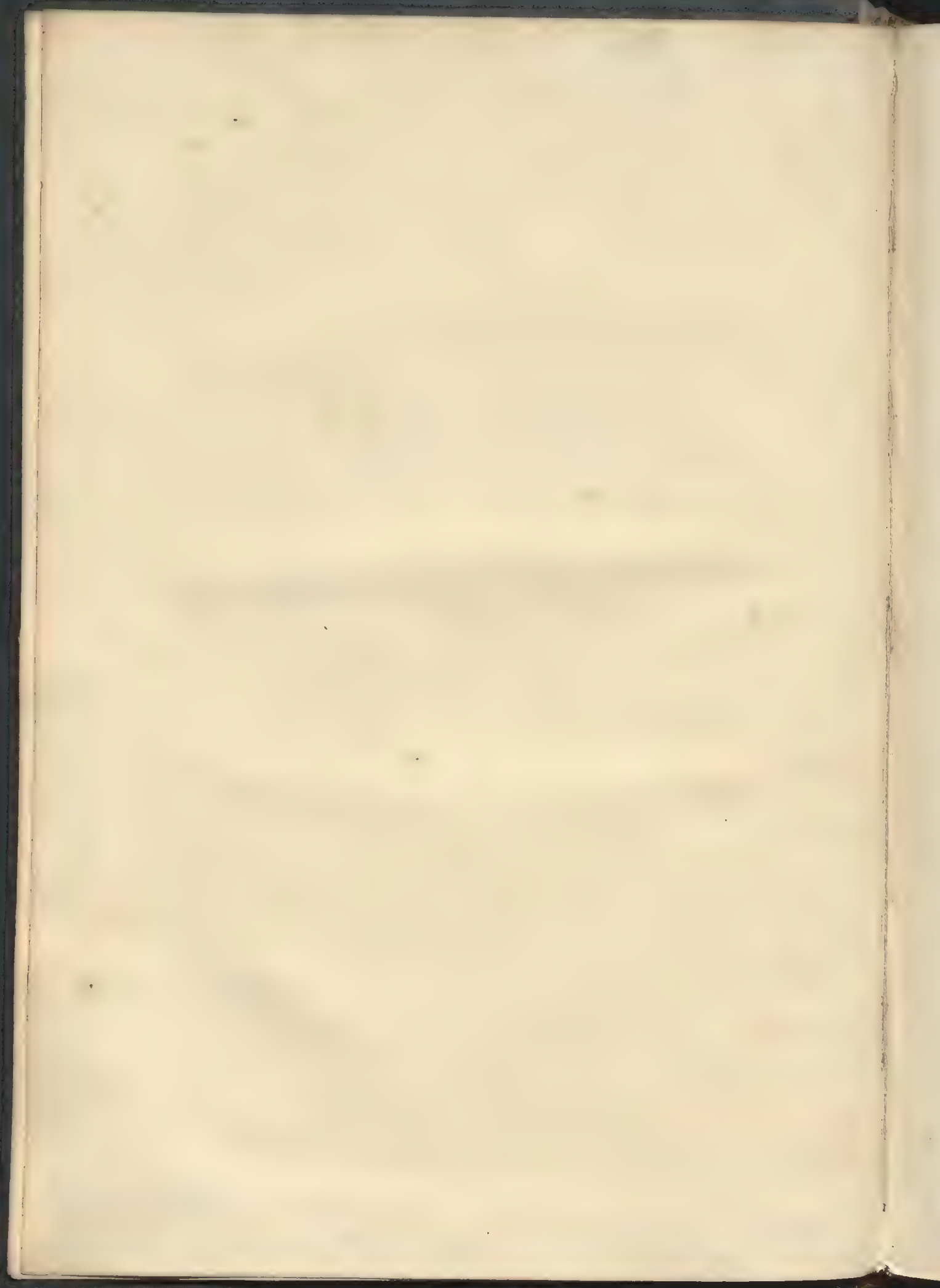
החובר חבר | וסמא החפץ ולדבר דבר | ופדוי לציון ישוב |
 כה עתידת שמואל בר ראובן | זל המדפים הנקרא | שמואל זעזער איש אשכנז |
 סקק ורנקבורט | דמאין |

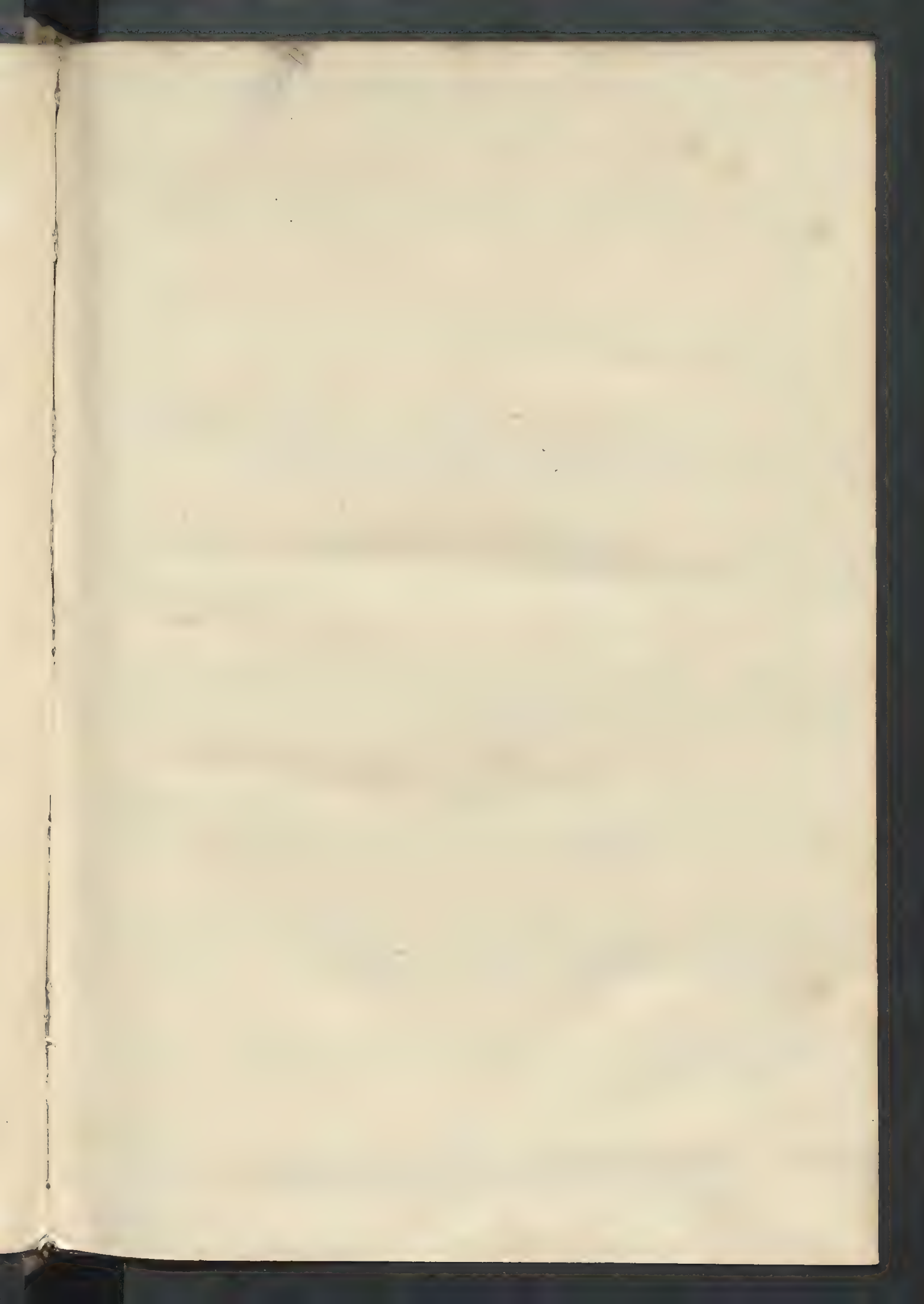


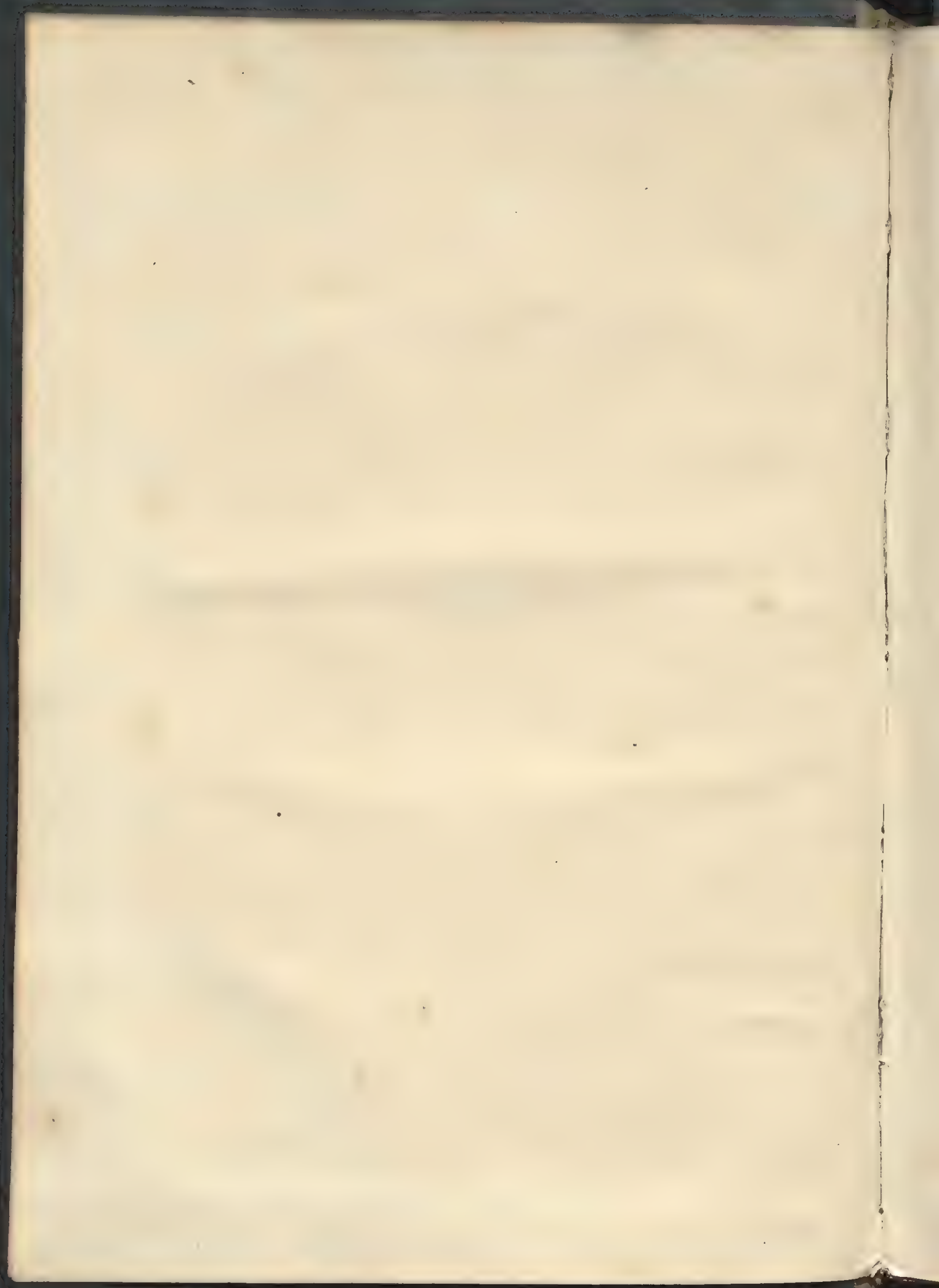


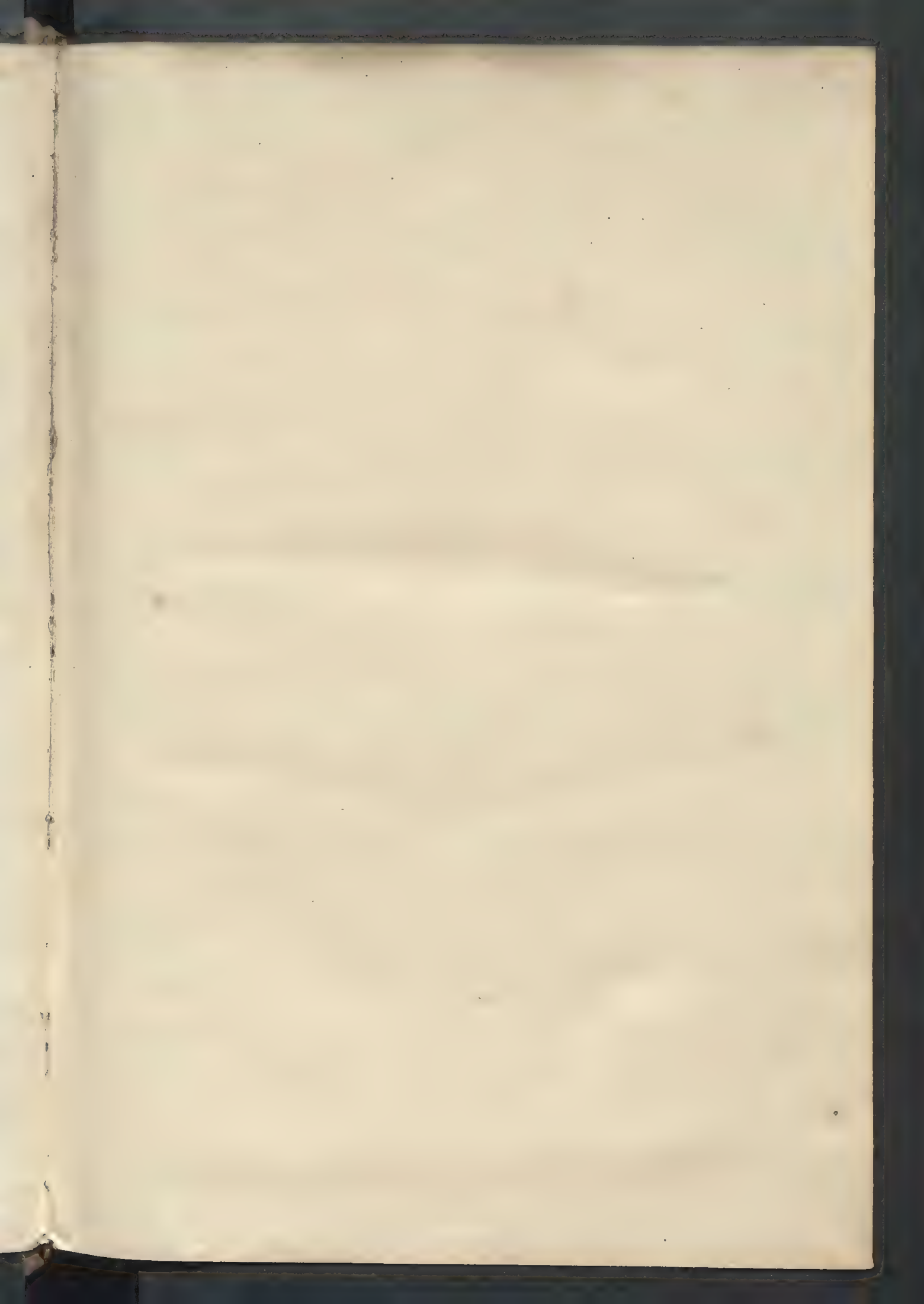


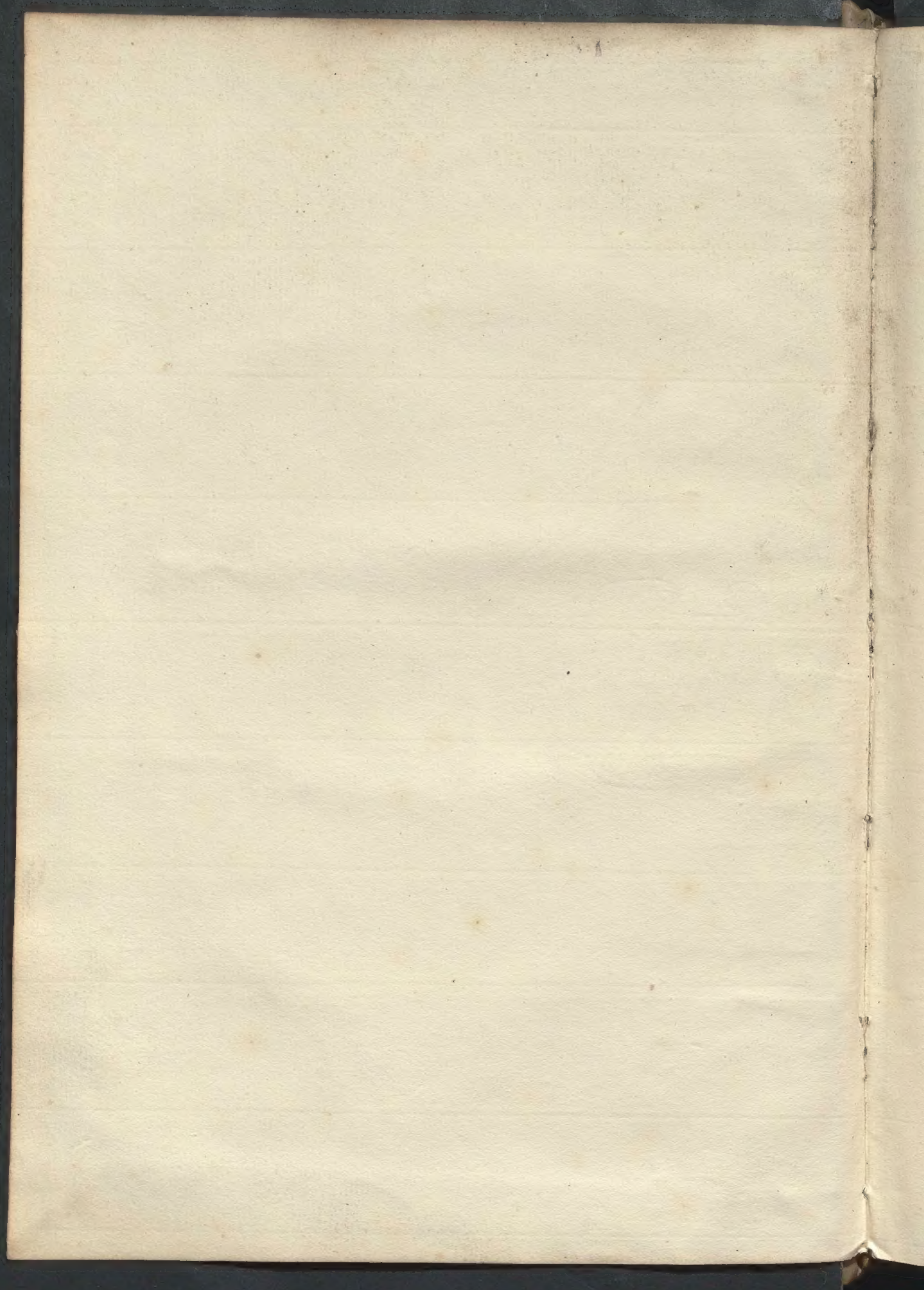


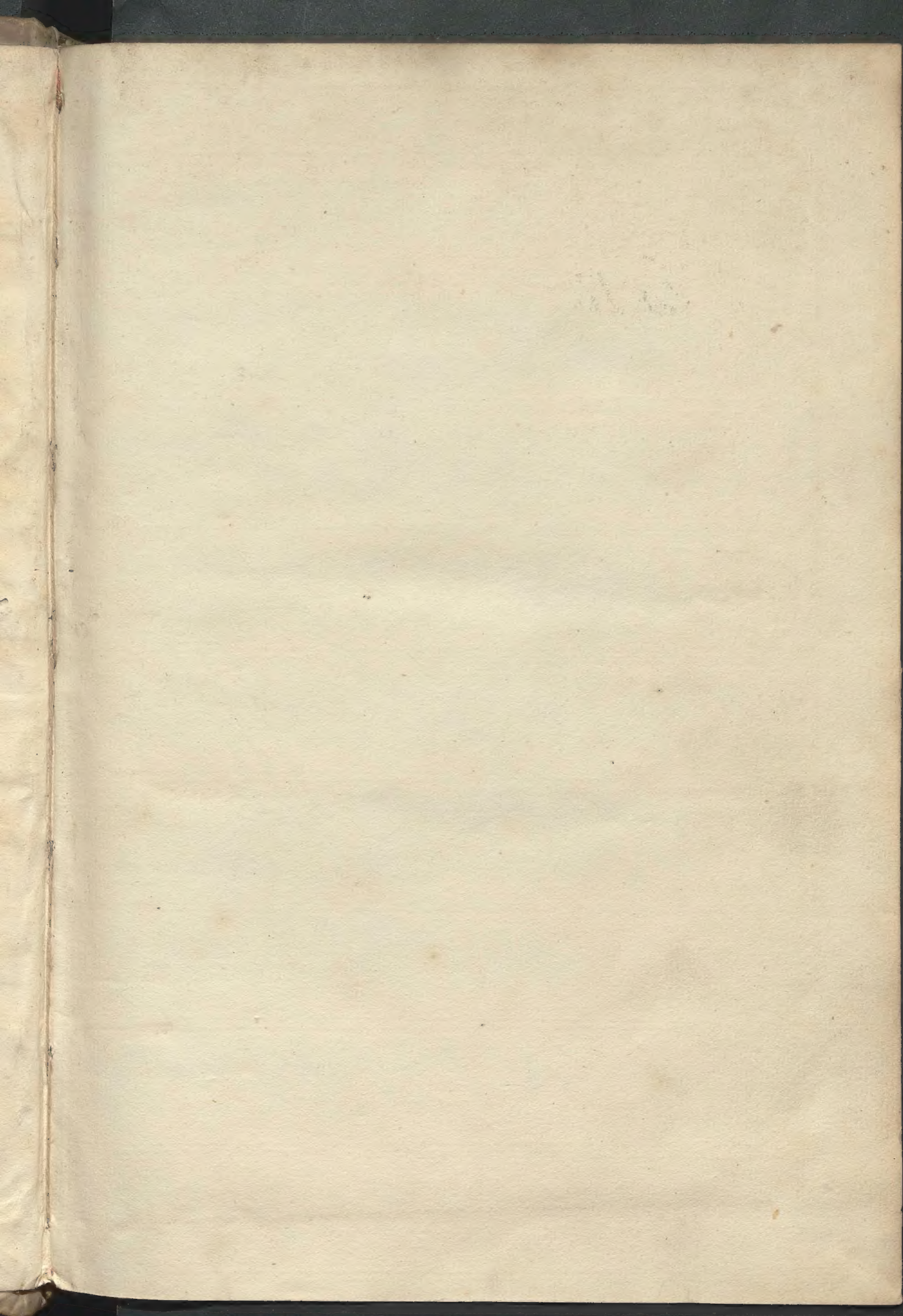












Ex 1465

4.

